

خاضع العالم الإسلامي

تأليف لوثرروب ستودارد الامريكى

Lothrop Stoddard

نقله الى العربية

الأستاذ عجاج نويهي

وفيه فصول وتعليقات وخواشٍ مستفيضة
عن دقائق أحوال الأمم الإسلامية وتطورها الحديث

بقلم امير البيان والمجاهد الكبير

الإمبريالية

المجلد الأول

حقوق الطبع والترجمة محفوظة

القاهرة — ١٣٥٢ — هجرية

عُنيَتْ بِنَشْرِ مَكْتَبَةِ وَمَطْبَعَةِ عَيْسَى إِبْرَاهِيمَ وَشَرَكَاهُ بِمِصْرَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ يَسَّرْ وَأَعِزْ

فهرست

المجلد الاول

من كتاب حاضر العالم الاسلامى

مقدمة المؤلف فى نشوء الاسلام وارتقائه وانحطاطه من صفحة ١ — ٢٣

الفتح العربى للامير شكيب ارسلان من صفحة ٢٤ — ٣٠

البعثة المحمدية وأقوال جبهة من العلماء والفلاسفة والمؤرخين الاوربيين فى النبى ﷺ

المنصف منهم والمغرض للامير شكيب ارسلان من صفحة ٣١ — ٤٢

السيرة النبوية وكتاب « حياة محمد » لأميل درمنغهم وتعليقات للامير شكيب ارسلان

من صفحة ٤٣ — ١٠٤

تعليل المؤرخين الاوربيين لسقوط مملكة فارس والمملكة الرومانية بيد العرب صفحة ١٠٥

الحضارة الاسلامية ورقى العرب الفدرى فى القرون الوسطى للامير شكيب ارسلان

من صفحة ١٠٦ — ١١٧

لماذا الاسلام راق بذاته والشعوب الاسلامية غير راقية وأقوال البرنس جوفانى الايطالى

والفيلسوف كوندوسه الفرنسى فى المقارنة بين نظام الاسلام والكتلكة من صفحة

١١٧ — ١٢٧

مدنية الاسلام من صفحة ١١٨ — ١١٩

الرد على حساد المدنية الاسلامية المكابرين من صفحة ١٢٠ — ١٢١ للامير شكيب

اليونان والرومان قبل النصرانية وبعدها من » ١٢٢ — ١٢٤ »

سبب تأخر أوربة الماضى ونهضتها الحاضرة من » ١٢٥ — ١٢٧ »

المدنية العربية وخدمة العرب لعلم الطب للامير شكيب ارسلان من صفحة ١٢٨ — ١٣٦

الحركة العلمية فى الحضارة العربية كما يصفها الفيلسوفان ولز الانكليزى ودابر الأميركى

من صفحة ١٣٧ — ١٥٥ للامير شكيب

العصبة الفارسية والاسلام - مهيار الديلمي وبديع الزمان الهمداني - للامير شكيب ارسلان

صفحة ١٥٦

نظرية « القومية العثمانية الاسلامية » و « القومية التركية الطورانية » للامير شكيب

ارسلان من صفحة ١٥٧ - ١٦٠

اسلام الفرس ومبدأ التشيع للامير شبيب ارسلان من صفحة ١٦١ - ١٩٣

المتأولة والشيعه للامير شكيب من صفحة ١٩٣ - ١٩٨

التشيع أيهما فيه أقدم الشام أم العجم للامير شكيب من صفحة ١٩٩ - ٢٠٤

ترجمة القرآن الى غير العربية للامير شكيب من صفحة ٢٠٥ - ٢١٣

محاضرات العرب للقسطنطينية للامير شكيب من صفحة ٢١٤ - ٢١٨

فتح الترك للقسطنطينية وخلاصة خططها للامير شكيب من صفحة ٢١٨ - ٢٣٧

التسامح والتعصب بين الاسلام وأوربة للامير شكيب صفحة ٢٣٨ - ٢٣٩

الفرق بين الخلافة والملك - هدى الخلفاء الراشدين - سيرة عمر بن الخطاب للامير شكيب

من صفحة ٢٤٠ - ٢٥٨

الفصل الأول من الكتاب في اليقظة الاسلامية من صفحة ٢٥٩ - ٢٧٧

المبشر ز ويمر ومفترياته للامير شكيب من صفحة ٢٧٨ - ٢٨٢

الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده للامير شبيب صفحة ٢٨٣

الاستاذ الأكبر السيد محمد رشيد رضا للامير شكيب من صفحة ٢٨٤ - ٢٨٦

الفصل الثاني من الكتاب في الجامعة الاسلامية من صفحة ٢٨٧ - ٣٢٨

الدول المستعمرة والاسلام للامير شكيب من صفحة ٣٢٩ - ٣٣١

أثر روسيا في الشرق قديماً وحديثاً للامير شكيب من صفحة ٣٣١ - ٣٣٣

الفتوحات الاسلامية في الهند والتقسيمات الجغرافية وعدد مسلمي كل ايلة للامير شكيب

من صفحة ٣٣٤ - ٣٣٧

الاسلام في جاوى - المستشرق هورغرونيه وسياسته نحو الاسلام - مسألة الحضارة

للامير شكيب من صفحة ٣٣٨ - ٣٥٧

مسلمو الفلبين للامير شكيب من صفحة ٣٥٨ - ٣٦٣

الجزائر الهندية الشرقية الهولندية - محاضرة السيد اسماعيل العباس من صفحة ٣٦٤ - ٣٧٥

مقدمة

الطبعة الثانية

بقلم الامير شكيب ارسلان

ظهرت ترجمة هذا الكتاب الى العربية مع حواشيا سنة ١٣٤٣ هجرية وفق سنة ١٩٢٥ ميلادية ، فانتشرت في جميع العالم العربي انتشاراً عجيباً ، ولم يمض على طبع الكتاب أربع أو خمس سنوات ، حتى نفلت نسخة بأجمعها ، وصارت تؤدّى على النسخة الواحدة أضعاف قيمتها الأصلية ولا ينزل عنها مالها . ولقد نشدوا في مصر ألف نسخة برسم المدارس ، فلم يجدوا ولا عشر نسخ . وعليه تقدم أناس يريدوننا على تجديد طبعه ، وتعميم نفعه ، فبادرنا الى الاجابة ووجدنا في ذلك عين الصواب وبعد الأخذ والرد قسم الله للسادة الأماثل عيسى افندى البابی الحلبي وشركائه القيام بهذه النفحة الجديدة للعالم الاسلامي والطرفة النفيسة للحقيقة والعلم

ولما كان قد مضى على الطبعة الأولى سبع سنوات تامات ، جرى خلالها حوادث ومهمات ، ووقائع هامة ، وحصل مايسوء وما يسر ، وطرأ ما هو حاو وما هو مر ، وبالأجل تجددت قضاياهم التاريخ العام ، فضلاً عن تاريخ الاسلام ، وذلك لأن الحرب العامة كانت أشبه بزوال جيولوجي عام ، كاد يأتى الأرض من قواعدها ، فكثرت على أثرها الانقلابات والتحولات ، وازدادت قابلية الأمم للتأثرات ، وتم في هذه السنين السبع بين طبعتي الكتاب الأولى والثانية ما لا يحصى أكثر منه في الحقب الطوال ، كان لا مندوحة لنا عن مراجعة النظر في الحواشي التي علقناها على الكتاب أول مرة ، لنضم اليها ما جد من الوقائع التي جرت خلال هذه الأعوام ، الأخيرة وزدف الأول بالآخر ، والأصل بالفرع ، وتكون الحواشي التي توخينا تعليقها على موضوع موضوع من مباحث العلامة ستودارد قد جاءت بتمام البحث ، ووفت بالغرض ، ونقعت الغلّة ، ولم تبق في النفس حاجة ، وأنت بصورة الوقائع متسلسلة من الأول الى هذه الساعة . ثم انه لم ينحصر الأمر في سرد الوقائع ، ولا في تقييد

ما تجد في هذه الاعوام الأخيرة من الحوادث ، بل تعداه الى اكمل مباحث كان ضيق الوقت قد قضى باختصارها ، ومطالب ألجأ تخرج للكان دون استزافها الى أصابها . فاطلقنا هذه المرة فيها للقلم عنا ، وأرهقنا للتحقيق سناً ، وأكلنا ما كان قضى ضيق الوقت بابقائه ناقصاً ، أو برده عن محله نا كما . ولسنا ندعى مع ذلك ، أننا لم نبق في القوس منزعا ، ولم ندع الى الموضوع مرجعا ، ولا نقول ان كل مبحث قد استوفى من الاحفاء قسطه الأوّلي ، فلا يجد القارئ للزيادة موضعاً . حاشا أن نقول ذلك ونحن ندرى وكل أحد من أرباب العلم يدرى ، أن كتابنا يتوخى فيه صاحبه الاحاطة بأخبار العالم الاسلامي على وجهها ، والالتيان بالمسائل الاسلامية كلها من فصحتها ، لا مناص من أن يملأ بالأقل ثلاثين مجلداً من قطع الجزئين اللذين ظهر بهما الكتاب في طبعته الأولى ، والأجزاء الأربعة التي يظهر بها في طبعته الحاضرة وعند ذلك يصح أن يقال ان في اللغة العربية انسيكلو يديا اسلامية أشبه بموسوعات العلوم التي عند كل أمة من الأمم الراقية التي يقتدى بها .

وهذا الأمر وهو وضع معلمة اسلامية وافية ضافية ، لا يجوز أن يغيب عن نظر الحكومات الاسلامية ، التي تبغى الفلاح ، وتشد الرقي والطيران الى النجاح ، فإنه وان كانت كتب التاريخ في الاسلام أكثر من أن يحصها العد وكان السعودي ذكر في مقدمة مروج الذهب نحواً من سبعين مؤرخاً مع أنه لم يكن مضى على الاسلام الا ثلاثة قرون ، وان كانت سعة التأليف في الاسلام أعظم من أن تصورها العقل ^(١) وكان الذين لهم منات من التأليف في الاسلام يحصون بالعشرات ان لم يكن بالآلاف وكان الطبري يعرض التاريخ على تلاميذه في ثمانين ألف ورقة ، وكان ابن عروة الحنبلي يؤلف تفسيراً في ١٤٠ مجلداً كبيراً ، وكان المؤرخ سيديو صاحب الكتاب الافرنسي المشهور عن مدينة العرب يقول : « ان منهم كالسيوطي مثلاً - من صنف من الكتب أكثر مما قدر كثير من الافرنج أن يقرأوا في حياتهم ، وكان صبح الأعشى في عصره كتاباً نادر النظر في باب ، فلا تقدر أن نقول ان للاسلام انسيكلويدية متناسبة مع مقامه بين الأمم ، أو مع الدور الذي مثله في التاريخ البشري محشودة فيها جيع الموضوعات المتعلقة بالاسلام والمسلمين ، بحيث يستغني بها الباحث عن مراجعة المئات والآلاف من المصنفات . فهذا الذي ينبغي للمسلمين أن يهتموا بإزاحة غلته

(١) سبق لنا مقالة منذ ثلاثين سنة في مجلة « الشرق » اليسوعية في بيروت عنوانها « سعة التأليف في الاسلام » أتين فيها بأمثال مدعته في هذا الباب

وسد حاجته ، وإن يكون الا بتأليف لجان يكون فيها نخبة من الأفراد المتخصصين كل في فنّه والأفذاذ المبرزين كل بين أهل قرنه ، ولا تقدر على ذلك في رفعتنا الشرقية اليوم الا الحكومات والدول فأما الأفراد فليسوا له بمقرنين . وكذلك ليس في العالم الاسلامي جمعيات خيرية ولا علمية تستطيع أن تبذل البذل الذي يسد هذه الخلة وإن وجد فلا يزال في مهد الطفولية .

أما كتابنا هذا في أجزائه الأربعة هذه المرة ، فانه الى أن يتاح للاسلام حفظ هذا العمل الكبير ، يكون من الكتب التي تفي بجانب من هذا العوز ، ويجوز أن يقال انه معلمة اسلامية صغيرة ، بل هو في المباحث الجغرافية والتاريخية والاحصائية عن أقطار الاسلام النائية وبقاعه المجهولة فنّ في بابه ، وكذلك يمتاز هذا الكتاب بالمباحث السياسية التي قبض لمحررها أن يعلمها من عين صافية ، وأن يقف على الرواية الوثقى منها بطول خبرته ، وقرب سنده ، واستمرار مزاولته لهذه الأمور من ٤٧ سنة . وفيه بعد تراجم وأخبار ، لم يسجلها كتاب ولا جرى بها قلم ، فلا يجدها الناشد في غيره اذ هي نتيجة مشاهدات الكاتب وما رآه بالعين وما سمعه بالأذن وما كان له فيه أخذ وردّ . وعلى كل حال ففي هذا الكتاب من الطريف ما لا يسع انكاره الجاحد ، ولا يضيره مرء الحاسد . ولا شك في أن الأمة الاسلامية الناهضة الى تجديد تاريخها ، النازعة الى النهاء بجميع فروعها وشهاريحها ، ستفطن الى كل ما يعوزها من هذه المقاصد الجليلة ، ومن جلتها تأليف المعلمة الكبرى التي هي من ضرورات رقيتها وأشراف نموها . وبالله التوفيق ومنه نستمد الهداية الى أقوم طريق وصلى الله على النبي العربي العريق وعلى آله وصحبه وسلم

سكيب أرسوزو

جنيف في ١٥ ذى القعدة ١٣٥١

مقدمة الطبعة الاولى

للمؤلف

الحمد لله ، والصلاة على نبيه ، والسلام على كل هادي الى سوية . وبعد فان الاوربيين الذين يغورون في كل أمر ، ويختلون كل سر ، ويوسعون كل قضية درسا ، ولا يسامون في أطراف الأرض بحثاً ولا خفاً ، يذهبون الى ان في العالم الاسلامي حركة شديدة ، وغلياناً عظيماً ، وان آسية وإفريقية ماخضتان بحوادث خطيرة يكون من الجهل تجاهلها ، ومن الخرق الاستخفاف بها . ومنهم من يغلو في تقدير هذه الحركة وتوسيع دائرتها ، فيرى الاسلام من أقصاه الى أقصاه متحسناً للقيام ، والشرق من أوله الى آخره متحفزاً للصراع ، ويجد العالم القديم كله مستوفزاً يريد ان يقتني اثر اليابان ، ليسترد مجداً سالفاً ، ويستجد عزاً أنفاه ، ويشحط عنه كل غريب ، ويكشف كل مغبر ، وان الشرقيين لا سيما المسلمين منهم ، يأبون الاسترجاع أملاكهم المغصوبة بصارها ، واحراز حقوقهم المهضومة بحذافيرها ، كما أن نفراً تراهم بالعكس ، يقولون ان الاسلام جسم متفكك الاجزاء ، متقطع الأوصال ، عاجز عن الصراع ، فاقد لأسباب الدفاع ، ينقصه العلم ، كما يعوزه السلاح ، لا يرش ولا يرى ، ولا يقدر على ثورة ذات بال ، فن أحق الحق وأسفه السفه أن تقيم أوربا للإسلام وزناً ، وأن تحسب للشرق — حاشا اليابان — حساباً ، وأن تمهل الاسلام في استصفاء مايقى له على الاستقلال ، الى ان تكون عصت مقادته على الراكب ، وعست قناته على الغامر ، فلا حزم والأحوط هو مضاء أوربا في سياستها المبنية على الفتح ، غير مبالية بصخب ولا اعتراض ، ولا متحرجة عن تفجير الدماء في قمع ثورة أو منع انتفاض . ولهذا تجد هذه الفئة ممعنة في مطامعها ، مستمرة في غلوائها ، مطبعة في اختلاس الممالك ودواحي أهوائها ، لا تنظر الى العواقب ، ولا تتصرف في أمر تصرف محاذير ولا مراقب . وكان الناس يظنون أن الحرب الكونية بما أتت به من المثالث والعبث ، وأجرته من جداول السماء وسيول ليمبر ، وزفقه من أمواه الحياة ، ونسفته من أركان العمران ، وأنفدته من القناطير المقلطرة ،

وطيرته من المجاهيد الموفرة ، ووضعه من الاعباء على كاهل البشرية ، وأورثته من الانسراق في كل عضو من أعضاء الهيئة الاجتماعية ، قد تُنبه رجال الدول الى سير القصد ، ومراعاة الحق وإيثار الرفق ، والصدوف عن ثرّهات الخيف ، والتكلم بغير نغية السيف ، لأنه من المقرر أن هذه الكائنة العظمى ، والطامة الكبرى ، كانت لها جلة عوامل أهمها التهافت على الاستعمار ، والتسابق على اقتسام الأقطار ، والظن بأن كل ما هو غير أوروبي قائما هو آلة للاستغلال وموضوع للاستثمار . نخب أيضاً الأمل بالانعاط بهذه الحرب التي لم يُرَ التاريخ لها مثالا ، وأخطأت الفراسة بأن هذه المصائب والأهوال تلهم ساسة الدول الغربية رشداً واعتدالا . بل رانت المطامع على البصائر ، وغلب الجشع على الحجبى ، وطمست الاهواء الالاب . مع أنه كان يكفي هؤلاء مثلة معاهدة « فرساي » التي لو كانت مبنية على قاعدة الانصاف لما احتيج اليوم الى لجنة الخبراء ، ولما وقع ما هو واقع وما سيقع من الخصام والمرء ، وما سيفضى يوماً الى حرب ثانية ، ومصائب تالية . وكذلك معاهدة « سفر » التي اضطر واضعوها أن يمزقوها ، بعد تلك الدماء التي أراقوها ، والبلدان التي غادروها خرابا وزرعوها أسنة وحراباً . فبح أنهم رأوا خطأهم صراحية ، ومع أن زرعهم لم ينمراً أشوكاً ، ومع أن العداوة قد لتحت من ذى أئف ، وان دواعى الحرب عادت أكثر مما بدأت ، لا يريدون أن يتسوها عن ضلالهم القديم ، ولا أن يربعوا على ظلمهم الجديد ، ولا أن ينظروا الى ما عليهم من الديون المجهضة الاحمال ، ولا يفكرون فيما على ظهورهم من أمثال الجبال ، وانما يعملون في حياية مطامعهم على النيران المحرقة ، والقنابر المصحقة ، وعلى الحرب الجوية ، بأعداد الألوف المؤلفة من الطيارات التي يرونها أخصر طريقاً وأخف مؤونة وأوى قتلا . ولا يلاحظون ما في قتل النساء والأطفال من الفظاعة التي لا تليق إلا بالتوحشين الذين يأكل بعضهم لحم بعض ، وما في تدمير المساكن على رؤوس الأبرياء والوادعين من مخالفة دعوى الانسانية التي يزعمون أنهم جاتها في الأرض .

فالعالم الاسلاى الذى لا يزال محور سياستهم قهره واعناته ، وتجريده من السلاح بكل وسيلة ، والحيلولة بينه وبين الاتحاد والتباسك بكل حيلة ، احتياطاً من وراء رسفاته في قيوده الحاضرة ، وأماناً على ديمومة خضوعه لسلطتهم القاهرة ، لا يصح أن يقال انه بلغ من النهضة الدرجة التي تكفل له حطم سلاسله الثقيلة ، واسترداد ممالكه العريضة الطويلة ،

واستئناف معاليه الخالية ، ومصيره مع العالم الأوربي الى حالة متساوية . ولا أدرك بهذه السنين القلائل من اليقظة ما يكفي لتجديد ما أخلق من حاله ، واستشأن من شأنه ، بل لا يزال وباللأسف الجبل مخبأ على أكثر آفاقه ، وما برحت العصبية الجاهلية عاملة عملها في تفكيك عراه وبثرة أجزائه ، كما أن الرعب من سطوة الأجانب الا من رحم ربك ملء الجوانح ، واليأس من استطاعة القيام فاشي في الأفكار والخواطر . وكأنه الى هذه الحالة بعينها نظر النبي ﷺ حينما قال : « يوشك أن تتداعى عليكم الأمم من كل جانب تدعى الأكلة على التفصاع . قالوا : أو من قلة منا يومئذ يارسول الله ؟ قال : لا . ولكنكم غثاء كغثاء السيل يجعل الوهل في قلوبكم وينزع من قلوب أعدائكم ، من حبكم الدنيا وكرهتكم الموت » أو كما قال . نعم صار المسلمون ، الا الأقل منهم الى زمان لا تغنى عنهم كثرتهم شيئاً بل صارت الفئة القليلة من غيرهم تتحكم في الفئة الكبيرة منهم ، وتحبطهم بكل عصا ، وهم لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، وراح الأجنبي يفتح بلدانهم بهم ويسلط بعضهم على بعض ، ويقتل هذا بذاك مستفيداً من قتل الاثنين : الذي يقاتله والذي يقاتل معه . وإذا سالت أحدهم لماذا اعطاء هذه المقادة كلها واقتحام الموت في سبيل الأجنبي الذي تغلب عليه ، أجابك انه انما يساق الى الموت رغماً . والحال أن الموت الذي يخشاه في عصيان الأجنبي ، هو ملاقيه في طاعته ، فهو من خوف الموت في الموت ، ومن خسر العذاب في أشد العذاب . فلا بد لاستقلال الاسلام من زوال هذه الأوهام ، ومن انتشار المعارف التي لا تجتمع مع الذل في مكان ، ولا تبرز دون تلك الغاية مصاعب وقصص ، ومصائب ونغم ، وليال مظلمة طوال ، ومعارك تشيب لها ذوات الأطفال . وانما الذي يخطئ فيد سكارى العز ونشأوى الساعة الحاضرة من الأوربيين ، اعتقادهم أنها حالة ستنق على الدهر ، وان ثلثمائة وأربعين مليوناً من المسلمين سيلبثون الى الأبد رهن اسلهم وفريسة استعمارهم ، ووقود نارهم ، واعتبارهم الشرقيين كحيلة يسمن الغربيون بهزلهم ، ويسعدون بشقائقهم ، ويقوون بضعفهم ، ويحيون بحتفهم ، حقاً لقد تجاوزوا الحد ضللاً وغروراً ، واستكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً ، وظنوا أنهم انما كتبت لهم السيادة خالصة من دون الناس وأمنوا جفوات الأيام ، وأخذوا الطريق على الفلك الدوار فلا يدور لهم الا بحسب المرام . كلا هذا منهم خيال زائل ، وهم أرق من شبح باطل ، فلن يبق الشرقيون أبد الدهر مدقة

هيئة عليهم نفوسهم ولن يصبروا أكثر مما صبروا على أن يلى أمورهم من ليس منهم ، ولا بد أن يأتى الزمن الذى يصبح كل فيه سيداً فى دياره ، مانعاً لظنائه ، مساوياً فى الأرض لمن ظن سلطانه سرمداً ، ودوره مؤبداً ، وعمل اليوم عمل من لا ينظر ما يكون غداً ، لا سيما المسلم الذى يقرأ كل يوم فى قرآنه ما يجعله بكل جراحة من جوارحه رجلاً ولا يرضى له بالاستقلال بدلاً ، وينفخ فيه من روح الانفة ما يصور الذل كفراً ، ويلقى فى روعه من حب العلم ما يصير الجهل وزراً ، ويحتم عليه من الاخذ بأسباب القوة ما يخيّل الضعف شركاً . كلا لن يلبث الشرق لدى دول الاستعمار هو الشحمة الرقعى ، والامم التى لا تملك لأنفسها حقاً ، ولا تنفض عن أعناقها رقاً ، ولا يمكن أن يظل الاوربي سيد الأرض غير مدافع وصاحب الحكم غير مزاحم متسلطاً على ما فى الدنيا من الجهات النفيسة ، مستأثراً بما بين المشرق والمغرب من الجنّات الرئيسة ، فلم يرح الدهر قلباً ، والى يوم محالا ، والتاريخ يركب الامم طبقاً عن طبق ، ويلحق من تأخر عن سبق ، وما من بهشة الا وراءها جهشة ، وقد كذب من طمع فى صفو بلا كدر ، وصعود بلا حذر . ومن أعظم الخطا الظن بأن الشرق لا يلم على شعث ، وإن آسية وافريقية لن تنهض من عثار وهما ثلثا العالم ، ولقد سار الشرق فى مدة وجيزة عقبات جديداً ، واجتاز أزمات شداداً ، وهو ماض فى سيره الى الأمام لا سبيل بعد اليوم الى تعويقه ، ولا حاجز يمكن أن يقف فى طريقه بدسائس تلقى ، ومبالغ سرية تنفق ، وأخلاق تفسد ، وذمم تشرى وأشرار تبت ، وأسياف تُسل . ولا المحلقات فى الجو تقدر على كم الأفواه ، ولا الغازات السامة تقوى على إطفاء نور الله ، وما تزيد هذه الوسائل تلك الأمم المستضعفة الاشواق الى الحرية ، ونداء الى الثارات واضراراً على الضغائن ، ومهما يكن من حيل العباد فللكون سنن هو سائرته والله أمر هو بالعه .

وقد كتب كثير من المؤلفين الأوربيين على الحركة الاسلامية بعد الحرب ، ففهم مخطئ ومنهم مصيب ، ومنهم من خلط قولاً سديداً وآخر بعيداً . ومنهم من تكهن بالشر وأنذر بالويل . ومنهم من أحسن الظن وهُدِى الى الطيب من القول . ولا شك فى كون خيرة ما ألّف فى هذا الباب ، ونبله ما خيى من هذا العباب ، هو الكتاب المسمى « بالعالم

الاسلامى الجديد ^(١) « تأليف العلامة الحنيف البليغ المستر ستودارد الأمريكى الذى أخرجه كتاباً جامعاً وشهاباً لامعاً ، وحصيلته بحث دقيق ، ونتيجة احفاء عميق ، فهو فى هذا الموضوع أفضل المؤلفات على التحقيق . توخى صاحبه العدل فى الحكم والاعتدال فى الوصف والوقوف عند اعتراض الشك ، وأبى القاء الكلام على رُسُلَاتِهِ وازناً الأمور بميزانها غير مقصّر ولا مشط ، ولا مفرط ولا مفرط وهو الأمد الذى يكتبونه جواد غيره من المصنفين ، والغاية التى لا تباح الا لافئاذ من صيابة المحققين . وضعه محرره باللغة الانكليزية وترجه بعضهم الى الفرنسية وربما ترجم الى غيرها من اللغات الاوربية ، ونقله أحد أدباء الترك الى التركية ؛ ولكن أكثر من أعجب بهذا الكتاب هم أدباء العرب ، فقد تبارى عدة من أفاضلهم فى تعريبه خدمة لقومهم ونصحاء ، وانبرت أفلامٌ مرهقة لجلاء عرائسه على منصة هذه اللغة الفصحى ، وانما سبق غيره الى الاتمام ، الشاب الأدب الكاتب الناهض عجاج افندى نويهض ، فأبرزه فى حلة من نسيج الضاد تشد بها نطقى النطق ، وتقترن بها حلوة العبارة بلسان الصدق . وكان قد كتب الى فى العام الماضى وأنا فى أوروبا يلتمس منى تصدير هذا الكتاب بمقدمة تليق بمقامه الخطير ، وتكون فى أوله مقدمة وهى فى الحقيقة من ورائه ظهير ، وكنت قبل ذلك اطلعت على هذا الكتاب ووقفت على ما فيه من جلال مناج ، وسداد آراء ، وسمعت حسن الاحذوثة عنه ممن يعرفون الحر من الخلل من القراء ، فرأيت لاضطراره الى الاجال ، وعدم تعرضه لكثير من المسائل الاعلى سبيل الائمة ومن قبيل الاستشهاد ، يحتاج فى بعض المظان الى الاكمال أو الايضاح . فعلقته عليه بما أملاه الخاطر الفاتر حواشى رجوت أن تكون طرازاً لجبهه ، ونظماً لدرره ، وأوردت فيه من أخبار العالم الاسلامى ما لا يزال مجهولاً عند أكثر المسلمين ، ومعظم الشرقيين ، بعلة تنائى البلاد وتراخى الابداع ، وضرب الدول المستعمرة بالاسداد فكانت طريقتي فى هذه التعليقات ترك ما استفاض العلم به وتواتر الخبر عنه ، ولو كان فى حد ذاته جلالة الى البحث عما خفى شأنه ، وعنى خبره ولو كان أمراً فرطاً ، فاعتنيت بقدر الطاقة

(١) هو بالانكليزية The New World Of Islam وقد رأينا أن ترجمته بـ « حاضر العالم الاسلامى » أوفى بالمراد فى الرية وأدل على الفرض من العالم الاسلامى الجديد ، أو العالم الاسلامى الحديث ، أو عالم الاسلام الجديد ، أو عالم الاسلام الحديث . (للترجم)

بتحرير المواضيع الغامضة والمسائل الغريبة ، وتحريم أنباء الاصقاع النائية ، دون البلدان القريبة . اذ ما من فائدة في البحث عن قضايا تساوى الخاص والعام في فهم معناها وسرد أخبار لم يبق قصري ولا عُمى الا رواها أو علم خواها ، فتحاشيت في هذه الخواشي التواريخ المشهورة المكررة ، والمعلومات التي في كل يوم منها خبر في الصحف المنشورة ، فجاءت بأبكار من المواضيع لم تجلها الاقلام لحداته عهدا وأخرى من أخبار زوايا من بلاد الاسلام غميت أحوالها لانقطاعها وبعدها ، وقد اخترت فيها كلها التلخيص اذ لو أرخى فيها السكاتب عنان القلم لما حوتها اجلاد ، ولا وفي بها جلد ولا اجتهد . هذا وان رأينا الذي نعول عليه أولا وآخر ، ونرجع اليه باطنا وظاهرا ، ان الشرق أجمع سيتنبه من رقدته ، وينهض من كبوته ، وانه كما شهد القرن التاسع عشر استقلال أمبركاسرها ، فسوف تشهد بقية القرن العشرين استقلال آسية بعروتها وزرعا ، وانه لا تحصى الثمانون سنة الباقية لتنام هذا القرن حتى يلى الاسلام بلاده ، ويبلغ من نعمة الاستقلال مراده ، ليس هناك كهانة ولا عرافة ، ولا هي مقاصد تدرك بالرقى أو العياقة ، ولكن يعرف المستقبل من الحاضر ، ويدل الاول على الآخر . هذا وان نهوض الشرق هو الشرط الاول في سؤدد السلام ، وراحة الانام ، وحقن الدماء الحرام ، وحفظ موازنة العالم واستواء الاقسام . وما دام الغربيون يرون الشرق لجيوشهم بحالا ، والاستعمار لدول أوروبا دليلا تقفوه يمينا وشمالا ، فالخروب بين الدول قائمة متتابعة ، الى قيام الساعة ، والاختراعات التي تفخر بها المدنية مصروفة الى استئصال البشر وناعيك ما في مدينة كهذه من الصناعة ، وما دامت جمعية الامم مثل العروض بمرأ بلا ماء ، ما وجدت الا لتلبس الاعتداء حلة قانونية ، وتسوغ الفتوحات بتغيير الاسماء ، لا يطيعها سوى ضعيف عاجز ، ولا تستطيع أن تحكم على قوى متجاوز ، فكيف يغطي الحق بالثرثرة والحق أبلج ، وكيف يستقيم الظل والعود أعوج ، فلا منسوحة للامم الشرقية عن الاقتداء باليابان في التماس المنعة ، ومضارعة الدول الغربية في ارتياد العلم واقتباس الصنعة ، حتى اذا قرع النعج بالنعج ، ووقع النصل على النصل اقتنع كل بدياره ، وأمسك الجار عن هضم جاره ، فان المال السائب هو الذي يعلم الناس الحرام . وان الخوان الممدود هو الذي يبعث الاشتهاء الى الطعام . فليحرص الشرقيون من كل فريق أن يكونوا أولى قوة مانعة ، وان يوحدوا كلتهم فيجعلوها كلمة جامعة ، فان بقوتهم خلاص الغرب والشرق ، والادالة من الحرب للسلم ومن الباطل للحق ، بحول الله وكرمه .

مقدمة المترجم

« حاضر العالم الاسلامي » كتاب حديث الوضع ، نُقل الى عدة لغات اوروبية وشرقية ، وبعد إخراج طبع غير مرّة في الانجليزية ، فذاع في أمريكا وأوربة ، ذيو عاً عظيماً ما كان مثله لكتاب غيره في بابهِ ، فأحلّه كثير من الساسة والمنصفين وأهل البحث والعلم المحل الأرفع ، وأقبلوا عليه ، واهتدوا به في الاحاطة الحقّة بكثير من طبائع الاسلام ، والانقلاب الاسلامي على اختلافه في آسية وافريقية قبل الحرب العامة وبعدها ، واتخذوا منه عوناً على تدبر ما بين العالم الاسلامي وبين الدول الغربية المستعمرة من صلات وعلاقات ، حق التدبر . وقد شهد المحققون للعلامة ستودارد الامريكي ، بصحة القول ، وإصابة العدل والحق في الحكم . وبما قالته (مجلة المجلات) الانكليزية عند صدور الكتاب ان صاحبه « ارميا القرن العشرين » لكثرة مؤلفاته .

وقد رأيت في نقل « حاضر العالم الاسلامي » الى العربية خدمة بارّة ، رجوت اذا وفقت الى القيام بها أن يتقبلها كل قارئ كريم بقبول حسن . فاستأذنت المؤلف في الترجمة ، فأجابني الى ذلك طيب الخاطر . وأمدني باذن خاص منه ومن شركتي الطبع الامريكية والانكليزية فأشكره هذا شكراً كبيراً

و بعد الفراغ من ترجمته طلبت من حضرة العربي الكبير ، والسيامي الشرق الضليع الثقة في الشؤون الاسلامية ، كاتب العصر صاحب السعادة الأمير شكيب أرسلان ، رعاه الله وأطال بقاءه ، أن يتفضل بكتابة مقدمة يُطرّز بها جيد الكتاب ، فتفضلّ سعادته ، وهو على أسفار متلاحقة بين الشرق الأدنى وأوروبة ، بتلبية الطلب على النحو الذي مر بك في المقدمة السابقة التي وضعها سعادته غير قاصر فضله على وشل ما طلبت ، دون فيوض الفصول المتعة ، والتعاليق الجامعة ، التي منها ما هو تحت المن ، ومنها ما هو وارد مستقلاً مع سبق الاشارة اليه . فجاء الكتاب بعد ذلك جامعاً للحسنتين : حسنة الوضع للعلامة ستودارد ، الامريكي العربي ، وقد بلغ من التوفيق في كتابه علماً وتحقيقاً ، مبلغاً عز على غيره من سبق الواضعين . وحسنة المزيد من فرائد الفصول والحواشي والتعاليق ، لصاحب السعادة الأمير شكيب ، الحجة السياسي الشرق ، جزاه الله عما بذله في هذا السبيل خير جزاء ونفعنا بعلمه الواسع ، واضطلاعيه الجامع . وكان الكتاب مجلداً واحداً ففدا بعد المزيد أربعة مجلدات

عجاج نوبختي

تمهيد للمؤلف

ان العالم الاسلامي من أقصاه الى أقصاه ، قد تغلغل فيه عوامل الانقلاب أبعد منغلغل ، وانبثقت في عروقه فواعل التبدل أوسع مُنبث ، حتى كمل اختياره وتم استعداده ، فراح يجتاز هذا الدور الخطير في التحول ، ثوار القوى الى مالا حد له . فإذا ما سرحت بصرك نحو العالم الاسلامي رقعة رقعة ، من مراکش حتى الصين ، ومن تركستان الى الكونغو رأيت ال ٤٠٠٠،٤٠٠،٣٠٠ من المسلمين ، قد ثارت نفوسهم مستندة الحركة والانفعال ، نازعة الى كل ضرب جديد من ضروب الآراء والافكار ، والمطامح والآمال . وان عقبي هذا الانقلاب الشامل لعظيمة جداً ، وستأثر بنتائجها العميمة أمم الارض جعاء ، والله الامر من قبل ومن بعد .

على ان العامل الاكبر في هذا الانقلاب هو الحرب العامة . ولكن منشؤه ليراه المستقصى اقدم عهداً وأبعد أصلاً ، اذ ان بذوره قد القيت في تراب العالم الاسلامي قبل الحرب الكبرى بمئة سنة بل أكثر ، ومنذ ذلك الحين درجت هذه البذور تنمو مزدادة الاستعداد والقوة الحيوية ، نمواً مسترس المنهج ، بطيء الحركة في أول العهد ، ثم على التوالي أوضح سبيلاً وأوسع انتشاراً ، وما زال الانقلاب الاسلامي على مسراه هذا حتى أدركته الحرب العامة التي قد تضعف منها الكيان ، فكانت عامل الثورة فجأة في المعمور الاسلامي ، فطفق يشور ويحتاج منتقلاً من حال الى حال ، مريد الجو بقاتم السحب ، لا يسمع فيه السامع الا القواصف .

وان وصف هذا الانقلاب العجيب ، ودور التحول العظيم ، وما اليهما من مختلف الاسباب والعلل والتأثير ، هو غرضنا الذي قد ابتغيناه من اخراج هذا الكتاب للناس . وقد كنا في ذلك من الذين يصورون الشيء كاملاً تاماً فأئينا على بيان كل صور الانقلاب من دنيئة ، وتهذيبية ، وسياسية ، واقتصادية واجتماعية وفي كل من هذه تناولنا الكلام على سببها وتكونها ، ونشؤها وترقيتها ، وعمومها وانتشارها ، وصفاتها وحالاتها ، وما فيها من قوة انسياق وعامل . أضف الى هذا اننا لم نُغفل ايضاح مافي بعض المواضع من الاختلاف

بسبب الاقليم والبيئة ، من حيث اننا قد بسطنا تلك المضارعة العامة والصفة الكلية ، مما هو مصاحبٌ لجميع الحركات على اختلافها مصاحبة دالة على ما هناك من وحدة متوخاة في هذا الانقلاب الاسلامي

ان موضوع الكتاب وان كان مختصاً بالعالم الاسلامي في المقام الاول ، غير أنه تناول الكلام على غير المسلمين ، كالعناصر الهندوية (الهندوس) في الهند وسواهم استيفاءً للغرض من جميع الوجوه التي لها صلة بالموضوع . لذلك جعل الكلام كافياً وافياً في شأن الشرقيين الأدنى والأوسط . أما الشرق الأقصى فلم نتناول الكلام في أحواله مباشرة ، ولكننا قد أشرنا الى ما هو مشاهد من الشبه والمماثلة بينه وبين العالم الاسلامي في الماكرات العامة اشارةً ينبغى للقارئ أن يقيم لها وزناً

لوروب ستودارد

مقتله

للمؤلف

في نشوء الاسلام وارتقائه وانحطاطه

يَفْنَى الْبَرَايَا وَيَأْتِي الْوَقْتُ مُخْتَلِفًا
لِيُخْرِجَ الدَّهْرُ تَارِيخًا مِنَ الرَّمَمِ
« شيلر (في وليم تل) قسرب الرافي »

كل يكون نبأ نشوء الاسلام النبأ الاعجب الذي دون في تاريخ الانسان . ظهر الاسلام في أمة كانت من قبل ذلك العهد متضعة الكيان ، وبلاد منحلة الشأن ، فلم يمس على ظهوره عشرة عقود حتى انتشر في نصف الأرض ، بمزقاً ممالك عالية النرى مترامية الأطراف ، وهادماً أدياناً قديمة كرت عليها الحقب والأجيال ، ومغبراً ما بنفوس الأمم والأقوام ، وبانياً عللاً حديثاً متراص الأركان — هو عالم الاسلام .

كلما زدنا استقصاء باحثين في سر تقلم الاسلام وتعاليمه ، زادنا ذلك العجب العجيب بهراً فارتدنا عنه باطراف حاضرة ، عرفنا أن سائر الأديان العظمى انما نشأت ثم أنشأت تسير في سبيلها سيراً بطيئاً ملاقية كل صعب ، حتى كان أن قيض الله لكل دين منها ما أراد له من ملك ناصر وسلطان قاهر اتحل ذلك الدين ثم أخذ في تأييده والذب عنه حتى رسخت أركانه ومنعت جوانبه . بطل النصرانية قسطنطين ، والبوذية (اسوكا) ، والمزدكية قياكسرو ، كل منهم ملك جبار أيد دينه الذي انتحله بما استطاع من القوة والأيد . انما ليس الأمر كذلك في الاسلام ، الاسلام الذي نشأ في بلاد صحراوية ، تجوب فيافيها شتى القبائل الرحالة التي لم تكن من قبل ربيعة المسكاة والمزلة في التاريخ ، فلسرعان ما شرع يتدفق وينتشر وتسع رقعة في جهات الأرض ، مجتازاً أفبح الخطوب وأصعب العقبات ،

دون أن يكون له من الأمم الأخرى عون يذكر ولا أثر مشدود ، وعلى شدة هذه المكاره فقد نُصر الاسلام نصراً مبنياً عجيباً ، لاذ لم يكد يمضي على ظهوره أكثر من قرنين ، حتى باتت راية الاسلام خفاقة من ﴿ البرانس ﴾ حتى ﴿ جلایا ﴾ ، ومن صحارى أواسط أسية حتى صحارى أواسط أفريقية .

كان نصير الاسلام هذا النصير الخارق ، عوامل ساعدت عليه ، أكبرها أخلاق العرب ، وماهية تعاليم صاحب الرسالة وشريعته ، والحالة العامة التي كان عليها المشرق المعاصر في ذلك العهد . ان العرب ، وان كان ماضيهم مابرج منذ عهد متطاوّل في القسّم حتى عصر الرسالة ماضياً غير مشرق باهر ، فقد كانوا أمة استودعت فيها قوة عجيبة ، تلك القوة الكامنة التي بدأت منذ نشوء الاسلام تظهر جليلة الى عالم الوجود . فقد ظلت بلاد العرب أجيالاً طوالاً من قبل محمد ، مباءة يشند فيها تزخر القوى الحيوية ، وجيشان العوامل الروحانية . كيف لا وكان العرب قد فاقوا آباءهم وأجدادهم ايضاً في الشرك والوثنية . وانقضى عليهم وهم على هذه الحالة عهد ليس بالقليل حتى استحات عناصر أمزجتهم من شدة ذلك كله فصاروا تواقين بفعل غرائزهم وأخلاقهم الى تبديل حالهم وتحسين شأنهم . هكذا كانت حالتهم العقلية والنفسانية ، حالة الاستحالة الكبرى ، والانقلاب العظيم ، والاستجداد الكبير ، لما صاح فيهم نفير الاسلام . ان محمد وهو عربي من العرب ، الا روح قومه متجسدة ، ونفسهم متجسمة ، استطاع محمد ، وهو يبشر بالوحدانية تبشيراً عارياً عن زخارف الطقوس والأباطيل ، أن يستثير حتى الاستثارة من نفوس العرب الفيرة الدينية ، وهي الفيرة الكامنة متحركة على السوام في كل شعب من الشعوب السامية . واذ هبّ العرب لتصرة دعوة ابن عبدالله ، من بعد ما ذهب من صدورهم الاحن المزمته ، والعداوات الشديدة التي كان من شأنها من قبل الذهب بحولهم وقوتهم ، وانضم بعضهم الى بعض كالبنبان المرصوص تحت لواء الرسالة في رأسه نور للناس وهدي للعالمين ، أخذوا يتدفقون تدفق السيل من صحاريهم في شبه الجزيرة ، ليفتحوا بلاد الاله الأحد الفرد الصمد .

أجل ، هب الاسلام من شبه الجزيرة هبوب العاصف الزعزع ، فلاقى في سبيله جوّاً روحانياً خالياً ، في ذلك العهد كانت كلتا مملكتي فارس وبوزنطية باديتين للعيان كأنهما اللحاء الجاف فارق عوده ، لا تخو في ولا حياة ، وكان الدين في كل من هاتين المملكتين صار

ديناً نرى عليه ويسخر منه . أما في فارس فقد كان دين « المزدكية » القديم قد انحط انحطاطاً كبيراً حتى أصبح مجوسية باطلة وصناعة خداعة بين أيدي الواحدة يظلمون به الخلق ويضطهدونهم بكل قسوة ، فكره الناس ذلك الدين في الباطن كرها شديداً ومقتوه مقتاً عظيماً .

وأما في القسم الشرقي من المملكة الرومانية، وهو مملكة بيزنطية فقد ألبس الدين فيها لباساً غير لباسه الأول فاستحال الى الأباطيل الشركية وانتشرت فيه الأوهام والخزعبلات التي كان يقوم بها علماء الدين اليونانيون ذوو العقول السخيفة والآراء الفاسدة ، فغدت النصرانية عبثاً وسخرية . وعلى الجلة فقد كانت البدع والفضلات قد مزقت « المزدكية » الفارسية والنصرانية البيزنطية شرمزق ، وبذرت في كل منها بذور الاضطهادات الهمجية والعداوات الوحشية ، فتمت تلك بالنور نمواً هائلاً . ولأ يغب عن البال انه كان على رأس كل من بوزنطية وفارس سلطان مستبد قاهر ، وملك عت أرقى الرعية ارهاقاً لأقبل لأمة بأحتال مثله ، فأت كل عاطفة من عواطف حب الوطن والاخلاص للدولة . زد على جميع ذلك ان هاتين المملكتين كانتا على حال من الضعف شديدة بعيد حرب طاحنة التقت نيرانها بينهما خرجت كلاهما منها مفتوتاً في عضدها ، منهوكة قواها .

هكذا كانت حالة العالم لما غشيه طوفان الاسلام ، وعلى هذا الاعتبار ترى أن العاقبة التي رآها العالم بعيد ذلك كانت بما لا يد منه ولا منتدح عنه ، وجميع مافي الأمر ان كتائب المملكة الرومانية الشرقية، ومنتدعة فارس ، كانت من قبل خوضاً حرب قذراً ، لم تقو الآن على صد جملة الحاملين عليهما من أمة الصحراء المتعصبه ، فسقطت أمام الفاتحين العرب سقوط التلاشي والاعياء ، فلهدا لم يدافع المغلوبون . عن أوطانهم جساً أبطلأ ، بل ان هذه الأمم التي كانت حتى الفتح الاسلامي مدقوقة العنق من جانب ملوكها ، قبلت الفاتحين مسلسلة ، فقام عديد أرباب البدع يتהלون فرحاً وسروراً لنتجاتهم من نير المضطهدين الممقوتين . ولم يرض سوى اليسير من الزمن حتى كان السواد الأعظم من هذه الأمم المغلوبة قد دخل في دين النبي العربي أفواجاً ، إثاراً له بجمده وسداجته على ذنك الدينين اللذين صارا غاية في الانحطاط والتدن . وقد عرف العرب بدورهم كيف يستدنى الحكم ويوتق السلطان حتى دانت لهم أمور الملك واستقرت نقطة دائرتها في أيديهم . فالعرب لم يكونوا

قط أمة تحب اراقة الدماء وترغب في الاستلاب والتدمير ، بل كانوا ، على الضد من ذلك ، أمة موهوبة بجليل الاخلاق والسجيا ، توافقة الى ارتشاف العلوم ، محسنة في اعتبارهم التهذيب ، تلك النعم التي قد انتهت اليها من الحضارات السالفة . واذ شاع بين الغالبين والمغلوبين التزاوج ووحدة المعتقد ، كان اختلاط بعضهم ببعض سريعاً ، وعن هذا الاختلاط نشأت حضارة جديدة - الحضارة العربية ، وهي جاع متجدد التهذيب اليوناني والروماني والفارسي ، ذلك الجاع الذي نفخ فيه العرب روحاً جديدة ، فنصر وأزهر ، وألقوا بين عناصره ومواده بالعبقريّة العربية والروح الاسلاميّة ، فالتحد وتماسك بعضه ببعض ، فأشرق وعلا علواً كبيراً . وقد سارت الممالك الاسلاميّة القرون الثلاثة الأولى من تاريخها (٦٥٠ — ١٠٠٠ م) أحسن سير ، فكانت أكثر عمالك الدنيا حضارة ورقياً ، وتقدماً وعمراً ، مرصعة الأقطار بجواهر المدن الزاهرة ، والخواضر العامرة ، والمساجد الفخمة ، والجامعات العلميّة المنظّمة ، وفيها مجموع حكمة القدماء ومخزن علومهم ، يشعان اشعاعاً باهراً . طول هذه القرون الثلاثة ما انفك الشرق الاسلامي يضيء على الغرب النصراني نوراً ، ثم غابت كواكبه ، وأقلت أنجمه ، حتى أدركته إيلاه السوداء وأجباله المظلمة .

لم يكد يستهل القرن العاشر حتى تبثت الظواهر الواضحة تدل على حينونة العهد الذي أخلت فيه الحضارة العربيّة في الانحطاط ، وما كانت تلك الظواهر انكسب فيها دات عليه ، غير ان تلك الحضارة انما كانت في أوائل عهد الانحطاط تهبط دركة دركة ، وعلى هذه الحال المستمرة ، وانقضاء العصر العربي منذ القرن العاشر ، فقد دامت الحضارة العربيّة جلدة تنزع حياتها من مخالب الفناء انتزاعاً ، وسابقة للغرب النصراني ، حتى حاول النزلة الكبرى التي حلت بساحتها في القرن الثالث عشر . وكانت الأسباب في انحطاط الحضارة الاسلاميّة جمة ، أشدها أن روح الشقاق القديمة الأصل ، تلك الروح التي كانت على الدوام آفة سياسية تنخر في جسم الدولة ، عادت فظهرت اذ نشأ التنازع على لمارة المؤمنين ، وهذا التنازع قد أفضى الى قن دموية ، وهذه الفتن وما فيها من حوادث الاغتيال وسلب الأرواح قد أفنت تلك الحرارة التي عرفت في صدر الاسلام ، فقام مقام الأبطال الأول ، مثل أبي بكر وعمر حاملي لواء الاسلام الأوّلين ، أمراء دنيويون اتحنوا الخلافة وسيلة للجور والظلم ، والتباهي بمتاع الدنيا وأعراضها . وكانت الخلافة في المدينة في الحجاز ، ثم نقلت الى دمشق في سورية ،

ثم الى بغداد في العراق . أما في الحجاز فلم يكن البغي ولا الاستبداد هناك مستطاعاً ، لأن عرب الصحراء الأشداء ، أهل الاستقلال والحرية ليس من شأنهم الخضوع لحاكم قاهر ولا الانقياد لأمر مرهق ، وقد أوصاهم النبي بالحرية والشورى ، فقال لهم قولوا مينا : (إنما المؤمنون اخوة)^(١) وقد كانت الخلافة في الحجاز شورية قائمة على قواعد الاسلام الصحيحة وأركانها . فالأمة هي التي اختارت أبا بكر وعمر وولت كلا منهما عليها خليفة ، وكلاهما كان ينزل على رأى الأمة وحكمها ، وذلك على مقتضى الشريعة التي أوحى الله بها الى نبيه محمد وهي القرآن الكريم

وأما في دمشق ، ولا سيما في بغداد، فقد تحولت الأحوال وبديلت الأمور، ولا يعجب من ذلك العرب الصحراء الاقحاح، الجارى في عروقهم الدم العربي البحت، الدم المتحدر اليهم من أصلاب أبناء الجزيرة ، إنما كانوا فئة قليلة في أفواج الناس وطوائف الخلق الذين لا عداد لهم من أهل الشام وفارس وغيرهم من سائر المغوليين المتحليين الاسلام حديثاً ، فامتزج دم الغالب بدم المغلوب ، وجع الاسلام بين الأجناس المختلفة والنحل المتنوعة . ولما كانت هذه الشعوب المغلوبة قد شمت كلها الذل من ملوكها السابقين فعدت بسبب ذلك لا تقوى على احتمال الارهاق والصبر على المحنة ، لحدثان مادانت خاضعة مضافية للخلفاء المسلمين الذين أخذوا على التوالى يسطعنون ويستكفون من هذه الرعايا عملاً وحاشية ، وبالنالى جنداً لحراسة سياج الملك والذب عن حياض الدولة . وما زال الأمر هكذا حتى عرا الملك العربي ماعراه من النوائب ، فأخذ ظل سلطان العرب ، وقد ولت غرر أيامهم، يتقلص الى الصحراء ، وأنشأت حكومتهم تنقلب الى مطية من مطايا الاستبداد الشرقى . ولما نقلت الخلافة الى بغداد بقيام دولة بنى العباس (٧٥٠ م) ازدادت كفة للفرس نفوذاً وامتد شأنهم وسلطانهم الى كل زاوية من زوايا الدولة ، وما الخليفة الأعظم هرون الرشيد^(٢) ، بطل « لف

(١) هذه آية قرآنية وليست حديثاً نبوياً — العرب

(٢) نعم كان هارون الرشيد جباراً سفاكاً للدماء على نخط غيره من ملوك الفرق المستبدن . وقد كاد يبطش بالامام الشافعي لتهمة أنه يميل الى أولاد علي . كما ان ولده المتعم أسـر بضرب الامام احمد بن حنبل لانكاره القول بخلق القرآن . وكان مالك بن انس امام دار الهجرة ضرب في أيام للنصور لقوله ليس لمكره عين . فاذا كان هذا هو العمل مع مثل اولئك الأئمة العظام؛ مصايح الاسلام الذين أناروا براهينه وشرعوا قوانينه ، وكأوا من العلم والزهـد والتقوى بالمكان الذى لا يخفى ؛ فاطـلك بحالة غيرم من الامة . والحقيقة

لية ولية» ^(١) الا الملك العربي على شاكلة ملوك الفرس مثل قيا كسرو وكسرى أنوشروان، خلافاً لكل الخلاف لما كان عليه أبو بكر وعمر . وفي بغداد كما في غيرها من سائر حواضر المملكة الاسلامية كان الاستبداد مقوضاً لأركان الدولة أيما تقويض، فهدأ خلفاء النبي وهم على هذه الحال طغاة موسوسين ، وألاعيب بين أيدي الخطايا ، لا يستطيعون القيام بعدد بعبء من أعباء السلطان ولا القيادة بزمام من أزمة المملكة الاسلامية

ما انفكت المملكة تهبط وتقهقر حتى تقطعت أوصالها، وتفككت أجزاؤها، وسلبت منبتها ، فصارت الوحدة السياسية بما لا يستطاع دوامه لافتقار الدولة الى قواد محنكين، وإعفاء ذلك المزاج الاسلامي الصافي الجامع لسجاليا عرب الصحراء الأول . وقبيل ظهور الاسلام كان أهل كل مصر من الأمصار التي انتشرت فيها ظلم أكرسة الفرس وقيصرة الروم ، ينزعون منزعاً قومياً ويحاولون نهضة وطنية ، فجاء الفتح الاسلامي طامياً ، قاضياً على جميع هذه المنازع ، أما الآن ، والمملكة الاسلامية محتضرة في النزاع ، فأني يستطاع المجيء بمثل ما جئ به في صدر الاسلام ؟ استطاع الاسلام أن يجعل الملايين من الخلق على اختلاف عناصرهم وأمزجتهم ومعتقداتهم ، يتحلون الرسالة الحمدية ديناً ، ولكنه لم يستطع أن يخيّل هذه الملايين الى صورة اسلامية متماسكة البنيان ثابتة الصبغة ، فاعترض الازدراء شجاً ، وساء الهضم فسأت نتيجه . دعا محمد العرب فلبوا دعوته حقاً ، لأنه أتاهم بكتاب وآيات وآراء بما كانت عقولهم وطبائعهم مستعدة بالانفطرة لقبوله أحسن قبول ، وناداهم مستفزاً نعرتهم وجميتهم ، وهم اخوان نخوة سجية وخلقاً ، فاستجابوا ندائه طائعين . فلما دخلت شعوب مختلفة غير عربية في الاسلام ، أخذ كل شعب من هذه الشعوب يفسر بموجب غريزته رسالة النبي ، على ما يلائم منازعه الشعبية وميوله التقليدية الخاصة ، ووافق روح التهذيب الذي كان عليه ، فنتج عن جميع ذلك ان الاسلام الحقيقي الذي شاهده العالم في أول منشأه قد

ان الخلافة لم يستقم أمرها على مراد الشارع إلا مدة الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم ثم عادت بعد أن صارت بالآثار ملكاً عضوضاً «ش»

(١) كتاب « الف لية ولية » الوارد فيه ذكر هرون الرشيد مراراً عديدة قد ترجم الى أكثر اللغات القريبة وله عند الفريقين مقام أدبي رفيع لما حواه من وصف البيئة السرية وعادات العرب الصرفة أيام العصر الذهبي في بغداد ، ورجال الأدب من الفرنجة على الجملة يسدونّه ذخراً من علم الأدب الحالي في العالم .

« العرب »

اعوج والتوى . ولنا أجلي دليل على هذا ما حدث في بلاد فارس حيث استحاتل الوجدانية التي نادى بها محمد ، الى مذهب الشيعة ، فبات أهل فارس الشيعة على صلات واهية تكاد لا تربطهم بعالم السنة الاسلامي واستحاتل الوجدانية أيضاً عند البربر سكان البلاد المغربية الأفرريقية وغيرهم الى حال عبتت معها الأولياء ، وحدث مثل هذا عند المسلمين في الهند . على ان جميع ذلك لما شدد النبي في تحريمه والنهي عنه نهياً قاطعاً .

وما كفى ما حدث من الاختلافات الدينية، وما أصلب صورة الرسالة النبوية، حتى عمت البلوى بان مني الاسلام بتمزق الوحدة السياسية والانشقاقات الزمنية. فأول ما حدث من هذا النوع كان في أوائل عهد الدولة اذ فر أحد المضطهدين من بني أمية الى الاندلس حيث انشأ في قرطبة خلافة (١) منافسة لتلك التي في بغداد ، فاعترف مسلمو الاندلس قاطبة بهذه الخلافة حتى وبرابرة شمال افرريقية . ومن بعد ذلك بعهد أنشئت خلافة أخرى في مصر؛ هي الخلافة الفاطمية، وخلفاؤها منعترون على ما زعموا من فاطمة بنت الرسول. أما الخلفاء العباسيون في بغداد فابرحوا يهبطون دركات الانحطاط ، ويفقدون من دولتهم وسلطانهم حتى صاروا بعد مدة من الزمن عبيداً مطاوعين بين أيدي الترك — العنصر الغريب الداخل عليهم .

وقبل أن نشرع في بيان كيفية انتقال الدولة من أيدي العرب المهجناء ، ذوى الدم المزيج ، الى أيدي الترك ، وخطورة ذلك عظيمة في تاريخ الإسلام ، نؤثر أن نقول كلمة في أسباب انحطاط التهذيب والمدارك العقلية عند العرب ، ذلك الانحطاط الذي رافقه تمزق الوحدة السياسية في جميع الأدوار الأخيرة من العصر العربي.

كان العرب في عصر صاحب الرسالة أمة كريمة الأخلاق ، سليمة الطبع ، نيرة السجيا ؛ مقاديرهم يركبون كل صعب ، تحركهم روح الرسالة بغاية غلباتها ، وتبعث فيهم عزماً شديداً

(١) الحقيقة هي ان عبد الرحمن الأموي الذي فر من وجه بني العباس الى الغرب ، ولحق بالاندلس وأسس ملكاً ودولة مستقلة عن بني العباس ولقبه بالنصور العباسي يصغر فريش ؛ اقتصر في دولته على الامارة ولم ينافس العباسيين في الخلافة الدائمة بل كانت تلى الخطبة في مساجد الاندلس باسم خلفاء بغداد امام الملوك من بني أمية الى أيام عبد الرحمن الثالث الملقب بالناصر الذي استفحل شأنه ، واتسع سلطانه ، واستولى على عدوتي الاندلس وأفرريقية؛ واوغلت جيوشه في بلاد الافرنجة ، وصار أعظم ملوك زمانه ؛ فهو أول من تلقب من الأمويين في الاندلس بالخليفة ويأبى مسلمو المغرب بالخلافة

وغيره متوقفة . كانوا أشداء العصبية الدينية ، وهي العصبية المعروفة في كل جيل من الأجيال السامية ، وعلى شدة هذه العصبية ، فانهم لم يكونوا فيها على غير هدى ؛ بل كانوا مستبصرين يستنبطون بنور العقل وهدايته ، و متمسكين تمسكاً شديداً بمعتقدات دينهم وأركانهم وأصوله ؛ غير ان دينهم هذا انما كان ديناً سهلاً الاكسائه والمأخذ ؛ واضحاً جلياً ؛ كان جوهر تعاليم محمد الوحداية مع السنة المعلومة . فالاعتقاد كل الاعتقاد بأن لا اله الا الله ؛ وبأن محمداً رسوله (١) من لدنه كما أنزل في القرآن ، والقيام بالفرائض المسنونة المعينة ؛ كالصلاة ، والصوم ، والحج ، انما هذا فحسب هو جلة الأركان التي تألف منها الاسلام الذي كان عليه العرب يوم أصعدوا في الأرض يفتحون العالم الشرق

فالاسلام ، وهو هذا الدين البين الصريح ما كان ليقيد عقل العربي ويلقي عليه سجواً فوق سجوف . والعربي كان قد أدرك حالاً ثار فيه جبهه ، واشتعلت غيرته ، فبات تواقاً الى اقتباس العلوم واجتناء ثمراتها ، والتبسط في شؤون الحياة وتوفير أحوالها ، والتكيف على حديث مقتضياتها ، والخروج بها عما ألفه أزماناً في فيافي الصحراء وكشباتها . لهذا لما نشر العرب فتوحهم ومدتوا سلطانهم على الاقطار الأجنبية لم يقصروا نفوسهم على التمتع بالثمن المادية واستلذاذ الترف ورخاء العيش فحسب ، بل عكفوا جادين على ترقية الفنون والعلوم والآداب وآراء الحضارات القديمة . فنشأ عن جميع هذا الجهد والترقيات ان أخرج للناس تهذيب عربي سام . فاضاءت العقول وازدهرت ازدهاراً كان نغز الحضارة العربية ، واسطلة قلاذتها ودره تاجها . وكان رده من الزمن كانت فيه هذه الحضارة مشرقة الشمس ، يانعة النوار ، وارقة الظلال . فسادت الحرية العقلية ، وابتكرت الآراء والأفكار العلمية ، ووضعت التواضع والأصول ، واستنبطت الأحكام . بيد ان هذا لم يكن من صنيع العرب وحدهم ، بل شاركهم فيه كثير من كانوا متظللين ظل دولتهم من النعلري واليهود والفرس الذين كانوا في عهد ملوكهم قبل الفتح الاسلامي ينوقون الأمرين ، ويسامون خسفاً شديداً في سبيل آرائهم ومعتقداتهم الدينية التي كانوا يخالفون فيها النصرانية البوزنطية والمجوسية الفارسية

(١) الرسالة النبوية هي من عند الله . وهي غير الالهية إذ لم يقل محمد انه إله نفسه بل كان يحتاج قولاً مثل هذا ؛ فقال انه آخر الانبياء والمرسلين ؛ أولهم آدم ثم نوح على أثره موسى ثم هيسى ؛ ثم محمد خاتم المرسلين كافة .

على أنه كان لهذا العصر الزاهر حد وقف عنده، ثم عرا شمس كسوف فظلام مطبق، فظهرت فرق رجعية، فما برحت تستقوى وتناهض غيرها من الفرق الحرة حتى تغلبت عليها، ثم أنشأت تسود سيادة شديدة ممتدة. وانقضت الأيام التي قامت فيها الفرق الحرة المعروفة على العموم بالمعتزلة^(١) مستمسكة بلباب الاسلام وجوهره الصحيح، وذاهبة الى أن العقل انما هو مقياس كل شيء. وقامت الآن الفرق الخلافية المحافظة من بعدها ذاهبة الى ان النقل والسنة انما هما مقياس كل شيء. وأخذ من هم على هذا المذهب، وفيهم كثير من النصارى الذين دخلوا في الاسلام وكانت أمزجتهم ما برحت مشربة روح دينهم البرزطى القديم، يفسرون القرآن الكريم ويؤولونه، ثم يؤولفون بين هذا التفسير والتأويل وبين السنة التي نقلتها الصحابة عن النبي، وأوغلوا في ذلك إغلالاً بعيداً. فنتج عن ذلك أن أصيب الاسلام بمثل ما أصيبت به النصرانية في الأجيال المظلمة، من تلبس الدين عقائد غير عقائده، ونسبة الآراء الدينية الجافة اليه وهو براء منها. فلا غرو اذا اشتد الخلاف واتسعت شقته وطال عهده بين الذين اعتصموا بالسنة والنقل ففاسدوا عليهما، وبين الذين جعلوا العقل نفسه مقياساً لكل^(٢) شيء. واذ قد انتهى الحال بالاسلام الى مثل هذا، فالتفت الأخرى انما بآت متوقعة وهي غلبة عقيدة السنة والنقل على العقل. وفي الواقع ان تاريخ السنة والتقاليد^(٣) في كل بلد من بلاد الشرق انما هو تاريخ السير نحو أدوار الاستبداد وعواقبه المشؤومة. كانت قد تلبت في سماء الشرق سحب سوداء قاتمة، فلما أشرقت عليها شمس الاسلام الأولى من الصحراء حقة من الزمن، مزقتها وبددتها، وكيف لا تضمحل تلك

(١) يقصد المؤلف بالمعتزلة جميع الفرق الحرة التي نشأت في الاسلام — «المرب»

(٢) لا شك في ان الكثيرين من علماء السنة غلوا في التقليد والمحافظة على النقل، ولكن مما لا شبهة فيه أن مرجع الايمان عند الجميع هو النقل. وهو مشرق الدين، ومناط اليقين، وبدونه لا يقوم اسلام ولا يستد بايمان، والقرآن العظيم من أوله الى آخره يناشد بالعقل، ويخاطم الى العقل، ويوجب بالخلق الى التأمل والنظر، وقد رأينا كثيرين من الأئمة مثل حجة الاسلام التزالي وغيره ممن ليسوا بمعتزلة يقولون اذا تعارض العقل والنقل أول النقل حتى يطابق النقل «ش»

(٣) ان لعقائد السنة والنقل والتقليد عوامل وراثية عنصرية؟ ومكانية اقليمية، وليثية والوراثة تأثير شديد في نشو الانسان ونحوه في الفرق على الخصوص. وليس هنا موضع الايمان على بيان هذه العوامل انما يمكن مرید الاطلاع أن يقف على ذلك حتى الوقوف في مؤلفات العلامة (ألبورت هنتنغتون)

(Prof. Huntington.

السحب وقد سادت الحرية العقلية والفكرية ، غير أنه بعد انقضاء هذا الدور دور النور والحرية ، عادت الغباوة والعقائد والأوهام تملأ فضاء الشرق وتستولى على عقول أبنائه . وما ساعد على ذلك استحالة الخلافة الاسلامية من الشورى السياسية الصحيحة الى الاستئثار بالاستبداد .

فلما رسخ الاستبداد في الدولة ، وجاوز أفاقها بعيداً ، أخذت آثار ذلك تبدو جلية في موضع موضع ، والاستبداد بطبيعته هو عدو الحرية وقائلها أينما وجدت ، سواء كانت حرية العقل والفكر أم حرية العمل . وكان بعض الخلفاء من بنى أمية في دمشق ، وقد استهوهم مذهب المعتزلة في بدء الأمر ، يوسعون في حرية الفكر ويرتاحون اليها ، ولكن لما أخذت روح المعتزلة تظهر بمظاهر السياسة ، اجفلوا منها أيما اجفال وأضرموا لها القضاء عليها فالمعتزلة حقاً لم تقصر أمرها على الآراء الفلسفية فحسب بل تحطت ذلك فأنشأت ترفع عقيرتها منادية بالرجوع الى حكم مثل حكم الخلفاء الراشدين ، يوم كان أمير المؤمنين يُنتخب للإمارة انتخاباً ولا يرثها وراثته وهو منقاد لرأي الأمة ونازل على حكمها وشوراها . وقام الخوارج وهم من قلب شبه الجزيرة ومن أشد العرب عصبية يؤيدون تراهم من حرية الصحراء ويذودون عنه وينادون بتوسيع نطاقه ، غير معترفين بسلطة الخليفة ، ولما بالين بهيبة أمير المؤمنين^(١) وذاهبين في السلطة الى أبعد من الحكم الجمهوري نفسه

(١) أول من خرج على الامام بل على الأمامة من حيث هي؛ فاثبتين لاحكم إلا لله ولا لزوم لنعب الخليفة ثم الفرقة التي فاضلت سيدنا علياً رضى الله عنه ، ومن هناك بدأ تلويح الحوارج الذين لعبوا دوراً عظيماً في الاسلام وكانوا فرقة متعددة ، يختلف بعضها عن بعض بمبادئ مطومة ، ولما طال النزاع بين علي ومعاوية على الخلافة ، نهض من هؤلاء الحوارج من قالوا قد تآمرت هذه الفتنة التي تجرت جداول من العناء بين المسلمين وما السبب فيها سوى علي ومعاوية ، ثم هناك عمرو بن العاص الذي هو من موقدي نارها ، فاقفل هؤلاء الثلاثة ولزح الاسلام منهم . فانتدب لذلك منهم ثلاثة قصدوا اغتيال الثلاثة أما معاوية فنجبا بكونه يوم أريد قتله لم يأت الى المسجد للصلاة وبعد ذلك جعل لنفسه مقصورة ليكون بمنجاة من المكيدة ، وأما عمرو فاشتبه على القاتل برجل اسمه خزيمة فقتل خزيمة خطأ بدلاً عنه ؛ وأما أمير المؤمنين فاصابه القاتل وفدحت به المصيبة كما هو معلوم وقال الشاعر :

وليتها إذ فدت عمراً بخزيمة . فدت علياً بمن شامت من البعير

وكان قد رسخت روح القوضوية في الحوارج الى أن صاروا يتناولون الملوك وأرباب السلطة مفادن

فنشأ عن ذلك ان الخلفاء آخضوا يستندون اتباع الفرق المحافظة ويقرئونهم منهم ، ويعتزلون بهم ، ويقصون عنهم الفرق الحرة كالمعتزلة ويشدون عليها النكير ، ويستعينون بالمشايخين لهم من العرب المهجناء ويشدون بهم أزرهم ، مؤثرينهم على العرب الصرخاء من شبه الجزيرة ، حتى باتت الحكومة في الدولة العباسية حكومة دينية مستبدة ، فرسخت عقائد الدين ملبسة لباس التقاليد وقررت حدودها ، واضطهد أتباع مذاهب المعتزلة وقتلوا تقتيلا . وما كاد يكون القرن الثاني عشر من التاريخ المسيحي حتى انحط كل معالم الحضارة العربية ، وقوضت أركانها ، وجف كل عنصر من عناصر الحياة فيها ، وقضى على كل فكر مبتكر ، ورأى مبتدع . وعاد لا يسمع صوت من أصوات المعتزلة ، ولا يرى لأحد منهم أثر ، وهجع العقل الاسلامي هجعة الطويلة ، وما زال مغرقاً فيها حتى استفاق اليوم استفاقته الكبرى منذوراً .

في أوائل القرن الحادي عشر م . تجسم انحطاط الحضارة العربية تجسماً تاماً . وبعد ان اختفت الروح العربية الأولى التي هبت من الصحراء هبوبها العجيب ، أخذ العرب المهجناء يرون ملكهم السياسي يذهب من أيديهم الى أيدي غيرهم من الدخلاء ، وكان هؤلاء الدخلاء الوارثون للدولة العربية هم الترك . والترك هم العرق الغربي من الجبل الطوراني ، جبل القبايل الرحالة التي كانت منذ عهد لا يعرف أوله تجوب أنجاد أواسط آسية وشرقها ، ولما كان العرب يفتحون فارس ، تحاكت قوادهم وجنودهم بالترك الرحالة ، وهؤلاء عهدتد يعوجون المفاوز محاولين جواز حدود فارس الشمالية الشرقية ، غير أن العرب وهم في ايان سلطانهم ، ويخشع غاب ططين الأرض لذكر خلفائهم ، ما كانوا ايرهبوا الترك أو يحسبوا

بأنفسهم متباهين ببلاتهم مترقين الأجر على علمهم حتى قال بعضهم في عبد الرحمن بن ملجم قاتل على كرم الله وجهه :

فه در المرادي الذي اخترمت يدها مبهجة شر الخلق انسانا
ياضرة من مرید ما أراد بها إلا ليبلغ من ذلها العرش رضوانا

ولا أحسب هذا القول إلا من شدة ولهم بمناهضة السلطة ، ولجود غلوم في انكار الأملة التي كان على مثالها ، والاقل ان وجد في التاريخ اليسرى مثل علي بن أبي طالب في كمال صفاته ، وكثرة فضائله ، وعلو مزايده ، ومن كان يقدر أن يقول في علي شيئاً ، فأنت ترى ان هذه النزاع الفوضوية وروح مغالبة السلطة التي نراها في الغرب الاوربي اليوم قد عرفها الشرق أيضاً (ش)

لهم حساباً ، بل رأوا في الترك نفعاً لهم ، والترك قوم عزفوا بالجفاء والقسوة ، لا يحسنون شيئاً أكثر من طاعة أمرهم والقتال كالمجانين ، فلهذا ما كان الخلفاء لينفروا. منهم في أول الأمر بل أخذوا يستأجرون منهم جنداً من الطراز الأول لاعزاز الجيش والذود عن دمار الدولة ، ويستكثرون منهم بطانة وحرساً .

قلنا ان العرب ما كانوا يرهبوا الترك في أول الأمر ، ولكن لما وهن عظم الخلافة وذهبت ريجها تحولت الحال فالت غير مال ، اذ تمكن الترك المستأجرون من الخلول في كل موضع قوى من مواضع الدولة ، ولا سيما في الجيش العربي ، فانشأوا يتصرفون تصرف السيد الأمر والحاكم المطاع ، ففتحوا أبواب التخوم العربية الشرقية ومهدوا السبيل تمهيداً لابناء جنسهم ، فأخذ هؤلاء يتدققون كللوج وعلى رؤس طوائفهم قواد أمراء ، وطفقوا يعيشون في البلاد أحراراً أتى شاعوا ، ويقيمون حيث طاب لهم المقام ، ويجوسون خلال الديار ، ويسلبون وينهبون ، ويفجعون ويفتكون .

ولما شرع الترك يدخاؤون في الدولة كانوا يقبلون سريعاً على الدخول في الاسلام أيضاً ، بيد أن الاسلام لم يثبت من جفائهم ولم يقوم من أودهم كثيراً ، ومتى ما جئنا نعتبر شأن هؤلاء الترك الدخلاء يجب علينا أن نفرق بينهم وبين الترك العثمانيين المعاصرين ، سكان القسطنطينية وآسية الصغرى . فان الترك العثمانيين اليوم ، انما يجري في عروقهم دم مزيج ، بعضه أوروبي وبعضه الآخر اسيوى غربى ، ويخالط مزاجهم عنصر غربى ، وعنصر شرقى عربى ، فهم والحالة هذه ، يختلفون اختلافاً كبيراً ، تهذيباً وخلقاً ، عن آبائهم وأجدادهم الأولين . وعلى هذا كله فان العثمانيين المتأخرين ما برحت فيهم السيم الطورانية الخشنة التي يتميز بها ترك قفقاسيا المعروفين بالتركان عن سواهم من الترك المقيمين في غربى آسية

فكيف كان التركي القديم بطباعه وسجاياه ياترى ؟ انما كان في المقام الأول جندياً مجرباً ومقاتلاً باسلاً ، وهو لم يكن في ذلك العهد ذا فكر ثاقب وعقل مبتكر ، بل كان فيه شيء من حب الاطلاع والاستشفاف ، فلم يقتبس غير القليل من الآراء العسكرية في شؤون القتال ، فالطاعة العمياء ثم الطاعة العمياء وقاتل الاستبسال خصب ، هما جميع ما كان عليه التركي يوم تقدم ليتناول قيادة الاسلام من الخليفة العربى الضضع ، الواهن العظم .

حقاً ، ما دهم الاسلام ومائر العالم معاً ، مثل هذه الداهية ، وما نزل بالحضارة العربية

مثل هذه النزالة ، وكفى الاسلام انه دان لحكم أمة متعصبة مغالية جافة جاسية ، لم يكن الرقي مستطاباً في ظل دولتها^(١) ، فبأت ضرباً من ضروب المستحيل . أجل ، لا ينكر أن الاسلام قد اعتر بقوة حرية ، كبيرة جديدة ، ولكن قد ساء التصرف بهذه القوة حتى جنت على الاسلام جنائيات هائلة ، وجرحته جروحاً كبيرة فبأت نزيفاً يتقهقر مريعاً . وأول عمل قام به الترك الزاحفون هو اكتساحهم آسية الصغرى ، واستيلائهم على بيت المقدس في أواخر القرن الحادى عشر م^(٢) . غير أن جانباً من آسية الصغرى مابرح حتى اليوم قسماً من العالم النصرانى . ولما أخذ سيل الفتح العربى يتدفق فى القرن السابع م من شبه الجزيرة ، فما زال يطمو على سورية حتى بلغ جبال طوروس ، فصلمه الروم هناك ، اذ استجمعت الامبراطورية الرومانية الشرقية من قواها ما استجمعت واستطاعت أن تقف الفتح العربى عند حد ، عند تلك الجبال ، على غناء ونعب شديدين . أما الآن فاجتاز الترك الحدود البوزنطية ودوخوا آسية الصغرى تدويحاً ، وأخذوا يهددون القسطنطينية وهى الحصن الشرقى الحريز للنصرانية^(٣) . وكانت بيت المقدس فى أيدي المسلمين منذ الفتح العربى (٦٣٧ م) وكان الخليفة عمر يعى حرمة الأماكن المقدسة النصرانية أيما رعاية^(٤) ، وقد سار خلفاؤه من بعده على آثاره ، فلا ضيقوا على النصارى ولا نالوا بمساءة طوائف الحجاج

(١) كما أن المؤلف وغيره من كتاب الأفرنجة يحيطون انحطاط الاسلام نتيجة استيلاء الاتراك عليه . كذلك يعنى الاتراك الجسد يحيطون سبب انحطاط تركيا هو صبغتها الاسلامية ، وعلى الاخص صبغتها الاسلامية العربية ، ويقولون انا وجب أن نبى مسلمين وجب أن نزرع من اسلامنا دياجه العربية . وعلى هذا بدأوا فى هذه الايام بقراءة الخطب فى صلوات الجمع بالتركية . ولنا الآن فى مقام تقدير مزاعم هذا

«ش»

(٢) اكتسح الترك آسية الصغرى بعد انتصارهم على الجيش البوزنطى ، فسحقوه سحقاً فى معركة « مزيكرت » سنة ١٠٧١ م . واستولى الترك السلجوقيون على بيت المقدس سنة ١٠٧٦ .

(٣) وقد كان العرب حصروا القسطنطينية ست مرات ، واستشهد أبو أيوب الانصارى فى حصارها . ومقامه معروف فيها « سلطان أيوب » وأسس لهذا الحرب جلع غلطة

«ش»

(٤) لما فتح المسلمون القدس جاءها عمر رضى الله عنه وطاق فى مباحدها المقدسة . ولما كان فى كنيسة القيامة جاء وقت الصلاة ، فاجتفى محلا ليملى قدسه البطرك صغرونوس الى مكان يصلى فيه داخل الكنيسة فقال له : لا ، يأتى المسلمون يندى فيقولون هنا صلى عمر فيدعون بالكنيسة وخرج عمر من الكنيسة وصلى فى مكان بى فيه جلع فيها بعد .

«ش»

الوافدين كل عام الى بيت المقدس من كل فجح من أفجاج العالم النصراني ، بيد أن الترك بعد فتحهم البلاد ، لم يجرؤوا على مثل ما جرى عليه العرب من قبلهم ، فالتزموا كاثولاً لا يرون لذة في غير السلب وكره غير المسلمين ، أخذوا يستلبون الأماكن المقدسة ، ويمتنعون حرمة النصارى ، ويحولون دون الحج ، فبات الحج مستحيلاً .

فاكتساح آسية الصغرى والاستيلاء على بيت المقدس معاً ، إنما زلا نزول الصاعقة على النصرانية ، فقامت لهذا الخطب وقعت ، وطفقت أوربة تيمد من أقصاها الى أقصاها مستعلة بغضا دينياً ومحتدة غضباً وحنقاً ، وقام ألوف مؤلفة مثل بطرس الناسك يلهبون الصدور ناراً دينية ويحشون على حاية بيت المقدس وقبر المسيح ، حتى جن القرب النصراني جنونه الكبير ، والتهبت الغيرة الدينية في كل جوارحه من جوارحه وعرق من عروقه ، وغشيت التعصب على أبصاره ، فهب يبعث البعوث الصليبية ، والجحافل الجرارة داركاً ، لقتال الشرق الاسلامي في سبيل الصليب .

فداهية الترك ، ونازلة الحروب المقدسة الصليبية ، كانتا شر طعنة طعن بها صدر العالم ، وسبباً دائماً في سوء العلاقات بين الشرق والغرب ^(١) . ففي سنة ١٠٠٠ م . كانت العلاقات النصرانية الاسلامية أخذت تستقيم وتسير سيراً منبئاً بالكف عن العداة ، ومبشراً بازدياد تحسن الحال وخير المصير . وكانت الأحقاد ، التي ثارت على أثر تدفق الاسلام ، على حال التلاشي والاضمحلال ، وظهر عهدئذ ان الحدود الجغرافية بين عالم الاسلام وعالم النصرانية كانت تستقر ، فليس أى الفريقين يطمع بعد في الخروج على الآخر ، ولم يبق ثمة أمر من أمور النزاع شأنه خضير وكبير غير الاندلس ، حيث كان هناك مصطلم الاسلام والنصرانية المصطلم الأخير ، بل على كل كانت الاندلس اذ ذاك قد باتت تعدّ حداً فاصلاً بين العالمين ، وعلى الجلمة فقد كانت علائم ازدياد الوثام والطمأنينة بين الاسلام والنصرانية متجلية واضحة ، وناحية منحي جيداً ، فلو قدر لهذه الحال أن تستمر وتسير بحيث يسكن كل عالم الى أخيه ، لكانت أمت بنعمة من النعم الكبرى الباقية على الحضارة والانسانية . فالعالم الاسلامي كان مابرح حتى ذلك الأوان سابقاً لأوربة الغربية سبقاً بعيداً ، وفاقاً عليها علماً وتهذيباً ،

(١) لم تكن أوروبا في وقت من الاوقات أقل قسماً من الترك وان ظن بعضهم خلاف ذلك (ش)

يبد أن الحضارة العربية كان قد أخذ الكمد والكعب يبدوان عليها ، في الحين الذي طفت فيه نفس الغرب النصراني تيجش ، ونهته تشد ، للافلات من ربق جهله ، والخروج من ظلمته وبربريته . فأى خير كان أعظم من ذلك الخير الذى كان يربى من الود الوليد الذى ظهر فى القرن الحادى عشر م . بين الشرق والغرب فيما لو قبض له النمو أمدأ بعيداً ؟ بل ياترى أى نفع كان أجل من تقارض العالمين بعضهما البعض العون واقتسام السراء والضراء ؟

أجل ، لو كان ذلك لكان به نجاه كثيرة ، ولكانت الحضارة العربية الاندلسية ، وفيها علوم اليونان والرومان ، قد أقيظت نهضتنا من مرقدتها قبل استيقاظها بعهد طويل ، ولكانت روح الغرب التى تمشت في جوارحه في الأجيال الوسطى ، تلك الروح الجبارة ، هبت فتناولت الشرق وتغلغل في أحشائه متغلغلها في الغرب ، فنجت الحضارة الاسلامية من متخبطها ومتعثرها في ذلك الحلك الداجي الذى طال عهده .

غير ان القدر جرى بغير ذلك . فقد اختفى العربى البعث الخلق ، اللين العريكة ، وجاء من بعده التركي المتعصب الحشن القاسى ، فعاد الاسلام يئب ويهتاج ، ولكن شتان بين اهتياجه الأول بالأمس ، واهتياجه اليوم ! أما بالأمس فقد كانت تحرك العرب روح الرسالة وفضائلها ومثلها العليا ، وأما اليوم فما يحرك الترك انما هو روح الطمع والفتك وحافز الاستيلاء والغصب . ومن ذلك الحين بدأ العراك يشتد ، وناره تنقد بين الدولة التركية ، والحضارة الغربية التى كان نشوءها مرجواً لها عهدئذ ، ودام هذا العراك قرناً . وما كانت الحروب الصليبية سوى رد النارة على الترك الذين أخذوا منذ ذلك العهد يوالون غرائهم على النصرانية برهة ستمائة سنة ، حتى صدموا الصدمة الكبرى عند أسوار « فينا » سنة ١٢٨٣ م وقد كان من الطبيعى أن تأصل العداء ، واستحكمت الشدا ، واستقر التعصب بين الاسلام والنصرانية ، مما مارحت جرائيمه حية ، وسموم ثماره نامية حتى الآن . وهذا النضال الذى تلو أنباءه في صحف الأخبار اليوم ، النضال القائم بين مصطنق كمال ومقاتلته الوطنيين ، وبين اليونان في آسية الصغرى ، انما هو حلقة من سلسلة حروب بين الاسلام والنصرانية ، حلقتها الاولى كانت في فلسطين بين الترك والصليبيين منذ ثمانمائة سنة ، وحلقتها الأخيرة الى اليوم هي هذه الحروب بين الترك واليونان في أغوار الاناضول وانجداها .

وليس من غرضنا في هذا الكتاب أن نبحث في تاريخ الحروب التي قامت بين الترك والنصرانية ، ولكن ما يجب حفظه في البال هو ان تلك الحروب ظلت الى اليوم عداة مزمنة ، وعلة دائمة بين الشرق والغرب .

أما الشرق الاسلامي فقد قدر له بعد أن دارت الأيام بحضارته العربية ، وحناءه عنقه للترك التركي الثقيل ، أن يلاقى فوق ذلك أهوالاً أشد وأفدح ، منهأةً عليه كغيرها من الجبل الطوراني . ففي أواخر القرن الثاني عشر ، هبت العروق الشرقية من الجبل الطوراني ، ملتفة ملتزمة حول بعضها بعضاً ، مكونة وحدة دامت مدة ، وعلى رأسها زعيم جبار عات هو جنكيز خان . اتخذ هذا الطاغية « الطاغية الذي لا يغلب » لقباً له ، وطقق زحف ناهبا العالم نهبا . فاكسح في أول أمره الصين الشمالية وأنزل بها هولا شديداً ، ثم اتجه غرباً ، زاحفاً مدمراً ، وناهباً مخرباً ، قرأى العالم من بلاته مالم ير مثله من عات قبله . هذا هو النهوض الذي نهض المغول في ذلك العهد ، وهذا اسمهم مابرح حتى اليوم اذا ماجرى على الألسنة ، وجفت له القلوب واقتشعت منه الأبدان .

زحف جنكيز خان بكتائب من الجند لا تعصى ، مستصحباً مهرة المهندسين الصينيين لصنع البارود في تخريب المدن والحصون فكان وفرسانه سيلاً جرفاً وناراً آكلة ، وأعظم بلاء حل بالبشرية . لم تكن غاية المغول الفتح والاستيطان ، حتى لا الغنم ولا الاستلاب فحسب ، بل هراقة الدماء ، وتعذيب الأرواح ، ودرس البلاد وملاشاة العمران . فذبخوا الشعوب تذبيحاً ودكوا المدن دكا بحيث لم تنج بلاد حل فيها المغول من الهول ، وكان شأنهم في قطر شأنهم في سائر الأقطار .

ومات جنكيز خان بعد بضع سنوات من زحفه هذا ، فقام خلفاؤه من بعده واتسجروا نهجه في الزحف وتعميم النازلة . فالمغول حقاً طعنوا الاسلام والنصرانية معاً طعنة خارقة ، اذ حاق بأقطار شرق أوربة مثل ما حاق بغيرها من الأقطار الآسيوية ، وتلك آثار الهول المغولي في روسية مابرحت شاهدة على بربرية المغول وهمجيتهم . غير أن الهول الذي نزل بالعالم الاسلامي كان أشد منه في العالم النصراني ، فالمغول زحفهم على روسية لم يجاوزوا تخوم بولندية قط ، فنجت بذلك أوربة الغربية ، لكن ما أريد لأوربة الغربية من النجاة لم رد مثله لجانب من العالم الاسلامي . ان العاصفة المغولية بهبوبها من الشمال الشرقي في آسية

استطاعت أن تطبق العالم طراً ، من الهند حتى مصر ، مقتلعة جارقة كل شيء في سبيلها . وقد كانت فارس ، وهي اذ ذاك مابرت منهب الكتائب التركية ، تحاول النجاة بحضارتها الوليدة فدهمتها الجوارف المغولية غاشية ماحقة ، فتلاشت قوة فارس وتضعف كيانها أيما تضعف ، ثم تقدم المغول نحو العراق ليعطوا بغداد ، مدينة الحضارة والتهذيب ، نصيبها من الهول . وكانت بغداد عهدئذ قد ذهب الكثير الزاهر من عزها ومجدها ، فنوت فضايرتها من بعد هارون الرشيد ، وتنكر الدهر لذلك للمليون من السكان ، بيد أن بغداد ، على كل هذا ، كانت مابرت مدينة عظيمة وعاصمة كبيرة ، فيها كرسى الخلافة ومركز الحضارة العربية ، فانقض عليها المغول سنة ١٢٥٨ م وأعمالوا فيها أبدى التخريب والتدمير فذبحوا أهلها تديحاً . وكلدوا يمحونها محواً من على وجه الأرض . على أن هذا لم يكن جميع البلاء . كانت بغداد عاصمة العراق ، وكانت مابرت في العراق سدود الرى العجيبة من جفر التاريخ ^(١) ، تمثل مهارة بناتها الأولين وفنرتهم ، وتقى البلاد من مهابت أعاصير الصحراء . فكان العراق على الدوام وفيه هذه السدود الكبرى جنة الأرض وهرى العالم . وقد تعاقب الفاتحون الكثر في البلاد دوراً بعد دور وعصراً بعد عصر فكان من شأن كل فاتح أن يبقى على هذه السدود ، لا بل يعظم شأنها وشأن بناتها ، ويعتبر كل الاعتبار قدر نفعا وخيرها للبلاد . فلما غشي المغول العراق سرعان ما قوضوا هذه السدود تقويضاً بحيث لم يبقوا منها حجراً على آخر . فعفت أقدم حضارة عرفها العالم ، وخرب مهد التهذيب البشرى ، ومحييت أكثر أعمال جدت في سبيلها البشرية ثمانية آلاف سنة على الأقل ، نفوى العراق خولاه هذا المشهود حتى اليوم ، وبات مرتدياً نحلة من الجفاف المحرق ومنشأ لأوبئة الحى المنتشرة متى ما كان فيضان ، يسكن قراه الحفيرة أقوام من الفلاحين ، ويجوب رحابه رجالة من البهو ، يرعون ماشيتهم أرضاً كانت من قبل منابت الحضارة والتهذيب .

فالنزلة التي حلت ببغداد انما كانت ضربة قاضية على الحضارة العربية ولا سيما في الشرق . وكانت هذه الحضارة قد أصيبت ، من قبل نازلة المغول ، بضربة أخرى في الغرب

(١) يوجد في العراق ترعة دراسة منسوبة الى الرشيد . حدثنا بعض مهندسى الامان الذين زاروا تلك البقاع أيام الحرب أنها مما تعجز الحكومات الحديثة عن القيام بعمل مثله في العمق والطول والرى «ش»

وهي نازلة الأندلس العربية. وموجز ذلك أن الإسلام بعد انتشاره في جميع إفريقية الشمالية، جاز البحر وطبق إسبانية من أقصاها إلى أقصاها، خففت فيها أعلامه وأثرفت شموسه وازدهرت الحضارة العربية الإسلامية الأندلسية ازدهاراً كلاً لا يُرى مثله في أي قطر آخر من الأقطار الإسلامية الشرقية. وكانت قرطبة عاصمة الأندلس. وفيها كرسى الخلافة الغربية. فبلغت هذه العاصمة من العظمة والمجد مبلغاً كبيراً، حتى لعلها كانت تفوق بغداد عينا رقياً وحضارة. وقد عاش ملك العرب في الأندلس قروناً عديدة ملكاً زاهراً آمناً، والعرب حاصرون للنصارى في الكور الجبلية الشمالية من البلاد. فلما بدأ سلطان العرب يضعف ويؤنى، وقوتهم تهين، أخذ النصارى يدفعون المسلمين جنوباً مستتردين منهم البلاد كورة فكورة. وكانت معركة «تولوز» سنة ١٢١٣ م خضت فيها شوكة العرب، وقت في عضدهم فتاً كبيراً. ثم من بعد ذلك صارت تتوالى انتصارات النصارى على غير عياء حتى سقطت قرطبة في أيدي المستردين من نصارى إسبانية المتعصبين، فبادر هؤلاء إلى استئصال شأفة الحضارة العربية الأندلسية، على نحو ما كان يقوم به المغول عندئذ في الشرق. فذهبت الأندلس من أيدي المسلمين، فلم يبق لهم من جميع ذلك الملك الذي كان زاهراً سوى رقعة صغيرة واقعة في الطرف الجنوبي من البلاد وهي غرناطة، التي بقيت في حوزة المسلمين حتى استكشاف كولب بلاد أماركة، ثم بعيد ذلك طردوا منها، فاخفت على الأثر معالم الحضارة العربية في الغرب.

وكان الشرق الإسلامي مازال يشقى وتتوالى عليه جفاف المغول وأهوالهم وأماننا الآن آخر داهية من دواهيهم، وهي زحف تيمورلنك في أوائل القرن الخامس عشر م. ففي هذا العهد كان المغول الأول الغربيون قد صاروا مسلمين، غير أن الإسلام لم يذهب بالكثير من وحشيتهم وبربريتهم واقفني تيمورلنك آثار جنكيزخان في تذييع الخلائق وتدمير البلاد، فما كانت نفسه تغتبط بشيء اغتباطها بمنظر الأهرام من جاجم البشر، وأى هرم أكبر من ذلك الذي شيده تيمورلنك من سبعين ألف ججمة بعد تخريبه مدينة أصفهان في بلاد فارس وانقضى عهد المغول المائل في الشرق الإسلامي، ثم جاء الترك بدورهم زاحفين. الترك العثمانيون هم من أصل القبائل التركية العديدة التي جاءت آسية الصغرى من بعد سقوط المملكة الرومانية البوزطية. وغالب الفضل في تشييد المجد الذي شيده وعزهم الذي

بنوه انما هو عائد الى عديد سلاطينهم الذين كانت لهم القلبة على سائر القبائل المجاورة ، فاستطاعوا بذلك أن يوحطوا جميع القوى التركية العظيمة ، ثم طفت فتوحاتهم تمتد شرقا وغربا . وفي سنة ١٤٥٣ م . ذك الترك صرح الامبراطورية البوزنطية ذكاً ، وفتحوا القسطنطينية ، وخلال قرن نال فتحوا الشرق الاسلامي من فارس حتى مراكش ^(١) ، ودوخوا شبه جزيرة البلقان من أقصاها الى أقصاها ، وتغلغلوا في أحشاء هنغارية ^(٢) حتى بلغوا أسوار « فينا » . واستطاع الترك العثمانيون ما لم يستطعه أبناء عمهم المغول من قبلهم فبنوا مملكة منيعه الأركان ، غير أن ملكهم هذا كان فيه جلف وبربرية وذلك لبعدهم عن روح التهذيب والتنشيف ، فانهم لم يعرفوا في شيء براعتهم في فنون القتال ، بل كانوا فيها من أشهر الأمم وأشدّها قوة وبأساً ومراساً ، ولما كانوا في ابان مجدهم وسلطانهم كانت خيالتهم ورجالتهم من أفضل طراز الجيوش التي شهدها العالم ، فارعبوا بها أوروبا رعباً شديداً .

وفي هذا العهد كانت أوروبا قد بدأت تستيقظ وتسير سير التقدم الصحيح ، وتنشئ حضارة متدرجة مدارج الرقي والثبات ، وبينما كان الشرق الاسلامي ين من الأهوال المغولية والفتوح التركية ، كان الغرب النصراني يشعل مصابيح النهضة ، وبعد أسباب استكشاف أماركة وطريق الهند ، ذلك الاستكشاف الخطير الشأن ، العظيم النتائج مما لا يخفى على أحد وما يزيد خطورة هي الحالة التي كانت عليها أوروبا في ذلك العهد ، فانه لما كان كولمب وفاسكود وغلما يقومان بأسفارهما البحرية قبيل ختام القرن الخامس عشر ، كانت الحضارة الغربية محاصرة في نطاق ضيق لا تجوز ديارته القسم الغربي من أوروبا الوسطى ، وهي اذ ذاك في أكره يوم من أيام فسادها وجلادها مع البربرية الطورانية . كانت روسية تترقها سناكب خيول التتر المغول ^(٣) وكان الترك ، وهم ثملون بشوكتهم الحربية يغيرون منتصرين

(١) استولت الدولة العثمانية علي جميع شمالي أفريقيا من بوغاز السويس الذي صار اليوم ترعة الى آخر حدود ولاية وهران من المغرب الأوسط . ولكن المغرب الأقصى بقي في حوزة أصحابه «ش»

(٢) بقيت بلاد المجر في حوزتهم ١٥٠ سنة وفيها حمامات مدنية من بنائهم الى يومنا هذا وقبور بعض المجاهدين

(٣) كانت روسيا هذه التي صارت فيما بعد أعظم دول الأرض تدفع الجزية للمغول وملوكها يذهبون صاغرين الى حضرة ملوك المغول لأجل تقديم ملكهم . وقد أوغل التتار في بلاد الروسية

من الجنوب الشرقى مهدين قلب أوروبا شر تهديد^(١). هكذا كانت البربرية الطورانية مطبقة آسية وشمال أفريقيا وشرقي أوروبا يوم كانت الحضارة الغربية وهى طفلة فى المهد تستقبل حكم القضاء النازل فيما لها ولما عليها. وعلى الجبل فقد كانت الحضارة الغربية تنازع فى سبيل بقاءها أشد منازعة، مولية ظهرها السور العظيم - سور الاقيانوس. فلذلك لانكاد نستطيع أن نتصور حق التصور كيف واجه أجدادنا الاقيانوس، وشرعوا يخرون عبايه فى تلك الليلة الظلماء والفترة العصبية من الأجيال الوسطى. لا جرم، كانت أوروبا فى تلك الحقبة إنما تذود عن بقاءها بجميع ما كان فيها من قوة وبأس، وترد عنها غاشية البربرية الاسيوية، وما هى الا اليلة وضحاها، فاذا بليل الخطر الاسيوى وقد انجلى، وبلاقيانوس بات طريقاً آمنه، فصارت أوروبا من بعد ذلك سيدة البحار، ثم سيدة العالم بأسره.

قضى الأمر ودارت الأقدار بالشرق والغرب أعظم دورة عرفها الانسان، فبعد أن ركبت أوروبا متن البحار، سارت تستهزئ ببجاية آسية وغتاتها، وكانت من قبل برح من الزمن ترى النصر عليهم أبعد منالا من الجوزاء. ثم أخفت موارد الثروة تفيض على أوروبا من وراء البحار، فانتقد نشاط القارة واشتعلت قوتها. ولا يعجب من ذلك وأوربة قد كشفت القناع عن أبكار بلدان فأخفت تستورد منها خيرات لا نفاذ لها، غذاء طيباً لحياتها وصناعتها، فبات والشرق شتان ماهما. فأى موارد كانت للشرق الاسلامى الحرب المشم، ازاء أماركة الجنوبية والشمالية وجزائر الهند؟ هكذا دب الحياة ديبها الهائل فى الحضارة الغربية، فانتفضت وهبت من مرقها، وأخفت تخطو الى الأمم خطوات الجبارة، محطمة أغلال أجيالها الوسطى تحطياً، وقابضة على طلائع العالوم، جادة نحو العصور الحديثة وعلى كل هذا، فقد ظل الشرق الاسلامى جامداً ساكناً، ملتقاً بخلفان الحضارة

الى الغرب حتى وصلوا الى بولونيا وليتوانيا، ولا يزال الى يومنا هذا بنوع عشرة قرية فى ليتوانيا أهلها مسلمون يلبغون بنوعه عشر الف نسمة، وأكثر منهم باقى بولونيا، وقد سألت بعض أدبايهم عن أصلهم فقالوا انهم من بقايا الفاناليت القولية

(١) لما نزلت بحيرة الترك فى طولون وبنى نجدة لفرنسيس الأول ملك فرنسا الذى دخل فى ذمة سليمان القانوني، أسك أهل تلك الباطر عن قرع أجراس كنائسهم احتراماً للترك وبقيت القوة البحرية العثمانية أعظم قوة فى البحر المتوسط متصرفة بزمام هذا البحر وأوروبا كلها ترعد منها فرقا الى واقعة ليبانت فى زمان سليم الثاني، وهى الواقعة التى اجتمعت فيها أساطيل الصراينة على الأسطول الثانى فدمرت. ولم ينج منه إلا القليل مع أنه كان أقوى منها بأجمعها وكان النصر متوقفاً له لا لها

«ش»

العربية التي طال على خوائها الأمد، ومتسكماً في ديجور الظلام ؛ ولم يكن ذلك جميع شقائه حتى فضضعت قوته الحرية وبلغت حد التلاشي ، فوهن عظم الترك بعد الشدة ، واستغرقوا في انحطاطهم ، فصاروا لا يستطيعون مجاراة أوروبا اختراعاً وارتقاء ، ولا تحسين فن من فنون القتال . وقد كرت حقب كان الغرب فيها يقاتل بعضه بعضاً قتالاً عنيفاً فلم يستطع الحلة على الشرق ، فطعت منزلة اسم العثمانيين علواً كبيراً ، يد أنه لما أغلر الترك على أسوار « فينا » سنة ١٦٨٣ م . ردوا على أعقابهم خاسرين ، أيقنت أوروبا حينئذ أن هناك كان منقلب قوة المملكة العثمانية ، فأخذ بيد العثمانيين يعر ونجمهم يأفل . ومنذ ذلك الحين شرع الغرب يكرث على المملكة العثمانية الكرة بعد الأخرى ، متناشاً منها ما استطاع ؛ ولولم تنسب نار الحسد بين الدول الغربية ، فتطمع كل دولة فيما طمعت فيه غيرها ، أعنى لولم تختلف هذه الدول في اقتسام الغنيمة ، لزقت الامبراطورية العثمانية شرمزق ، منذ عهد عهيد .

ثم توات الأيام على العالم الاسلامي وهو هاجع لا يستيقظ ، حتى كان القرن التاسع عشر فتمل في مهجعه مستقلاً وطأة الغرب ، وفي خلال القرن الثامن عشر كانت الدول الغربية تحمل على جوانب العالم الاسلامي ، وتخفض لها الأقطار ، في شرق أوروبا وجزائر الهند ، وأما جل العالم الاسلامي ومعظمه ، من مرا كش حتى أواسط آسية ، فقد ترك شأنه ، فما كان يعتبر قدر هذه الفترة السانحة ، بل ظل مستغرقاً في هيجته ، مستهزئاً « بكفرة » أوروبا ، راضياً مسلماً أن شقائه انما هو بمشيئة من الله ، لا يقيم لرق أوروبا وزناً ولا يحس لمستبطلاتها حساباً ^(١) .

هكذا كانت حالة العالم الاسلامي لما استيقظ استيقاظه في مطلع القرن التاسع عشر فاذا بأوروبا تنقف بازائه مجنونة بشورتها الصناعية ، مدججة بأسلحة العلم الحديث وعجائب الاختراع ، وبين يديها الغاشمتين الطبيعة مسخرة ، مفضوحة أسرارها ، وآلات حرية جهنمية لم يحلم أحد من البشر بمثلها من قبل .

فكانت النتيجة المتوقعة ، اذ لما شرعت جلات أوروبا تغشى الشرق الاسلامي ، أخذت

(١) نعم كانوا يملون انحطاطهم الذي هو نتيجة كلهم وفساد أخلاقهم بكونه قدراً مقدوراً لا حيلة فيه اعتذاراً عما هم فيه من التهاون والغلظة وسوء الادارة (ش)

أقطاره يسقط الواحد منها تلو الآخر في أيدي الحاملين عليه ، فلم يمض غير اليسير من الزمن حتى كانت دول أوروبا الكبرى قد اقسمت جميع العالم الاسلامي ، فاستولت بريطانيا على الهند ومصر ، وعبرت روسيا القوقاس و بسطت سلطانها على أواسط آسية ، وفتحت فرنسا شمالاً أفريقية ، وقامت سائر الدول الأوروبية غير الكبرى واستولت بدورها على الأقطار الصغيرة الباقية من الغنيمة الاسلامية ، وما زالت الحالة هكذا ، حتى جاءت الحرب الكونية العظمى فكان شاهداً على آخر دور من أدوار اذلال الشرق الغرب . ولما وضعت شروط المعاهدات بعيد أن وضعت الحرب العامة أوزارها ، قضى على كيان الدولة العثمانية ، فلم تبقى من بعد ذلك دولة اسلامية مستقلة استقلالاً حقيقياً ، فتم إخضاع العالم الاسلامي - ولكن على القرطاس !!

اجل ، تم ذلك على القرطاس خسب . والسبب في ذلك أنه لما ظهرت سيطرة الغرب على الشرق هذا المظهر التاخر ، لسرعان ما هبت عليها عواصف شديدة عجيبة لم يسمع بمثلهما من قبل . كان الشرق الاسلامي طول هذه المئات من السنين التي كرت عليه وهو خان عنقه للغرب ، تتطور قواه الباطنية تطوراً عظيماً وينفعل بعضها ببعض انفعالا كبيراً ، حتى آن الألوان فانفجر البركان فكان منفجره هائلاً .

وهذا المد ، مد بحر المطامع الغربية الطامى ، قد غالى في ايلام الشرق مغالاة شديدة ، فتحرك الشرق الجامد الساكن أخيراً !! ودار الشرق الاسلامي حول نفسه فرأى تعاسة حاله وما هو حال بساحته . فاختل نفسه تبحش وتضطرب ، ومشاعره تتهيج وتنبعث ، وقواه تنور ثوراناً عجباً بلغ أقصى أعماقه ، واستيقظ روح الاسلام في كل رقعة من رقع العالم الاسلامي ، فهب الـ ٢٥٠ ، ٠٠٠ ، ٠٠٠ من اتباع النبي محمد ﷺ من مراكز حتى الصين ، ومن تركستان حتى الكونغو ، هبوب العاصفة الزعزع لا يعرف مستقرها .

(١) المسلمون اليوم عندهم يزيد على ٣٠٠ مليون . والسبب في كون صاحب هذا الكتاب اعتبرهم ٢٥٠ مليوناً هو متابعتة لغيره من المؤلفين الاوربيين الذين لا يزالون يحسبون المسلمين اليوم على مبدل احصاءات جرت منذ عشرات من السنين مع أن عدد المسلمين ازداد بهذه الاتناء كثيراً فاللامة نانسن الالماني كان يحزر مسلمي أفريقية وحدهم بنحو ٧٦ مليوناً ، وهذا منذ ٣٠ سنة ثم كثيرون من الجغرافيين لا يزالون يحسبون مسلمي الجاوي وسومطرة ٢٥ مليوناً والحال أنهم ٣٥ مليوناً وكذلك مسلمو الصين هم من ١٠٠ الى ٢٠ مليوناً ومسلمو الروسية هم ٣٥ مليوناً وكثيراً ما يخصومهم ٢٠ مليوناً وهم جراً . «ش»

قدح الزناد في صحراء شبه الجزيرة ، مهد الاسلام ، ثم أخذ الشرر يتطاير الى كل جانب من جوانب العالم الاسلامي ، اذ في الصحراء هذه نشأت الدعوة الوهابية في مطلع القرن التاسع عشر ، وهي دعوة الإصلاح الاسلامي ، ثم كان من أمرها ان ترفت واتسعت حتى بلغت في نطاقها دور النهضة الاسلامية ، ثم عرفت بالثألي بالجامعة الاسلامية .

ولم تكن عوامل هذه التبدلات والتحويلات في العالم الاسلامي مقصورة على تلك العوامل الداخلية المنبعثة عنه فحسب ، بل ان هناك عوامل وآراء وعقائد ومذاهب سياسية واجتماعية ما انفكت تندفق من الغرب على الشرق ، وجيعة يث في الشرق الاسلامي روح الاستيقاظ والثوران ، من ذلك عقائد الحكومة النيابية ، والعصبة الجنسية ، والعلوم العملية ، وحقوق العمال ، حتى وأكثر من ذلك كمحقوق المرأة ، والاشتراكية والبلشفية .

فثوران العالم الاسلامي هذا الثوران ، وشدة التضيق الاوروبي الضارب فيه ومن حوله على غير انقطاع ولا حد ، يزيدان في هيجانه فيشعلان فيه روح الحركة والعمل . ان الحرب الكونية العظمى قد أثت بعجائب عظيمة ، وأرت مالم ير من قبل ، فأنشأ الاسلام يمد و يضطرب ، ويتمخض تمخضاً شديداً منتقلا من حال حاضر الى آخر مقبل ، ومجتازاً دوراً غايته تجدد عالم اسلامي حديث .

واييان كيفية هذا الانتقال والتجدد اللذين سترى ثمارهما في عالم اسلام المستقبل قد وضعنا هذا الكتاب .

الفتح العربي

لحمير مكيب

حدث الفتح الاسلامي بهذه السرعة التي اتسق بها ، لم يسبق له مثيل في التاريخ ، حتى قال الكثيرون ان العرب فتحوا في ثمانين سنة أكثر مما فتح الرومان في ثمانمائة سنة . وكان نابليون يقول : ان العرب فتحوا نصف الدنيا في نصف قرن . وقد تحسّر المؤرخون والاجتماعيون الاوربيون في تعليل سرعة هذه الفتوحات ، فذهبوا فيها مذاهب شتى وأخطأوا وأصابوا ، وليس من الممكن حصر تعليلاتهم في هذا الشأن نظراً لكثرتها ، وإنما يمكننا أن نشير لوبطريق الایماء الى بعضها . فنابليون الذي كان ينظر الى الحوادث من الوجهة العسكرية التي هو عبقرتها الأكبر ، كان يذهب الى ان العرب قبل الاسلام كانوا ذوي بصائر بالحرب ، أكثر مما يظن الناس ، وان حروب القبائل العربية بعضها مع بعض كانت قد نجتزأتها^(١) في القتال الى الحد الذي صيرها أمة محاربة من الدرجة الاولى ، كما انه كان يظن ان الامم التي تغلب عليها العرب بهذه السرعة العجيبة ، كانت مصابة بعلل اجتماعية كثيرة ، لم يحققها جميعها المؤرخون ، وان ثمة أسراراً لازال خافية عنهم . على ان نابليون كان يوفر القسط الأعظم من الحرمة الشخصية لمحمد ﷺ وعمر رضي الله عنه ويرى انه ما انتشر الاسلام الا بفضلهما ولقد بلغ من اعجابه بمحمد ﷺ ان نوى وهو في معمر ان يدين بالاسلام ، وان يحمل عليه جيشه . ولقد سأله عن ذلك المؤرخ « لاكار » الذي رافقه الى جزيرة « سنت هيلانه » وقيّد جميع ماسمعه من أحاديثه ، فاعترف له بأنه كان عزم على الدخول في الاسلام ، وتحمل جيشه عليه ، ولكنه لم يكن يريد أن يفعل ذلك الا بعد أن يصل بجيشه الى الفرات ، بحيث يتمكن باسلامه من الاستيلاء على الشرق . ثم ان

المسيو « اتيان دينه » المسلم الفرنسي الذى له المقامات العالية فى النضال عن الاسلام، والذى أذى فريضة الحج رحه الله سنة ١٣٤٧ هو وتلميذه الحاج سليمان بن ابراهيم باعمر ، قد نقل فى كتابه الذى ألغفه عن الحج ، ووصف به الحرمين ، وناقى رسمية عن قضية اسلام نابليون ، منها وثيقة مؤرخة فى ٩ فروكتيسور سنة ١٧٩٨ أى ٢٦ اغسطس سنة ١٧٩٨ وهى مكتوب نصه : انى أشكرك على ماقت به من تعظيم نبينا . الامضاء : بونابرت . نقلها دينه عن كريستيان شرفيلد : Bonaparte et l'Islam ونقل عنه خطاباً الى الشيخ المسيرى عن المقر العام فى القاهرة تاريخه وفق ٢٨ اغسطس سنة ١٧٩٨ ونصه : « انى أرجوأن لايطول الوقت حتى أجمع جميع عقلاء البلاد ومهذبيها واطرر معهم نظام حكم مبنياً على مبادئ القرآن التى هى وحدها للمبادئ الحقيقية والتى هى وحدها الكفيلة بسعادة البشر . الامضاء : بونابرت »

ونقل جلة عن كتاب « جورنال غير مطبوع » Journal inédit الجزء الاول الصفحة ٣٤٨ وهى « كان للشيخ يقولون لى دائماً انى ان أردت أن أكون اماماً فلا بد من أن يدخل الجيش فى الاسلام وأن يلبسوا العمام . ولقد كانت هذه نبى . الامضاء : بونابرت » ونقل عن نقولا من الصفحة ١٢٢ من كتابه النسخة العربية وذلك قول نابليون : « حقاً قد قلت لكم مراراً وأعلنت مراراً فى خطبى انى أنا مسلم موحداً بمجد النبى محمداً وأحب المسلمين . الامضاء : بونابرت »

قالذى يعلم تاريخ بونابرت حق العلم يفهم ان رجلاً كهذا أوقى من الفتنة العقلية ، ومن العزبة أقصى ماقدرا لابطال العالم ، لايعجب بالاسلام هذا الاعجاب كله الابد اقتناعه بأن هذه الفتوحات المادية والمعنوية التى قام بها الاسلام فى ذلك الوقت القصير ، كانت حادنا غير مسبوق المثال فى التاريخ العالم ، و بأن فضائل الاسلام ونبىه وأعجابه كانت باهرة . ولنتنقل لك الآن بعض ما قيل فى هذا الموضوع فى التأليف التى ظهرت حديثاً لأنها نخلت المسئلة نخلاً دقيقاً فيها كتاب « مدنيت الشرق » للمسيو غروسه الافرنسى

Les civilisation de l'Orient par René Grousset

جاء فيه فى القسم للمتلحق بمدينة العرب مايلى :

« معركتان فى أجنادين والبرموك فتحنا للعرب سورية وفلسطين من مملكة اليزرطينين

ثم تبعتهما مصر . ومعركتان اخريان في القادسية ونهاوند مهدتا لهم فارس بأسرها . فالسلطنة الرومانية بعد أن انتزعت منها سورية ومصر وافريقية ، بقيت لها لتلك العهد آسية الصغرى (الاناضول) بالاقل ، ولكن السلطنة الفارسية الساسانية سقطت في أيدي الفاتحين بناتها . وهكذا امتد سلطان العرب في بضع سنوات من افريقية ومن جبال طوروس الى سيجون وبيجون ، ولم يلبث ان قطع بعد قليل الى ماوراء النهر ، وفتح بلاد الدول التركية الايرانية التي كانت تابعة للصين . وقد كان الخلفاء الأربعة الذين في أيامهم اتسقت هذه الفتوحات المدهشة ، متمسكين بمبدأ محمد وبأوايد قومهم . كانوا عرباً وبقوا عرباً شيوياً في الصحراء بدون ترف ، ولا زخرف ، ولا قصور ملوكية ، ولا احتياجات . بل كانوا أشداء على أنفسهم كما على الآخرين عائشين في المضارب كسائر القبائل الخ »

وظهر تاريخ في هذه السنة اسمه « تاريخ العالم » Histoire du monde للعلامة غودفروا دمومبين Gaudefroy Demombynes الأستاذ بمدرسة اللسان الشرقية بباريز ، والعلامة بلاتونوف من أعضاء اكاديمية العلوم الروسية ، تحرى فيه مؤلفاه الى أقصى آماد التحرى ، وذهبا الى أن تاريخ الفتوحات الاسلامية لم يبدأ بالاشراق على ناشديه الا في هذه السنين الأخيرة ، فقد كان مهّد طريق معرفته للمستشرقون الذين سبقوا مثل دساي De Saey وكاترمار Quatremère وكوسين دوبرسفال Caussing de Perceval ورينو Reinald ودوسلان De Slane الخ واقتنى أثرهم علماء مشتغلون ، وفوا التمهيط حقهم منهم من جاء بأراء خاصة وجيهة استفادوا بها ، ومنهم من تقدم كثيراً لكن في الطريق التي كانت مفتوحة أمامه ، وربما أدّى جزمُهُ بما اعتقده ، وغلوهُ فيها ذهب اليه الى مناقشات ممتعة . وقد عُدَّ المؤلفان المذكوران من هذه الحلة دوزي Dozy ونولدكه Noldke وفيلهاوزن Wellhausen ودوغويه De Goeje وغولدسيهر Goldziher وسنوك هركرونه Snouck Hurgronje الخ

وما ذهب اليه أحجب هذا التأليف الجديد انه يجب العدول عن فكرة كون انتشار الاسلام حصل على أيدي الاعراب أو البدو الدافقين من الصحارى لاجل الغزو . قالوا : ان الاولى بان يقال هو ان الحركة حركة مدر لاحركة وبر . وذلك ان طائفة من الناس اجتمعت حول النبي في المدينة من بعد الهجرة وتشعبت بمبادئه ، وصرفت جميع همها الى الدين ،

وعاهدت الله ورسوله على نشر عقيدة الاسلام . وهؤلاء هم المسلمون . ثم انضمت اليهم طبقات أخرى في زمان الخلفاء الراشدين ، وتقوت بهم عصاة هؤلاء المتدينين الباكفين على تلاوة القرآن ، الذين بقبائهم المتواصل بنوا الاسلام الاول الذي لم تقرأ عليه المؤثرات الخارجية ، والمجادلات الكلامية ، وهو الاسلام القرآني الصرف .

(انظر صفحة ١٤٠ من الجزء السابع من هذا التاريخ القيم) ثم قالوا :

فهذه العصاة المتدنية التي نشأت في المدينة ، جعلت من المسجد النبوي في المدينة مركز حيازة « دينية » ، أخذ ينمو ويقع الى أن انبثقت منه أنوار المعارف الكلامية والفقهية في القرن الثامن (القرن الثامن للمسيح هو مبدأ القرن الثاني للهجرة) . وظهر اولئك الأئمة في علم الشريعة . فالمدينة كانت في القرن السابع (للمسيح) هي قارب الاسلام . ومنها كان مبدأ « موته » .

ولكن كانت خلية الاسلام تعسل أيضاً في أثناء الفتوحات بين الجيوش وفي المحميات وذلك ان من الجند من كانوا حفاظاً للقرآن فاهمين لمعانيه فتأثرت منهم في وسط الجهاد حلقات عبادة وعصايات زهد وتقوى ، محضت الاسلام خلوصاً لا حدة له ، وصرفت معظم حياتها الى العمل لاستحقاق الثواب الاخرى . فكانت هذه العصايات تبث العقيدة ، وتبحث على التقوى وتجاهد في طلب سعادة العقبى . وكانت مواعيد الله تتأييد بالتعل في هذه الدار الدنيا قبل الآخرة ، فكان المسلمون يعلون في الأرض ويعزّون ، وكان غير المؤمنين يسفلون ويذلّون ، وانقلب غزاة البدوي حرباً مفسدة قد أمر بها الله لاعلاء كلمته . وقد كانت تلك النفوس المثلثة بالحياة الدينية لا تتبع الامانة تقده ، وما يختلج في صدورهما من فهم القرآن الى حد أن عمر ثم عثمان كانا يحشيان الخلاف بين المؤمنين من أجل القراءة (هذا صحيح فقد روى عن ابن عباس انه نهى عن أن يسارع الناس في القرآن فساء كلامه هذا الخليفة عمر فسأله : لماذا قلت هذا ؟ فاجابه ابن عباس : يا أمير المؤمنين متى سارعوا اختلفوا ومتى اختلفوا اقتتلوا . فقال له عمر : لله أبوك لقد كنت اكتبها للناس) . فقد كان اذا رأى عام ديني يدير حياة المجتمع الاسلامي ، بل سياسة الأمة الاسلامية . ولقد رأينا في وقعة صفين كيف اتفق أناس من جيش على مع آخرين من جيش معاوية على طلب التحكيم . ثم لما هدأت ريح الفتوحات وسكن الناس علت حلقات قراءة القرآن الى مساكنها وعاداتها

الحضرية ، وتألف منها حول الخليفة وحول ولاية الأمصار مجالس الشورى التى يعتمد عليها الامام ، والى كانت مركز الرأى العام » انتهى

وهذا الرأى هو ما نراه نحن . وهو أن الاسلام لم ينتشر الا بالقرآن وعمارة الصدور به الى أن بلغ قراؤه من القوة المعنوية الدرجة القصوى التى مكنتهم من نواصى الام . وعنده القوة المعنوية هى الأصل ، وهى التى بدونها لا تنهض أمة . وما القوة المادية ، مهما دقت أو غلظت ، الا تبعٌ لها ، وهى بالنسبة لها كالبدن بالنسبة الى الروح . فكل ما يقال من أن سبب الفتوحات الاسلامية الباهرة هو مراس العرب للقتال أو حب البدو للغزو ، وغرامهم بالغنائم ، أو ملل الأمم المجاورة من ملكة حكامها ، وغير ذلك ، فهذا تضييع للمعنى الحقيقى ، وزيفٌ عن شاكلة الرمية ، وانما أمكنت هذه الفتوحات الخارقة للعادة بكلام منزل هو خارق للعادة ، وبقوة معنوية أحدثها فى النفوس ، خارقة للعادة . ولقد كان العرب أهل حرب من قديم الزمان ، وكان الأعراب مغرمين بالنهب والكسب من أعلى أيام الجاهلية ، فلماذا لم يفتحوا البلدان الا بعد بعثة محمد ؟ ولقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يرى فتوحات أمته من بعده ، ورؤى عنه حديث : « زويت لى مشارق الأرض ومغاربها ، وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها » .

وقد قال امام المستشرقين غولند سيهر فى كتابه « عقيدة الاسلام وشريعته » فى الفصل الأّل منه ، قولاً فصلًا فى قضية : هل كان النبي نبياً قاصراً دعوته على العرب كما يذهب اليه بعض من يريدون تنقض الاسلام ، أو كان معتقداً برسائله الى العالمين كافة من الأجر والأسود وأورد الأدلة التى تفهم كل مجادل ، على كون محمد رأى نفسه مبعوثاً الى البشر عامة ، وأنه فى آخر حياته جعل يرأسل الملوك الذين خارج الجزيرة بما لا يلقى معه شك فى نيته دعوة جميع الخلق الى الاسلام . قال : ولقد لحظ « نولكه » أن محمداً كان قد رسم خطأ لم يكن يرتب فى أن يجد الرومان على طريقه فيها أعداء محاربين ، فان آخر غزاة أغراها كانت الى أراضي الدولة البيزنطية . ثم ان الغزوات التى غزاها من بعده خلفاؤه وأدرى الناس بمقاصده نبيٌ يكونهم علموا أن بعثته كانت عامة لا محصورة فى الجزيرة

ولقد قرأت فى تواريخ كثيرة ما يدل على حيرة المؤلفين فى هذا الحادث العجيب ، الا وهو سرعة نمو الاسلام وتبسطه ، ومنها تأليف حديث العهد اسمه « العالم الاسلامى » لكاتب

اسمه «ماكس مايرهوف» قال فيه :

« يكاد يكون مستحيلاً أن نفهم كيف ان أعراباً منقسمين الى عشائر، ليست عندهم العدد والاعتدة اللازمة ، يهزمون في مثل هذا الوقت القصير جيوش الرومان والفرس الذين كانوا يغرقونهم مراراً في الاعداد والعتاد ، وكانوا يقاتلونهم وهم كتاب منظمة »
والجواب ان هذا المستحيل يزعمه ليس في الحقيقة بمستحيل اذا نظر الى القوة المعنوية التي أوجدها القرآن في اتباعه .

وقد جاء في الفصل الرابع من الجزء السابع من « تاريخ العالم » المتقدم الذكر للاستاذين «غودفروا دمونين» و « بلاتونوف » أن العرب الذين أفلحوا من الجزيرة لفتح الأمصار، لم يكونوا عصابات لا تحصى ولا تُعد تدفقت على الشرق المتمدن. فقد أحصى مؤرخو العرب الجيش الأول للمسلمين في اليرموك بثلاثة آلاف ، ثم أرسل اليهم الخليفة بنجدة أبلغتهم ٧٥٠٠ مقاتل ، وأخيراً تمام عددهم ٢٤ ألفاً. وأما عدد الروم فقال العرب انه كان مائة ألف وقيل ١٢٠ ألفاً ، وقيل ٢٠٠ ألف مقاتل . ولم يزد مؤرخو يزنطية على ٤٠ ألفاً . وعلى كل حال كان العدد الاكبر لأعداء العرب. وهكذا في حروب فارس . فاسبب في ظفر العرب برغم قلة عدد جيوشهم، بالقياس الى أعدائهم، هو مجاء في الفصل الثالث من ذلك الجزء. وهو أن قوة الايمان ونهضة التحمس الديني كانتا متصلتين بحب الغنائم الذي يجذب الى هؤلاء القوم الغزوات والغارات . ولكن العرب في هذه الفتوحات التي علمتهم أشياء جديدة لا تحصى ، أثبتوا لأنفسهم مزايا ناشئة عن طبيعة حياتهم الاجتماعية ، من الصبر والقناعة والخلق وحسن التخلص وشدة المجاسة في حال النصر الى أن يعاودوا على درجت أنفسهم . ولئن لم يكن زال من بينهم حب المنافسات الشخصية التي هي معروفة بشدة بينهم ، فقد كان دخل بينهم عنصر وحدة لم يكن معهوداً من قبل، ألا وهو عامل الوحدة الدينية ، وطاعة الرسول ، فأصبح البدو الذين لم يعرفوا الطاعة لمخلوق يمتثلون أوامر قوادهم . وكان العرب بطبيعتهم أهل بأو وخيلاء ، يبنلون النفوس والنفائس لأجل الفخر ، فانضم الى خلقهم هذا اعتقادهم الجديد بانهم شعب الله الخاص الذي بعث الله منه خاتم رسله انتهى

وقال « ولز » الفيلسوف الكاتب الانكليزي الشهير الذي لا يزال حياً وذلك في الصفحة ٣٠٣ من كتابه « مختصر التاريخ العام » :

«إذا كان القاري يتخيل أن موجة الاسلام قد غمرت بهذا الفيض الذي قاضته بعض مدينت شريفة فارسية أو رومانية أو يونانية أو مصرية ، فيجب أن يرجع عن خياله هذا حالاً . فإن الاسلام قد ساد لانه كان أفضل نظام اجتماعي وسياسي تخضعت به الأعصر . وأن الاسلام قد ساد لانه في كل مكان وجد أمماً استولى عليها الخول ، وكان فاشياً فيها الظلم والنهب والعسف ، وكانت بدون تهذيب ولا ترتيب ، فلمّا جاءها الاسلام لم يجد الا حكومات مستبدّة مستأثرة ، منقطعة الرابطة بينها وبين رعاياها . فأدخل الاسلام في أعمال الخلق أو سع فكرة سياسية وأحيى فكرة سياسية عرفها البشر ، ومدّ الى البشرية يد المعونة . وقد كان لمن ظهور الاسلام نظام رأس المال في السلطنة الرومانية مبدئاً على الاسترقاق ، وكانت الآداب والثقافة والأوابد الاجتماعية آخذة بالانحلال . ولم يبدأ الاسلام بالانحطاط الا عندما بدأت البشرية تشكّ في صدق القائمين بتمثيل الديانة الجديدة »

يريد ولز أن يقول أن الاسلام يرى عملاً للمسلمون الذين لم يحسنوا تمثيله .
ففي هذا القدر مقلع لمن أراد أن يخوض هذا البحث بقطع النظر عن العقيدة الاسلامية ، بل بالوقوف موقفاً متحيّداً لا للاسلام ولا عليه . فاذا وقف القاري هذا الموقف من الحيدة كان لا بدّ له من أن يحكم للاسلام وأن يحكم بحكم أعدائه عليه بغضا وعدواناً .

البعثة المحمدية

وأقوال جبهة من العلماء والفلاسفة والمؤرخين الاوربيين

فى النبي صلى الله عليه وسلم

المنصف منهم والمعرض

للشكيب

منهم : —

Grousset	غروسه
Montel	موتيه
Dinet	اتيان دينه القرنى المسلم
Dozy	دوزى
Noldeke	نولدكه
De Goeje	دوغويه
Sprenger	شبرنغر
Snouck - Hurgronje	سنوك هركرونيه
Grimme	غريم
Margoliouth	مارجليوث
Huart	هوار
Goldziher	غولد سيهر
Gaudefroy Demombynes	غودفروا دمومبين
Wells	ولز
Voltaire	فولتير
وسواهم : —	

قال غروسه صاحب «مدنيّات الشرق» : «كان محمدٌ لما قام بهذه الدعوة شاباً كريماً نجداً ، ملأَن حاسةً لكلّ قضية شريفة ، وكان أرفع جداً من الوسط الذين كان يعيش فيه . وقد كان العرب يوم دعاهم الى الله منغمسين في الوثنية وعبادة الحجارة ، فعزم على نقلهم من تلك الوثنية الى التوحيد الخالص البحت ، وكانوا يفنون في القوضى وقال بعضهم بعضاً ، فاراد أن يؤسس لهم حكومة ديمقراطية موحّدة . وكانت لهم عادات وأوايد وحشية تقرب من الهمجية ، فاراد أن يلطّف أخلاقهم ويهذب من خشوتهم الخ »

وقال الاستاذ « موته » Montet استاذ اللغات الشرقية في جامعة جنيف في كتابه « محمد والقرآن » مايلي : « أمّا محمدٌ فكان كرم الاخلاق حسن العشرة ، عذب الحديث ، صحيح الحكم صادق اللفظ ، وقد كانت الصفات الغالبة عليه هي صحة الحكم وصراحة اللفظ ، والاعتناع التام بما يعمل ويقله »

وقال الاستاذ موته في كتابه المذكور صفحة ١٨ مايلي بالحرف : ..

« ان طبيعة محمد الدينية تدهش كل باحث مدقق نزيه المقصد بما يتجلى فيها من شدة الاخلاص . فقد كان محمد مصلحاً دينياً ذا عقيدة راسخة ، ولم يقدّر الا بعد أن تأمل كثيراً وبلغ سن الكمال بهاتيك الدعوة العظيمة التي جعلته من أسطع أنوار الانسانية في الدين وهو في قتاله الشرك والعادات القبيحة التي كانت عند أبناء زمنه كان في بلاد العرب أشبه بنبي من أنبياء بني اسرائيل الذين نراهم كباراً جداً في تاريخ قومهم .

ولقد جهل كثير من الناس محمدًا وبخسوه حقه وذلك لانه من المصلحين النادرين الذين عرف الناس أطوار حياتهم بدقائقها »

وقال في صفحة ٢٢ مايلي :

« ان الديانة الاسلامية كعقيدة توحيد ، ليس فيها شيء مجهول في ديانات التوحيد الاخرى الا ان ظهورها في جزيرة العرب بروح عربية عالية جعل لها طابعاً جديداً باعراً . وقد سماها محمد « الاسلام » اشارة الى تمام الانقياد لارادة البارئ تعالى وهي في هذه العقيدة مشابهة للمسيحية الا ان عقيدة هذا الانقياد لارادة الله تتجلى من القرآن بقوة لا تعرفها النصرانية .

وقد بقي في الاسلام من عادات العرب القديمة تعدد الزوجات والرق الا ان الاسلام جعل

للأولى حداً ، ولثانية شروطاً من حسن المعاملة ، وقد بلغ من محمد التزام هذا التلطيف من معاملة الرقيقين ان قال : ما خلق الله شيئاً أحب اليه من تحرير الرقيق ولا حل شيئاً أكره اليه من الطلاق

ولقد منع القرآن الذبائح البشرية ، ووأد البنات والجر والميسر ، وكان لهذه الاصلاحات تأثير غير متناه في الخلق بحيث ينبغي أن يُعدَّ محمد في صف أعظم المحسنين للبشرية . ثم ذكر موته أركان الاسلام كالصلاة والزكاة والصيام والحج وقال ان حكمة الصلاة خمس مرات في اليوم هي ابقاء الانسان من الصباح الى المساء تحت تأثير الديانة — ليكون دائماً بعيداً عن الشر — وحكمة الصيام تعويد المؤمن غلبته واثبات الجسم وزيادة القوة الروحية في الانسان ، وحكمة الحج هي توطيد الاخاء بين المؤمنين وتمكين الوحدة العربية . قال سوته : « فهذا هو البناء العظيم الذي وضع محمد أساسه ، وثبت ولا يزال ثابتاً بازاء عواصف الدهور الدهاري »

ولا يزال الاستاذ موته حياً يرزق وهو من علماء جنيف ومن كبار أساتيد جامعتها ومن أكابر المستشرقين وله ترجمة بديعة للقرآن .

ومن أغلف الكتب في السيرة النبوية كتاب للمسوي « اثيان دينه » الافرنسي الذي أسلم وحجج وألّف كتاباً عن حجته الى اليث الحرام من أبدع ما كتب في هذا العصر كما ان كتابه عن حياة النبي ﷺ لا يقل عن كتابه في الحج في سلاسة عبرته ، ودقة معانيه ، وقوة حججه ، مع التزام خطة الاعتدال والجدال بالتي هي أحسن . ومن بدائع تأليف « دينه » Dient كتابه في الرد على لامس السعوي ومؤلفين آخرين عن تنقصوا الاسلام والرسول عليه السلام وهو المسمى « انك لني واد وانا لني واد »

فالسويدينه يبين فساد طريقة هؤلاء الاوربيين الذين حاولوا أن يحلوا السيرة المحمدية ، وتاريخ ظهور الاسلام بحسب العقلية الاوربية ، فضلوا بذلك ضللاً بعيداً لان هذا غير هذا ولأن المنطق الاوربي لا يمكن أن يأتي بنتائج صحيحة في تاريخ الانبياء الشرقيين قال « دينه » ان هؤلاء المستشرقين الذين حاولوا نقد سيرة النبي بهذا الاسلوب الاوربي البحت ابدوا ثلاثة أرباع قرن يدققون ويمحصون بزعمهم ، حتى يهدموا ما اتفق عليه الجمهور من المسلمين من سيرة نبيهم وكان ينبغي لهم بعد هذه التدقيقات الطويلة العريضة العميقة أن يتمكنوا من

هدم الآراء المقررة ، والروايات المشهورة من السيرة النبوية ، فهل تسمى لهم شيء من ذلك ؟
الجواب : لم يتمكنوا من اثبات أقل شيء جديد .

بل اذا أنعمنا النظر في الآراء الجديدة التي آتى بها هؤلاء المستشرقون ، من فرنسيس وانكليز وألمان وبلجيكيين وهولانديين الخ . لا نجد الا خطأ وخطأ ، وانك ترى كل واحد منهم يقرر ما نقضه غيره من هؤلاء للدققين بزعمهم أو ينقض ما قرره .

ثم أخذ « دينه » يورد الأمثال على هذه التناقضات فنها أن المستشرق دوزي الهولاندى قال ان محمداً لم يكن يشبه قومه ، فقد كان ذا تصور قوى ولم يكن عند العرب مثل هذا التصور ، وكان ديناً بطبيعته ولم يكن العرب دينيين .

وان لامنس قال بازاء ذلك ان محمداً كان شبيهاً بقومه وان هذه المشابهة هي التي كانت سر نجاحه بينهم .

وقال دوزي ان محمداً كان ميالاً الى الصمت والكآبة يحب العزلة والهيام في الأودية البعيدة ، وبطيل التأمل في الليالي .

وعارض لامنس في هذا الرأي وقال انه لا ينطبق على اليهود من كراهية محمد للعزلة ومن شهرة نفوره من النسك .

وقال « نولدكه » ان سبب الوحي النازل على محمد والدعوة التي قام بها هو ما كان يتنابه من داء الصرع .

وقال الاستاذ « غويه » De Goeje ان هذا الافتراض ليس بصحيح لأن الذاكرة عند المصابين بالصرع تكون معطلة ، والحال هي بالعكس عند محمد الذي كان يتذكر كل ما يسمعه في أثناء هذه التوبات .

ويقول الاستاذ « شبرنجر » Sprenger انها نوبات هستيرية . ويرد عليه الاستاذ سنوك هركرونه Snouck Hurgronje بقوله انها ليست من هذا النوع .

ويقول الاستاذ غريم Grimme ان مبادئ محمد اشتراكية لادينية . وانما جعل لها صبغة دينية لأجل تمكينها .

ويرد عليه سنوك هركرونه قائلاً بان مدار نبوة محمد هو البحث واليوم الآخر .
ويزعم « مارغليوث » Margoliotch وهو أخصب المستشرقين وأشدهم بغضا لمحمد وهو

الذى اعتمد عليه الدكتور طه حسين فى النظرية الساقطة بان شعر الجاهلية موضوع بعد الاسلام - ان محمد آكل عمارس الشعوذة وكانت له مجالس سرية أشبه بمحافل الماسونية وعلامات يتعارف بها مع أصحابه وكانوا يرخون عذبة العمامة فوق مناكبهم الخ وقد رد على مرغلوث هذا جون باركنسون Parkinson فى المجلة الاسلامية Islamic review سنة ١٩١٥ .

ونسب لامنس اليسوعى الى محمد الاكثار من الطعام ، والشره ، والاسترسال فى اللذات البدنية وقال انه مات بالبطنة . وزعم « بينه سانغل » Binet Sanglé انه كان سيء الغذاء صابراً على الجوع متشفهاً ومات من الضعف . كتب هذا فى كتابه المسمى « يحنون يسوع » فى الجزء الثانى من هذا الكتاب (هذا الكتاب أربعة أجزاء) وقال « هوار » Huart انه توفى بذات الجنب . وقال الأب بارود زعيم مبشرى الصحراء انه مات مسموماً . سمته امرأة يهودية .

قال « اتيان دينيه » وان أردنا استقصاء هذه التناقضات التى نجدها بين تمحيصات هؤلاء المحصين بزعمهم يطول بنا الأمر ولا نقدر أن نعرف أية حقيقة ولا يبق أماننا الا أن نرجع الى السير النبوية التى كتبها العرب . نعم انهم كتبوها بأسلوب شرقى ساذج . وأودعوها تفاصيل قد تكون من أثر الحب والتحمس الا أن الذى يفهم أسلوبها يعلم ما بها من الحقائق المدهشة . فأما المؤلفون الذين زعموا أنهم يريدون ترجمة محمد بصورة علمية ، شديدة التدقيق ، فلم يتفققوا منها ولا على نقطة مهمة ، وبرغم جيع ما نقبوه ونقروه ، وحاولوا كشفه بزعمهم ، فلم يصالوا ولن يصالوا الا الى تمثيل أشخاص فى تلك السيرة ليسوا أعرق فى الحقيقة الواقعية من أبطال أفافيس فالترسكوت واسكندر دوماس . فهؤلاء التقصاصون تخيلوا أشخاصاً من أبناء جنسهم يقترون أن يفهموهم ولم يلحظوا الاختلاف الأدوار بينهم . أما أولئك المستشرقون فنسوا أنه كان عليهم قبل كل شئ أن يبدوا الهوة السحيقة التى تفصل بين عقليتهم الغربية والأشخاص الشرقيين الذين يترجونهم وانهم بدون هذه الملاحظة جديرون بأن يقعوا فى الوهم فى كل نقطة .

هل يتوقفون عند هذه الملاحظة ويعلمون أن طريقتهم هذه لا تنفذ الى حقيقة ؟
الجواب : لا نظن ذلك . وهو لأنهم مولعون بحب الطريف يحاولون الاتيان ببدع غير مسبوق .

ثم نقل « دينه » قول « سنوك هركرونه » عن كتب « غريم » في ترجمة الرسول وهو أن غريم أراد الإبداع والاطراف فجاء بصورة غير صحيحة .

ثم ذكر « دينه » كيف أن الأب لامنس اليسوعي في أول كتابه عن محمد صاحب متأوها من كون القرآن جاء وصرف العرب عن حلاوة الإنجيل التي كانوا بدأوا يذوقونها ، ولم يقدر أن يغفر للقرآن ذنب ادخله في الاسلام ثلاثمائة مليون نسمة من جميع أجناس البشر واستتباعه الى يوم الناس هذا ينمو وينتشر في افريقية وآسية بمراى ومسمع من المبشرين المسيحيين . فلذلك زعم الأب لامنس أن يشنّها على الاسلام غارة شعواء ويحمل عليه حجة صليبية يكون هو بطرسها الناسك على أمل أن يصرع الاسلام ! الا أن حالة عقلية كهذه يقول « دينه » انها لا تلتئم مع بحث علمي مبنى على تجرد محض من الهوى وتنزه عن البغض . ثم جاء « دينه » رجه الله بالأدلة القاطعة على فسطط لامنس وسردها . مع ردها واحدة واحدة مما لا يتسع له هذا المكان الذى لا تتوخى فيه الا الاشارة والدلالة بحيلين من شاء التوسع في هذا البحث على الكتب نفسها .

ان الكتابات في أوربة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ودينه ، وشرعه ، والملة الاسلامية بحر لا ساحل له وفيها الفث والتمين ، والحالى والعاطل ، والحقى والباطل ، ومن مؤلفيها الحب والقالى ، وللمنصف وللتعسف ، والناصح والكاشع كما هو الشأن في كل أمر . ولكن العصر الأخير في أوربة أنصف الرسول ﷺ كثيراً بالغياس الى الأعصر التى سبقت كما يظهر من الشواهد التى أتينا بها من قبيل انمودجت . ولو كان المسلمون استيقظوا من سباتهم وتعلموا من الاوربيين روح « التضحية » كما يقال ونشروا الاسلام دعاية منظمة وأنفقوا عليها عن سعة لأمكنهم أن يصححوا أباطيل كثيرة ويبدؤا أوهاماً كثيفة تتعلق بهم وبدينهم وبنبيهم ، ولاهتدى في أوربة الى الاسلام خلق كثير أثروا تأذيراً محسوساً في مجرى السياسة العامة

واسكننا مع الأسف لا تزال بعيدين عن درجة هذا الانتباه ولا يزال أعداء الاسلام يناصبونه القتال في كل سهل وجبل وفي كل بر وبحر ولا تبرح محاكمة الاسلام لهم هي في نسبة الخردل الى الجنذل . فحتى ينشط الاسلام من عقله ويستأنف همته الأولى ؟ هذا ما لا يجاب عليه غير المستقبل . انتهى

وقال المؤرخ القرنى الشهير « لافيس » « انه كان مشهوراً بالصدق منذ صباه حتى كان يلقب بالأمين الخ » .

وقال « غولد سيهر » سيد الملقين ، وحجة المفسرين ، فى كتابه « عقيدة الاسلام وشريعته » فى الصفحة الثالثة من هذا الكتاب الجليل ما يلى :

« ان دعوة النبى العربى كان فيها نخبة مبادئ دينية اعتقدها هو بالاختلاط مع اليهود والنصارى وغيرهم ، واقتنع بها ، ورآها جذيرة باحياء الشعور الدينى بين قومه . ولقد كانت هذه المبادئ المقتبسة من الأديان الأخرى فى نظره ضرورية لتثبيت سير الانسان بحسب الارادة الالهية ، فتلغاها هو بصدق وأمانة ، وبمقتضى الهام أبدته فيه المؤثرات الخارجية وجاءه وحياً الهياً كان هو مقتنعاً بكونه وحياً الهياً نازلاً على لسانه »

اننا ننبه قراء هذا الكتاب الى أن هؤلاء الذين نحن نستشهد بكلامهم فى حق محمد ﷺ ليس فيهم واحد مسلم ، وذلك اننا لارى حاجة الى الاستشهاد على صدق الرسول عليه السلام بكلام المسلمين المؤمنين بالله ورسوله . وانما نريد أن نقيم الأدلة من أقوال علماء الأوربيين الذين ليسوا بمسلمين ليقال فيهم انهم قالوا ما قالوه متأثرين بعقيدتهم التى نشأوا عليها ، وانما هم من العلماء المبشرين الذين نشدوا الحق ، وبغوا التحرر جهد طاقتهم . وقد كانت خلاصة آرائهم وزبدة أقولهم أن محمداً كان صادقاً ، وكان أميناً ، وكان معتقداً بأن الله ابتعثه لهداية قومه ، وارشاد سائر البشر الى الدين القيم ، وكان مقتنعاً بأن الله تعالى يوحى اليه ، وأنه لم يقل شيئاً الا وهو مقتنع به . وهذا هو الرأى السائد الآن بين العلماء المحققين من أهل أوربة ، ولم يبق فيهم من يقيم وزناً لتلك المطاعن التى كان أجبارهم وورهبانهم وأعداء الدين الاسلامى منهم يوجهونها الى شخص النبى صلى الله عليه وسلم ، ويطبعون بها ناشتتهم ويجعلونها مداراً لاعتائهم .

وأما قول « غولد سيهر » ان الاسلام فيه نخبة مبادئ أصلها من اليهودية والمسيحية فليس فيه شئ يدعو الى الانكار ، وما جاء القرآن الا مصدقاً لما بين يديه من التوراة والانجيل ، والاسلام انما هو مله ابراهيم حنيفاً ، وقد جاء محمد بتأييد تلك المللة لا بنقضها كما لا يخفى .

وقال « ماكس مايرهوف » فى كتابه « العالم الاسلامى » الصفحة العاشرة : « ان محمداً فى سنة ٦١٠ للمسيح كان كثير التفكير ، والانفراد ، وكان يقصد الى البادية ويخلو بنفسه فى

جبل حراء بقرب مكة . فرأى ذات يوم رؤيا ، هي أن الملك جبريل تجلى له وناولہ كتاباً ، وقرأ عليه هذه الآيات التي هي السورة السادسة والتسعون من القرآن : (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) فنزل عليه هذا الكلام وحياً وجاء فأخبر امرأته بما وقع له . ثم جاءه وحى آخر فيما بعد ، فلما شعر به تغطى بثوب وسمع هذه الكلمات : (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبُّكَ فَكْبَرٌ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ) ومذ ذاك الوقت اقتنع بان الله اختاره مبشراً بعقيدة جديدة ، وتسمى رسول الله ، ليدعو الى الله بلسان عربي مبين . الى أن يقول : « أراد بعضهم أن يرى في محمد رجلاً مصاباً بمرض عصبي ، أو بدء الصرع ، ولكن تاريخ حياته من أوله الى آخره ليس فيه شيء يدل على هذا ، كما ان ما قام به فيما بعد من التشريع والادارة يناقض هذا القول »

وأما « غودفروا دمبومين » و« بلاتونوف » في « تاريخ العالم » فقد وصلا من التدقيق والتحصيص الى حد لا أعرفه لمؤرخ وبلغ منهما ذلك أن قالا : « ان النصرانية لا يزال أصلها مجهولاً » كما اني رأيتهما في كثير من الأمور المجمع عليها في الاسلام لا يبرحان متوقفين في الصفحة ١٣٣ من الجزء السابع من تاريخهما نجدهما يقولان : « انه غير ممكن الجزم بصورة حقيقية لمحمد ، ولا بصورة حقيقية لأحد من كبار رجال العالم . وكل ما هناك انما هو الروح التي تتجلى لهم في تواريتهم التقليدية وفي كيفية تمثيل الخلف اصورهم . ولا شك في أنه يكون من باب الفلسفة العليا أن تميز الحقائق الراهنة عن الاعتقادات ولكننا نجد أنفسنا عاجزين عن ذلك هنا . وغاية ما نقدر أن نجزم به هنا هو تيرة محمد من الكذب ومن المرض . وانما كان محمد رجلاً ذا مواهب اهلية عليا ، ساد بها أبناء عصره ، وهي رابطة الجأش ، وطهارة القلب ، وجاذبية الشامل ، ونفوذ الكلمة . وأنه كان عبداً عظيماً ، وأنه نظير جميع العباد العظام كان يجمع بين حرارة الاعتقاد بالرسالة التي هو مأمور بها من جانب الحق تعالى ، وبين ملكة الأعمال الدنيوية ومعرفة استخدام الوسائل اللازمة لتجاسد تلك الرسالة »

وجميع هؤلاء - تقريباً - وولز الانكليزي أيضاً ، وهو ممن تناول النبي ﷺ بشئ

من النقد، قد أجمعوا على أن من أنصح الأدلة على صدقه كون أهله وأقرب الناس إليه هم أول من آمنوا به . فقد كانوا مطلعين على جميع سرائره ، ولو ارتابوا في صدقه ما آمنوا .
وبرغم اتقادات « واز » التي حادفها عن الصواب ، لم يستطع أن ينكر كثيراً من الحقائق مثل قوله : « ان ديانة محمد كان فيها روح حقيقية من العطف ، والكرم ، والاءاء ، وكانت بسيطة ، مفهومة ، سائقة ، وكانت عملاى بمكلم الأخلاق ، وعلاو النفس ، والمعالى التى يشغف بها أهل البادية »

وقال العلامة هوار « Huori » أستاذ الألسن الشرقية بياريز وصاحب « تاريخ العرب » المتداول بين الأيدى وذلك فى الصفحة ٩٤ من الجزء الأول:
« كيف تعرف محمد الى خديجة وكيف أمكنه أن يحصل على ثقته ويتزوج بها ؟ الجواب على الشق الأول لا يزال غير معروف عندنا . وأما على الثانى فقد اتفقت الأخبار على أن محمداً كان فى الدرجة العليا من شرف النفس ، وكلن يلقب بالأمين ، أى بالرجل الثقة للمعتمد عليه الى أقصى درجة ، أى كان المثل الأعلى فى الاستقامة » ثم انك لا تجد فى « تاريخ العرب » للاستاذ « هوار » كلمة واحدة تدل على أن محمداً كان مرآثياً أو مداجياً ، أو كان يقول مالا يعتقد أو يعتقد مالا يقول.

وقد ذكر « كرادوفو » المستشرق الفرنسى الفاضل صاحب كتاب « مفكرى الاسلام » les penseurs de l'islam فى الجزء الثالث من هذا الكتاب حياة صاحب الرسالة عليه السلام وتحرمى فيها مزيد التحرى ، ودقق أشد التدقيق ، واتهى الى القول « بان محمداً من سن الخامسة والعشرين الى الأربعين كان كثير التفكير ، هادئاً ، ساكناً ، وكان حليماً ، تقياً ، حسن الأخلاق ، وأنه عند ما بلغ الأربعين توجهت جميع قواه العقلية الى جهة التأمل فى جوهر الألوهية ، والبحث عن الحقيقة الدينية ، ومذ ذاك الوقت أخذ يعتزل الناس ويخلو بنفسه فى غار بقرب مكة اسمه حراء . وكان محمداً أميناً لا يقرأ ولا يكتب ، ولم يكن فيلسوفاً ولكنه لم يزل يفكر فى هذا الأمر الى أن تكونت فى نفسه بطريق الكشف التدريجى المستمر عقيدة كان يراها الكفيلة بالفضاء على الوثنية »
فهذا أيضاً من المستشرقين المتبحرين الذين لم يدينوا بالاسلام ، ولم يعتقدوا بالوحى

المنزل على محمد ﷺ لكنه ذهب الى أنه عرف الحق بطريق التأمل ، والتفكير في الروح ، مما لا يبعد كثيراً عن العقيدة التي عليها المسلمون .
ولقد تعرض « كلرادفو » الى خرافة الراهب بحيرا التي يزعم بعض المسيحيين أنه هو الذي كان علم محمداً العقيدة وهو الذي ألف القرآن ، وقال ان هذه الأسطورة موجودة ، وأنها مكتوبة بالعربي ، وأنه كان نشر عنها فصلاً في مجلة « الشرق المسيحي » ولم ير فيها شيئاً يستحق الاعتبار ، ولكنه لا يزال في سورية فيسبون من الفئة التابعة لرومة يعتقدون بأن بحيرا كان معلماً لمحمد ، وأنه هو الذي لقنه القرآن وقد ذكر « كلرادفو » ما قيل عن بحيرا انه كان راهباً من انطاكية ، ذهب سائحاً الى جنوبي سورية ، وتوغل في صحراء سينا ، ثم ذهب الى بلاد العرب يعلمهم دين جدتهم اسماعيل الخ الا أنه ينعت هذه القصة كلها بقوله « خرافة » .

وكيف لا تكون خرافة القصة التي تجعل مثل بحيرا الراهب الاعجمي ينطق بمثل القرآن الذي عجزت عنه مصافح خطباء العرب ، وفحول شعرائهم أفصح وأبلغ ما كانوا ، ولعل أصل هذه الخرافة التي لا تخجل بعض الناس من روايتها أو الإشارة اليها ، ما يرويه المؤرخون من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد ذهب مع عمه أبي طالب الى الشام في قافلة ، وكان في الثانية عشرة من العمر ، وأنه لما مر أبو طالب والقافلة ببصرى دعاهم الى الطعام راهب اسمه بحيرا . فلما صاروا حول الخوان قال الراهب انه معكم صبي لا يزال غائباً فلماذا لا ينصرف ؟ فاستدعوه فحضر . وطفق الراهب يسأله أسئلة ويستحلفه باللات والعزى أن يجابو عليها فأجابها الصبي بما يشعر فأشعرار بدنه من ذكر اللات والعزى ، ووجد الراهب من أجوابه ومن سيئاته أنه هو النبي الذي رأى صفته في الكتب ، والذي سيكون خاتم الرسل . وأوصى الراهب أبا طالب بأن يحضر على ابن أخيه من اليهود .

قد نقل هذا الخبر ابن هشام في السيرة النبوية . ونقلها أئحاب « الانسيكلو بديا » الاسلامية عن ابن هشام . وقالوا ان بعضهم يزعم أن أبا بكر كان في هذه الواقعة . ثم قالوا ان المسعودي ذكر ان اسم الراهب كان سرجيوس وأنه كان من عبد القيس . وذكر الحلي أن اسمه كان سرجيوس أو جرجيوس .

وقرأت في تاريخ أبي الفرج الملقب . الأسقف المسيحي ، ان الراهب لما رأى محمد ﷺ مع عمه تفرس فيه وقال : سيكون لهذا الصبي شأن عظيم ويذيع شكره في المشارق والمغارب

وجاء في « الانسيكلو يديا الاسلامية » أن اسم « بحيرا » الذى كان الراهب يعرف به هو اسم آراى معناه « المنتخب » وقد تواردت هذه القصة فى السير الاسلامية لانبات ان رهبان النصرى كانت عندهم علامات على ظهور النبى ﷺ قال أصحاب « الانسيكلو يديا » المذكورة فى ترجمة الراهب بحيرا ان مؤرخى يزنطية قد ذكروا هذا الراهب من قديم وقالوا ان بحيرا كان اسمه سرجيوس وفقاً لما ورد فى كتب المسلمين .

الا ان هناك اختلافاً فى سرد الخبر :

وذلك ان نيوفانس وجيورجيوس فرانس ، يقولان فى تاريخيهما انه لما خيل لمحمد ظهور الملك جبريل لأول مرة ، وأصابته تلك الرعدة ، خافت عليه زوجته خديجة ، وذهبت الى راهب مبتدع كانت قد طردته الكنيسة اسمه سرجيوس ، فروت له ماحصل لزوجها ، فقال لها انه لا يظهر الملك جبريل الا للانبيا .

وأما قصة بحيرا التى دعتنا « كلادوفو » وجميع المحققين بلفظة « خرافة » ويقول أصحاب « الانسيكلو يديا الاسلامية » أنفسهم — وهم غير مسلمين ولا مدافعين عن الاسلام — ان مقصد من كتبوها هو اثبات عدم صحة النبوة المحمدية لا غير فهى قد ظهرت فى القرن الحادى عشر أو الثانى عشر للسبع ، ولها نسخة بالعربى ونسخة بالسريانى ، وقد ذكر أصحاب « الانسيكلو يديا » ان اسم مؤلفها « ايشوياب » وانها تنقسم الى ثلاثة أقسام : الاول ذكر الدول المملوكية الاسلامية التى كوشف بها الراهب بحيرا وهو على جبل سيناء . الثانى ملاقة سرجيوس مع محمد فى بادية يثرب وتعليمه اياه العقائد والشريعة ، والقسم الذى ألفه له من القرآن . الثالث كهانات سرجيوس وما حكاها من أمور الغيب التى تحققت على نحو ما جاء فى القسم الأول .

وبالاختصار اخترعوا هذه الكاذب اختراعاً على أمل ادخال الرب والشبهات فى نبوة محمد ﷺ ، وفى نزول الوحى عليه ، وفى كيفية دعوته الى الاسلام ، وفى نشوء ملته وشريعته ، ولكنه لم يخف افتراؤهم هذا على قومهم ، فردّوه بالإجلع تقريباً ، وسلموا ان أصل القصة قد يكون هذه الكلمة التى قالها هذا الراهب عن محمد لما جاء صبيّاً مع عمه الى الشام ، ورآهما الراهب فى بصرى . وهى كلمة تزيد الدلالة على صحة رسالته ﷺ

(وَيَأْتِي اللَّهُ الْآلَ أَنْ يُنَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ)

ولو أردنا أن نورد كل ما جاء في كتب المحققين من الاوربيين من الشهادات بصدق محمد ﷺ لما أمكننا أن ننتهي ، وانما أردنا بعض هذه الاموزجات مثلاً نكتفي به عن غيره . ويقال ان « كلريك » الكاتب الانكليزي الشهير قد كان من الاوربيين الأوائل الذين شهدوا التكبر على المطاعن الاثيمة والأكاذيب التي كان رجال الكنيسة قد ألصقوها بأذهان الاوربيين في حق الرسول العربي الكريم .

وسأستخم هذه الحاشية بنقل مقاله « فولير » رأى ملاحظة أوربة بحق محمد ﷺ وذلك ان « البرنس تسينستروف » النمساوي الذي تولى حكومة النمسا في أواخر أيامه كان في أيام شبابه جاء الى سويسرة ، وزار كلا من « فولير » و « جان جاك روسو » ، وذلك في شهرى سبتمبر و اكتوبر سنة ١٧٦٤ ، وله مذكرات عن هذه الزيارات غير مطبوعة ، محفوظة في دار الآثار الوطنية في ثينا ، قد اطلع عليها المسيو « لوثال » الافرنسي ، وأرسل عنها مقالة الى جريدة الطان مؤرخة في ١٤ اكتوبر ١٩٢٤ . وقد نقلت أنا هذه المقالة تلخيصاً ونشرت ذلك في مجلة « الزهراء » عددها المؤرخ في ١٥ صفر سنة ١٣٤٤ والمهم منها ان فولير في أحد مجالسه مع البرنس « تسينستروف Zinzendorf » أجرى ذكر « لوتر » و « كلفين » فقال للبرنس : « انهما لا يستحقان أن يكونا صانعي أحنية عند محمد » ومن المعلوم ان الاوربيين لاسيا الامم البروتستانتية منهم ، يعتقدون انه لولا الإصلاح الديني الذي قام به « لوتر » و « كلفين » لما انبثق فجر الحرية في اوربة ، ولكانت القرون الوسطى قد امتدت الى عصرنا هذا . فأما « فولير » فقد رآهم مقصرين رجعيين ناكسين على الاعقاب ، لأنهما لم يتجاسرا على اعلان الحقائق التي أعلنها محمد ، مع انه قد تقدمهما في الزمن . وهذه شهادة ملحد لم يقرن به أحد في ملاحظة الدهر ، ولا تمارى أحد في كونه العامل الأعظم في الثورة الافرنسية .

ولقد ذكرت في مقدمة مقالتي هذه في « الزهراء » أسباب اهتمامي لهذه المجلة التي قالها « فولير » عن مقايضة « لوتر » و « كلفين » الى محمد وهي : ان بعض النشء الجديد لا يعتقدون بشيء ولا يحفلون بأمر مالم ترو لهم فيه كلاماً عن فيلسوف أوربي عظيم ، لاسيا اذا كان من كبار الملاحدة .

وأى فيلسوف لم يرى أعظم الخادأ ، وأى ملحد أشهر فلسفة ، من « فولير » الذي لم يتقدمه ولا تأخر عنه في هذا الباب مثله ، ولقد انطقه الحق بما نطق به كما رأيت .

السيرة النبوية

وكتاب

« حياة محمد » لأميل درمنغهم

Emile Dermenghem

للأمير شكيب

— * —

- الحديث والتجديث .
- تفاوت الأئمة المجتهدين في الاكثار والاقلال منهما .
- درمنغهم يصف أول ما أنزل على النبي ﷺ من الوحي .
- قضية صلب المسيح واختلاف الاسلام والنصرانية في كيفيتهما .
- مقارنات بين عقائد اسلامية ومسيحية في عيسى عليه السلام .
- جمع القرآن وكيفية ثبوت مصحف عثمان .

مباة محمد لأميل درمنغهم .

قد أثار الانباه لهذا الكتاب المؤلف بالفرنسية مانشره الدكتور حسين بك هيكل تحت عنوان « حياة محمد لدرمنجهم نقد وتعليق » في ملاحق جريدة السياسة الغراء الذي يوالى نشر مقالاته في أعدادها الأدبية ورده على درمنغهم مما جعل كل من يقرأ مقالات الدكتور هيكل في اشتياق الى معرفة ماكتبه درمنغهم لأنه لم يأت بشئ مما قال درمنغهم بل علق وتقد بدون أن يترجم مقاله بخلاف الأمير أباه الله (الناشر)

وعن كتب في هذه السنين الآخرة في موضوع السيرة النبوية المحمدية المسيو اميل درمنغهم Emile Dermenghem من كتب الفرنسيس وعن أقلام ببلاد المغرب وخلاط المسلمين وهو وان كان مسيحياً كاثوليكياً ، فن المسيحيين ذوى الوجدان والليل الى الانصاف . ولما أقدمت الحكومة الفرنسية في المغرب على إلغاء الشريعة الاسلامية ، من بين البربر ، وأعلنت تنشبت بالوسائل المتعددة لأجل اخراجهم من الاسلام وتريتهم في النصرانية ، كان هذا الكاتب من أقاموا التذكير على هذه السياسة ورأها مخلفة لصلحة فرنسا وماسة بكرامتها في العالم ، وقد نشر رأيه هذا بدون محاباة في الجرائد .

فأما كتابه في السيرة النبوية فقد أسماه « حياة محمد » وهو من أهم الكتب وقد صدره بمقدمة يقول فيها : « انه لا يوجد واحد في الدنيا أمكنه أن ينكر وجود محمد ، ولكن وُجد من ينكرون بعض ملأء في ترجمة محمد في الكتب العربية . ومن الناس من يتجاوز الحد في النقد والاعتراض حتى يقع في الظلم ، أما أنا فقد جعلت كتابي سيرة حقيقية مبنية على المنابع العربية الأصلية بدون اهمال جيع ما وصلت اليه تدقيقات المتخصصين في هذا الموضوع في الأزمنة الأخيرة . وقد أردت أن أمثل لمحمد صورة مطابقة له بقدر الاستطاعة كما فهمته من الكتب التي قرائتها وأنعمت النظر فيها ومن مشافهة الأحياء من المؤمنين » . فإذا كانت كل حياة بشرية تنطوي على تعليم ، وكانت كل حادثة تشتمل على مشهد يمثل حقيقة من الحقائق ، فكيف يكون مؤثراً ومفيداً التلاقى مع رجل من الرجال الذين يقتدى بهم جانب عظيم من الانسانية . وقال : « ان من المنابع الاولى لسيرة محمد القرآن والسنة . فالقرآن هو أو ثقتها سندا ، ولكنه غير شامل الشمول الكافي في هذا الموضوع ، وأما الحديث فبرغم جيع ما تحراه المحدثون ، لاسيا البخارى ، في جمع أقوال الرسول والاصاطة بأقل اشارة من شاراته وترجمة الرجال الذين روى عنهم الحديث تسلسلا ومثغناً ، لا يزال فيه كثير مما هو محل للشبهة ، وما هو موضوع ، ومن الجملة انهم نسبوا الى النبي معجزات كانت نسبتها اليه بعد موته . والحال انه معروف كون النبي نفسه ما ادعى المعجزات . وليس بالسهل تمحيص جميع الأحاديث ومعرفة الصحيح فيها من غيره ، ولكنه ليس من المستحيل معرفة ذلك لمن كان قد وقف على علل التحريف والوضع . وما لاشك فيه انه بعد القربة التامة يبقى عند كبير من الأحاديث محققاً تحقيقاً رياضياً وذلك بمقارنته بشواهد أخرى

و بتطبيقه على المكان والزمان والبيئة والاضاع التي كانت . كما ان منها ما يرجح صحته .
وقد قال المستشرق سنوك هرثرونه Snouck Hurgronje انه ليس من السداد في شيء
انكار حديث لا يمكن تبين السبب الذي يقال انه وضع لاجله ولا توجد علة تاريخية
تنقصه . أمّا السير النبوية كثيرة ابن هشام عن ابن اسحاق وهي أهمها ، وكتاب الواقدي ،
وطبقات ابن سعد ، والسيرة الحلبية ، وتاريخ أبي الفداء ، والطبري ، والمسعودي الخ ففيها
بأجمعها أحاديث ضعيفة . إلا انه لا ينكر أصلاً وجود روايات فيها هي غاية في الصراحة
والثقة . وإنما كثرت المبالغات في الأعصر الأخيرة . ثم جاء اناس مثل ابن خلدون فأثروا
بآراء خاصة بهم . ثم جاء المحذونون مثل الشيخ عبده في مصر ، وتلاميذه والسيد أمير علي
الهندي ، وأصحاب مجلة « اسلاميك ريفيو » فجعلوا للنبي صورة اجتهدوا في تقريبها من
ذوق هذا العصر . وربما تكلموا عن عيسى بما لا يرضاه محمد نفسه . أما من الجهة الاوربية
فقد كانت الأوهام والعداوات الدينية تحول دون درس حقيقي علمي لنضية منشأ الاسلام
الى أن نبغ في القرن التاسع عشر رجال أراحوا هذه العلة مثل كوسين دوبرسيفال
Coussin de Pereval وموير Muir وثايل Weil ومرجوليث Margoliouth
ونولدكه Noldke وشبرنجر Sprenger وسنوك هرثرونه Snouck Hurgronje ودوزي
Dozy ومن بعدهم كاتاني Catani ولامنس Lamens وماسينيون Massignon ومونتيه
Montel وكزانوفا Casanova وبييل Bell وهولرت Huart وهوداس Houdas ومارسييه
Marçais وارنولد Arnold وغريم Grimme وغولزهر Goldziher وغودفروا
دمومين Gaudefroy Demombynes وغيرهم .

الا أن بعضهم تجاوز الحدى التمحيص الى أن سقط في النقي المطلق ، فانقلب الأمر الى
ضده وصار هدماً بدلاً من أن يكون بناء . أما أنا فقد جئت وسطاً بين الروايات العربية
للمأثورة التي يمثلها المسيو دينيه Dincl وسليمان بن ابراهيم ، والطريقة العصرية التي جرى
عليها بعض للمستشرقين المحدثين ، فكنت دائماً أنظر الى هذه الجهة والى هذه الجهة . وقد
وجدت مع الأسف نتائج تدقيق المحدثين ناقصة الى الآن . وكثيراً ما وجدت سلبية محضة
ومتناقضة بعضها مع بعض . فالستشرق الفلاني يحكم بأن محمداً كان أعلى من أبناء عصره ،
والآخر يقول انه كان شبيهاً بهم من كل وجه . وهذا يقول انه توفي على أثر تخمة ، وآخر

يقول انه أصابته خُمى منشؤها كثرة الصوم ، وقال « لمارتين » انه لم يكن الها ولكنه كان أكثر من رجل أى كان نبياً . وزعم « سبرنغر » هناك وجود هستيريا شديدة . ولكن « باينسكى » هدم هذه النظرية تماماً . و « ماسينيون » نفسه صرح بأن محمداً كان على تمام الاعتدال فى مزاجه . وأما الاب لامنس وهو وان كان من أحدث المستشرقين العصرين وأكثرهم اطلاعاً فلا ينكر أنه من أشدهم تعصباً وقد ذهبت بهجة كثير من تحقيقاته بشدة تعامله على الاسلام ونبية . وقد استعمل لامنس فى تاريخه للاسلام عين التعت والتطرف الاتفاذية التى استعملها كثير من النقاد العصرين للصراية . فلامنس اذا مرَّ بحديث مطابق لما فى القرآن . يزعم انه انما هو نسخة عن الآية التى فى القرآن ، ومن الغرب أن يكون تطابق شهادتين ، موجباً لتساطهما بدلا من أن يكون موجباً لزيادة الثقة فيهما ، ولتضرب مثالا على ذلك : يقولون ان الحديث المنسوب للنبي فى فضل العسل انما وضعه المحدثون تأييداً للقرآن الذى فيه كلام على فوائد العسل فنجيب لماذا ياليت شعري لا يجوز أن يكون القرآن قد نوه بفوائد العسل وأن يكون محمد أيضاً أحب العسل ووجده حقيقاً وأوصى به ؟ وهو فى الحقيقة شراب صحى لاشبهة فيه وبما يجب أن يوصى به . فهل تكون رواية شىء كهذا عن النبي ، مع عدم وجود أى شىء منطقي أو تاريخي أو مختص بالموضوع نفسه يمنع صدوره عنه ، من الروايات التى تتضمن ما يوجب الشبهة ؟ اتنا لانفهم هذا وان كنا لانتكر الفوائد الكثيرة التى فى كتب لامنس لاسيما كتابه « مهد الاسلام » الذى فيه معلومات كثيرة عن حالة مكة زمان البعثة . فلذلك قد حذف كل ما رأيت غير ثابت من الروايات وكذلك المعجزات التى وُضعت أخبارها بعد الرسول بقرنين . وبقيت أشياء لم أستطع الجزم بصحتها ولا بعدمها فأشرت الى ما فيها من احتمال أحد الامرين » انتهى

قد نقلنا كلام هذا الكاتب الكاثوليكي على علته ، حتى لا ينسب الينا الاستنهاد باقوال رجل ذى ضلع مع الاسلام ، فها نحن أولاء تنقل عنه ما ذكره فى الصفحة ٥٢ عن النبي ﷺ من أنه كان بعد أن تزوج بخديجة ، قد أصبح معروفاً فى قومه وكان الناس يطولون أوصافه ، ويحمدون سيرته ، ويلقبونه بالأمين أى الصادق الذى يُعتمد عليه ، ونقل فى صفحة ٥٦ أنه لما اختلفت قريش فى قضية بناء الكعبة وأى نخذ منها يجب أن يعهد اليه

بوضع الحجر الاسود في مكانه وكلدوا يقتتلون . اتفق الجميع على أن يعهدوا بذلك الى محمد ابن عبد الله الهاشمي قائلين : هذا هو الأمين . ثم ذكر مبدأ البعثة ولم يقل شيئاً يشتم منه أدنى شبهة في صدق محمد ﷺ . ففي صفحة ٦٢ يقول هكذا : « كان محمد في حلة بخران فكان ينشد السكون في تلك الجبال التي كان يذهب فيخلو فيها بنفسه متأملاً في السماء ذات الكواكب مُتصلاً الى ما كان يسمعه من أعماق قلبه وهو الرجل الامي الفطري الصادق وذلك الصوت هو صوت الحقيقة الأبدية الخارج من قلب الأشياء نفسها . انه كان يرى تلك الأشياء الجارية في عصره على غير استقامة وقد كان هو لا يطبق غير الحق والحق الذي لا جدال فيه . وكان لا يقدّر أن يعيش الا في علم الحقيقة وكان يرى أن كل ما حوله من الأحوال لم يكن بحق . فالحياة التي عليها قريش لم تكن حياة صحيحة : متمولون يبعثون بقوافل للتجارة ويربحون أرباحاً قاحشة ، وبوادٍ يشنون الغارات ولا يعرفون الا الفوضى ، وأفأقون يفعلون كل ما يخطر ببالهم ، وكل هؤلاء لا يحيون حياة صحيحة ، ويسنون أن الأصنام المصفوفة في الكعبة ليست الا معبودات باطلة وان المبل ذا اللحية الكبيرة لم يكن الا باطلاً » .

ثم قال في صفحة ٨٠ : « لم يكن محمد ممن لا يعرف العالم الباطني نعم لم يكن متصوفاً بالمعنى المعروف ، الا أنه كان ممن يرى أن الأمور التي في النيب أعظم من الأمور التي تحت الحس وان المشهود أدنى درجة من المحجوب . فانظام الروحي في نظره هو الأهم وهو الوجود الحقيقي ، فمحمد قد قبض على هذه الحقيقة بيده ونادى الخلق بتمسكوا بها . جاء بقلب خالي من كل كذب ، ومن كل ثقافة باطلة ، ومن كل نخفخة فارغة وأمسك بكتبا يديه بالعروة الوثقى ، ولا يمنع هذا من أنه كان عملياً تام المعرفة بأحوال العالم المادي بل كان ذلك التجرد الروحي أعون له على ادارة أمور الدنيا وهكذا كان كبار الروحيين في العالم يتغلبون على العالم المشهود بالعالم غير المشهود . » اهـ

فأنت ترى أن هذا الرجل الكاثر ليكي لم ينهم محمداً بريبة ، ولا حل دعايته الى الله على مارب دينوى ، ولا رماه بشيء من الأكاذيب التي طللارماة بها كثير من الاوربيين عن بغض وعماية قلب أو جهل ونقص اطلاع . نعم هو غير معتقد بصحة كثير من الأحاديث حتى الوارد منها في الصحيحين . وهذا مشرب من المشارب الفكرية لا تقدر أن تؤاخذ

عليه لا سيما ان كثيرين من المسلمين ومن ذوى الحجة الاسلامية ومن لا ينقصهم شئ من الايمان والايقان يشاركون للسبب « درمنهم » في هذا الرأى ، ولا يجعلون المعجزات شرطاً في التصديق بنبوة محمد ﷺ الذى معجزته الكبرى القرآن . وكذلك لا يرون من الواجب الدينى الايمان بكل ما جاء فى الصحيحين وغيرهما من الأحاديث لاحتمال أن يكون تنطرق اليها التبديل والتغير أو دخلها الزيادة والنقصان ، اذ من المعلوم أنهم كانوا يروون الأحاديث بالمعنى . واذا روى الحديث بالمعنى لم يخل الأمر من أن تنطرق اليه زيادات كثيرة قد يتغير بها المعنى أو يبعد عن أصله . واذا قلنا ان رجال الحديث الذى يروى عنهم البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه ، كانوا ممن يوثق بروايتهم ومن لا يحتاج الناس الشك فى صدقهم وان المحدثين غرّبوا الأحاديث كلها وآمنوا منها ما رأوه ضعيفاً ، وقوّوا ما رأوا أسانيد مستوفية لشروط الصحة ، وعوّكوا على هذا الضرب من الحديث ، وجاء الفقهاء فأخذوا منه الشريعة ، وجعلوه مرجعاً للاجتهاد ، وانهم كانوا أبصر بأحاديث الرسول من أن يبنوا على غير أساس متين . فالجواب على ذلك أنه ليس كلام هذه الفئة هو اطلاق النول على جميع الأحاديث ولا مقصدهم الاشتباه فيها بأسرها بل هناك أحاديث متواترة يستحيل التواطؤ على وضعها وأحاديث مشهورة وصلت من توثيق الرواة وتصحيح العلماء وقيام الأدلة والقرائن من الأحاديث الأخرى والأحوال الجارية يومئذ على صحة وقوعها الى حد أن أصبحت كالحقائق الرياضية مما لا خلاف فيه . ولكن الأدلة التى تستظهر بها هذه الفئة على وجوب عدم القطع بأكثر الأحاديث ولزوم التوقف فى كثير مما يسارع الناس فيه ، هى ما يلى :

أولاً — عدم إمكان رواية الأحاديث الا النادر الأندر بدون زيادة أو نقصان مما يعرف كل انسان من نفسه وذلك أنه ان أراد أن يعيد كلاماً سمعه ولو بعد سماعه اياه بساعة من الزمن تعذر عليه سرده بحرفه .

ثانياً — كونهم يقولون ان ما لا يكاد يحصى من الأحاديث مروي بالمعنى . فيتغير فيه كثير من اللفظ .

ثالثاً — جواز السهو والنسيان مما لا يخلو منه انسان ولا يمكن الجدل فيه أصلاً .

رابعاً — كون النبي ﷺ نفسه أشار الى وضع الأحاديث عليه فى أيامه وانه من أوثق

الأحاديث قوله : لقد كثرت على الكذابة ، فمن كذب على فلينبأ مقعده من النار .
 خاسماً — مما رواه عبدالله بن الزبير عن أبيه قال : قلت للزبير مالك لا تبحث عن
 رسول الله ﷺ كما يبحث فلان وفلان قال : اما انى لم أفارقة منذ أسلفت ولكنى سمعت
 رسول الله ﷺ يقول : من كذب على فلينبأ مقعده من النار . والقرينة قائمة على صحة
 رواية عبد الله بن الزبير هذه لأن الزبير كان من أكبر الصحابة ومن العشرة ولم يبحث .
 وعن السائب بن يزيد أنه سجد بن أبي وقاص من المدينة الى مكة قال : فما سمعته يبحث
 عن النبي ﷺ حديثاً حتى رجع . وجاء في الطبقات الكبرى لابن سعد : أنهم دخلوا على
 سعد بن أبي وقاص فسئل عن شيء فاستعجم فقال : انى أخاف أن أحدثكم واحداً فتزيدوا
 عليه المائة . وسعد أيضاً من العشرة ومن أكبر الصحابة ولم يبحث . فالقرينة اذاً تؤيد
 هذه الرواية عنه . وروى عمرو بن ميمون قال : اختلفت الى عبد الله بن مسعود سنة
 ما سمعته يبحث فيها عن رسول الله ﷺ ولا يقول فيها : قال رسول الله ﷺ . الا أنه
 حدث ذات يوم بحديث جفرى على لسانه : قال رسول الله ﷺ فعلاه الكرب حتى رأيت
 العرق يتحدر عن جبهته ثم قال : ان شاء الله اما فوق ذلك ولما قريب من ذلك ولما دون
 ذلك . وعن علقمة بن قيس : أن عبد الله بن مسعود كان يقوم قائماً كل عشيّة خيس فما
 سمعته في عشيّة منها يقول : قال رسول الله ﷺ غير مرة واحدة قال : فنظرت اليه وهو معتمد
 على عصا فنظرت الى العصا تززع . وجاء في طبقات ابن سعد رواية عن مسروق : أنه
 حدث يوماً حديثاً فقال سمعت رسول الله ﷺ ثم أرعد وأرعدت ثيابه ثم قال : أو نحو ذا
 أو شبه ذا . قلت وكل هذا ناشئ عما يعلونه من كثرة فطرق التغير الى الأحاديث وعن
 تورعهم عن الزيادة فيها أو النقصان منها مهما كان الزائد أو الناقص قليلا .

سادساً — جاء في طبقات ابن سعد عن معمر عن الزهري : أراد عمر أن يكتب السنن
 فاستخار الله شهراً ثم أصبح وقد عزم له فقال : ذكرت يوماً كتبوا كتاباً فأقبلوا عليه
 وتركوا كتاب الله . وورد في الطبقات خبر آخر : سئل عمر عن شيء فقال : لولا انى
 أكره أن أزيد في الحديث أو أتقص منه لحديثكم به .

ورى الامام السيوطى فى تاريخ الخلفاء نقلاً عن الامام النووى أن كل ما رواه أبو بكر

الصديق عن رسول الله ﷺ من الأحاديث مائة حديث واثنتان وأربعون حديثاً . قال وقد روى عن أبي بكر أكبر الصحابة عمر وعثمان وعلي وابن عوف وابن مسعود وحذيفة وابن عمر وابن الزبير وابن عمرو وابن عباس وأنس وزيد بن ثابت والبراء بن عازب وأبو هريرة وعقبة بن الحارث وعبد الرحمن ابنه وزيد بن أرقم وعبد الله بن مغفل وعقبة ابن عامر الجهني وعمران بن حصين وأبو بزة الأسفي وأبو سعيد الخدري وأبو موسى الأشعري الخ

قلت وهو شيخ أصحاب رسول الله وأكثرهم له ملازمة وليس فيهم من يفوته في الثقة والأمانة وكان رضى الله عنه نسبة عصره وأخبر الناس بأمور القبائل وكل هذا يقتضى قوة الحفظ . فان كان الصديق لم يحدث كثيراً فلا شك في أن ذلك لم يكن الا من خوفه من الزيادة والنقصان . ثم نقل السيوطي في تاريخ الخلفاء الأحاديث المائة والاثنتين والأربعين التي رواها أبو بكر بعينها .



وقال ابن خلدون في المقدمة ان الأئمة المجتهدين تفاوتوا في الاكثار والافلال من الحديث فأبو حنيفة رضى الله تعالى عنه يقال بلغت روايته الى سبعة عشر حديثاً أو نحوها ومالك رجه انه انما صح عنده ما في الموطأ وغايتها ثلاثمائة حديث أو نحوها وأحمد بن حنبل رجه الله في مسندهم خسون ألف حديث ولكل ما أداه اليه اجتهاده في ذلك . قال : وقد تقول بعض المبغضين للتعسف ان منهم كان قليل البضاعة في الحديث فلها قلت روايته . قال : ولا سبيل الى هذا المعتقد في كبار الأئمة لأن الشريعة انما تؤخذ من الكتب والسنة ومن كان قليل البضاعة من الحديث فيتعين عليه طلبه وروايته والجد والتشهير في ذلك ليأخذ الدين عن أصول صحيحة ويتلقى الأحكام عن صاحبها المبلغ لها وانما قلل منهم من قلل الرواية لأجل المطاعن التي تعترض فيها والعلل التي تعرض في طرقها سيما والجرح مقدم في الأكثر فيؤديه الاجتهاد الى ترك الأخذ بما يعرض مثل ذلك فيه من الأحاديث وطرق الأسانيد ويكثر ذلك فقل روايته (الى أن قال) : والامام أبو حنيفة انما قلت روايته لما شدد في شروط الرواية والتحمل وضعف رواية الحديث اليقيني اذا عارضها الفعل النفسي وقلت من أجلها روايته فقل حديثه لا أنه ترك رواية الحديث متعمداً فحاشاه من ذلك ويدل على أنه

من كبار المجتهدين في علم الحديث اعتاد مذهبه بينهم والتعويل عليه واعتباره رداً وقبولاً. اهـ

وبعض الجُهلاء أو المتعنتين من غير الجُهلاء يعيبون على علماء الاسلام كثرة الاعتناء بأسانيد حديث الرسول وغيره ، والاستقصاء في العنقة والعزو الى فلان عن فلان. والمبالغة في البحث عن رجال الحديث الذين وصل الى الناس من طرقهم وغير ذلك مما يمل منه القارئ بزعمهم وكان بعضه يجزى عن كله . وهذا القول مردود بتمامه لما في الحديث من الأهمية من حيث انه منسوب الى النبي ﷺ أو الى أصحابه الكرام ، ومن حيث انه هو مناط التشريع والمرجع بعد القرآن في الأحكام ، ومعركة الحلال من الحرام ، فهما بالغ العلماء في التحري للوصول الى الحقيقة من جهة صحة صدور الحديث عن صاحب الرسالة عليه السلام فلا يكون كثيراً . بل قد رأينا أن العلماء قالوا في الحديث انه « علم انطبخ » حتى احترق . وانه لم يشغل طلبة العلم في الاسلام بشيء أكثر من اشتغالهم بالحديث واثبت التحري واستيفاء شروط الثقة قد بلغا فيه الدرجة التي ليس وراءها مطمع لمزيد ، ولا يزال مع ذلك الشك يحوم حول أحاديث كثيرة ولردة في الصحاح . وهذا الشك ليس من جهة عدم الأمانة في النقل . وقد احتاط لها أصحاب هذه الكتب لا سيما البخاري ومسلم ، بما ينبغي كل شبهة ، وإنما من جهة عدم استطاعة البشر الا ما ندر من رواية كل يسمعون بحرفه أو من وصف كل حادثة كانوا فيها كما وقعت بلا زيادة ولا نقصان . وقد يكون اثنان في حادثة من الحوادث ويرويا كل واحد منهما بشكل يختلف قليلاً أو كثيراً عن الآخر .

ولما كان التحري معروفاً أيضاً عند الاوربيين ، وكانوا مولعين بما يسمونه «التمحيص» critique وكانوا يذهبون من هذا التمهيص كل مذهب حتى في المسائل التي لا تتعاقب بها عقائد ولا أحكام ولا معرفة حلال ولا حرام كان من العجب أن يعترض المتمرضون وأكثهم من المتفرجة على مبالغة المسلمين في نخل الأحاديث .

ولقد اطلعنا منذ سنتين على مبحث لعالم أوربي في جريدة « جورنال دوجنيف » يذكر فيه كتاباً اسمه «شهود» Témoins من تأليف عالم فرنسي اسمه اللسيو «جان نورتون كرو» Jean Norton Cru ألقه على وقائع الحرب العامة وتحرى فيه الى أقصى درجات التحري

واتهى بعد التنقيب الطويل الى تقسيم الروايات الى ما قسمها علماء المسلمين من ثابت وحسن وضعيف وساقط وكان تأليف هذا الرجل نتيجة نخله ثلاثمائة مجلد لمائتين وخسين مؤلفاً من أمم وطبقات مختلفة . وفي هذه المؤلفات جرأه وكتب تذكرة وكتب ملاحظات ورسائل وأفانصص وكلها من أقلام أناس شهدوا بالعيان من جنود وضباط وقواد

فالمسيو « كرو » لم يحكم على هذه التأليف بمجرد الاطلاع عليها بل راجع تراجم أصحابها وسيرهم الشخصية واجتهد أن يعرف مقدار مدة اقامتهم بساحة الحرب وأن يعلم صفتهم المدنية أو العسكرية . وهذا فيه شبه من علم الرجال الذي هو من العلوم اللازمة للحديث في الاسلام . ثم لم يقتصر على هذا بل قارن بين الروايات وتحري في معرفة المواقع يرى هل تنطبق عليها أم لا ؟ وما درجة انطباقها ؟ وهل هذه المقارنات والمعارضات بكل ما فيها من التدقيق تنتهى الى القول بنفي الحوادث المستثناة التي جاءت على خلاف القاعدة . وعد كل مالم ينخل بهذا المنخل غير واقع ؟ فالجواب على ذلك ان هذا أيضاً محل للسؤال

ولغد عن المسيو « كرو » في مقدمة كتابه بنفي الأخبار الواهية والتصورات الباطلة التي انتشرت عن حوادث كثيرة من الحرب

وبعد ان نخل جميع الروايات بنخلاً دقيقاً استخلص قواعد مقررة طبعها على الحوادث تطبيقاً جازماً — أشبه بالشروط التي يضعها رجال الحديث للحديث فإذا استكمل في جزموا بصحته — وكانت خلاصة تدقيقاته أن قسم المائتين والخمسين مؤلفاً الى ست درجات . فالدرجة السادسة هي التي ليست لها أدنى قيمة تاريخية — أشبه بدرجة الحديث الموضوع — والدرجة الخامسة هي التي لها قيمة ضئيلة جداً — أشبه بالحديث الواهي المتناهي في الين والدرجة الرابعة هي الضعيفة . ومن هذه الدرجة أكثر الوافدين لحوادث الحرب وهم نحو ٢٦ في المائة من اولئك الذين غر بل المسيو كرو كتاباتهم . أما الدرجة الثالثة فهي التي يقال انها حسنة — كالحديث الحسن — وأما الدرجة الثانية فهي التي تضاهي درجة الصحيح في علم الحديث . وأما الدرجة الأولى فهي التي تقابل الحديث المشهور . والثانية منها ١٩ في المائة والأولى ١٢ في المائة . وهو يعبر بالفرنسية عن الدرجة السادسة بقوله aucune valeur documentaire وعن الدرجة الخامسة Très faible وعن الدرجة الرابعة Médioire وعن الدرجة الثالثة Assez bon وعن الدرجة الثانية bon وعن الدرجة الأولى excellent

ولا يوجد مانع من أن يكون اطلع « كرو » على تقسيم المسلمين للحديث فنسج على منوالهم وان كان هو لم يذكر ذلك .

قال « كرو » ان رواج الكتب وشهرته وبراعة كتابته لادمخل لها في درجة صحته . ولهذا عنده كتاب مشاهير كتبوا عن الحرب مثل « رينه بنيامين » في الدرجة السادسة لانه ليس المقصود هو سحر البيان بل صحة الرواية . وقد وضع « باربوس » و « دو هاميل » و « دور جليس » في الدرجة الرابعة . وبعكس ذلك عنده من الدرجة الأولى ٢٩ مؤلفاً أسماؤهم بمجھولة عند الجمهور بن مجھولة عند المتخصصين . وكلام كرو هذا صحيح لا غبار عليه

قال صاحب مقالة « جورنال دو جنيف » على هذا الكتاب : انه وان كان المسيو كرو قد استخلص من تدقيقاته وجوب الحذر ومزيد التثبت في نقل الأخبار فقد دلتنا على الطريقة الوحيدة الموثوق بها في الأخبار

قلت : وهذه الطريقة هي الطريقة الاسلامية ليس في أحاديث الرسول والصحابة فقط بل في جميع أحاديثهم ، وأخبارهم ، وتواريخهم وانما أثقنها المسلمون الى حد أن أصبح الناس يملونها ملأهم من العمليات الحسابية ولم يبلغ منها الا فرنج شيئاً من درجة الاتقان التي عند المسلمين فيها .

وربما كان تأليف المسيو كرو هذا قدراً في بابه .

فمن هذا لا يكون عجباً أن لايتلقى رجلٌ أجنبيٌّ عن الاسلام جميع ماورد في الصحاح بالقبول . ولنعد الى سيرة الرسول عليه السلام حسبما وصفها هذا المفكر المسيحي الذي مذهبه التقريب بين الاسلام والنصرانية ، واثبت ماينهما من الصلات الكثيرة . وهو مذهب حسن ومشرب محمود ، وان كان هو فيه يركب بعض الأوقات مركباً صعباً . قال في صفحة ٦٥ ماملخصه : —

« في نواحي سنة ٦١٠ للمسيح بلغ البحران النفسى بمحمد أشده ، فكان لايقدر أن يتصور بدون أن يتألم حالة قومه وكان يرى ان أمراً ضرورياً جداً ينقص وينقص قومه . وكان يرى العرب كل قبيلة منهم عاكفة على صنمها وكانوا يقولون بالجن ، والاشباح ، والغيلان ، ولكنهم يتعاملون عن الحقيقة الواحدة وهي الحقيقة الالهية . ربما لم يكونوا ينكرون هذه الحقيقة ولكنهم كانوا في غفلة عنها ، وكانت هذه الغفلة هي الموت الروحي .

فكان قلب محمد قد خلا من كل فكر غير الفكر في الله . وكان قد تجرد من كل قوة غير هذه القوة . وكان قد نفى جميع الكائنات التي ليست في نظره بظل للواجب الوجود الأحد الصمد . وكان هو قد عرف الله وعرف العقيدة بالله عند ضارئ سوربة أو مكة ، وعرف ان هناك كتباً سماوية وأن رسلاً موحى اليهم كانوا يكلمون أقوامهم بلسان الحق تعالى ، وانه كلما ضل الناس عن الصراط المستقيم كانت تأتي رسل فتهدب بهم اليه وتذكرهم بالحقيقة السرمديّة . فالبيان الذي كان يبعث الله بها الرسل لم تزل واحدة وانما كان البشر يحرفونها عن مواضعها فيعود المرسلون ويردونها الى أصلها . فالأمة العربية كانت لذلك العهد في أبان ضلالها أفم يكن هذا هو الوقت الذي جانت فيه رجة الباري تعالى أن تدارك هذه الأمة ؟

وأحب محمد في تلك الفترة العزلة ، فكان يشعر في خلوته بجبل حراء بسرور عميق يتزايد يوماً فيوماً ، فكان يقضى هناك الأسابيع وليس معه الا قليل من الغذاء لأن نفسه كانت تلذذ بالصوم والتهجد ، وترتاح الى التأمل والتبحر ، وأصبح سوءاً عنده الليل والنهار والحلم واليقظة . وكان يقضى ساعات طوالاً جاثياً على ركبته في جوف الليل أو مضطجعا في عين الشمس ، وأحياناً يمشي في شعاب تلك الجبال وبينما كان يسير كان يسمع أصواتاً خارجة من تلك الصخور وكانت تلك الصخور تناديه « يا رسول الله »

وعندما كان يعود الى بيته كانت خديجة تغمّ لما تراه عليه من حالة الاضطراب والصمت . وكان يغيب أحياناً عن حسّه ويصيبه سكات وينقطع نفسه ولا يزال حتى يأخذه الوسن فيهبج ثم يعود وقد تصاعدت أنفاسه فيرى فيها يرى التألم شخصاً ملائ الأفق فوق رأسه ، ودنا منه وفتح له ذراعيه يريد أن يحسكه فيسنيقظ محمد منعوراً والعرق يتعبد منه . فتأخذ خديجة بحسح جيئنه وتسله عن حاله بصوت عادي ثلاثاً تدعره فلا يجيبها أو يجيبها بكلمات لا تفهمها

وبقي نحواً من ستة أشهر على هذه الحالة الى أن ضنى جسمه ، وصار يتخلّج في مشيه ، وانتشر شعره ، وتغير نظره ومنظره ، فاستولى عليه الجزع . وخشى أن يكون أصابه مس ، وصارت تجرى على لسانه كلمات بدون اختيار كان يخشى أن تكون من الشعر الذي يوسوس به الجن وكان هو بفطرته يكره الشعراء الذين في كل واد يهيمون

ويقولون مالا يفعلون. وأخيراً قال خديجة : انى أخاف أن يكون بي مس ، وقد صرت لا أقدر أن أجل هذا العبد ، وانى أرى نفسى كأنى بي لما ومن كان يظن انى سأصبح شاعراً أو يستولى على الجن . لا تقولى هذا لأحد أصلاً .

وكانت خديجة تنتظر هذه التجوى بأمل وبوجل . وما كانت تقدر أن تظلمن قلقه وهى نفسها فى قلق عليه . ولكن هذه المرأة كانت كأنها قد خلقت لتؤيده ، ولتسرى عنه من همومه ، وكانت فيها متانة الخلائل الفاضلات والأمهات اللئلى بالخنان ، فقد كان هذا الرجل أفتى منها سناً فعطفت عليه بكل مافى قلبها من الحب والرحمة ، وازداد خنوها عليه لأنها رأت به هذه الحالة من الضعف والهزال ، بعد أن كان ذلك الرجل القوي وذلك الزوج الحبيب . فكيف يمكنها أن تتأخر عن تثبيت فؤاده بكل مايمكنها فقالت له :

يا أبا القاسم ! أأنت أنت الأمين كما ساءك الناس ؟ أأنت بالرجل الصادق المخلص المعتمد عليه . انك أنت الذى لم تغش أحداً فلا يمكن ان الله يتخلى عنك . أفلم تكن أنت الرجل الصالح الصابر البرّ الكريم . أفلم تكن رءوفاً بأهلك ؟ أفلم تطعم المسكين ؟ وتكس العريان وتؤمن ابن السبيل وتحم الضعيف ؟ انه لن يدعك الله عرضة لوساوس الشياطين الكاذبين ولا للجن اللاعين . فقال لها : اذن من هذا المخلوق الذى جاءنى ولا يزال يظهر لى ، من ذا الذى لا يقول لى اسمه ولا أقدر أن أتوارى منه ؟

و بينما كان يقول لها هذه الكلمات اشتد به البهران وارتجف ، وعلت وجهه الحرة ، ثم عقبته الصفرة وسمع بأذانه دويماً واتسعت أحداقه وقال : هذا هو قد جاء وكان حينئذ مشتيقظاً ولم يكن نائماً ليقال ان ذلك حلم من الأحلام . فجاءت خديجة وغطته بكساءها وضمت اليها وسألته أفلا تزال ترى ؟ فقال لها : لم أعد أرى اذن هو ليس هذا من الجن الخبيث ولا من الشياطين . أفلا تراه احتشم طهارة النفس وذهب . انن ليس الا ملكاً من ملائكة الله

ثم جاء شهر رمضان وتكامل الهلال وتأتى ثم أخذ يتراجع . فى احدى الليالى بينما كان محمد نائماً فى أحد كهوف حراء ، عاد فتجلى عليه ذلك الشبح وفى يده قطعة من الحرير عليها كتابة ، وقال له ذلك الشخص : اقرأ . فأجابه : لست بقارئ فأتى الشبح نفسه عليه ووضع له قطعة الحرير حول عنقه ثم أعاد عليه القول : اقرأ . فأجابه لست بقارئ ، فأعادها

عليه ثالثة اقرأ: « اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم »

فردد محمد هذه الكلمات وأحس بالنور قد أشرق على قلبه ورأى قطعة الحرير المغطاء بالاشارات أمام عينيه ، ورغم أنه كان أمياً رأى نفسه يفهم تلك الكتابة وقتئذ في روعه مجموع كتاب ملآن بالأسرار الالهية . وكان هذا الملك قد ثبت كل ما كان يحول في أفكاره منذ أشهر فאלله تعالى قد خلق الانسان وأوحى اليه حقائق تتجاوز مسافة عقله الطبيعي . لذلك الله قد علم الانسان بالقلم وعلمه ما لم يعلم . هذا هو سر الوحي وهذا هو سر الكلمة المكتوبة الذي كان شديد التأثير في الرجل الأعمى ، لا سيما وقد كانت الكلمة المكتوبة وحياً الالهياً اذن العرب سيكون لهم بعد اليهود والنصارى كتاب مقدس يقرأونه ، ترتيلاً وشريعة الالهية تهديهم الى طريق النجاة

ثم ذهب ذلك الشيخ الذي تجلى على محمد فاستيقظ وهو موقن بان كتابا قد كتب في قلبه فخرج من الغار يجرى بين الشعب ، ووصل الى ذروة الجبل فسمع صوتاً من السماء يقول له : « أنت رسول الله » فرفع محمد عينيه فاذا الملك في الأفق بصورة بشرية وهو يتلأأ نوراً خول وجهه فيرى المنظر نفسه وكان كيف توجه يرى الملك أمامه مثلاً مثلاً الى حد أنه أصبح يرى الملك أمامه دائماً ينظر اليه ويحدث في بصره . فوقع الرعب في قلب محمد وجنا على الأرض ووضع يديه على رأسه وغلب عن حواسه . وكانت خديجة قد استبظت رجوع زوجها الذي كان ذهب وما معه الا زاد قليل فأرسلت في أثره أحد عبيدها فبحث في الجبل ونادى هنا وهناك ولم يجد أحداً وعاد فأخبرها فازدادت قلقاً . وبينما هي على تلك الحالة اذ دخل محمد وعلى وجهه علامة الاعياء ، ونظره غريب وأتوا به متشعث ، وبدون أن يتكلم بكلمة واحدة رمى نفسه في حجر خديجة واضطجع على ركبتيها أشبه بالولد الذي يمس الجهد فسألته خديجة : أين كنت يا أبا القاسم فقد أرسلت في أثرك ووصلوا الى الجبل فلم يجدوك . فأخبرها بكل ما وقع معه وأفضى اليها برغبه واضطرابه وشكوكه . فقالت له : قسماً بمن نفس خديجة يسده اني لأرجو ان تكون أنت رسول الله . فالله لا يسمح بان تكون أنت على ضلال . أفلم تكن برأ وقياً صادقاً تقياً واصلاً للرحم ، مؤثلاً للضعفاء ، محسناً للفقراء ، قارياً للضيوف ؟ كلا ان الله لن يخذلك . فأصاب محمد رعدة وعأوده

الرب . وقال لها : بادري بتغطيتي وكرري عليها القول فألقت عليه كساء من الصوف غطى جميع جسمه . وما زالت بجانبه الى أن أخذته النوم . فعند ذلك ذهبت خديجة الى ابن عمها ورقة ، وكان يعرف كتب اليهود والنصارى ويعلم الحكمة ويمكنه أن يزيل من حيرتها . وكانت خديجة تحب بعلمها حباً جماً وتؤمن به . ولكنها شاهدت هذه المرة شيئاً عجيباً غير عقلها . فلما أخبرت ورقة هتف قائلاً : ان كان ما قلته صدقاً فمحمد سيكون نبي هذه الأمة . وهو لا شك الرسول المنتظر ، وان الملك الذي تجلى عليه هو التاموس الأكبر ، وهو الذي كان يبثه الله الى موسى وهو الذي بواسطته يوحى الله الى الأنبياء . ثم قال ورقة لخديجة : ثم ماذا قال الملك لمحمد ؟ أمره بأن يبلغ دعوته ، وأشار اليه ببليغ رسالة مبيّنة ؟ ألقى اليه أن يدعو الناس الى الله ؟ فأتى أود أن أعرف ذلك حتى أكون أول من آمن بمحمد . اذهبي الى زوجك وسكّني فولاده وأزيلي مخاوفه

فرجعت خديجة الى بيتها فرأت محمداً لا يزال هاجعاً فتركته على حاله واذا به يرتجف عوداً على بدء والعرق يتصب منه ثم جلس وهو يضرب ، وكان الملك قد جاءه ثانية فقال له : قم . فقال محمد : قت فأصنع ماذا ؟ قال الملك : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ وَنَبَأُكَ فَكَبِيرٌ وَالرُّجْزُ فَاهْجُرْ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ » .

فقال له خديجة لماذا لا تطلّج وتسرّج ؟ فقال لها محمد : قد ذهب النوم وذهبت الراحة وقد عاد الملك وهو يأمرني أن أدعو البشر الى الله وأن أعبد . فمن أدعو يأتني ومن يؤمن بي ؟ ثم حتى رأسه حزينا وسكت . فقالت له خديجة : ان لم يؤمن بك أحد آمنت بك وحدي

وبعد ذلك بمدة ذهب محمد الى الكعبة فصادف ورقة يطوف فسأله ورقة عما جرى معه فأخبره بالقصة كلّها فما أعجبها حتى هتف ورقة قائلاً : « والذي نفسى بيده أنت رسول هذه الامة وما جاءك الا التاموس الذي جاء من قبل الى موسى ، اتى سأكون معك وأخذ بيدك فيما سيحل بك من التواثب وسأنصرك على قومك »

فقال له محمد : وماذا تريد أن تقول بهذا ؟ فقال له ورقة : نعم لم يأت أحد بما أثبت به الا عؤدى ، فسيقاتلونك قتلاً شديداً ، وسيغربونك ، وسيقولون انك مجنون وانك

كذاب . آه لو كنت في ذلك الوقت شاباً أولو كنت أحيا الى ذلك الحين ! ثم أخذ برأس محمد وقبّله وسكّن من رَوْعِهِ .

وكان محمد محتاجاً الى جمع قواه ، وكان يجاهد نفسه قبل أن يحتاج الى مجاهدة الناس . وكان الوحى قد انقطع ولم تجدّد معه تلك الرؤية التى رآها فوقه في حيرة عظيمة ، وصار يحبث نفسه : أفترانى كنتُ في حلم ! وثقلت عليه هذه الحالة جداً فرجع الى جبل حراء يريد أن يعلم هل تعاوده تلك الرؤية التى رآها قبلاً أم لا ! واشتد عليه الأمر جداً وصار يرى نفسه خلاء بعد أن كانت ملاء . فأخذ يهيم في الجبال وجعلت تتقاذفه أمواج الريب وهو لا يرى منفذاً مما كان فيه الى أن تبنى الموت . ولكن بينما هو في أقصى درجات الشدة يكاد يقذف بنفسه في مهاوى الجبل ، اذ سمع صوتاً يقول له : أنت رسول الله حقاً ، فالنفت فاذا بالملك يسكه أن يقع وقد تكرر عليه هذا الصوت مراراً فعاد الى بيته فأخبر خديجة بما رآه وسمعه . فأخضت خديجة ثوب فؤاده . ثم بعد ذلك بمدة جاءه الملك فثلاً عليه « وَالضُّحَى وَالْيَلِإِ إِذَا سَجَى مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيماً فَتَّأْوَى وَوَجَدَكَ ضَالاً فَهْدَى وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَهْزِ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ » فما كان أعظم تلك البشرى لتلك النفس التى لم تكن تستطيع أن تعيش الا في اليقين . فلم تكن حلاوة تلك التعزية بما نزل عليه من لطف الوحى هى المؤثر الأكبر فيه وانما كان زوال الحيرة وتحقيق المصير . لقد أمر بأن يحدث بالنعمة فهو سيحدث بها . ولقد أوحى اليه الملك الصلاة والعبادة وأفهمه أن الانسان لأجل أن يصلى لله تعالى يجب أن يكون طاهراً الخ

وأكمل « درمنهم » قصة مبدأ الاسلام على الوجه الذى يعلم منه القارى أنه لم يشك في أن محمداً كان صادقاً وأنه لم يتخلجه عارض من شك في آخر الأمر بنزول الملك عليه والوحى اليه .

ونقابل مقاله بروايات أصحاب السير ، فنجد ابن سعد في الطبقات الكبرى يذكر أنه نزل الملك على رسول الله عليه السلام بحراء يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان

ورسول الله يومئذ ابن أربعين سنة . وكان أول ما بدى به رسول الله من الوحي الرؤيا الصادقة ، فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح . فكث على ذلك ما شاء الله وجبت اليه الخلوة فلم يكن شيء أحب اليه منها . وكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه الليالي ذوات العدد قبل أن يرجع الى أهله ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى يجاه الحق وهو في غار حراء . وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان باجناد اذ رأى ملكاً واضعاً إحدى رجليه على الأخرى في أفق السماء يصيح يا محمد أنا جبريل يا محمد أنا جبريل . ففزع رسول الله من ذلك وجعل يراه كلما رفع رأسه الى السماء ، فرجع الى خديجة فأخبرها خبره وقال : يا خديجة والله ما أبغضت بغض هذه الأصنام شيء قط ولا السكهان ، واني لأخشى أن أكون كاهناً . قالت : كلا يا ابن عمي لا تقل ذلك فان الله لا يفعل ذلك بك أبداً انك تصل الرحم وتصدق الحديث وتؤدي الأمانة وان خلقك لكريم . ثم انطلقت الى ورقة بن نوفل وهي أول مرة أتته فأخبرته ما أخبرها به رسول الله ﷺ فقال ورقة : والله ان ابن عمك لصادق وان هذا بدء نبوة وانه لآتيه الناموس الأكبر فترى به أن لا يجعل في نفسه الا خيراً . وقالوا ان رسول الله قال : يا خديجة اني أرى ضوءاً وأسمع صوتاً لقد خشيت أن أكون كاهناً . فقالت : ان الله لا يفعل بك ذلك يا ابن عبد الله انك تصدق الحديث وتؤدي الأمانة وتصل الرحم . ويسند آخر عن ابن عباس : يا خديجة اني أسمع صوتاً وأرى ضوءاً واني أخشى أن يكون في جن . فقالت : لم يكن الله ليفعل بك ذلك يا ابن عبد الله . ثم أتت ورقة بن نوفل فذكرت له ذلك فقال : ان بك صادقاً فهذا ناموس مثل ناموس موسى . فان يبعث وأنا حي فسنأ عززه وأنصره وأومن به .

وقالوا ان أول ما أنزل على النبي عليه السلام : « اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . قالوا : وانه لما نزل عليه الوحي بحراء مكث أياماً لا يرى جبريل فخرن حزناً شديداً حتى كان يغدو الى ثبير مرة وإلى حراء أخرى ، يريد أن يلقي نفسه منه ، فبينما رسول الله كذلك عامداً لبعض تلك الجبال اذ سمع صوتاً من السماء فوقه صقاً للصوت ، ثم رفع رأسه فاذا جبريل على كرسی بين السماء والأرض متربعا عليه يقول : يا محمد أنت رسول الله حقاً وأنا جبريل . فانصرف رسول الله وقد أقر الله عينه وربط جاشه ثم تتابع الوحي وحجى . وقالوا انه سمع :

يا محمد لتّم عينك ولتسمع أذنك ولتبع قلبك . قال النبي ﷺ : فنامت عيني ووعى قلبي وسمعت أذني . وكان النبي إذا نزل عليه الوحي كرب له وتردد وجهه . وقيل : كان إذا أوحى إليه وقد لذلك ساعة كهينة السكران وروى عن رسول الله ﷺ : كان الوحي يأتيني على نحوين يأتيني به جبريل فيلقيه عليّ كما يلقي الرجل على الرجل فذلك بتفلفت مني ويأتيني في شيء مثل صوت الجرس حتى يخاطب قلبي فذاك الذي لا بتفلفت مني . وسأله الحارث ابن هشام : يا رسول الله كيف يأتيك الوحي ؟ فقال : أحياناً يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهو أشده عليّ فيفصم عني وقد وعيت ما قال وأحياناً يتمثل لي الملك فيكلمني فأعي ما يقول . قالت عائشة : لقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً . وقال ابن الأثير : قالت عائشة رضي الله عنها كان أول ما ابتدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصادقة كانت تحيى مثل فلق الصبح ثم حبب إليه الخلاء فكان بغار حراء يتعبد فيه الليالي ذوات العدد ثم يرجع إلى أهله فيتزود لمثلها حتى فجأه الحق فاتاه جبريل فقال : يا محمد أنت رسول الله فقال رسول الله ﷺ : جئوت لركبتي ثم رجعت ترجف بوادري فدخلت على خديجة فقلت : زملوني زملوني . ثم ذهب عني الروع . ثم أتاني فقال : يا محمد أنت رسول الله فلقد هممت أن أطرح نفسي من حائق فنبتني إلى حين همت بذلك فقال : يا محمد أنا جبريل وأنت رسول الله . قال : اقرأ . قلت : وما أقرأ . قال : فأخذني فغطّني^(١) ثلاث مرات حتى بلغ مني الجهد ثم قال : اقرأ باسم ربك الذي خلق . فقرأت فاتممت خديجة فقلت : لقد أشفقت على نفسي وأخبرتني خبري فقالت : أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً فوالله أنك انصل الرحم وتصدق الحديث وتؤدي الأمانة وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق . ثم انطلقت بي إلى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها وكان قد تنصّر وقرأ الكتب وسمع من أهل التوراة والانجيل فقالت : اسمع من ابن أخيك . فسألني فأخبرته خبري فقال : هذا الناموس الذي أنزل على موسى ابن عمران إيتي حياً حين يخرجك قومك قلت : أمخرجني هم ؟ قال : نعم انه لم ينجي أحد بمثل ما جئت به إلا عودي ولئن أدركني يومك لأنصرك نصراً مؤزراً . ثم إن أول ما نزل عليه من القرآن بعد اقرأ ، ن والقلم وما يسطرون ، وبأيتها المنذر ، والضحي . وقالت خديجة لرسول الله فيما أكرمه الله به من نبوته : يا ابن عم أنت تطعني

(١) غطته ضمه شديداً حتى يكاد يخنقه

بصاحبك هذا الذي يأتيك اذا جئتك؟ قال: نعم. فجاءه جبريل فأعلمها. فقالت: قم فاجلس على نخدي اليسرى فقام عليه السلام فجلس عليها فقالت: هل تراه؟ قال: نعم. قالت: فتحوّل فاقد على نخدي اليمنى. فجلس عليها فقالت: هل تراه؟ قال: نعم. فتحسرت فالتفت خابرها ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجرها. قالت: هل تراه؟ قال: لا. قالت: يا ابن عم ائبت وأبشر فوالله انه ملك وما هو بشيطان اهـ

ليأمل القارئ في شهادة خديجة لرسول الله بصدق الحديث وتأييد الامانة وسائر مكارم الأخلاق وتواتر ذلك عنها وهي أعلم الناس به وأقربهم اليه وطلبا اعترف مؤرخوا الافرنج المتصفون بأن هذا من أوضح الدلائل على صدق محمد وأماته .

ثم نعود الى كلام « درمنهم » فهو يقول ان محمداً لم يعتمد في نبوته على المعجزات وكانوا يقولون له : ان كنت نبياً فاعمل لنا من خوارق العادات ما هو كذا وكذا ، فكان يجيبهم ان رسلا كثيرين جاءوا بالمعجزات وكذبهم البشر ، وأنهما جنتكم بالمعجزات فلن تؤمنوا مادامت قلوبكم قاسية ، وما معجزتي الا القرآن الذي هو موحى الى رجل أُمّي وما تقدر الانس ولا الجن أن تأتي بمثله .

ثم هاجم محمد الأصنام التي كان يعبدها العرب كالحبل، ومناة، واللات والعزى ، وهزأ بها وبمن يعتقد بها ويصنم العجين التي كانت تعبده بنو حنيفة وتأكله اذا جاعت، وبالأنصاب والأزلام ، ونهى عنها وعن الفسق والفجور والقسوة والطمع والربا وأحدث انقلابا في المجتمع الجاهلي الى آخر ما ذكره عن مبادئ الاسلام .

وانا لذا كرون بعض ما جاء به هذا الكاتب المسيحي الكاثوليكي من الملاحظات التي تستحق الاعتبار وتدل على انصاف صاحبه الاسلام . فقد ذكر ما جاء في القرآن من وصف النعيم وما في الجنة من الأشجار والمياه الصافية والفاكهة ، وأثمار العسل واللبن ، والخور العين قاصرات الطرف اللاتي لم يطمسهن انس ولا جن الى غير ذلك فعب على هذا يقوله : ان الناس يأخذون هذه الأوصاف على ظاهرها وعلماء الاسلام ، عدا بعض المتصوفة ، لا يفرقون بين جنة آدم والجنة التي وعد الله بها الأبرار . ولا يزال هذا الأمر أيضاً غير موضح في المسيحية نفسها . ولا يجب أن يؤخذ من هذا أنه لا يوجد في الاسلام من يعتقد بكون هذه

الأوصاف إنما هي اشارات ورموز ، وكذلك لا يؤخذ منه أن جميع ملاذ الآخرة هي حسنة فقد جاء في القرآن ما يفيد أن أفضل التعميم هو مغفرة الله لأنام البشر ثم سلام الله وصلواته على المتقين والوجود في الحضرة الالهية . وقد قال محمد كما قال القديس بولس : ان الله قد أعد لعباده ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقد جاء في القرآن : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا)

ذكرنا هذه الملاحظة من ملاحظات هذا الرجل المسيحي لأن كثيراً من قومه يعيبون القرآن في الوعد الذي فيه للمتقين باللذات الحسية ، وينسون أن الخلق لا يفهمون غيرها وان أمور الآخرة مع ذلك ليست من أمور هذه الدنيا . وينسون ما في القرآن من الآيات الدالة على أن أعظم النعيم هو رضا الله (ورضوان من الله أكبر) وان رؤية الحق تعالى هي مما وعد به أهل الجنة .

وقد ذكر ملاحظة أخرى وهي أن القرآن أذن المسلمين في الزواج بالمسيحيات وان هذا كما قال الشيخ عبده من علامات الإخاء ، وان في الاسلام مبادئ كثيرة قد اعتقدت بها النصرانية منها خروج آدم من الجنة لكونه عصى أمر ربه في الأكل من الثمرة المنوعة . وكذلك قضية سقوط ابليس الذي استكبر أن يسجد لآدم في عقيدة الاسلام يماثلها في النصرانية سقوط الشيطان الذي أبي أن يعتقد بالكلمة المتجسدة . وبما اتفقت فيه العقيدتان رسالة نوح وابراهيم وموسى والأنبياء والكتب المقدسة والملائكة والمسيح والدجال واليوم الآخر والبعث والحشر والحساب . وترى الاسلام في هذه كلها أقرب الى النصرانية منه الى اليهودية .

قال وبين المسلمين الأولين والمسيحيين الأولين مشابهة شديدة في تحمل الاضطهاد وفي حب الموت لاجل الدين أى الاستشهاد .

قال : أما القول بأن الاسلام يتضمن كائنصرانية عقيدة التجسد والفداء والحبل باز دنس الخ . فهذا فيه نظر . الا أنه مما لامشاحة فيه أن القرآن يقول بمسيحية عيسى وولادته من بطن عنراء بدون أب ورسائله ومعجزاته وصعوده الى السماء والاخراستيا أى سر القربان المقدس اذ فيه سورة المائمة .

فلنا ليس التشابه واقعاً بين ما يقوله النصارى — الا البروتانت — في سر القربان

المقدس واستحالة الخبز بمجرد التقديس الذي يقده القيس الى جسد الرب، واستحالة الخمر الى دمه فعلاً لا رمزاً، وبين قول القرآن في المائدة . والذى قاله تعالى في المائدة هو هذا : « إِذْ قَالَ الْخَوَارِثُونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُرْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَقَطِّعَ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ قَالَ اللَّهُ ابْنِي مُزَلَّهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَاباً لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » فأنت ترى أن استحالة الخبز والخمر الى جسد الرب ودمه ليس لها أثر هنا . وان كان المقام مقام مائدة . ولعل بعض الصوفية ينظرون الى هذه المائدة لا بمعناها الظاهر بل بالمعنى المجازى .

ثم يقول « درسفهم » ان القرآن يطهر مريم تطهيراً عظيماً من كل دنس . قلت : نعم قال الله تعالى « وَاِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ » . ويقول ان لعيسى عليه السلام مكاناً مشفى في القرآن ذلك بأنه مولود على غير الأحوال البشرية المعتادة ، وانه رسول الله الوحيد الذي في القرآن يخاطب الحق ويجاوبه ، وانه كلمة الله الحية وليس بمجرد واسطة للرسالة . قلنا : ان حكم عيسى بن مريم عليه السلام في القرآن ظاهر لا يحتمل التأويل ، وهو أنه خلقه الله مباشرة على غير المعتاد من ولادة البشر ولكنه رسول الله وعبد من عبيد الله لا يزيد على ذلك وكونه كلمة الله وروحاً من الله غير ناف عبوديته لله الواحد الذي لا اله غيره قال الله تعالى « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَافِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا »

ثم يقول « درمنهم » ان تأييد روح القدس لعيسى عليه السلام ليس مجرد تأييد ظاهر قاصر على تبليغ الشريعة مؤيدة بالمعجزات كما جرى لموسى عليه السلام ، ولا بالانجيليات العليا والعلوم الدينية كما جرى لمحمد عليه السلام ، وانما هو تأييد تام نزهة به عيسى عن الخطأ على حين ان محمداً لم يدع لنفسه العصمة

والذى نعلمه ان الاسلام يعصم الأنبياء جميعاً عن الكبائر وهذا لا يمنهم من ان يستغفروا الله بكرة وأصيلا . وقد كان محمد ﷺ من أكثرهم عبادة واستغفاراً وكان يصلى حتى ترم رجليه .

ثم يقول « درمنهم » ان القرآن يقول في المسيح ماتقول الكنيسة ، أى انه كلمة الله وروح الله نزل في بطن مريم كما أنه بشر تام البشرية . وانما ينتقد التجسد والتثليث على ما كانوا يعتقدون يومئذ بهما ! وبحسبنا كلن يقول المبتدعة -- وفي الأصل الهرطقة -- ولا يستطيع المسيحي الا أن يوافق على مايقول القرآن من أنه كبر مقتاً عند الله القول بثلاثة مؤلف منها الاله ، مريم والمسيح والله : (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأئى الهين من دون الله) فلقد كانت في الشرق نحل تعبد مريم عبادة حقيقية وقد روى القديس ايفانوس ان الكولوريديين Collyridiennes كانوا يقدمون خبزاً لمريم على سبيل العبادة ثم يأكلونه

اتنا ذكرنا قول « درمنهم » هذا لا لتوافقه فيه جميعه بل لتبين ان القرآن لم يخطئ فيما جاء فيه من الاشارة الى عبادة مريم بل الذين خطأوا القرآن في ذلك مخطئون . فقد وجبت نحل تعبدها في القديم ولا تزال في أيامنا هذه يصلى لها بصلوات خاصة بها وكيف تكون العبادة غير هذا ؟ والاله هو المعبود . هذا معناه بالعربية . فقوله تعالى : (أأنت قلت للناس اتخذوني وأئى الهين) معناه : أأنت قلت للناس اتخذوني وأئى معبودين

ثم يزعم « درمنهم » أن قول المسلمين بان القرآن غير مخلوق هو كقول المسيحيين ان المسيح كلمة الله موجود من الأزل ، قال وقد كان القديس يوحنا اليمسقي يقول : اذا قلتم ان الكلمة وروح الله هما غير مخلوقين فنحن معكم على وفاق . وان قلتم انهما مخلوقان فغير يبدان أن تقولوا انه كان وقت من الأوقات كان الله فيه بدون كلمة وبدون روح ؟ وهنا بدون أن ندخل في هذا البحث الطويل العريض الذى ربما لا ينتهى وبدون

أن نذكر قول المسلمين ما خلا المعتزلة بعدم خلق القرآن ، وقول النصارى بكون الكلمة هي من الأزل وأنها هي المسيح ، نكتفي بأن نقول ان قوله تعالى ان عيسى عليه السلام هو من روح الله معناه أنه آية من آيات الله وان الله أوجده رأساً بلا أب وان قوله « كلمة الله » معناه انه وجد بكلمة التكوين « كن » وفي هذا فرق كبير عما يعتقد المسيحيون من أزلية الكلمة ومن ثمة بأزلية المسيح^(١) وكيف نطبق أزلية المسيح على قوله تعالى : « قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُبْعَثَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأَمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » وقوله تعالى : « إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » وقد حاول « در منغهم » أن يوفق بين الدياتين في عقائده كثيرة الى أن وصل الى قضية الصلب فقال انها أشدّها اشكالا ، وذلك أن الاسلام التاريخي لا يعرف سر الفداء . وربما لم يجد حاجة للكلام على الفداء لانه موجود في الانجيل والانجيل مصدق بالقرآن .

وعلى كل حال لا ينظر الاسلام الى المسيح كمخلص للبشر بدمه ولا يعرف قضية الحب الالهي خلقه الى حد أن يبعث الله ابنه الوحيد خلاصهم فان الاسلام يريد أن ينزه الالهية تنزيها عظيما ويجعل الله باثنا عن خلقه الا أنه بهذا وقع في التجريد التام وفاته ذلك المبدأ العظيم في النصرانية وهو « ان الله حبة »

فالمسلمون لا يقدرون أن يعتقدوا ان الله الذي يحب المسيح يتركه يصلب ، كما ان اليهود لا يقدرون ان يفهموا المسيح الاملاكا أرضيا فاتحا . على ان القرآن يقول ان من قتل نفسا فكأنما قتل الناس جميعا وهذا فيه ما يشير الى قول بولس الرسول وهو « انه بخطيئة واحد قد عمّ الذنب الجميع كذلك بكفارة واحد يتطهر الجميع وتحصل الطهارة التي هي مصدر الحياة »

بقول ان كل هذه المباحث اذا أخذ بها الانسان لا تنتهي وكتابنا هذا كتاب تاريخ لا مثار جدل وحسبنا أن نورد أقوال الفرق المختلفة مع الملاحظات الضرورية فقط فلا نستطيع هنا أن نستخرج من قوله تعالى : « أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا » الدليل

(١) راجع في هذا البحث كتب التكميل والمفسرين ولا سيما تفسير التارلجبة الاسلام وأستاذ العصر السيد رشيد رضا

الذى حاول «درمنغم» استخراجه . بل معنى هذه الآية صريح وهو مبدأ العدل التام الشامل فقتل نفس بغير حق هو قتل لجميع العالم بغير حق . وهذا امرٌ بديهى لا جدال فيه لأن النفس هنا تمثل النوع الانسانى . وكذلك من أحيأ نفساً فكأنما أحيأ الناس جميعاً لأنه يكون قرر الحياة لا للفرد بل للجمع ، وهذا الاحياء هو باجراء العدل التام الشامل وهو من باب (ولكن في القصاص حياة) وليست هذه المسئلة في شئ مما قاله بولس الرسول الذى يقول بما يسميه المسيحيون بالخطيئة الأصلية أى معصية آدم الشامل وزرها لجميع أبنائه ، مما استلزم ارسال الله ابنه الى الأرض وصلبه فداء لآبناء آدم ، وتخليصاً لهم من بعة معصية ارتكبتها أبوهم . نعم هذاركن العقيدة المسيحية ، لكنه لا يلتزم أصلاً مع عقيدة الاسلام التى لا يؤاخذ فيها انسان الا بذنبه ، ولا يسرى وزره لا من والد الى ولد ولا من ولد الى والد ولا من أخ الى أخ (ولا تزواجرة وزر أخرى) فالعقيدتان متباينتان أشد التباين

ثم يقول «درمنغم» ان الاسلام ينفى موت المسيح مصلوباً مهيناً بل يقول ان الله قدرفعه اليه ولم يبق في أيدي اليهود الاشباح أو شخصاً آخرشبة بالمسيح . يقول : فهذه العقيدة التى هى مستغربة عقلاً وتاريخاً ، وهادمة لأجل قصة معروفة في العالم ، والتي بحسبها تكون النصرانية مبنية على وهم من الأوهام ، مستفادة من آية قرآنية متشابهة هى هذه :

« وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا »

قال : فالمعنى الحقيقى الوحيد لهذه الآية التى تثبت قيامة المسيح أكثر مما تنكر موته ، وتنعى برفعه اليه ، وفاته هو ان الله قد ضلل كيد اليهود وان عيسى لم يقع في أيديهم بل خرج منها مؤيداً منصوراً . وهذا هو عين ما تقولوه النصرانية فان اليهود بحسب قول النصارى ، قد أرادوا قتل المسيح وهلم عملهم ، وبينما يظنون أنفسهم قضاوا عليه اذا به قد عاد فعاش ، وما كان عملهم الا انفاذاً لمشيئة الله وما قصدوا الا الشر فكان من عملهم هذا نجاة العالم .

قال «درمنغم» : فقول القرآن « ولكن شبه لهم » يذكّرنا بأقوال العهد الجديد

وبولس الرسول عن حمل الله المكفر عن سيئات البشر وعن آدم الجديد الذي جاء بدل القديم . فإذا فكرنا في أن المصحف الحالي تاريخه من زمن عثمان والحجاج ، وإن سائر المصاحف قد أبطلت ، وإن المصحف نفسه لم يكن فيه شكل ولا نقط ، فيقرأ منه كثير على وجهين أمكننا أن نسأل هل هذه الآية القرآنية للنقوضة بآيات أخرى والتي تؤكد موت المسيح وقيامته وصعوده إلى السماء بدون تصريح بعدم وقوع الموت والقيامة إلى الآن ومع تعليق ذلك باليوم الآخر هي كافية لحفر هذه الهوة العميقة بين ملتين كل شيء ما عدا هذه العقيدة جامع موحد بينهما ؟ ان « درمنغهم » لا يراها كافية

ثم قال : بل اتنا لو فرضنا وجوب أخذ هذه الآية على ظاهرها ، فلا مانع من ذلك بحسب عقيدة الكنيسة نفسها ، لأن آباء الكنيسة ما زالوا يقولون انه ليس ابن الله هو الذي صلبه اليهود وأماؤه على الصليب ، وإنما الطبيعة البشرية التي في المسيح . وهكذا لا يكون اليهود قتلوا كلمة الله الأبدية ، ولكن يكونون قتلوا الرجل الذي يشبهها واللحم والدم المتجسدين في بطن مريم .

قال فلا يكون القرآن فيما قاله بشأن الصلب المؤيداً عقيدة الكنيسة الكبرى ، وهي أن في المسيح طبيعتين الهية وبشرية ، وأن القتل وقع على الطبيعة البشرية فقط وإن المسيح سينزل عند قرب الساعة وغير ذلك ، وما كان رد القرآن هذا الأعلى أقوال الطراقة مبتدعة النصارى الذين كانت مذاهبهم منتشرة وأقوالهم شائعة حتى في جزيرة العرب ، إلى (أن يقول) : ان أحد آباء الكنيسة من أهل القرن الخامس قال : ان جزيرة العرب كانت مجمعة للبدع المسيحية فكان فيها السابليون Sabellians والموسيتيون Docetes الذين كانوا ينكرون الطبيعة البشرية في المسيح ويقولون ان جسده لم يكن الا شعباً محضاً ، والاريوسيون الذين كانوا ينكرون ألوهيته ، والايثوخيون واليعاقبة الذين كانوا ينكرون وجود الطبيعتين فيه ، والنساطرة الذين كانوا يرون فيه شخصين ، والمريميون والكولريديون Collyridians الذين كانوا يعبدون مريم العذراء وأضداد المريميين الذين كانوا ينكرون بكارتها الدائمة الخ . وكانت جميع هذه الفرق في نزاع دائم وكما يقول المثل الحبشي : « لم يتفق النصارى على شيء الا على ولادة المسيح » .

ولا نريد أن نفرغ من هذه المسئلة بدون أن نعلق بعض الملاحظات على ما قاله « درمنغهم » فيها قائماً ذهابه الى أن مراد القرآن بالآية الكريمة (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) انما هو وقوع القتل على الجسد فقط ، وان الله بعد ذلك رفعه اليه ، فان له وجهاً وجيباً لا سيما وان آية أخرى (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعتك اليّ ومطهرتك من الذين كفروا) تعزز هذا الرأي وان كان جمهور أهل الاسلام على أن القتل لم يقع لا على الروح ولا على الجسد وان الذي قتل انما هو رجل آخر وان قوله تعالى (اني متوفيك) هو من توفاه الله أى استوفى مدة أجله في الدنيا .

ومن الناس من يرى أن الصلب وقع ، ولكن الموت على الصليب لم يقع ، وان المسيح قد أزيل عن الصليب وهو حي ودفن في المغارة ، على أنه مات وهو لم يكن مات ، فلذلك عند ما جن الليل خرج من المغارة وذهب ، ثم بعد أيام جاء وتلقى مع الحواريين . ولكن الذين يرون هذا الرأي يخالفون الاسلام والنصرانية معاً . أما الاسلام فلكون القرآن لم ينف القتل فقط بل نفى الصلب أيضاً ، ولأن الاسلام يثبت أن الله رفع المسيح اليه ونجّاه من اليهود . وأما النصرانية فلائن مدارها كلها على موت المسيح مصلوباً فدائه عن البشر . فان لم يكن مات مصلوباً انتهت العقيدة المسيحية كلها . وجواب من يرى هذا الرأي أن آية (وما قتلوه وما صلبوه) لا تنفي الصلب نفسه بل تنفي الموت على الصليب ، وان قوله تعالى (وما صلبوه) أشبه بأن تكون تأكيداً لقوله تعالى (وما قتلوه) لأن المقصود ليس نفي رفعه على الخشبة وانما نفي موته عليها ، وان الأظهر أن يكون رفع على الخشبة ساعات ، ثم أزيل عنها وهو حي ، وأخذ الى المغارة ووضع فيها ، وذلك على هيئة أنه مات وانه دفن . والحقيقة أنه لما أزيل عن الخشبة لم يكن مات وانما شبه الموت لليهود وشبه لهم الدفن وان المسيح بعد أن جن الليل خرج في جوف الليل ومضى الى حيث توارى مدة من الزمن ثم عاد فظهر للتلاميذ وتمشى معهم العشاء السرى .

والذين يرجحون هذا الرأي يخالفون عقيدة النصرانية ورواية الأنجيل لكنهم لا يرون رأيهم مخالفاً للاسلام . وذلك لأنهم يقولون ان قوله تعالى (وما قتلوه وما صلبوه) منعناه وما قتلوه مصلوباً . وليس بنافٍ أن يكون رفع على الصليب موقتاً تشبيهاً على اليهود

الذين كانوا يطلبون جزماً قتل المسيح . وكذلك خروجه من المغارة ليلاً واختفاؤه عن
العيان ليسا مما ينبغي رفعه الى السماء بعد ذلك .

وأدلة هؤلاء على هذا الرأي هي :

أولاً ان ييلاطس البنطي كان قد حاول انقاذ المسيح بكل جهده هو وامراته وانه
أخذهما عليه شفقة زائدة ، ولكن لما اشتد صخب اليهود طالبين قتله اضطر أن يأمر
بصلبه وهو مكره ، فيجوز أن يكون أوصى قائد المائة بأن يعلق عيسى عليه السلام على
الصليب الى أن يكون أظلم الوقت فينزله ويجعله في المغارة على أنه ميت ويشير اليه بأن يفر
من المغارة ليلاً ، ويذهب الى حيث لا يعلم به اليهود . وهكذا يكون أنقذه من الموت
ولكن مع إهمال اليهود أنه قتله .

ثانياً — ان الصلب وقع نهار الجمعة بحيث انه في مساء ذلك النهار يدخل السبت ويقر
اليهود في بيوتهم فيسهل على الذي تولى قضية الصلب أن يوارى عيسى في المغارة ويسهل
له النجاة بدون أن يشعر اليهود .

ثالثاً — ان من العادة في المصاوين أن تكسر أرجلهم تعجيلاً لموتهم اذا طال نزعهم
وقد ثبت أن القائد الذي عهد اليه بصلب عيسى لم يكسر له رجله مع أنه كسر أرجل
المصاوين الآخرين الذين صلب عيسى عليه السلام بينهما . فعدم تكسير رجل عيسى عليه
السلام دليل على نية استحيائه .

رابعاً — ان الصلب كان سبة كبيرة عند اليهود يفدون بها بكل يمكن ولذلك جاء أناس
من محبي عيسى وبذلوا كل جهدهم لدى ييلاطس لمنع صلبه مثل يوسف حارميتحاييم ومثل
نيقوديموس ومن هؤلاء من رافقوه الى مكان الصلب وهم الذين أنزلوا الجثة بحسب رواية
الصلب فلو لم يكن لهم أمل في انقاذه لم يرافقوه الى هناك .

خامساً — انهم لما جاءوا الى المغارة نهار الأحد وجدوا الحجر مدرجاً ولم يجدوا
جثة المسيح بل وجدوا ثيابه . فان قيل ان تدحرج الحجر وخروج المسيح من القبر لا
ينفيان كون المسيح قد مات لأن المسيح عليه الصلاة والسلام قد قام من الموت بعد أن صلب
ومات ودفن وهذه هي العقيدة المسيحية وعندما قام في اليوم الثالث خرج من القبر ودحرج

الحجر ، فبرد على هذا أن الانى يقوم من الموت بمعجزة يمكنه أن يخرج من القبر بدون فتح القبر ولا درجة الحجر ، ولا سيما اذا كان قد صعد الى السماء ، والصعود هنا بالروح لا بالجسد .

سادساً — ان وجود الثياب فى القبر دليل على أنه قد نزع ثياب الدم التى كانت عليه عند الصلب ، وانه جئ الىه بثياب نظيفة وخرج بها عند ما خرج ، والا فاما معنى وجود الثياب الملتصقة بالدم فى القبر بعد فقد الجنة ، فان قيل يصعد بها الى السماء فيجب بأن الصعود الى السماء انما هو بالروح فليس يحتاج الى تبديل ثياب وما وجود الثياب الا علامة على تبديلها ، وما تبديلها الا علامة على أن المسيح خرج من القبر ليلاً بجسده وتوارى عن أعين اليهود ، وذلك بصورة ليس فيها معجزات ولا خوارق عادات

سابعاً — ان وضع المسيح عليه السلام فى مغارة ، بدلاً من دفنه فى ضريح تحت الأرض ، وهيل التراب عليه هو من جملة الأدلة على ارادة يلاطس عدم قتله لأنهم لو كانوا دفنوه فى لحد تحت الأرض لما أمكن بقاءه فى الحياة ، وأما دفنه فى غار فليس الا تخيلاً الى أن يكون أظلم الليل

ثامناً — ان اجتماعه بالتلاميذ بعد الصلب دليل على أنه لم يكن مات وان قيل انه مات ثم عاش كما هى العقيدة المسيحية فنحن انما تسكلم الآن عن رأى فئة لا تريد أن تتابع العقيدة بما يصحبها من المعجزات وانما تنظر فى الحادثة الى المعقول والطبيعى بدون معجزات ولا خوارق عادات . فهذه الفئة ترى أن المسيح صلوات الله عليه قد اجتمع بالتلاميذ بعد حادثة الصلب وانه أكل معهم وان توما اشتبه فيه وطلب منه علامة على كونه هو المسيح الذى صلب ولما كان يعلم أنه كانت فى صدره طعنة حربة سأله عنها فأطلععه المسيح عليها ووضع توما فيها اصبعه حتى تحققها . وهذه الفئة ترى من هذا الاجتماع أن الموت على الصليب لم يقع وان « التشبيه » الذى فى القرآن فى آية (ولكن شبه لهم) لم يكن بقتل شخص آخر يشبه المسيح وانما هو تشبيه الصلب الذى جرى بالموت بحيث يسكت اليهود الذين حكم مجلسهم الروحاني على عيسى بالقتل صلباً وكانوا يابون الانفاذ هذا الحكم . فقبل لهم الرومانيون أنهم قتلوه والحقيقة أنهم لم يقتلوه بل رفعوه على الخشبة وعند الساعة الرابعة بعد الظهر أنزلوه عنها وأدخلوه المغارة حياً . وكان اليهود دخلوا فى السبت فلم يعلموا بشئ

وبعد أن بدّل المسيح في المغارة ثيابه خرج منها ليلاً وذهب متوارياً وبوم الأحد وجد الناس المغارة خالية وجسد المسيح عليه اللام مفقوداً ، والحجر متدحرجاً ، وإيس هناك غير الثياب المملوطة بالدم . فذهب جماعة من اليهود الى ييلاطس وشكوا اليه الاهمال الذي وقع في هذا الأمر وقالوا له ان الشائع هو كون النصارى جماعة عيسى قد أخذوا جسده ايلاً ومنهم من قال له : بل الشائع كون قصة موته على الصليب غير صحيحة وانه أنزل عن الصليب حياً^(١) ووضع في القبر على صورة مدفون ، ثم في جوف الليل فرّ من المغارة . ومن جملة الروايات أنه بعد أن ظهر للتلاميذ وأكل معهم فارقهم الى حيث لم يرجع الى فلسطين ، وذلك خوفاً من أن تقبض عليه السلطة مرة ثانية وتصلبه وتقتله هذه المرة فعلاً لا تشبيهاً ومن فلسطين ذهب الى الهند أبعد ما يمكنه أن يبعد وانتهت حياته في الهند ودفن في شمالى الهند حيث له الآن هناك قبر يزار . وهذا القبر معروف من قديم الزمان وهذه الروايات هي مجرد حدس وتخمين يعززه قرآن وأدلة في نظر من لا يعتقد بالمعجزات أو من يظن أن هذه الحادثة جرت بحجرى طبيعياً لا معجزة فيه . فأما الذين يعتقدون بالمعجزات فانهم يحلون اشكالات هذه القصة كلها بالقدرة الالهية . والنصارى يقولون انها حادثة مقدرة مقررّة منذ الأزل وان النصرانية مبينة عليها .

وأما الذين كتبوا حياة يسوع مثل « رنان » وأمثاله ولم يكونوا يقولون بالوهيته ولا بمعجزاته ولا بتقررّ القضاء من الأزل فقد ذهبوا الى أن الصلب والموت على الصليب وقعا فعلاً ولكن القيامة من القبر لم تقع ووجود شاب لابس ملابس يضاء في القبر يقول ان المسيح قام من الموت هذا لم يقع وانما زعم التلاميذ ذلك من شدة تخيلهم وهيامهم في حب المسيح الى حد أنهم ظنوه نزل عليهم . وأكل معهم ، وان كل ما ورد من ذلك في الأناجيل لم يقع وانما هو خيال في خيال جلهم عليه الحب . وبالاختصار النصارى يقولون ان المسيح مات مصلوباً ودفن في المغارة وفي اليوم الثالث قام وصعد الى السماء ، وانه بعد قيامه . تجلّى للتلاميذ وتغنّى معهم وأمرهم بنشر دينه وودّعهم والمسلمون يقولون انه لم يكن هو المصوب وانما صلب شخص آخر عوضاً عنه ، وان الله رفعه اليه . وهناك رأي من الآراء هو أنه في قوله تعالى (وما قتلوه وما صلبوه) لا يقصد نفي القتل والصلب عن الجسد وانما يقصد انهم ان

(١) افترأ عن هذه المسئلة كتاب اميل لودفيغ الألماني المشهور في علم تراجم الرجال وذلك في آخر كتابه عن المسيح

كانوا قتلوا الجسد فلم يقدرُوا أن يقتلوا الروح وإن الله رفع تلك الروح اليه . ورأى آخراته
رُفِع . على الصليب الى أن أقبل الظلام فأُزِل الى القبر حياً ولكن بصورة ميت . وبعد أن
أدخل المغارة جئى اليه بثياب فلبسها وترك الثياب الملوثة بالدم . وكانت مريم أم عيسى
ومريم المجدلية وبعض نساء وبعض رجال لم يفارقوا يسوع منذ صلب الى أن خرج من
المغارة فالأرجح أنهم هم الذين آتوه بالثياب ليبدلها ثم ان عيسى بعد ذلك بمدة قصيرة جاء
واجتمع بتلاميذه وتعشى معهم ثم فارقهم وأبعد في الأرض خوفاً من الوقوع في يد الحكومة
مرة ثانية وقيل انه ذهب الى الهند وتوفاه الله هناك . وهذا رأى الأخير مخالف لرواية الاسلام
والنصرانية معاً كما أن الرأى الذى قبله وهو الذى معناه أن قول القرآن (وما قتلوه وما
صلبوه) لا ينفي موت جسد المسيح على الصليب وإنما يعنى روحه ويعنى عمله في الأرض هو
الرأى الوحيد الذى يمكن به التوفيق بين عقيدتى الاسلام والمسيحية . وهو الرأى الذى
يحاول تأييده « درمنهم » لأنه رأى فيه التوفيق بين البياتين في أهم ما اختلفنا فيه .
وأحسن ما كتبه المسلمون في مسألة الصلب رسالة العلامة السيد رشيد رضا صاحب المنار فن
شاء فليرجع اليها .

وقد ظهر في السنة الماضية كتاب عنوانه « لأجل فهم حياة يسوع » وفيه بحث تحليلي
لإنجيل مرفس ألغه الأستاذ بروس الفاريك Prosper Alfarié المدرس بجامعة استراسبورغ
ذهب فيه الاستاذ المذكور منذهب من يرى . ان أكثر ما ورد في الإنجيل المذكور مطابق
عمداً على نبوءات سابقة في العهد القديم ، سواء كانت الحوادث المروية صحيحة أو غير
صحيحة ، وذلك من قبيل الدعاية لا التاريخ . وقد اجتهد هذا المؤلف أن يظهر كل ما هناك من
التناقضات تارةً ومن الأخبار المخالفة للطبيعة طوراً وذلك مثل ان الدنيا كلها أظلمت من
الساعة السادسة الى الساعة التاسعة أثناء احتضار السيد المسيح على الصليب . وانه انشق
حجاب الهيكل وغير ذلك من الاخبار . ولكن هذا المؤلف هو بمن لا يشتبهون في موت
المسيح على الصليب

وفي هذه السنة ظهر كتاب جديد اسمه « حياة يسوع » لـ لسيو موريس غوغويل
(Goguel) من علماء فرنسة توخى فيه الرد على الدكتور كوشو Couchoud الافرئسي

وغيره من العلماء الالمان والانكليز والهولانديين الذين لم يجدوا في الأناجيل حقائق تاريخية قابلة للتحقيق ، بل وجدوا فيها دعاية دينية محضة ، وابتهاوا الى القول بان المسيح لم يوجد أصلاً وإنما كان رمزاً . فالمسيح غوغويل يبين في كتابه مافي هذه الاقاويل من المبالغات ، ويذهب الى أن وجود عيسى محقق ، وان الأخبار الواردة في الاناجيل يمكن ربط بعضها ببعض وأخذ نتيجة تاريخية صحيحة منها . وهو يرى ان ادعاء ان المسيح رمز فيه من المشكلات التاريخية أكثر من القول بأنه وجد بالفعل . نعم المسيو موريس غوغويل يعتقد ان كثيراً من روايات الاناجيل غير واقعية بل هي مطبقة على التقاليد النصرانية تطبيقاً مجرد الدعاية أو بحسب الاعتقاد وان هذا في واد والتاريخ في واد . ورنان في كتابه الشهير « حياة يسوع » يعترف بتطبيق بعض الروايات عمداً على النبوءات السابقة الا أنه يعتقد موت المسيح على الصليب كما يموت سائر الناس .

ثم لنا ملاحظة أخرى على قول « درمنهم » بشأن المصحف . وظنت ان هناك مصاحف غير المصحف العثماني قد أبطلت ! فان كلاماً كهذا يدور كثيراً في كتب الأوربيين ومنهم من يزعم ان المصحف تعاوره الحذف والتبديل ، وأن الخلفاء الراشدين زادوا فيه ونقصوا كما أرادوا . وهم مطلقون العنان لخيالاتهم في هذا الموضوع بحسب عاداتهم ويحفظون خطباً كثيراً كما هو دأبهم اذا تكلموا عن الشرق والاسلام . وليس بشئ مما يظنونه بصحيح . وكل هذا امّا جهل بتاريخ القرآن وامّا تجاهل مقصود منهم فالقرآن كان محفوظاً في صدور ألوف من الرجال وفي صدور عدد كبير جداً من الصحابة ممن يستحيل تواطؤهم على الكذب . ولما جرت حرب الردة في اليمامة استحرقت القتل في الصحابة ، رضوان الله عليهم ، فجا عمر الى أبي بكر وقال له ، ان القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس ، واني لأخشى أن يستحر بالفراء في المواطن ، فيذهب كثير من القرآن الا ان يجمعوه واني لأرى ان يجمع القرآن . فقال أبو بكر : كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ فقال عمر : هو والله خير . قال أبو بكر : فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدرى ، فرأيت الذي رأى عمر . قال زيد بن ثابت : وعمر عنده جالس لا يتكلم ، فقال أبو بكر : انك شاب عاقل ، ولا تهملك ، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتنبّع القرآن فاجمعه ، قال

زيد : فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن
فقلت : كيف تفعلان شيئاً لم يفعله النبي ﷺ . فقال أبو بكر : هو والله خير . فلم أزل
أراجعه حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر فتبعت القرآن أجعه من
الرقاع ، والاكتاف ، والعشب وصدور الرجال ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع
خزينة بن ثابت لم أجدهما مع غيره (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) الى آخرها فكانت
المصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند
حفصة بنت عمر رضى الله عنها ، نقل هذا جلال الدين السيوطي في تاريخ الخلفاء ثم أردف
ذلك بقوله : واخرج أبو يعلى عن عليّ قال : أعظم الناس أجراً في المصاحف أبو بكر ان
أبا بكر كان أول من جمع القرآن بين اللوحين
وذكر أبو الفداء هذه القصة كما يأتي :

« ثم دخلت سنة ثلاثين وفيها بلغ عثمان ما وقع في أمر القرآن من أهل العراق ، فانهم
يقولون قرأنا أصح من قرآن أهل الشام ، لانا قرأنا على أبي موسى الأشعري وأهل الشام
يقولون قرأنا أصح لانا قرأنا على المقداد بن الأسود ، وكذلك غيرهم من الأنصار . فأجمع
رأيه ورأى الصحابة على أن يحمل الناس على المصحف الذي كتب في خلافة أبي بكر رضى
الله عنه . وكان مودعاً عند حفصة زوج النبي ﷺ ، وتحرق ماسواه من المصاحف التي
بأيدى الناس ، ففعل ذلك ونسخ من ذلك المصحف مصاحف وحمل كلاً منها الى مصر من
الأنصار ، وكان الذي تولى نسخ المصاحف العثمانية بأمر عثمان زيد بن ثابت ، وعبد الله
ابن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي ، وقال عثمان :
ان اختلفتم في كلمة فاكتبوها بلسان قريش فقاما نزل القرآن بلسانهم »

ولقد رأينا أجمع ما كتب في هذا المقام كلام الاستاذ الكبير مفخرة العرب ، وحبّة
الأزرق على الاوائل في علو طبقة الانشاء ووفرة الأدب ، السيد مصطفى صادق الرافعي في
كتابه « اعجاز القرآن » فانه جمع فأوعى وأصاب الحز وطبق المفصل وهاهؤذا مقال
بملاحظتي بيانه نأثره بحرفه قال :

« وكان بعض الصحابة يكتبون ما ينزل من القرآن ابتداء من أنفسهم أو بأمر من
النبي ﷺ ، فيخطونه على ما اتفق لهم يومئذ من العصب ^(١) والكرانيف ^(٢) واللائخاف ^(٣) »

(١) جمع عيب جريدة النخل كانوا يكشطون الخوص عنه ويكتبون في الطرف الرينى

(٢) جمع كرافة بالكسر وبالضم وهى أصول السعف الغلاظ (٣) جمع لفة وهى صفائح الحجارة

والرقاع ، وقطع الاديم ، وعظام الاكتاف والاضلاع من الشاة والابل ، وكل ما أصابوا من مثلها مما يصلح لفرضهم يكتب كل منهم ما ييسر له أو ييسره أحواله . ولكن مما ليس فيه ريب أن منهم قوماً جعوا القرآن كله لذلك العهد ، وقد اختلفوا في تعيينهم بيد انهم أجمعوا على نفر : منهم علي بن أبي طالب ، ومعاذ بن جبل ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله بن مسعود . وهؤلاء كانوا مادة هذا الأمر من بعد . فان المصاحف التي اختصت بالثقة كانت ثلاثة : مصحف ابن مسعود ، ومصحف أبي ، ومصحف زيد ، وكلهم قرأ القرآن وعرضه على النبي ﷺ . فأما ابن مسعود فقرأ بمكة وعرض هناك . وأما أبي فانه قرأ بعد الهجرة وعرض في ذلك الوقت . وأما زيد فقرأه بعدهما وكان عرضه متأخراً عن الجميع وهو آخر العرض اذا كان في سنة وفاته ﷺ ، وبقراءته كان يقرأ عليه الصلاة والسلام وكان يصلى الى أن لحق بربه . ولذلك اختار المسلمون ما كان آخراً كما استعرفه .

وأما علي بن أبي طالب ، فقد ذكروا ان له مصحفاً جمعه لما رأى من الناس طيرة عند وفاة النبي ﷺ . وفي الفهرست لابن النديم انه رأى عند أبي يعلى حجة الحسيني مصحفاً بخط علي بنورثه بنو حسن . ونحن نحسب ذلك خبراً شيعياً لأنه غير شائع . . .

وقبض رسول الله ﷺ والقرآن في الصدور وفيما كتبوه عليه ، ثم نهض أبو بكر بأمر الاسلام وكانت في مدته حروب أهل الردة ، ومنها غزوة أهل اليمامة ، والمحاربون أكثرهم من الصحابة ومن القراء . فقتل في هذه الغزوة وحدها سبعون قارئاً من الصحابة (ويقال سبعمئة) وكان قد قتل منهم مثل هذا العدد ببئر معونة (موضع قرب المدينة) في عهد النبي ﷺ فقال ذلك عمر بن الخطاب ، فدخل على أبي بكر رحمه الله فقال : ان أحباب رسول الله ﷺ باليمامة يتهاقنون تهافت الفراش في النار ، وإنى أخشى أن لا يشهدوا موطناً الا فعلوا ذلك حتى يقتلوا وهم حلة القرآن ، فيضيع القرآن ويُنسى ولو جعلته وكتبته . فنفر منها أبو بكر ، وقال أفعل ما أم يفعل رسول الله ﷺ . فراجعا في ذلك . ثم أرسل أبو بكر الى زيد بن ثابت . قال زيد : فدخلت عليه وعمر مسر بل فقال لي أبو بكر : ان هذا قد دعاني الى أمر فأبيت عليه وأنت كاتب الوحي فان تكن معه انبعثكما وان توافقني لا أفعل . فاقصم أبو بكر قول عمر وعمر ساكت ، فنفرت من ذلك وقلت يفعل

لأنه يفعل رسول الله ﷺ إلى أن قال عمر كلمة : وما عليكما لو فعلتما ذلك . فنهبا تنظر فقلنا : لا شيء والله ما علينا في ذلك شيء . قال زيد : فأمرني أبو بكر فكتبته في قطع الأدم وكسر الاكتاف والغضب .

وهذا الذي فعله أبو بكر كأمنا استحيا به طائفة من القراء الذين استحروهم القتل بعد ذلك في المواطن التي شهدوها لم يعد به ماوصفنا . ولذا بقي ما اكتتبه زيد نسخة واحدة وهو قد تتبع ما فيها من الرقاق والعصب والخاف ومن صدور الرجال وانما اتسمه أبو بكر لأنه حافظ ، ولأنه من كتبه الوحي ، ثم لأنه صاحب العرضة الأخيرة ، وربما كان قد أعانه بغيره في الجمع والتبضع ، فإن في بعض الروايات أن سالم مولى أبي حذيفة كان أحد الجامعين بأمر أبي بكر . أما الكتابة فهي لزيد بالإجماع .

وبقيت تلك الصحف عند أبي بكر ينتظر بها وقتها أن يحين حتى إذا توفي سنة ١٣ صارت بعده إلى عمر فكانت عنده حتى مات ، ثم كانت عند حفصة ابنته صدرأ من ولاية عثمان . ويومئذ اتسعت الفتوح وتفرق المسلمون في مصر فأخذ أهل مصر عن رجل من بقية القراء

فأهل دمشق وحص أخنوع بن المقداد بن الأسود . وأهل الكوفة عن ابن مسعود . وأهل البصرة عن أبي موسى الأشعري --- وكانوا يسمون مصحفه لباب القلوب . وقرأ كثير من أهل الشام بقراءة أبي بن كعب ، وكانت وجوه القراءة التي يؤدون بها القرآن مختلفة باختلاف الأحرف التي نزل عليها كما سيمر بك ، فكان الذي يسمع هذا الاختلاف من أهل تلك الأمصار إذا احتوتهم المجمع أو التقوا في المواطن على جهاد أعدائهم يعجب من ذلك أن تكون هذه الوجوه كلها على اختلاف ما بينها في كلام واحد . فاذا علم أن جميع القراءات مسندة إلى رسول الله ﷺ وأنه أجزأها ، لا يمتنع أن يحكى في صدره بعض الشك ، وإن ينطوي منها على شيء إذا هو كان قد نشأ بعد زمن الدعوة وبعد أن اجتمع العرب على كلمة واحدة ، فلا يلبث أن يجري ذلك الاختلاف يجري مثله من سائر الكلام فيرى بعضه خيراً من بعضه ويظن منه الصريح ، والمدخل ، والعالي ، والنازل ، والأفصح

والنصيح ، وأشباه ذلك ويعتد ما رآه في القرآن من القرآن . وهذا أمره ان هو استفاض فيهم ثم مردوا عليه خرجوا منه ولا ريب الى المناقضة والملاحاة والى أن يرد بعضهم على بعض هذا يقول : قرائى وما أخلفت به . وذلك يقول : بل قرائى وما أنا عليه . وليس من وراء هذا اللجاج الاتفكير والتأنيم ولا جرم انها الفتنة لافتناً بعد ذلك من دم . ولقد نجحت هذه الناشئة يومئذ فلما كانت غزوة ارمينية وغزوة أذر بيجان ، كان فيمن غزاهما مع أهل العراق حذيفة بن اليمان فرأى كثرة اختلاف المسلمين في وجوه القراءة وانهم لا يجرون من ذلك على أصل في الفطرة اللغوية كما كان العرب يقرأون بلحونهم ورأى ما يبدى على ألسنتهم حين يأتى كل فريق منهم بما لم يسمع من غيره اذ يتبارون فيه حتى يكفر بعضهم بعضاً ، ولم ير عندهم نكيراً لذلك ولا اكبراً له بل كانوا قد ألقوه بين أنفسهم ، وصار من عاداتهم وأمرهم . ففزع الى عثمان (بن عفان رضى الله عنه) فأخبره بالذى رأى . وكان عثمان قد رفع اليه ان شيئاً من ذلك يكون بين المسلمين الذين يقرؤون الصبئية ويأخذونهم بحفظ القرآن ، فينشأون وبهم من الخلاف بعضهم على بعض . فأعظم ، رحمه الله ، أمر هذه الفتنة وأكبره الصحابة جميعاً ، لأن الاختلاف في كتاب الله مدرجة الى مخافة ما فيه ، ومتى اهملوا بعض معانيه لم يكن بد أن يتصرفوا ببعض ألفاظه ، وانما هو اجترأ واحد فيوشك أن يكون من ذلك مساع للتحريف والتبديل . فاجعوا أمرهم أن ينتسخوا الصحف الاولى التى كانت عند أبى بكر وان يأخذوا الناس بها ويجمعوهم عليها حذار تلك الردة المشبهة ، واشفاقاً على الناس أن يصيروا ككبار دوا الى الفتنة أركسوا فيها . فأرسل عثمان الى حفصة فبعثت اليه بتلك الصحف ، ثم ارسل الى زيد بن ثابت ، والى عبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام . فأمرهم أن ينسخوها في المصاحف . ثم قال للرهب القرشيين الثلاثة : ما اختلفتم فيه أتم وزيد فاكتبوه بلسان قريش فانه نزل بلسانهم .

وفى رواية أخرى عن زيد بن ثابت ان عثمان أمره أن يكتب له مصحفاً بعد أن رفع اليه أمر الاختلاف وقال : انى مدخل معك رجلاً ليبدأ فصيحاً فاكتباه وما اختلفتما فيه فارفعاه الى الله فجعل معه ابان بن سعيد بن العاص . فلما بلغا في الكتابة قوله تعالى : (ان آية ملكه أن يأتيكم التابوت) قال زيد : فقلت : التابوت . وقال ابان بن سعيد : التابوت .

فرغنا ذلك الى عثمان فكتب : التابوت .

وفي رواية ثالثة لابن عساكر ان عثمان خطب في الناس يومئذ وعزم على كل رجل عنده شيء من كتاب الله لما جاء به فكان الرجل يجيء بالورقة والاديم فيه القرآن حتى جمع من ذلك كثرة ثم دعاهم رجلاً رجلاً فناداهم : أسمعت رسول الله ﷺ وهو أملاء عليك فيقول : نعم . فلما فرغ من ذلك عثمان قال : من أكتب الناس ؟ قالوا : كاتب رسول الله ﷺ زيد بن ثابت . قال : فأئى الناس أعرب ؟ قالوا : سعيد بن العاص . قال : فليمل سعيد . وليكتب زيد .

ونحسب أن اختلاف هذه الرواية وملاءماتها من وجوه أخرى إنما بعث عليه تصور الرواة لابلغ ما يكون من صور الثقة في هذا الأمر حتى يحكموه من نواحيه كلها فانك لا ترى منها رواية الا وفيها مبالغة في التحرى ليست في الاخرى . والذي يخبر بمثل ذلك الخبر عن القرآن إنما يخبر بأمر شديد اذا هو لم يمكن فيه لموضع الثقة ولم يحسنه أشد التحسين حتى لا تجد الشبهة اليه سبيلاً . وظاهره من المحال أن تكون كل هذه الروايات هي الواقع قال زيد (في بعض الروايات عنه) : فلما فرغت عرضه عرضة فلم أجد فيه هذه الآية « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا » قال فاستعرضت المهاجرين أسألم عنها فلم أجدها عند أحد منهم ، ثم استعرضت الأنصار أسألم عنها فلم أجدها عند أحد منهم حتى وجدها عند خزيمه يعني ابن ثابت فكتبتها . ثم عرضه عرضة أخرى فلم أجد فيه هاتين الآيتين : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم » الى آخر السورة فاستعرضت المهاجرين فلم أجدها عند أحد منهم ثم استعرضت الأنصار أسألم عنها فلم أجدها عند أحد منهم حتى وجدها مع رجل آخر يدعى خزيمه أيضاً فأثبتها في آخر « براءة » . ولو تمت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة . ثم عرضه عرضة أخرى فلم أجد فيه شيئاً . ثم أرسل عثمان الى حفصة يسأله أن تعطيه الصحيفة وحلف لها ليردها اليها فأعطته فعرض المصحف عليها فلم يختلف في شيء فردها اليها وطابت نفسه وأمر الناس أن يكتبوا مصاحف فلما ماتت حفصة أرسل الى عبد الله بن عمر في الصحيفة بعزمه فأعطاهم ايها فضلت غسلاً .

قلنا وكلام زيد نص قاطع في أنه كان يحفظ القرآن كله لم يذهب عنه شيء منه إذ كان يعرض ما في المصحف على ما ربط في صدره وثبت في حفظه ، ثم هو نص كذلك على أن زيدا كان لا يكتفي في نفسه بل يذهب يستعرض الناس حتى يعبد من يؤدي إليه كيلا ينفرد هو بالحفظ خشية أن يكون موضع غنم وان كان الصحابة رضی الله عنهم قد اجتمعوا على الثقة به فلم يثبت ما أثبتته الا بشاهدين أحدهما من حفظ غيره والآخر من حفظه

ثم بحث عثمان في كل أفق بمصحف من تلك المصاحف، وكانت سبعة في قول مشهور ، فأرسل منها الى مكة والشام واليمن والبحرين والبصرة والكوفة ، وجلس بالمدينة واحداً وهو مصحفه الذي يسمى الأمام — الأصل في هذه التسمية ما جاء في بعض الروايات من أن عثمان لما بلغه اختلاف المعلمين في القرآن كما أوردناه آنفاً قال : عندي تكذيبون به وتلحنون فيه فن نأى عني كان أشد تكديباً وأكثراً لحناً . يا أصحاب محمد اجتمعوا فاكتبوا للناس اماماً — ثم أمر بما عدا ذلك من صحيفة أو مصحف أن يحرق ولم يجعل في عزمته تلك رخصة سائفة لأحد وكان جمع عثمان في سنة ٢٥ للهجرة ، وانما أراد عثمان بذلك حسم مادة الاختلاف لأنه أمر يمد مع الزمن وتنشعب الأيام به وهو ان أمن في عصره لم يدرك ما يكون بعد عصره . وقد أدرك ان العرب لا يستمرون عرباً على الاختلاط والفتوح وان الألسنة تنقل واللغات تختلف ثم هو رأى ما وقع في الشعر وروايته وان الاختلاف كان باباً الى الزيادة والابتداع فلم يفعل شيئاً أكثر من أنه حصن القرآن وأحكم الأسوار حوله ومنع الزمن أن يتطرق اليه بشيء وجعله بذلك فوق الزمن .

ولم تكن المصاحف التي كتبت قبل مصحف عثمان على هذا الترتيب المعروف في السور الى اليوم قائما هو ترتيب عثمان — وكان تقسيم المصحف ثلاثين جزءاً زمن الحجاج — أما في ما وراء ذلك فقد رووا أن رسول الله ﷺ كان اذا نزلت سورة دعا بعض من يكتب فقال ضعوا هذه السورة في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا ، فكان القرآن مرتب الآيات غير أنه لم يكن مجموعاً بين دفتين ، فلا يؤمن أن يضطرب نسق مجموعه في أيدي الناس باضطراب القطع التي كتب فيها تقديماً وتأخيراً . ولم يلزم الناس القراءة يومئذ بتوالي السور وذلك ان الواحد منهم اذا حفظ سورة أو كتبها ثم خرج في سريته — هي عندهم من حصة أنفس الى ثلاثمائة — أو أربع مائة — فنزلت سورة أخرى فانه كان اذا رجع ياخذ في حفظ ما ينزل بعد

رجوعه وكتابه ويتبع ما فاته على حسب ما تسهل له أكثره أو أقله فن ثم يقع في ما يكتبه تأخير المقدم وتقديم المؤخر . فلما جمعه أبو بكر رأى عمر كتبوه على ما وفقهم عليه رسول الله ﷺ ثم كانوا في أيام عمر يكتبون بعض المصاحف منتسقة السور على ترتيب ابن مسعود وترتيب أبي بن كعب وكلاهما قد سرده ابن التميمي في كتابه الفهرست . وقال ابن فارس ان السور في مصحف علي كانت مرتبة على النزول فكان أوله سورة اقرأ باسم ربك ثم المدر ثم نون ثم المتذمّر ثم تبت ثم التكوير وهكذا الى آخر المسكى والمدنى ولا حاجة بنا أن نتسع في استقصاء هذا الخلاف

أما ترتيب مصحف عثمان فهو نسق زيد بن ثابت وهو صاحب العرصة الأخيرة ولعله كان ترتيب مصحف أبي بكر أيضاً لما روى في الرواية عن زيد من أنه قابل بين الاثنين معارضته والله أعلم . ويرجح أن ترتيب زيد الذي تقرأ به اليوم هو ما رآه رسول الله ﷺ ما روى عن عوف بن مالك وعن حذيفة من أنه عليه الصلاة والسلام تهجد ذات ليلة فاستفتح فقرأ في نافذته البقرة وآل عمران والنساء والمائدة في أربع ركعات سورة سورة على هذا النسق وهو الذي عليه ترتيب زيد . وهذا الخبر يظهر ما ورد في معناه وانعقد به التصديق من أن ترتيب الآي إنما كان توقيفاً منه صلى الله عليه وسلم ومن قصص زيد عن نفسه في ذلك الرواية تعلم انه كان يحفظ القرآن على ترتيبه آية فآية وسورة فسورة — ولم يكن بعد انتشار المصاحف العثمانية وانتساخها على هيئتها الا أن استوثقت الأمة على ذلك بالطاعة وأحرق كل امرئ ما كان عنده مما يخالفها ترتيباً أو قراءة وأطبق المسلمون على ذلك النسق وذلك الحرف ثم أقبلوا يجدون في إخراجها وانتساخها . ولقد روى المسعودي انه رفع من عسكر معاوية في واقعة صفين نحو من خمسمائة مصحف وهي الخلدعة المشهورة التي أشار بها عمرو بن العاص في تلك الواقعة ولم يكن بين جمع عثمان الى يوم صفين الا سبع سنوات

وهنا أمر لا مذهب لنا دون التنبيه عليه وذلك أن جمع القرآن كان استقصاء لما كتب واستيعاباً لما في الصدور فكانوا لا يقبلون الا بشهادة قد امتحنوها أو حلف قد وثقوا من صاحبه والا بعد العرض على من جمعوا وعرضوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الصحابة كانوا لا يحسنون التهجي ، وقد يكتبون غير ما يقرأون على وجه من وجوه الكتابة أو يكتبون بحرف من القراءات كالذي رواه ابن فارس بسنده عن هاني قال : كنت عند

عشان رضى الله تعالى عنه وهم يعرضون للمصاحف فأرسلنى بكتف شاة إلى أبى بن كعب فيها «لم يثن» و«أهل الكافرين» و«لا تبدل في الخلق» قال فدعى بالدواة فحى إحدى اللامين وكتب «خلق الله» وعى فأهمل وكتب «فعل» وكتب «لم يثن» ألحق فيها هاء والقراءة على هذا الرسم

فذهب بعض أهل الكلام بمن لا صناعة لهم إلا الظن والتأويل واستخراج الأساليب الجدلية من كل حكم وكل قول إلى جواز أن يكون قد سقط عنهم من القرآن شئ جلاً على ماوصفوا من كيفية جمعه وهو باطل من الظن لما علمته من أنباء حفظته الذين جمعوه وعرضوه ثم لما رأيت من تشبههم في ذلك حتى جعت لهم الصحة من أطرافها ثم لاجتماع الجمل الغفير من الصحابة على أن ما بين دفتي المصحف هو الذى تلقوه عن رسول الله ﷺ لم يأت به الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولا اقتطع منه الباطل شيئاً

ونحن بما رأينا روايات تختلف في شئ من الأشياء فضل اختلاف وتنسجم في الرد والتأويل كل طريق وعركا رأينا من أمرها فيما عدا نصوص الفاظ القرآن فإن هذه الألفاظ متواترة اجتماعاً لا يتدارأ فيها الرواة من علائهم ومن نزل وانما كان ذلك لأن القرآن أصل هذا الدين وما اختلفوا فيه إلا من بعد اتساع الفتن وتأثب الأحداث وحين رجع بعض الناس من النفاق إلى أشد من الأعرابية الأولى وراغ أكثرهم عن موقع اليقين من نفسه فاجترأوا على حدود الله وضر بهم الفتن والشبهات مقبلاً بمدبر ومدبراً بمقبيل فصار كل من نزع إلى الخلاف يردد أن يجد من القرآن ما يختلف معه أو يختلف به وهيئات ذلك إلا أن يتسس في الرواية بمكره يكون معه التأويل والأباطيل والآ أن يفتح الكلمة البيئة ويبالغ في الحل على ذمته والعنف بها في أشياء لا ترد إلى الله ولا إلى الرسول ولا يعرفها الذين يستنبطون من الحق بل لا يعرفون لها في الحق وجهاً . ونحسب ان أكثر ذلك مما افترته الملصقة وتزبدت به الفتنة الغالية وهم فرق كثيرة يختلفون فيه بنياً بينهم وكلهم يرجع إلى القرآن بزعمه ويرى فيه حجة على مذهبه وينتبه على دعواه . ثم أهل الزيف والعصية لآرائهم في الحق والباطل . ثم ضعاف الرواة ممن لا يميزون أو ممن تعارضهم الغفلة في التمييز وذلك سواد كله ظلمت بعضها فوق بعض ومن لم يجعل الله له نوراً فإنه من نور . وقد وردت روايات قليلة في أشياء زعموا أنها كانت قرآناً ورفضت على أن رسول الله ﷺ كان

يقرر الأحكام عن ربه اذا لم ينزل بها قرآن لأن السنة كانت تأتي مأتاه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام « أوتيت الكتب ومثله معي » يعني السن

وعلى هذا الحديث يخرج في رأينا كل ما رووه مما حسبه كان قرآناً فرفع وبطلت تلاوته على قلة ذلك ان صح لانه يكون وحياً وليس كل وحى قرآن . على أن ما ورد من ذلك ورد معه اضطرابهم فيه وضعف وزنه في الرواية وأكبر ظننا أنها روايات متأخرة من محدثات الأمور وان في هذه المحدثات لما هو أشد منها وأجدى بشأنه . ولو كان من تلك شيء في العهد الأول لرويت معها أقوال أخرى للآئمة الأئبات الذين كان اليهم المقزع من أصحاب رسول الله ﷺ وهم كانوا يومئذ متوافرين وكلهم مُقرّين لذلك قوى عليه وكانوا يعلمون أن المرء في القرآن كفر وردة وانكار بعضه انكاره بالجلّة . وقد أجمعوا على ما في مصحف عثمان وأعطوه بذل الستهم في الشهادة أى قوتها وما استطاعت من تصديق . ونحن من جهتنا نمنع كل المنع ولا نعبأ أن يقال انه ذهب من القرآن شيء وإن تأولوا لذلك وتمحلوا وإن أسندوا الرواية الى جبريل وميكائيل ونعت ذلك من السوء الصلعاء التي لا يرحضها من جاء بها ولا يغسلها عن رأسه بعد قول الله « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » ولا يتوهم أحد أن نسبة بعض القول الى الصحابة نص في أن ذلك المقول صحيح البتة فإن الصحابة غير معصومين وقد جاءت روايات صحيحة بما اخطأ فيه بعضهم من فهم أشياء من القرآن على عهد رسول الله ﷺ وذلك العهد هو ما هو ثم بما وهل عنه بعضهم مما تحدّثوه من أحاديثه الشريفة فاخطأوا في فهم ماسمعوا ونقلنا في باب الرواية من تاريخ آداب العرب^(١) أن بعضهم كان يرد على بعض فيما يشبه لهم انه الصواب خوف أن يكونوا قد وهموا . وثبت أن عمر رضى الله عنه شك في حديث فاطمة بنت قيس بل شك في حديث عمار بن ياسر في التيمم بخوف الوهم مع أن عماراً ممن لا يتهم بتعمد الكذب ولا بالكذب وهالة اصحبه وسابقتهم مع رسول الله ﷺ ولذلك أذن له عمر في رواية هذا الحديث مع شكه هو في صحته .

على أن تلك الروايات القليلة في ما زعموه كان قرآناً وبطلت تلاوته ان صحّت أسانيدها

(١) هو كتاب لم يصنف في باب نظيره من تأليف الاستاذ الرافعي الذي نقل عنه هذا الفصل

أولم تصح فهي على ضعفها وقتلتها عما لاحفل به مادام الى جانبها اجماع الأمة وتظاهر الروايات الصحيحة وتواتر النقل والأداء على التوثيق . انتهى

وخلاصة القول انهم جمعوا القرآن من الادم والعصب والكرانيف والخفاف وعرضوه على مافي صدور الرجال لا عرضة واحدة بل عرضات متعددة وكان ذلك بين مئات وألوف يستحيل تواطئهم على الكذب أو على زيادة أو على نقصان ولذلك اطمانت النفوس وتلجبت القلوب واقتنعت العقول بان هذا هو القرآن كما أنزل وأصبح ما يروى خلاف ذلك لا يعبأ به وأما الاختلاف في وجوه القراءات فهو شيء آخر لا يتعلق بالكلام الاطلى نفسه بل بكيفية قرأته وقد كانت طلجت العرب تختلف بعض الشيء كما لا يخفى .



ثم نعود الى «درمنغم» الذي يحاول في جميع كتابه التألف بين الاسلام والمسيحية فهو يقول في صفحة ١٣٤ : « ان نفساً قوية طاهرة نظير نفس محمد في اتصال مع الحقائق التي وجدها هذا الرجل في نفسه في أثناء خلواته العظيمة في الصحراء والجبال كانت تشعر بأن البداية ليست عبارة عن تأمل مجرد وعن محاضرة ملقاة بل هي حقيقة يراها الانسان من نفسه وكل من البشر يمثل الله تعالى كما يقدر ولكن المهم أن يكون ملائ شعوراً بالحقيقة الالهية وأن يسلم نفسه لله وهذا هو الاسلام »

ثم قال : ان الهوة التي قد احقرها المسيحيون والمسلمون فيما بينهم لم تكن في الحقيقة بين الاسلام والنصرانية وانما كانت نتيجة المنازعات المبنية على سوء التفاهم . فأهل الكتاب كانوا بادئ ذي بدء أنصاراً لمحمد ثم يفتنوا أن أبا الاعتراف بنبوته وأن هذا أو به كما أن المسلمين هم أيضاً من جهتهم تباعدوا ما أمكنهم عن النصرانية . مفسري القرآن بدلاً من أن يظهروا ما بين الديانتين من الموافقات اجتهدوا في اثبات ما بينهما من المفارقات . فالقرآن اقرب كثيراً الى النصرانية من السنة المروية وعلى كل حال الأحاديث المنسوبة الى الرسول هي التي حفرت هذه الهوة بين الديانتين وفي هذه الأحاديث من الروايات المدخولة والموضوعات ما هو معلوم (هكذا زعم درمنغم)

ثم قال : ولما نشبت الحروب مدة قرون متطاولة بين المسلمين والمسيحيين ازداد بينهم سوء التفاهم واشتدت البغضاء كثيراً ، وما يجب أن نعترف به أن أكثر البغضاء كان من

جهة المسيحيين فقد كان البيزنطيون يحتقرون الاسلام بلا تأمل ولا بحث وجميعهم ما عدا يوحنا المعمدان لم يمحوا أنفسهم على درس عقيدة الاسلام وانما جالوا عليه باللعن والقذف بلا خص وأخذوا يصورون محمداً بصورة غريبة جداً ويشوهون من هذه الصورة ما مكنهم. (وذكر هنا المطاعن التي كانوا يوجهونها الى النبي ﷺ بما أدينا نقله نظراً لسخفه وسفاهته وسقوطه من نفسه حتى ان درمنغهم نفسه هزأ كثيراً بهذه المطاعن بالرغم من كونه مسيحياً معتقداً) فالتناقض الذي بين الملتين كانت قواعده الأساسية أخباراً واهية مثل أن محمداً كان صنماً من ذهب وأن مساجد المسلمين هي هياكل ملاءى بالثماثيل ! وقد ورد في أغنية اسمها « أغنية أنطاكية » ما يفيد أن ناظم تلك الأغنية قد رأى في تلك الهياكل محمداً بشكل صنم من ذهب وفضة ، راكباً على فيل ، وهذا الفيل على قاعدة من الفسيفساء ، ثم ان الأغنية المسماة بأغنية « رولان » والتي تمثل فرسان شريكان وهم يحطمون أصنام المسلمين فيها ان المسلمين يعبدون ثلاثاً مؤلفاً من ترفاغانت Tervagant ومحمد وأبولون (كل شيء خطر في البال الا نسبة عبادة الثلاث الى المسلمين) ثم ان قصصاً يسمى قصص محمد Roman du Mohamet ورد فيه ما يفيد أن الاسلام يجيز اشتراك جملة رجال في زوجة واحدة !

ولقد طال أمد هذه البغضاء وهذه الأباطيل كثيراً منذ أيام « رودلف دولوذهيم »

Rudolph de Ludheim الى أيام « نيقولا دو كوز » Nicolas de Cuse و « فيفيس » Vives و « مراشي » Maracci و « هوتنجر » Hottinger و « بيليندر » Bibliander و « بريدو » Prideaux فقد مثل هؤلاء محمداً كرجل كاذب ، والاسلام كعمل من أعمال الشيطان ، وللمسلمين كقوم همج ، والقرآن ككتاب منسوج من أوله الى آخره بالمحالات . وكانوا يزعمهم لا يجدون حاجة الى الأخذ والرد في هذه كهذا . ثم ان « بيير لوفيراييل » Pierre Le Vénérable مؤلف أول كتاب في أوربا ضد الاسلام ترجم مع ذلك في القرن الثاني عشر القرآن الى اللاتينية . ثم في القرن الرابع عشر ظهر « بيير باسكال » فعلم عن الاسلام أكثر من غيره . ثم ان « البابا اينوشانيوس الثالث » قال عن محمد انه المسيح النجال . ولكن في القرون الوسطى بدأوا ينظرون اليه كرجل مبتدع من يقال لهم الهرطقة . ثم ظهر « ريموند لول » Raymond Lulle في القرن الرابع عشر

و«غليوم بوستل» Postel في القرن السادس عشر و«رولان» و«غانيه» Roland & Ganiér في القرن الثامن عشر والأب «دوبروغي» de Brogli و«رنان» Renan في القرن التاسع عشر وكانت أحكامهم في هذا الموضوع متفاوتة ليست على وتيرة واحدة . أما فوثير فقد كان كتب الرواية المسماة برواية محمد وبنائها على غير تحقيق . ثم عاد فصَحَّح قسماً كثيراً مما وهن فيه ، وقد ارتكب « مونتسكيو » Montesquieu بعد « باسكال » و« مالبانش » أغلاطاً كثيرة فيما يتعلق بالإسلام نفسه إلا أنه كانت له آراء شديدة وأحياناً عادلة فيما يتعلق بعبادات المسلمين ثم ظهر الكونت « دوبالانفيليه » De Boulainvilliers و« شول » Scholl و« كوسين دوبرسفال » Caussin de Perceval و« دوزي » Dozy و« سبرنجر » Sprenger و« بارثليمي سانتيلير » Barthelemy Saint-Hilaire^(١) و« دوكاستري » de Castries و« كارليل » Carlyle وهؤلاء كانوا على وجه الإجمال موافقين للإسلام ولنبي الإسلام ، وربما أثنوا عليهما غير أن « دروتي » Droughty في سنة ١٨٧٦ و« فوستر » Foster سنة ١٨٧٢ قد أخذوا في الطعن في الإسلام وفي محمد . ولا يزال للإسلام إلى يومنا هذا أعداء شديداً والعصية

أما المسلمون فانهم وإن كانوا من جهتهم قد درسوا في دور ازدهار المعارف عندهم الديانة النصرانية درساً أشبه بدرس فولتير معتمداً على الأدلة السطحية فقد كانوا هم أيضاً يرمون إلى التباعد لا إلى التقارب . وكانوا لا يريدون أن يبحثوا في النصرانية من شدة ازدرائهم بها . وقد صاروا يلقبون « بالكافرين » أهل الكتاب وتلاميذ عيسى الذين جاء في القرآن أنهم أقرب الناس مودة إلى الذين آمنوا . وحتى هذه الساعة يفضل المسلمون أن يروا أولادهم أمواتاً على أن يروهم مسيحيين

فهذه الحواجز الصنعية غير الطبيعية كان علينا نحن أن نهبطها بأيدينا بإزالة الأوهام لأن النور يكتفي لازالة الأشباح . ويجب علينا أن نفهم أن العبرة إنما هي بروح الموضوع فقط . فالعلاقات النسبية لا تزال الحقيقة المطلقة ، والوحى الإلهي يخرج من الأفواه البشرية على حسب الأمكنة والأزمنة . فلا يمكن أن تأتينا الحقيقة دفعة واحدة أو أن تهبط علينا كلها كلمة وإنما يحياها ويكتملها فينا استعدادنا النفسي . قال : ولكل من الديانات المنزلة

(١) هذا الرجل قال انت محمداً من أعظم البغرين الذين أحببتهم البشرية

خاصة تمتاز بها . فالاسلام مظهره التوحيد وهيمنة الخالق ، وجبروته ورحته ، والمسيحية خاصتها المحبة ، والوثنية نفسها لا تنكر الالهية ولكنها تراها تحت أشكال أخرى مبهمه مشوهة ، منحرفة عن الصراط المستقيم ، وبالجملة فالنصرانية تتضمن الاسلام وتزيد عليه بعض أشياء ولكن كلتا الديانتين غير مناقضة للآخرى كما يُظن . وكان يجب على أتباعهما بدلاً من أن يتصارعوا ويتقاتلوا أن يتنافسوا في العبادة والفضيلة ونحن نراهم على العكس من ذلك ، لا يشتغلون بتمجيد البارئ تعالى ، كما يشتغلون بمعاداة بعضهم بعضاً

وقد جاء في القرآن شيء من التساؤل عما اذا كان الله نفسه لم يشأ تقسيم البشر ملأ ونحلاً الى حد محدود لكن بدون تعصب وشنان . فقد قال : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً . وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ) ثم يقول : (إلى الله مرجعكم فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) . وقال : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْفِرُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ)

ثم أخذ درمنهم يذكر ما في الاختلاف أحياناً من الفائدة وقال ان المبادئ قد تختلف بالضرورة بحسب الزمان والمكان فيكون اختلافها موافقاً للرقى البشرى . وقد كان الأنبياء بحسب التوراة يتزوجون بزوجات متعدلات . وكان المسيحيون الأولون يقاتلون الوثنية والأوثان أشد قتال الا أنهم بعد أن زال خطر الوثنية رجعوا يقدمون للقديسين شبتاً من العبادة وهذا ان بقى ضمن حدود الاعتدال ، لا يتخلو عما يفيد الحياة الروحية . ولقد منع الاسلام التماثيل والتصاوير فامتدت صناعة الاسلام في النقش الى ما لا نهاية له في تمثيل المخلوقات غير الحية كما أن النصرانية أخذت بالصناعة اليونانية في تمثيل الأجسام البشرية . وكل من الفريقين أنقن الصناعة التي اعتمد عليها ، فكان من ذلك نتيجة سعيدة جداً في باب المدنية ولم تكن كذلك لو بقيت الصناعة منحصرة في طرز واحد

ثم قال درمنهم ان الفتوحات الاسلامية كانت جزءاً وفقاً لتفسيرية الشريعة التي استرسلت الى المجادلات الدينية وطالما كان في العقاب فوائد ، فان ظهور المسلمين في الشرق أهاب بالمسيحيين في أوروبا الى الاتحاد لأنهم وجدوا أنفسهم تحت الخطر ان لم يصلحوا أنفسهم وان لم ينهضوا عن المستوى الذي كانوا فيه

ثم قال ان القرآن يؤيد دائماً التوراة والانجيل فلا يمكنه أن يناقضهما وقد جاء فيه

خطاباً للنبي : (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك
لقد جاءك الحق فلا تكونن من المعترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون
من الخاسرين) ثم ذكر درمنغهم قول القرآن في ابراهيم : (مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا
وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) وعلل ذلك بقوله ،
ان مله ابراهيم هي مله جميع المؤمنين بالله.



ولقد آثرنا تلخيص هذا الفصل من كلام درمنغهم وان كنا لا نوافق على كل ما فيه بتمامه
وذلك لأن فيه معلومات كثيرة جلية يجدر بالمسلمين أن يطلعوا عليها ومن جلتها الأكاذيب
التي نقي الافرنج قروناً متطاولة يروجونها في حق محمد ﷺ ليصرفوا أنظار شعوبهم عن الاسلام
ومن جلتها اعتراف المؤلف المذكور برغم كونه مسيحياً كاثوليكياً مؤمناً بدينه ان أكثر
العداوة بين المسيحيين والمسلمين انما جاء من قبل المسيحيين . وكأنه يرى ذلك غريباً جداً
من قوم ، يأمرهم متبوعهم الديني بأن يحبوا أعداءهم . ولم يكن درمنغهم الفرنسي هو
الأوربي الوحيد الذي اعترف بأن المسيحيين هم أشد الفريقين عداوةً وشنائاً وان
المسلمين أقرب الى التسامح . فقد قرأت هذا في مواضع كثيرة من تأليف الاوربيين ومن
جلتها تأليف اسمه « مائة مشروع تقسيم تركيا من سنة ١٢٨١ الى سنة ١٩١٣ » للسيو
« دجوفارا » Cent projets de partage de la Turquie (1281-1913) Djouvara
من وزراء دولة رومانيا مصدر بمقدمة بقلم المسيولويس رينول Renault من علماء
الحقوق بفرنسة . وقد جاءت في المقدمة وفي الكتاب معلومات هي في الدرجة
القصوى من الأهمية قد نلّم بعضها في المظان اللازمة . وانما نذكر الآن قول « دجوفارا »
في الصفحة الثالثة من كتابه وهو : « ان أردنا أن نعدل ونقول الحق وجب علينا أن نعترف
بأن هناك عداوة قد نزل بها القضاء بين المسيحيين والمسلمين وأثقلت دائماً العلاقات التي بين
الفريقين وانه برغم روح التسامح الديني في العصر الحديث لا يزال خير هذه العداوة بين
هذه الأمم ولا سيما من جهة المسيحيين » وهذا يخالف ما لا يزال يردد بعضهم من ذكر
« التعصب الاسلامي » وضربهم به المثل .

ومن أحسن ما في كلام درمنغهم حسن التوبة وخلوص الطوية وكون هذا الرجل

عمل بكل ما في قدرته لازالة شدة هذا التنافر الذي بين المسلمين والمسيحيين . ومن يقرر أن لا يحمّد عملاً كهذا لأن عداوات الأديان بما خالطها من مفاصد السياسة ومن مطامع الرئاسة كانت من أعظم المصائب على البشرية . وقد نقل درمنغهم السيرة النبوية عن كتب المسلمين بدون أدنى تحامل ولا تحريف ولا مكابرة ولا محاولة تغطية أو تغطية للحقائق وكان يستنتج ما يريد استنتاجه بحسب ما يؤديه اليه اجتهاده ولكن بدون غرض ولا خبث وفي صفحة ١٨٣ ذكر أنه وان كان بعضهم يعيب محمداً بشدة ميله الى النساء فانه مما لا مشاحة فيه ان محمداً لم يكن شرهاً ولا خفوراً ولا متعصباً ولا متقاداً للطامع ، بل كان حليماً رفيق القلب عظيم الانسانية وأحياناً متردداً اذا لم يكن ثمة عنده ما يعتقدوه حياً الهياً اليه . وكان بشوشاً دمث الأخلاق حسن المعشرة ساذج المعيشة يكنس غرفته بيده ويصلح ثيابه ، ويخفف نعله ، ويحلب شياهه ويضطجع في أرض المسجد وينهض ويفتح الباب لأجل هرّة تريد أن تدخل ، ويعالج ديكاً مريضاً ، ويمسح بدمعه عرق جواده ويوزع الصدقات بمجرد ما يدخل في يده شيء من المال ويتجنب كل شيء يظهر فيه بمظهر ملك دنيوى . وكان يمنع الناس أن يجعلوه سيداً ولم يكن عنده لا بلاط ولا وزراء ولا شيء من أهبة الملوك وانما كان عنده بعض أعوان يستشيرهم وبعض كتبة يكتبون له وخاتم من فضة منقوش عليه محمد رسول الله

وقال أيضاً ان محمداً كان يقضى أكثر أوقاته في الصلاة سواء في الخلوات أو الجلاوات وفي الوعظ وفي الشغل ويقضى نصيباً من وقته مع نساءه ولم يكن يكره التسلّي والتفرّج عن القلب ، وفي ذات يوم عرض على عائشة أن تذهب وتشاهد أناساً من السودان يلعبون بالسيف والترس فذهبت عائشة بجانبه وتسلت بهذا المشهد وكان عمر أراد أن يطرد هؤلاء الاعبين فأنهزهم محمد وقال له : دعهم فلكل أمة أعياد وملاهي وهذا هو عيدنا اليوم . وكان أبو بكر أراد منع جارتين من جواري المدينة من الغناء أمام عائشة لقصائد فيها ذكر الحروب الماضية الا أن محمداً خالفه في ذلك وسمح بالغناء . وكان محمد يحب الأطفال كثيراً ويلعب معهم ويترك أولاد بنته يركبون على ظهره حتى في الصلاة ويلعبون على التبر وهو يخطب . وكانت مرة فتاة صغيرة لابسة قميصاً أصفر تلعب بين يديه وهو يداعبها ويمدح لها ذلك القميص ويستحسنه فلت اصبها الى ما بين منكبيه ولست الشامة

التي يقال لها خاتم النبوة قاتهرتها والدتها فقال لها محمد دعياها . وكذلك كان يجب أن يضع الحلي للبنات الصغار وقد وضع مرة عقوداً وأسورة لتيمنتين من المدينة وتأسف أن لا يكون أسامة بن زيد الحب فتاة فكان يغطيه في الحلي من رأسه الى قدمه وكان يعجب من كون أهل البادية لا يقبلون أولادهم . وكان يقول ان البنات يقين والدهن من نيران جهنم . وكان أنس خادم محمد مدة عشر سنوت ملازماً له وكان يذكر عجب صبره ويقول انه ما وبخه ولا مرة وكان حسن العشرة مع الجميع حتى مع الذين لم يكن رأيه فيهم حسناً ولم يكن ينطق بكلمة غليظة أصلاً . وكان بابه مفتوحاً للجميع الا أنه كان يجب أن يحافظ على خلواته وقد نهى القرآن عن الدخول على الرسول بدون اذن وعن مناداته من وراء الجدران . (يشير درمنغهم الى ماورد في سورة الحجر : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ إِنْ الَّذِينَ يُغْضُونَ أَمْرَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَعْمَرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ . إِنْ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ »

ومما قاله وهو بحث جليل أشار اليه ابن خلدون في مقدمته وهو ان سلطة النبي برغم علو منزلته عند العرب لم يكن من السهل اجراؤها دائماً على تلك الأقوام التي هي بفطرتها صعبة القيادة . قال انه قل أن يوجد في البشر رجل مطاع كما كان مطاعاً محمد . ولكن العرب المعتادين الفوضى لم يكونوا يعلمون شيئاً من النظام وكان يصعب عليهم جداً الاتقياد فكان من معجزات محمد أن جمعهم جميعاً في دائرة الاسلام . وكان في المدينة المنافقون الذين كانوا في الباطن أعداء للرسول وكان الأنصار الذين لم يكونوا يتفقون دائماً مع المهاجرين وسواء كان الأنصار أو المهاجرون فكان الجميع لا يأتلفون مع الأعراب أهل البور وكانت المناقبات والمفاخرات والنخوة سبباً للمخاصمات المستمرة وكذلك كانت تقع المخاصمات من أجل الدعاوى المالية ومن أجل تقسيم الغنائم وكان محمد يصلح جيع هذه الأمور اما بالوحي واما بحسن السياسة . وكانت زواجه الشخصية مثلاً يقتدون به . وكان محمد شديد الاهتمام بالأعراب وكثيراً ما معني باطنهم المدينة وكان يطالبهم بأن يسكنوا في المدينة ولا يعودوا للبادية واقتفى أثره في ذلك الخلفاء الراشدون فكانوا يشدون على البوادي واذا سكن

أحدهم في المدينة لم يسمحوا له أن يرحلها حتى قيل ان بدوياً أتتحر من شدة حنينه الى نجره . وكان النبي يخشى على امته مايقال له « اللين » أى عيشة الرعاة وبعبارة أخرى البداوة . فأنت ترى كم ظلم بعضهم الاسلام في اتهمهم اياه بالليل الى البداوة . وطالما أطرى الرسول معيشة المدينة برغم الحلى التي كانت فيها والتي اشتكى منها المهاجرون كثيراً . وطالما تحمل النبي من غلظة البدوى وصبر عليها وقيل ان أحد البدو بال في المسجد فأرادوا أن يضربوه فنهاهم الرسول وقال لم دعوه وصبروا سطل ماء حيث بال . وجذبته مرة اعراقاً جذبة شديدة آذاه بها قائلاً له قل لم يعطوني نصيباً من مال الله الذى بيدك فالتفت نحوه الرسول باسماء وقال لم ليعطوه نصيباً . ولا شك في أن البوادي من أبعد الناس عن الديانة وقد ورد هذا المعنى في القرآن كثيراً ولذلك سكان الحواضر أقرب الى الاسلام من سكان البوادي .

ومما قاله درمنهم : قال محمد ان الشهيد هو الذى يبذل نفسه في غير امور الدنيا وقال أيضاً : الجنة تحت ظلال السيوف . وقال بولس ان الموت هو العدو الأخير الذى سيهم ولا شك ان الأديان انما تزكو وتنمو بدماء الشهداء فالاسلام في آخر الأمر اختار الجهاد بالسيف لأجل نشر دعوة الحق ولم يكن محمد من الكويكر^(١) بل كان يرى ان من الأشياء ما لا مناص فيه عن الجهاد والقتال وانه في هذه الدنيا الملائى بالشورور لا يكون استعمال القوة القاهرة غير جائز الا اذا كان مبنياً على الظلم والبغضاء وليس من الممكن أن يقف الانسان مكتوف الأيدى أمام الشر الصائل . وقد بقى المسلمون مدة عشر سنوات يتحملون ألوان الانتقام في مكة وأخيراً اضطروا الى هجرة وطنهم وسكنوا المدينة . وكانت قريش تأمر بمحمد لتقتله وتتحدث بمهاجة المدينة للقضاء عليه وعلى الاسلام فن ذلك الوقت وجب على المسلمين أن يقتلوا ويقتلوا وصار القتال في سبيل الله من أفضل القربات ومن طرق الشهادة (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) ولا يخلو الأمر من مشابهة بين المسلمين الأولين والمسيحيين الأولين في الاستباق الى الشهادة ولا شك في ان الشهيد المسيحي الأول القديس اتيانوس الذى كان يدعو لقاتليه يستحق من الاعجاب أكثر من الشهيد المسلم الأول خبيب

(١) طائفة انكليزية تريد الوصول الى الحق بسلام

الذي كان يدعو على أعدائه (ان الرسول طلب المدعا أيضاً لأعدائه أن يهديهم ويردهم الى الصواب) ولكن الفريقين كانوا يموتون في سبيل إيمانهم معتقدين بأنهم سيكونون شهداء قلوباً واحد ولكن الأحوال مختلفة . ففي السلطنة الرومانية كان المسيحيون الأوائل في بلاد متعددة ذات ادارة منتظمة رعيا لقيصر الذي أوصاهم المسيح بأن يعطوه ماله فكان لابد لهم من أن يتقادوا لأحكام الدولة كما اتقاد سقراط نفسه لحكم دولته . فأما في بلاد العرب التي كانت فوضى وكانت كلها قبائل في قتال دائم ولم يكن الواحد يخرج الامتقلاً سيفه أو متكباً قوسه فكان لابد بضرورة الحال من أن يلجأ المسلمون الى القتال اذ لم يكن أمامهم غير الأسته مكباً . وهنا نقل درمنغهم كلاماً عن المسيو ماريتين Maritain في كتابه « أولية التأثير الروحي » وهو ان المسيحيين في القرون الأولى من النصرانية لم يكونوا يفكرون في هدم السلطنة الرومانية لأنهم كانوا عاجزين عن اقامة سلطنة مسيحية مكانها . فلذلك لم يكونوا يفكرون الا في الحياة الأبدية وفي مصالح الآخرة فكانت ثورتهم عقيمة لاثمرة لها الا مجرد الاضطراب الداخلي فلم يبق أمامهم الا نيل الشهادة وهو في الواقع أحسن حل للسألة في مثل تلك الحال التي كانوا فيها .

وكان محمد يقول يجب أن يتم هذا الأمر حتى يقدر الفارس أن يسير من صنعاء الى حضرموت بدون أن يخشى شيئاً سوى الله على نفسه والذنب على غنمه . ولم تكن قضية الجهاد ترمي الى هداية البشر تحت التهديد بالسيف كلاً بل جاء في القرآن : (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) . وجاء في القرآن النهي عن الاعتداء . وكل ماورد فيه مما يتعلق بالجهاد في آيات متعددة متفرقة هو موقف على حوادث خاصة معينة وقعت مع النبي وأصحابه . ولا يكون موافقاً للواقع أن يتخذ منها قاعدة عامة يجب تطبيق أحكامها على جميع الأحوال . وبما لا ينكر أن الجهاد قد دخل فيه مطالع في غير الجهة الروحية واتخذ بعض المسلمين وسيلة لكسب حظوظ الدنيا ولكن القرآن يقيم التنكير على هذه الأمور وان كان يسمح بمقابلة الشدة بثلها . وكثيراً ما حل محمد وعطف وتجاوز عن السيئات . وفي ظفره الأخير قد أظهر من علو النفس ما ينذر نظيره في التاريخ وكان يأمر جنده بأن يتجنبوا الضعفاء والأطفال والشيوخ والنساء ويحظر عليهم أن يهدموا البيوت أو أن يقتلوا الغلات أو ان يقطعوا الأشجار المثمرة وكان يأمرهم بأن لا يساوا السيوف الا عند الضرورة المطلقة

وكثيراً ما أنكر أعمال بعض أتباعه وجبر بما كسروه وكان يقول لأن يهدي الله نفساً واحداً خيراً من جميع مكاسب الدنيا (لأن يهدي بك الله رجلاً واحداً أحب إليّ من حُمُر النعم). وكانت الغنائم في ذلك الوقت هي نتيجة الحرب الطبيعية وكانت هي والتجارة ورعاية المواشي جميع منابع رزق العرب فبدى أن يكون محمد أباغ الغنائم للمسلمين في حال ضعفهم ولكنه قد جعل للغنائم قواعد وخصص جانباً عظيماً منها بالصدقات وبميرة الجيش وحظر في تقسيم السبي فضل الاولاد عن امهاتهم ولم يكن في وسعه أن ينقل العرب عن طباعهم التي فطروا عليها دفعة واحدة وانما كان يهنب منها بقدر امكانه وكثيراً ما كان يحض على العفو عند المقدرة وقد روى عنه حديث ان الذي يغفر السيئات يقرب من درجة النبوة . ولا ينكر أن كثيراً من الصحابة أصبحوا أغنياء وافرن بما غنموه من كنوز الاكلسة وفتح مصر وغيرها وكان أناس من البهو قد أصبحوا بتلك الفتوحات يلعبون بحلى الملوك الساسانيين وقيل ان الزبير بن العوام مات عن تركه تبلغ نحواً من خمسين مليوناً^(١) وكان الرسول يقول لا تحبوا وهو يفكر في المستقبل ما أخشى عليكم من شيء مثل مكاسب الدنيا الفانية . ولما قتل مصعب بن عمير في وقعة أحد كان من الفقر بحيث لم يجدوا ما يكفونونه به الاخرقة قصيرة لم تكن لتواري من بدنه الا القسم الأعلى فقطوا سائر بدنه بالعشب . وذكر عند عبد الرحمن بن عوف فقال ، كان خيراً منا نحن الذين أفاض الله علينا من خيرات هذه الدنيا افتراه تعالى اكتفى لنا بها عن الآخرة ؟ وأخذ يبكي ثم ذكر درمنغهم في صفحة ٢٧٣ قول « غوته » أكبر شعراء الالمان وهو « ان كان هذا هو الاسلام أفلسنا كلنا مسلمين ؟ »

(١) الصحيح أن الزبير رضى الله عنه لم يترك الا أراضى أسر ولده عبد الله بأن يطرحها للبيع لايافء ديونه وكان عبد الله ابن الزبير يظن أن ثمن هذه الأراضى لا يكفي لايافء الديون التي كانت علي آبيه الا أنه عند بيع الأراضى كانت أعانها قد ارتفعت كثيراً فتسكنوا من ايفاء جميع الديون وبقي شيء من الأراضى لورثة الزبير . وكان عثمان ابن عفان وطلحة وعبد الرحمن ابن عوف وغيرهم من الصحابة أصحاب يسار تام وكانت لهم عقارات وأموال ومواش تجعلهم في صف الأغنياء حتى في هذا الصر ولكنهم برغم هذه الثروة كلها لم يكونوا يمشون ممشة النعم المعروفة للمترفين بل كانوا ينفقون أموالهم في الدين والبروة والرشد وقضاء منارم الضعفاء

ثم قال : لا جرم ان محمداً قد تهض داعياً العرب الى الدين الوحيد اللائق بالاله الواحد ليوقظ دينه هذا جانباً من آسية وافريقية وليحطم قيود التقليد ولينبه فارس التي كانت نائمة ونصراجه الشرق التي كانت مزمزة بالمجدلات الدينية . ولا جدال في ان الانبياء في العالم هم أشبه بالقوى الطبيعية العظيمة المحسنة الهائلة التي هي من قبيل الشمس والمطر والزوابع التي تهز الأرض ثم تعطيلها خضرة ونضرة . فيجب على الناس أن يعرفوهم بشمات أعمالهم وأصق الشهود عليها هي الصدور الناجحة باليقين والقلوب المطمئنة والعزائم الناهضة والنفوس الصابرة على البلاء والاسقام الأدبية الزائلة والصلوات الطاهرة الصاعدة الى السماء .

وهؤلاء الانبياء منفردين بدون قوة مادة ويدون أيديهم — سوى الأيد الألهي — وبرغم مقاومة الكبر البشري لم تجد لهم يأتون بكشف سر الحرية في أسمى معانيها يقولون بطاعة الخالق لا الخلق وبالمساواة التامة امام الخالق تعالى وبتقديم المعنى على اللفظ . وهكذا ظهر محمد لا يعرف شيئاً من العلوم غير العلم الأعلى أمياً طاهراً ساذج الطبيعة طليقاً من قيود الأوهام ، فدعا العلماء أن يفهموا ما يقولون ونبه الذين يقال انهم حكماء الى سلوك السبل المستقيمة وكان الناس اذا سمعوا ما ينطق به مثل : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا) يعودون فيلحسون سر الحياة الذي يحيط بهم متواضعين لله تعالى متوجهين اليه ويعلمون هناك قاعدة تفرق بين الطاعة والمعصية مما يعجز عن الأنيان بخلة الفلاسفة ومدبرو الممالك .

قال درمنغهم : ان محمداً جاء في أشده الأعصر ظلمات حينما كانت المدينيات باجمعا قد تداعت الى الخراب من بلاد الغال الميروفنجية الى بلاد الهند وكان الاضطراب شاملاً فقسّمى محمداً ^(١) وتلقب بالنبي الأمي . وكان يرى نفسه أداة للوحي ومبلغاً واعياً يسمع ما يلقي اليه من فم الشخص النوراني الذي يشاهده ومن الصوت الذي يسمعه فليقيه الى الناس (ما على الرسول الا البلاغ) وهذا الوحي هو الكلمة الالهية القديمة التي هي « أم الكتاب » المحفوظة في السماء السابعة تحرسها الملائكة المسبحون وانما اتخذه بالقرآن قالباً أرضياً — الى أن يقول : اننا نرى القرآن نازلًا بحسب الوقائع موحى به يوماً فيوماً وشيئاً فشيئاً وفقاً

(١) اشارة الى ما ورد في التوراة من مجيء البرقيليط الذي اسمه احمد

للضرورات المتجددة ولصلحة الأمة وكثيراً ما نسخ منه الآخر الأول بحسب ضعف البشر واجابة لرغائبهم وعلى كل حال فكانت الرسالة في نظر محمد أسمى من الرسول وكانت سورة واحدة من كلام الله أفضل من النبي وعترته . ولما كان لكل نبي معجزة كانت معجزة محمد القرآن .

ومما لا يقبل المراء ان في القرآن من سحر البيان مالا يوجد في كلام غيره على الإطلاق وان فيه من قوة التأثير والعمل في القلوب مالا يبرح الى اليوم سرّاً مغلفاً حتى انه يقذف بالخشوع في قلب أقل الناس خشية وأبعدهم عن التقوى . وكان محمد يتحدى عبقرية العرب أن يأتوا بسورة من مثله . ولم يكن اعجاز القرآن في مزيج اللغوية من جهة ما يسمى اليوم بالأدب بل كان هذا الضرب مما يحتقره محمد وكان يكره الشعراء ويبرأ أن يكون منهم وانما كان اعجاز القرآن في شدة التأثير وعجز الناس عن الاتيان بمثله

قال درمنغم : انه لم يبق أدنى شك في صدق محمد . فان جميع حياته برغم بعض أغلاط قد اعترف هو بها تدل على كونه معتقداً بكيته بالرسالة التي عهد بها اليه وأنه وجد من الواجب عليه أن يقوم بهذه الرسالة مهما آده من حلقها . وأن جميع مظاهر من هذا الرجل من قوة إيجاد وتناهي عبقرية وحدة ذكاء ومواجهة تامة للحقائق وضبط نفس وشدة ارادة وحسن تدبير واتقان عمل وبالجملة جميع حياته تمنع من أن ينظر الى هذا الملهم الصافي الذهن كرجل مصاب بصرع . اهـ

يشير درمنغم بهذا الى ما زعمه أعداء الاسلام من كون حركة الوحي التي كانت تحصل للنبي ﷺ انما هي من علة جسمية فيه قال بعضهم انها مرض الصرع . ولكن أكثر الاور بين اليوم رجعوا عن هذه الفكرة وعلموا أن ﷺ لم يكن مصاباً بمرض الصرع ولا بمرض عصبي آخر وأنه كان معتدلاً المزاج كامل الخلقة لاشائبة فيه ومن جملة من صرح بهذا القول المستشرق ماسينيون الافرنسي الذي هو كاثوليكي النزعة مثل درمنغم . أما ما ذكره درمنغم من أن للنبي أغلاطاً كان هو يعترف بها فالمسلمون يقررون العصمة للنبي ولجميع الانبياء صلوات الله عليهم وذلك في الامور الدينية وهم ينزهونهم عن الكبائر . فوجب ايضاح العقيدة الاسلامية في هذا الشأن . وأما الكاثوليك فيجعلون العصمة للبابا في الامور الدينية شرطاً من شروط دياتهم

ثم قال درمنهم : ان محمداً لم يكن يلزم أن يجنب قومه الى عقيدته بجميع الطرق ولم يكن همه أن يسهل عليهم الامور ليقبوا دعوته وانما كان يلزمهم رسالته لامة كالسيف القاطع وكان يفرق بينها وبين آرائه الشخصية . ويقول بعضهم انه لم يكن في المدينة النبي الخاشع الصابر الذي كان بكمة . وجواب هذا ان الاحوال قد تغيرت وانه كان حتماً عليه أن يغير من خطته لاجل تثبيت دعوته . وربما يكون أخطأ في بعض أعماله لأن العمل غير النظر ولكنه على كل حال بقي صادقاً في دعوته ثابتاً متيناً وان كان قد أخطأ فانه لم يكذب قط . وكيف يكون قد كذب ورسالته كانت تأييد كل يوم وثمر ثمرات لا تكون الا للحقائق .

قال وكانت عظمة محمد الحقيقية هي العظمة الآتية له من الله بالالهام الالهي الذي كان يقذف في روعه . وأما فيما عدا ذلك فكان يشعر بضعفه وعجزه . وكان يتجهّد الليل ويستغيث بالله ويسأله تعالى دائماً أن لا يخله . وقالت له زوجته أم سلمة مرة : لماذا لا تفتأ تقول هذا والله قد غفر لك ماتقدم وما تأخر من ذنبك . فاجابها : كيف لا أخشى الله وقد تحمّلي مرة عن يونس . وكان يدعو الله قائلاً : اغفر لي ذنوبي الحاضرة والماضية والظاهرة والباطنة وطهرني من آثامي تطهير الثلج واغسل قلبي كما يغسل الثوب واجعل بيني وبين الأمم مسافة مابين المشرق والمغرب .

وكان يلقي الى الناس ما يوحى اليه من القرآن التوبيخ في مثل قصة الاعشى .
(عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى وَمَا يُدْرِيكَ لَمَّةُ زَيْكِي أَوْ يَدْ كُرُ فَتَنْفَعُهُ الذِّكْرَى أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَنِي فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَرْ كِي وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَحْسَى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى) وفي مواضع أخرى مثل حديثه في خطاب أعدائه وغير ذلك .

ولقد تفنّن بعض علماء النفس من الاوربيين في تفسير حالة محمد والوحى الذي كان يلقي اليه فذهب بعضهم الى أنه صرع وذهب آخرون الى أنه شدة تخيل وكلهم غفلوا عن الوسط الذي كان فيه وعن معيشة المحيّم في البادية ونسوا مقتضى البيئة التي كان فيها وما من شك في أن محمداً كان الى وقت بعثته كسائر الناس ايس فيه شذوذ في شيء وكان مزاجه بغاية الاعتدال وكذلك كان بعد البعثة في غاية التوازن الا ما كان يحصل له من التغير عند نزول الوحى .

وهذا شيء غير خاص به بل معهود في جميع الالهيين الحقيقيين وفي أنبياء بني
 اسرائيل . وقد كان ارميا يقول: أرى قلبي قد تدرّس وجيع عظامي مضطربة وأراني
 كالسكران وذلك بسبب الاله والكلمات المقدسة. وكذلك كان عمّوس وهو مدّ بُرْ كما كان محمد
 مدّراً يقول الكلمات نفسها . ولم يكن يرى محمد تلك المرائي لانه كان مريضاً بل كانت
 تحصل له تلك الحالة العصبية من بعد تلك المرائي . ولا شك أنه يوجد تشابه بين المرضى بالامراض
 العصبية وبين أصحاب المكاشفات من الالهيين الحقيقيين . ويمكن أن يقال ان البنية
 الضعيفة هي أكثر استعداداً للأحوال الروحية كما أن هذه الأحوال تزيدها ضعفاً . ولكن
 لم يكن يوجد أثر من هذا الضعف في محمد وبقى الى أن بلغ الكهولة من أكمل الناس صحة
 وأقواهم جسماً . فلم يكن يشعر بشيء الا ما كان يحصل له من التغير في حالة نزول الوحي ،
 نعم حصل له مرتين أو ثلاثاً شيء من ضربة الشمس على أثر السفر في الضحى وكان هذا
 يزول بالحجامة أو بالطلق . أما الوحي فكان يحدث له ألماً شديداً كثيراً ما كان يتجلّد له
 ويخفيه عن الناس بقدر امكانه فلحظ أبو بكر مرة الشيب قد بدأ في لحيته فقال له محمد :
 إنما هي هود والحاقة والقارعة وأخواتها هي التي شيدتني . وكان يحصل له بعد الوحي ثقل
 في رأسه يعالجه باللنفات والمراهم ، وكان اذا أحسّ بدنو الوحي يغطّي نفسه ويتنفس تنفساً
 شديداً ويسمع له غطيظ وتحصل له شدة . واذا كان حتى في الشتاء يتصب منه العرق . وطلب
 يعلى بن أمية من عمر أن يريه النبي في حال نزول الوحي فجاءه الوحي وهو في الطريق الى مكة
 وكان أحدهم ألقى سؤالاً عن مناسك الحج فلم يُجرح جواباً ثم لم يلبث أن جاءه الوحي
 وتغطى بغطاء فدعا عمر يعلى بن أمية ورضع الغطاء عن النبي فاذا به يتنفس تنفساً شديداً
 ووجهه شديد الحرارة . ولما فصم عنه نهض وقال : أين الرجل الذي ألقى عليّ السؤال ؟ ثم
 أخذ يتلو الآيات النازلة عليه حينئذ وكان نزول الوحي عليه يختلف في الشكل فكان يسمع
 أحياناً كصلصلة الجرس أو كحفيف الأجنحة أو كدوى غير مفهوم تعالما ولم يكن يرى كل
 ما يسمع الا بعد انقطاع تلك الحكاية وكان هذا أشده عليه وأغربه مظهراً ، وأحياناً كان
 الملك يأتيه بصورة بشرية ، كصورة دحية الكلبي وكان من أجل أهل زمانه أو كصورته هو ،
 وكان يلقي عليه القول فيقهمه بدون عناء ، فكان الوحي بالاجال على شكلين وقد نهى
 محمد في القرآن عن أن يُحرّث به لسانه ويُجهد نفسه ليرى تعالما الآي التي كانت تلقى عليه

ولم يكن محمد هو الذى صنع القرآن ، ولا كان مُختاراً فى تنزيل الوحي بل كان يطول عهده به ولا يرى شيئاً . وطالما تخيّل أن يأتيه الملك فلم يأتيه

الا أن درمنغهم يعتقد مايعتقده غيره من الاوروبيين من أن القرآن كسائر الكتب المنزلة لم يحرّر الا بعد نزوله بكثير وانهم حلّوا الناس على نسخة واحدة من المصحف وأحرقوا ما عداها وان كثيراً من الآيات لم يقع فيها الترتيب اللازم وانه لا يُعلم بالثام هل أُدخل فى القرآن شيء من الحديث النبوى الذى قاله الرسول من نفسه لا على أنه وحى . وروى أن جعفر قال : انه كان فى القرآن أسماء سبعة رجال من قریش فلم يبق منها الا اسم أبى لهب . ثم ان الشيعة يتهمون أهل السنة بأنهم حنّفوا من القرآن كل ما كان فيه من الآيات الموافقة لعلی ثم أنهى درمنغهم كلامه فى هذا الموضوع قائلاً انه لا يقدر أن يحجز منى هذه المسئلة وانه على وجه الاجال يرى المصحف الحاضر صحيحاً لا شائبة فيه الا ما يتعلق بترتيب الآيات والصور . ولكنه لا يرى الأحاديث النبوية كلها صحيحة ويحجز بأن قسماً كبيراً منها موضوع وهذا يوافق فيه كثير من المسلمين

ثم انه يقول ما يلى : ان محمداً لم يكن يقول فى الصفات الالهية ما يقوله المتكلمون أو اللاهوتيون من التعليقات الطويلة بل كان محمداً بالاله لا يرى حقيقة غير الله فالله عنده هو الحقيقة وهو واجب الوجود . ولم يكن العرب ينكرون وجود الله وانما كانوا يتخيّلونه بعيداً عنهم ويتخيلون له وسائل من هؤلاء الأصنام فجاء محمد وقلب ذلك الاسلوب فى العبادة وجعل الله حاضراً أمام العقول بدون واسطة وردّ تلك الوسائل من أصنام وجنّة وملائكة الى الورداء وعلم الناس أن الله أقرب الى المرء من حبل الوريد . وكانت عقيدته أنه لا بد من وجود ثابت فى وسط تقلبات الحوادث وكأنّ خلفه يهيمن على جميع ما يقع فى هذا العالم ولا حول ولا قوة الا بالله وان الله وانا لله راجعون والله أكبر والله الأول والاخر والباطن والظاهر والأحد والحي القيوم ، القادر الخالق ، العلى الكبير ، المالك المجيد ، ذو الجلال والاكرام ، العظيم القوى الصمد ، الحكيم القدوس ، أحكم الحاكمين ، المنعم ، الأبدى ، الوارث ، الشاهد ، المدبر ، الهدى ، الأمين ، الحافظ ، الناصر ، المعطى ، الرزاق ، سميع الدعاء الخاسب ، القابض ، الباسط ، العفو ، الغفار ، الرحمن الرحيم . وكان من عقيدة محمد أن الانسان عاجز عجزاً تاماً أمام الله تعالى وانه لا عذر له بين يديه ولكن الله تعالى يعفو

عن كثير وقد كتب على عرشه أن رحته غلبت نعمته وهو يغفر لمن يغفر ويسر رجوع آثم واحد الى الهدى كسرور اعرابي فقد بعيره في القلادة وما زال في أثره الى أن وجده آمناً . ومن عقيدة محمد أن الانسان لا يوجد في هذه الدنيا الا لعبادة الله تعالى وأن الله غني عنه وأنه يجب عليه أن يطلب وجه الله تعالى في كل شيء وان كل شيء هالك الا وجهه تعالى وان في اشراق النور الالهي على الانسان سلام النفس الداخلي ورضاها ورضي الله تعالى وأن أصل ذلك كله الايمان وان الوصول الى هذه الحالة يكون بانصالة وبالاشار أي باعطاء ما يعز على الانسان ولو كان به خصاصة

ولئن لم يكن القرآن يقول ما قال يؤخنا : ان الله كله حبة فلم يكن محمد سهمل قاعدة أن الله تعالى يجب مخلوقاته كما تحب الأم ولدها . وكان يقول ان الله يضاعف الحسنات مائة مرة وقد جاء في القرآن : « اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ » وكان عنده أن الايمان بدون المحبة وبدون الأعمال يكون ايماناً ميتاً . وكان ينهى عن الغضب والبغضاء والحسد والكبر والغبية وكان يقول ان أحسن الناس أكرمهم لفيظه « وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْهَافِينَ عَنِ النَّاسِ » وكان يقول ان المسلم من سلم الناس من لسانه ويده . وكان يقول ان المهاجر هو من يفر مما حرم الله ؛ وكان يقول احبوا بعضكم بعضاً في ذات الله ؛ وكان يقول ان العبد ينال رضا الله بالمحبة وانه تعالى قريب من الداعي اذا دعاه وانه رءوف رحيم . وكان يدعو ربه ويقول في دعائه : انني ألبأ اليك من ضعفي وعجزى أنت يا أرحم الراحمين وملجأ الضعفاء الى من تكفى ان أنت خدلتني . وكان عنده أن الدين الحق هو العبادة بالعقل وأن الأعمال انما هي بلاتيات وان الذي لا يريد أن يترك الكذب ولا يطهر نفسه فقله في غنى عن صيامه وجاء في القرآن : « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّائِلِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » وجاء في القرآن بشأن الضحايا والقرابين « لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ » . وكان محمد يقول : انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قيل له

يارسول الله فكيف تنصره اذا كان ظلاماً . قال : نَزَدَعُهُ عَنْ ظِلْمِهِ . وكان مرة عائدًا من غزاة جاهد فيها المشركين فقال رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر في أنفسنا . وقال : يجب أن يحب الانسان جميع الناس وجميع المخلوقات فان أصغر الطير يسبح باري السماوات والأرض يسبط جناحيه

وقد أثرت مواعظ محمد هذه في العرب تأثيراً عظيماً وأحدثت انقلاباً كبيراً في المجتمع العربي وفي البيئة الصحبية وارتفع شأن المرأة عما كانوا عليه وأبطل البغاء وأبطل المخادنة ولم يطل الرق ولكن وضعت له شروط . وجعل محمد عتق الرقاب من أعظم الفضائل وقال من أعتق رقبة فان الله يعتق من النار جميع أعضائه . وكان يقول عبيدكم اخوانكم فأطعموهم مما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون ولا تحملوهم فوق طاقتهم . وكان ينهى عن أن يقال عبيدي وكان يقول لا مؤلى غير الله . وسأله سائل : هل عند الله ثواب على الرافة بالحيوانات ؟ فقال له : نعم ، يثيب الله كل من يروى ظمأ مخلوق ذى قلب ومن حفر بئراً فله ثواب لكل يعير يشرب منها . وطلما نهى محمد عن العنف في سوق اللواب وعن قتل الحيوانات الملو جب . وذكر ابن عمر من أقواله أن الحيوانات يحضر يوم القيامة للشكوى من ظلمهن وإن امرأة تخشها هرة في النار بلا انقطاع لأنها أغلقت عليها الباب حتى ماتت جوعاً وإن مومساً تدخل الجنة لكونها سقت على حافة بئر كلباً كان سيموت عطشاً .

وقد أقبل المتكلمون والأخلاقون والتصوفة والفقهاء على أقوال الرسول ومواعظه فأخذوا منها أسس تعاليمهم كل فريق في الجهة التي سار فيها ولكنهم بقوا واضعين القواعد العامة نصب أعينهم . وإذا كان وقع بينهم اختلافات فلأنهم قد اعتمدوا على أحاديث مختلفة وكل فريق صحح الحديث الذي يرويه . مثال ذلك القدرة والجيرة في اختلافهم كل فريق يجتهد أن يتوكل على شيء من القرآن والسنة . وهذا بعينه قد حصل بين المسيحيين فجدد في هذه المسئلة الاختلاف بين اللاهوتيين مثل توما الاكوييني وبروسيت والجانسينيين والمولينيين (١)

(١) الجانسينيون Jansinistes نسبة الى جانسين رجل هولاندى كان أستاذاً لالم اللاهوت في باريز في أوائل القرن السابع عشر وله كتاب اسمه « اوغسطينوس » اشتغل في تأليفه نحواً من ٢٠ سنة وشرح فيه مذهب القديس اوغسطينوس في النعمة (اللطف المحزون) والاخييار وعقيدة القضاء والقدر وكان

فأفراآن يقول ان كل شيء من الله ولكنه ينسب الشر الى ضلال الانسان وقد تجد فيه ما يقوى حرية الانسان وتجد فيه ما يخالفها . فهنا طرفا السلسلة التي لم يقدر الناس الى اليوم أن يعرفوا الحلقات المتوسطة بينهما . ولئن كان المسلمون لا سيما في عصر الانحطاط أحنوا يميلون الى القول بأنه لا خيرة للانسان في أعماله فالحقيقة أن القرآن لا يقول بالجبرية وسأل اعرابي محمداً هل يعقل نافته أم يفلتها متوكلاً على الله فقال له : اعقل وتوكل وكان اذا قيل له : اذا كان كل شيء مقدراً عند الله من الأزل فما فائدة السعي ؟ يكون جوابه : اسعوا فيسهل الله لكم الأمور . وبعبارة أخرى : أعن نفسك يعنك خالقك

ومن المأثور عن النبي ﷺ اعمل للأخرة كأنك تموت غداً واعمل للدنيا كأنك تعيش أبداً . فهذه في الحقيقة هي الحكمة وهي جاع الفضائل كلها . ومن أقوال النبي ما معناه ان أظن المسلمين هو من فكر في أمر الآخرة واستعد لها ما وراءها .

ومن الناس من يقابل الآداب الاسلامية بالآداب المسيحية ويمجد هذه أروع من تلك ولا شك أن الاسلام أسمح من المسيحية فيما يتعلق بميول الجسد . وهو لا يطالب الانسان بالمبالغة في قهر نفسه وهو يرى الصلاة أحسن وصولاً الى الله اذا صدرت عن رجل متمتع بلبذاته المشروعة . الا أن هؤلاء الذين يرون الطهارة المسيحية أعلى درجة من الطهارة الاسلامية ينسون تقسم زهاد المسلمين في الطهارة وانهم لا يقاؤون في هذا الأمر عن أحد من نساك الملل الاخرى . وكذلك ينسون تحريم الاسلام للخمر وفرضه صياماً أشد من كل صيام آخر وتثديده على النساء في صيانة عفتهم وفي ملابسهن ما لا يشده دين غيره . وفي هذه المقاييس بين الأديان لا يجوز الاكتفاء بالنظر الى المبادئ نفسها بل يجب النظر أيضاً الى أحوال الزمان والمكان . فلما كان المسيحيون في أواخر الدولة الرومانية المنغسة في الترف كانوا يتجنّبون الشهوات التي ابتلى بها غيرهم . ولما ظهر الاسلام على يد أولئك الأعراب البداة الذين كانوا في شدة من العيش أسرعوا في اللذات بقدر سداجتهم الا أنه

مذهبه هذا مواضعاً للذهب البروتستانتي كلنين وغير مطابق لحرية المرء في الاختيار وقد تبعه في ذلك علماء مشاهير منهم باسكال من أعظم البعريين الذين ظهروا في فرنسا . وكان مولين اليسوعي يقول بخلاف قول جانسين فاقسم اللاهوتيون الى قسمين واشتد الخلاف وطال ودخل في أدوار مختلفة ولكن الكنيسة قضت على العقيدة الجانسينية)

لما تكوّن المجتمع الاسلامي وتأطّدت مست الحاجة الى كبح عنان الشهوات البدنية وظهرت النزعة الصوفية وعلا مقام الزهد

ثم قال درمنهم : ان القرآن ردد كثيراً معنى كون الدنيا زائلة ومتاعاً قليلاً وانها لم تكن الا عمراً للأخرة . وكان سلمان الفارسي يقول ما قاله باسكال وهو أن المؤمن أشبه بالمرضى الذي يمنعه الطبيب من أن يأكل ما يلذه لأنه يضره . وكان النبي يقول : لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً . وعاد النبي إعراباً مريضاً فقال له : هذا تطهير لك . فقال له الاعرابي : بل هذه حى ستأخذنى الى القبر . فقال له النبي : هذا الذى أردته . وكان النبي يتجهّد كثيراً ويقنت ويجمع نساءه ويعظهن . وكان أصحابه كثيراً ما يتعبون ويتقشفون وقد بالغ بعضهم فى العبادة والزهادة والصوم الى أن نهاهم النبي عن هذا الغلو فى العبادة وفى قهر الأنفس .

ولم يكن محمد يرى خيرات هذه الدنيا علامة على المحبة الالهية وكان يقول لأصحابه : ما أخشى عليكم شيئاً أكثر من خيرات الحياة العاجلة (وما عند الله خير وأبقى) . فقال له أحد أصحابه أيمكن أن يأتى من الخير شر فتوقف محمد فى الجواب وكأنا بما جاءه الوحى وأخذ العرق يتصبب منه ثم سأل قائلاً : أين السائل ؟ ثم قال له : أترى شيئاً من خيرات هذا العالم يستحق هذا الاسم . وكان يقول ان خيرات هذا العالم ليست بخيرات ان لم تكن آتية بطريق حلال ولم تكن تنفق فى سبيل البر فان لم تكن كذلك فهى باب للشر وان أغناكم فى هذه الدنيا سيكونون أفقركم فى الآخرة ان لم يكونوا أنفقوا أموالهم فى سبيل الله . وكان يقول : ان جهنم تقول بملء فيها : انى أنا أضمر المتكبرين والأغنياء والجبارين . وكثيراً ما كان محمد ينهى أصحابه عن الطمع فى الدنيا ويدمر على الذين يجمعون الأموال ويعرصون عليها وعلى المرايين وعلى التجار الذين لا يراعون وجه الله فى مكاسبهم وعلى الحكام الذين يميلون مع الأغنياء فى أحكامهم . وكانوا فى صدر الاسلام يكرهون الترف والتنعيم فى الدنيا وربما وصلوا الى تحريم كل ثروة تزيد على اللازم الضرورى فى حياة الانسان . نعم انهم فيما بعد لم يتقيدوا بهذه القاعدة ولكن روح الاسلام الأصلية كانت هى هذه وكانت عظمت محمد شديدة التأثير فى أصحابه حتى انه وصف عذاب القبر مرة فكلاد الحاضرون يصعقون من هول الوصف . وكان يجد أيضاً فى وصفه صوراً فى غاية الرقة تدخل الى أعماق القلوب اذا

وصف رحمة الله التي لا تنهاه وما أعد من النعم للتعين

وقد أشار درمنهم في آخر كتابه عن النبي ﷺ الى تعدد أزواجه وأورد هنا ما يعترضه المعترضون لينتقصوا من قدره ﷺ فقال انه كسائر سادات العرب استكثر من النساء فتزوج ببعضهن عن مجرد عاطفة، وتزوج ببعضهن ليتألف بزواجه قلوب القبائل وتكلم عن زواجه بزينب بنت جحش بعد أن طلقها زيد بن حارثة الذي كان النبي قد تبناه وكان مراده بذلك أن لا يجعل من يتبناه الانسان في حكم ابنه الحقيقي ولا يحرم عليه التزوج بمطلقة. وقال درمنهم ان محمداً وإن كان وسع دائرة الحلال فقد ضيق دائرة الحرام. ثم استوفى درمنهم سيرة النبي ﷺ بدون أدنى تحامل وإن كنا لا نتفق معه في جميع الأفكار. ولم نكن الآن لنستوفي ترجمة كتابه كله وإنما نريد أن نختار منه بعض مواضع على سبيل الاستشهاد لأن السكاتب المذكور لم يكن مسلماً لتقول انه كان ينتصر للاسلام حية على دينه ولم يكن من الكتاب الاوريين المعروفين ببغض النصرانية ليقول انه إنما امتدح الاسلام باقى بغضاته للدين المسيحي. وإنما كان درمنهم هو من الكتاب المسيحيين المعتقدين بدينهم ولذلك نقلنا كلماته على ما هي عليه، بدون أن نجتهد في تحقيق ما أخذها من السنة ورواية الأحاديث الواردة في المواضيع التي تكلم عليها. فانظر كيف يقول عن قضية النساء في الاسلام: ان الاسلام قد رفع شأن المرأة في بلاد العرب وهذه قضية لا تقبل المراء وكان عمر يقول اتنا لم نكن نعدّ نساءنا شيئاً في الجاهلية ولم نزل كذلك حتى نزل كلام الله في حقهن. وكان الرسول يقول ان أفضلكم أحسنكم معاملة لزوجته. وكان يوصي النساء بأن يكن طوع ارادة أزواجهن ولكنه كان يشدد جداً على من يغلظ في معاملتهن وينهى عن تزويج البنات بدون ارادتهن وكان يقول: ان أجر الانسان في الاتفاق على زوجته أكثر من أجره في التصديق على الفقراء أو الجهاد في سبيل الله. وكان يقول: اذا وضع الزوج يده في يد زوجته تساقطت الذنوب من بين أصابعهما. وكان يقول اللجنة تحت أقدام الأمهات. وكان النسوة في الجاهلية لا يرثن شيئاً فجعل محمد للمرأة نصف حظ الرجل في الارث، ومنع القرآن وأد البنات. وكان لا يمل من التوصية بالنساء والأيتام وتكلم عما يعدّه الله من الثواب لمن ربى أمة وحررها وتزوجها وقد أجاز محمد تعدد الأزواج ولم يكن يمكنه غير ذلك في بلاد ابراهيم ولكن محمداً لم يأمر بالتزوج بأكثر من واحدة

واشترط القرآن العدل التام بين النساء حتى لو أعطى الزوج لاحدى نساءه ابرة وجب أن يعطى مثلها للآخرى وأجاز الطلاق ولكنه قال انه ما من حلال أكره الى الله تعالى منه (أبغض الحلال الى الله الطلاق) ولا يجوز أن ننسى أن الشريعة الموسوية في العهد القديم لم تكن تمنع تعدد الزوجات فان كان الاكتفاء بـ زوجة واحدة فصار هو القاعدة في النصرانية فما ذلك الا لأن الاكتفاء بالزوجة الواحدة كان هو المألوف في البلاد الغربية التي انتشر فيها الدين المسيحي

ونقل درمنمهم على «دوكاسترى» في كتابه الاسلام صفحة ١٠٩ قال: بما لاشك فيه بحسب قول ريفيل Réville اتنا اذا نظرنا الى الزمان والمكان اللذين وُجد فيهما محمد لم نجد اصلاحاً أشرف ولا أجراً من الإصلاح الذي قام به محمد بحق النساء فالمرأة في الشرق مدبونة كثيراً لمحمد. وأما مونفكيو في روح الشرائع فقد قال: ان تعدد الزوجات في الشرق واحتجاب النساء والبلوغ قبل الوقت ودخول النساء في الهرم قبل الوقت، كل ذلك من الأمور التي نشأت عن تأثير الاقليم.

ثم قال درمنمهم انه هناك محل نظر في الاعتراض على تعدد الزوجات في الاسلام فهل هذا التعدد الرسمي هو أسوأ من التعدد غير الرسمي^(١) ومن محاسن تعدد الزوجات منع البغاء وتيسير الزواج لجميع النسوة بحيث تمان الأعراض يقول درمنمهم هذا، ولكن يغلب عليه مشربه الغربي فيقول: كنا نود لو ان محمداً لم يجز تعدد الزوجات أصلاً. وينكر درمنمهم أشد الانكار قول بعض الناس بأن المرأة ليس لها مقام في الاسلام ويقولون ان هذه التهمة أشبه باتهام النصرانية أنها جعلت المرأة ملعونة وأصلاً ومنيعاً للشروع. قال: ويكفي أن يذهب الانسان الى بلاد الاسلام ليعلم ماهناك من محبة عائلية وحرمة للنساء خلافاً لما يتقوّل به بعض الاوربيين. ثم ذكر درمنمهم في آخر كتابه حجة الوداع وقال ان النبي شعر بدنو أجله فخطب المسلمين في ذلك اليوم خطبة وداع وقال لهم: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَزَيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا» وكأنه علم ان امته ستنتشر عقيدته في الخافقين

وقد وقع ذلك بالفعل وخرج العرب ففتحوا الأقطار واختلطوا بالشعوب ولم يكن يخلو عملهم من شدة ولكنهم كانوا على جانب عظيم من الحكمة وكان فيهم استعداد ليرثوا ممالك

(١) يشير الى ما عليه القوم في أوروبا من المخادعة

الفرس والروم المحترمة ولم يكونوا كالفاندال والجرمان في الميل الى العبث والتدمير فتناولوا مصاييح العلم من أيدي الروم والفرس وسلخوا بها في فتوحاتهم فكان الاسلام في احدى يديهم والمدنية اليونانية والفارسية في الأخرى. وكانت الخلافان الأموية والعباسية من أجدد أدوار التاريخ. وقد نجح الاسلام في دعوته لأنه كان مستحقاً للنجاح فانه قد أتى الشرق بالعلاج الذي كان هذا يحتاج اليه. وقد تحمل المسلمون قبل الهجرة ما حملوه من الانتقام حتى اذا ظفروا عاملوا أعداءهم بالتسامح

نعم ان الشرك لم يكن ليعفو الاسلام عنه. ولكن أهل الكتاب أى اليهود والنصارى كانوا أحراراً أن يعيشوا في بلاد الاسلام متمتعين بحقوقهم. وكان محمد يقول من آذى ذمياً كنت خصمه يوم القيامة. واتنا نرى القرآن والأحاديث ملائى بالنهي عن الاكراه في الدين. وقد عمل الفاتحون المسلمون بهذه القاعدة وما دخل الناس في الاسلام أفواجاً الا لما رأوا فيه من التسامح ولما دخل عمر الى القدس لم يسمح بالحاق أدنى أذى بالمسيحيين وترك لهم كنائسهم بأيديهم وأحسن معاملته بطريقهم وأبى أن يصلى داخل كنيسة القيامة لئلا يأتي المسلمون فيدعوها قال: فلنقابل بين هذه المعاملة وعمل الصليبيين عندما دخلوا الى القدس وذبحوا المسلمين وغاصت الخيل في السماء الى صدورهما. قال روبرتسون: ان أتباع محمد هم الأئمة الوحيدة التي جفت بين التحمس في الدين والتسامح فيه أى أنها مع تسكها بدينها لم تعرف اكراه غيرها على قبوله. وقال الأب ميشون Michon في كتابه «رحلة دينية الى الشرق»: انه من المؤثرين للأئمة المسيحية أن يتعلموا التسامح الديني من المسلمين. قال درمنهم ان في هذا الكلام مبالغ لان النصرانية أيضاً تأمر بالتسامح الديني وأحياناً تفوق الاسلام في ذلك. ولكن المبالغة أيضاً واقعة في اتهام الاسلام بالتعصب. وقال الشيخ محمد عبده ان التوراة والانجيل والقرآن كتب متطابقة وبها يتم التعليم الالهى ونشر الديانة الحق. وقال مونتس Montaigne: اتنا نشط كل النشاط ونفعل العجائب عندما تكون أنفسنا متزعة الى الشرور والبغضاء والقسوة والطمع والشح وحب التدمير وبعكس ذلك تفر هممتنا في الخير وحب الاعتدال وقد وجدت دياتنا لمنع الرذائل فكانت النتيجة أن صارت هي التي تحميها وتغذيها

وقد تكلم درمنهم عما كان يفهمه من رسالته الى الخلق فقال انه خلق أمراً ناهياً لكنه لم يكن يتقاضى الناس الطاعة لأوامره الا كواسطة يبلغهم أو امر الله تعالى. وكان يقول

ان الأمر لله وحده وكان ينهى الناس أن يعاملوه معاملة الملوك . وقد ظن بعض من كانوا من أعدائه في البداية انه لما فتح مكة منتقلب المسئلة من النبوة الى الملك لكنهم أخطئوا في هذا الزعم وبقى محمد على مشربه الأول من سداجة الحال . وكان يقول : لست ملكاً ولكنني رجل من قريش . ولم يُسكره الظفر ، بل عفاً عند ما قدر ، ولم يكن المال ولا شيء من غنائم هذه الدنيا ذا قيمة في نظره وكان يفضل عليها كلها اهتداء رجل واحد الى الاسلام . ولم يكن يؤله الا شيء واحد كان يحده في أعماق نفسه وهو عدم فهم الكثيرين للقصود من رسائله وانفهام كثيرين اليه لاجباً بها بل التحاقاً بالحزب الغالب . وختم درمنغم كتابه بقول الأب دوبروغلي De Broglie في كتابه « أسرار تاريخ الديانات » وهو : « جاء في التوراة أنه من اسماعيل يخرج شعب عظيم هكذا في سفر التكوين » . فانتشار الاسلام هو من جلة ما أنجز الله به وعده لأبي المؤمنين

تعليل المؤرخين الاوربيين لسقوط مملكة فارس

والمملكة الرومانية بيد العرب

أكثر المؤرخين الاوربيين يعالون سقوط مملكة فارس وجانب عظيم من السلطنة الرومانية في أيدي العرب بهذه الأسباب التي ذكرها ستودارد . ثم يذكرون لنجاح العرب السريع أسباباً من شهامة العرب وميلهم الى مكارم الأخلاق ، وسرعة قبولهم للدين ، وحسن جمعهم بين السيف والقلم وبين الخشونة والرفقة . وبعضهم يعترف بتأثير العقيدة الاسلامية في هذا النجاح ، ويقدر قدر سوانحها في العقول السليمة وخلوها من الأسرار غير المفهومة ، الا أن أعداء الاسلام يعيبون عليها هذه المزية ويعجلون خلوها من غير المفهوم « سداجة » ويعبرون عن ذلك بلفظة « Simplisme » وكثيراً ما نقرأ هذا الوصف في انتقادهم للاسلام ويكررونه كثيراً وهم يزعمون ان انتشار الاسلام بين الأقوام الذين لازالون على القطرة الأصلية ، انما سببه هذه السداجة في تعاليمه . وبالجملة أعطوا للنطق السيد اسم « سداجة » وجعلوا السائق في العقل السليم نازلاً عن درجة الاسرار التي تعلو شأن الأديان بكونها غير مفهومة يزعمهم وركبوا بهذا مركباً صعباً أصبح مركزهم فيها حرجاً ، لاسيما في هذا العصر الذي بدأ فيه أتباع الأسرار غير المفهومة يقلون شيئاً فشيئاً ، وصر المطالبون بالدليل والنازعون الى الجلاء هم امة المستقبل

الحضارة الاسلامية ورقى العرب الفكرى

في القرون الوسطى

للشيخ

— العواصم الاسلامية وعمراتها في آسية وافريقية والأندلس

— العلوم والفنون والصناعات

— أقوال المستشرق ما كس مايرهوف الألمانى في كتابه « العالم الاسلامى »

— فن العمارة الاسلامية

اتفق المؤرخون العصريون من أهل أوربة ، على أن بغداد فى القرن الثالث للهجرة كانت أرقى مدن ذلك العصر حضارةً ، وأزخر عمراناً ، وأعظم ثروة ورفاهية ، وأن هارون الرشيد كان أكبر سلاطين ذلك الدهر ، وأن عبد الرحمن الناصر فى القرن الرابع كان أرقى ملوك الغرب من مسلمين وافرينج ، وكانت الأندلس فى أيامه أرقى الممالك كلها .

ويحسن أن أقول هنا جملة مختصرة حررتها فى رسالتى : « لماذا تأخر المسلمون وتقدم غيرهم ؟ » وهى هذه :

« قد بلغت بغداد فى دور المنصور والرشيد والأمان من احتفال الحضارة ، واستبحار التجارة وتناهى الترف والثروة ، ما لم تبلغه مدينة قبلها ولا بعدها الى هذا العصر ، حتى كان أهلها يبلغون مليونين ونصف مليون من السكان ^(١) وكانت البصرة فى الدرجة الثانية عنها وكان أهلها نحواً من نصف مليون .

وكانت دمشق ، والقاهرة ، وحلب ، وسمرقند ، واصفهان ، وحواضر أخرى كثيرة

(١) وهو عدد يندر اليوم فى سكان كبريات العواصم

من بلاد الاسلام ، أمثلة تامة وأقيسة بعيدة في استبحار العمران .

وكانت القيروان ، وقاس ، وتلمسان ، ومرا كس في المغرب أعظم وأعلى من أن يطاولها مطاول أو يناظرها مناظر أو أن يكثرها مكائر في أوربة حتى هذه القرون الأخيرة .

وكانت قرطبة مدينة فذة في أوربة لا يدانيها مدان ، وكان عدد سكانها نحو مليون ونصف نسمة . وكان فيها نحو من ألف وسبعائة جامع ، عدا المسجد الأعظم الذي لما زرته في هذا الصيف قال لي المهندس الذي كان معي من قبل الحكومة الاسبانيولية ، انه يسع بحسب القياس المضبوط خمسين ألف مصل في الداخل ، وثلاثين ألفاً في الصحن ، فجعله من يسعهم هذا المسجد العجيب ثمانون ألفاً من المصلين !

ولما ذهبنا الى قصر الزهراء ، رأيناها آثار مدينة لا آثار قصر واحد ، وعلمنا أنها تمتد على مسافة تسعمائة متر طولاً ، في ثمانمائة متر عرضاً . والأسبانيول يقولون لها : مدينة الزهراء . وقال لي المهندس الموكلون بالحفر في آثارها ، انهم يرجون الاثيان على كشفها كلها من الآن الى خمسين سنة . وحسبك أن غرناطة التي كانت حاضرة مملكة صغيرة ، في آخر أمر المسلمين بالأندلس لم يكن في أوربة في القرن الخامس عشر المسيحي بلدة تفاضهاها ولا تدانيها ، وكان فيها عندما سقطت في أيدي الأسبانيول نصف مليون نسمة ، ولم يكن وقتئذ في أوربة عاصمة تحتوي نصف هذا العدد . وجراء غرناطة لا تزال بقيمة الدهر الى اليوم . هذه لمحة دالة من مآثر حضرة الاسلام وغرر أيامه . والا فلو استقصينا كل ما أثر المسنون في الأرض من رائع وبديع لم تسع ذلك الجلود الكثيرة المرصوفة طبقات فوق طبق .

وأنا أضيف الى ذلك هنا أن للمهندسين الأسبانيول الذين أشرت اليهم ، ذكروا لي أنهم كانوا قد ألغوا لجنة مهندسين طافت في جميع أسبانية للتنقيب عن آثارها القديمة ومبانيها ، فأحصت عدد القلاع التي فيها سبعة آلاف قلعة وحصن ، ثلاثة أرباعها من بناء العرب ، وأنهم لحظوا حصون العرب كلها مبنية على خطوط واحدة يحمي بعضها ظهر بعض يمتد كل خط من الحاضرة من احدى جهاتها ويليه خط آخر من جهة أخرى ، وخط آخر من جهة أخرى وهلم جرا وكل خط تجد الحصن فيه على مساواة الحصن سلسلة متصلة الى ثغور الافرنجة .

وتأمل فيما قاله « كلودفاريير » الكاتب الافرنسي المعروف في مقدمة مجموعة اسمها « افريقية الشمالية » جعت فيها صور أبدع مباني العرب في تونس والمغربين الأوسط والأقصى وهو هذا :

« قصور وجوامع وأبراج وحواضر ماثلة جميع هذه الأرض التي انتزعها نبي الاسلام من ذرية سيبليون الروماني . لعمرى ان المسلم هو خلافاً لما يزعمه كثير من الجاهلين ليس بالرجل المدمر . بل انك تجد من تونس الى طنجة وفي فاس وفي مكناس ومراكش ، كما في القاهرة والقيروان ، بدائع آثار عربية ماثلة في كل محل بجانب بدائع آثار رومانية تزيدها ولا تنقصها » .

ثم وصف من جملة ما وصف من آثار العرب في المغرب ، مدرسة دخلها من مدارس فاس ، فقال انها كأجمل ما وجد من هياكل يونان القديمة ، لأن جميع قوانين منطق البناء مرعية فيها أشد الرعاية . وقال الكاتبان الافرنسيان المعروفان جيروم وجان تارو : « من لم يشاهد مقبرة الملوك السعديين في مراكش لم يدرك الى أى أمد وصلت مدينة الاسلام من البداعة » .

واقراً في « الاستقصا في تاريخ المغرب الأقصى » عن آثار الموحدين ثم آثار المنصور السعيدى في مراكش تجد فيه ما تقرُّ به الأعين .

وأهمُّ من هذا في هذا الباب « كتاب انحاف أعلام الناس بجمال حاضرة مكناس » تأليف المؤرخ العلامة الططريف الشريف ابن الشريف أمير العلماء وعالم الأمراء مولاي عبد الرحمن بن زيدان رئيس العائلة السلطانية في المغرب الذى فيه أوسع وصف لمباني جده مولاي اسماعيل الكبير ، سلطان المغرب الذى استمرت سلطنته نحواً من خمس وستين سنة ، وبني في مكناس وغيرها من القصور والابراج والحصون ، ونسق من الجنان والحدائق ، ما ندر أن سمى الى مثله همة ملك من ملوك العالم .

ومن أجداوا في وصف العمارة الاسلامية الفيلسوف الافرنسي « غستاف لوبون » المشهور في تأليفه المتعددة وفي الأيام الأخيرة « رينه غروسه » الذى اشتهر في علم المدينة الشرقية .

وقد ظهر حديثاً عن المدينة الإسلامية في المغرب كتاب تمتع اسمه « مراکش ومدن الفن » Le Maroc et les villes d'art طنجة ، وفاس ، ومكناس ، ومراكش ، والرباط ، مؤلفه « بيير شامبيون » Pierre Champion قد حوى من هذا الباب خلاصة ما يلزم وتضمن ٢٢٧ صورة من صور المباني الممتازة برونتها ، وبداعة انشائها في بلاد المغرب الأقصى ويظهران للؤلؤف اطلاعا على العريضة لنقله كثيراً من الفصول عن تواريخ المغرب ، « كالاستقصا » و « روض القرطاس » وغيرهما ، فضلاً عما نقله عن ابن خلدون الذي لقبه بارسطو القرن الرابع عشر. ولقد كان أكثر ما حدث عنه مبادئ للرّينيين في فاس ، والموحدين والسعديين في مراكش ، والاندلسيين في الرباط

« وبما ذهب اليه أن صناعة البناء في المغرب ترجع الى أصول غربية يزنطية ، وقوطية وسورية ، جاءت من الشرق الى القيروان ، فتلسان ، فالاندلس ، ثم عادت أدراجها من الاندلس الى افريقية . قال وإن ما عليه الناس اليوم في المغرب هو أن صناعة البناء وزخرف المساكن إنما هي صناعة أندلسية في أصلها وإن أحسن قصور المغرب وأبهاته هو ما بناه الصّناع الغنّالسيون . قال وقد كان هذا هو الرأي من زمان ابن خلدون الذي ذكر من جملة كلامه أن فن البناء إنما يبق محفوفاً في الحواضر الكبيرة ، التي يزخر عمرانها ، وأنه في زمانه إنما هو محفوظ في الاندلس . فالصّناع الغنّالسيون لا يعملون في بلادهم فقط بل تجدهم يعملون في تونس ، والقاهرة ، وغيرهما وإنك لتعرفهم من سائر أهالي البلدان الأخرى »

ولعل الفقرة التي لخصها « شامبيون » هذا عن ابن خلدون هي ما يلي نقلاً عن المقدمة :

« وأما المغرب فانتقل اليه منذ دولة الموحدين من الاندلس حظ كبير من الحضارة ، واستحكمت به عوائدها بما كان لمولتهم من الاستيلاء على بلاد الاندلس ، وانتقل الكثير من أهلها اليهم طوعاً وكرهاً ، وكانت من اتساع النطاق ما علمت ، فكان فيها حظ صالح من الحضارة واستحكامها ومعظمها من أهل الاندلس ، ثم انتقل أهل شرق الاندلس عند جالية النصارى الى افريقية ، فأبقوا فيها وبأصهارها من الحضارة آثاراً ، ومعظمها بتونس امتزجت بحضارة مصر ، وما ينقله المسافرون من عوائدها ، فكان بذلك المغرب وافريقية حظ صالح من الحضارة الخ »

أو هو قد استخلصها من هذه الفقرة الثانية من كلام سيد فلاسفة الاجتماع وهي :
« وهذا كالحال في الاندلس لهذا العهد ، ، فانا نجد فيها رسوم الصنائع قائمة ، وأحوالها مستحكمة راسخة في جميع مادنعو اليه عوائد أمصارها ، كلباني ، والطبخ ، وأصناف الغناء والمهر ، ومن الآلات ، والأوتار ، والرقص ، وتنضيد الفرش ، في القصور ، وحسن الترتيب والأوضاع في البناء ، وصوغ الآتية من المعادن ، والحرف ، وجميع المواعين ، واقامة الولائم ، والأعراس ، وسائر الصنائع التي يدعو اليها الترف وعوائده ، فنجدهم أقوم عليها وأبصر بها ، ونجد صنائعها مستحكمة لديهم ، فهم على حصة موفورة من ذلك وحظ متميز بين جميع الأمصار وما ذاك الا لرسوخ الحضارة فيهم برسوخ الدولة الأموية وما قبلها من دولة القوط ، وما بعدها من دولة الطوائف وهل جرأ . فبلغت الحضارة فيها مبلغاً لم تبلغه في قطر الاما ينقل عن العراق والشام ومصر أيضاً لطول آماد الدول فيها ، فاستحكمت فيها الصنائع ، وكنت جميع أصنافها على الاستحادة والتنميق ، وبقيت صغتها ثابتة في ذلك العمران ، لا تغارقه ، وكذا أيضاً حال تونس فيما حصل فيها بالحضارة من الدول الصنهاجية والموحدين من بعدهم وما استكمل لها في ذلك من الصنائع في سائر الأحوال ، وإن كان ذلك دون الاندلس ، إلا انه متضاعف برسوم منها تنقل اليها من مصر ، لقرب المسافة بينهما وتردد المسافرين من قطرها الى قطر مصر في كل سنة ، فصارت أحوالها في ذلك مثبته من أحوال مصر لما ذكرناه ومن أحوال الاندلس ، لما ان أكثر ساكنيها من شرق الاندلس حين الجلاء لعهد المائة السابعة الخ »

وبعد أن نقل المسيو سامبيون مائتله عن ابن خلدون في هذا الباب قال ان الصناعة المغربية والصناعة الاندلسية هما من أصل واحد ، وان كثيراً من القصور والبنيات في العدوتين هي شقائق وأخوات مثل مدارس فاس ، وقصر اشبيلية ، وجرآ غرناطة ، لكنه علا فقال مالمخلصه : ان مباني فاس تمتاز بالصلابة عن مباني اسبانية ، فان قصور اسبانية يكثر فيها الحصن والجصين والقرميد ، وانك تجد جدرانها مغطاة بهذه الأشكال ، وانه يكثر فيها تقليد تعاريج الكهوف ، وتصاريس الفيران ، وخلايا النحل ، وما أشبه ذلك وكله مصنوع في المادة الرخوة التي تجمد فتصير كالبحر ، وليس الأمر كذلك في المغرب ، فان الطريق فيه هي النحت في الحجر رأساً ، وتمتاز صناعة البناء في المغرب بكثرة الخشب الذي يتفننون في ترتيبه

وترصيعه وتوشيعه الى النهاية ، ويساعدهم على ذلك وجود خشب الأرز الكثير في جبال الأطلس ، وهو الخشب الذى لا يفنى . وأتتهى المسير شامبيون كلامه فى هذا الموضوع بعدما ذكر بدائع المغرب لاسيا آثار بنى مرين قائلاً ، ان آثار المغرب قد بقيت محفوظة أكثر جداً من آثار الأندلس .

قال ونحن فى المغرب بازاء صناعة مدنية قديمة قد تداعت الى السقوط ، الا انها لاتزال ماثلة وهى الصناعة الأندلسية . ولقد كانت تمتاز بالصلابة والمتانة فى عصر الجهاد الاسلامى السابق . ثم ازدادت ميلاً الى النحافة فى القرن الرابع عشر ، ثم كسبت رونقاً لامعاً فى القرن السادس عشر ، ثم كسبت عظمة وقوة تأثير فى القرن السابع عشر ، ولكنها عادت فاحتدرت فى أواخر القرن الماضى . وهذا التقسيم يؤيده المسير ريكار Prosper Ricard الذى هو من المتخصصين فى معرفة الصنائع الوطنية فى المغرب . ثم ذكر فى محل آخر أن المغرب القديم لا يزال حياً ، وأن من جال فيه يجد أحياناً من طرائقه القديمة ما يجذب به ما يدعشه ، فانه يقطر طويل عريض ، تنكسر على سواحله الغربية أمواج الاطلنطيك المتلاطمة وفيه السهول الواسعة الممتدة بجذاء جبال من أعلى جبال الأرض ، تشرق عليه شمس شديدة اللمعان الا انها لطيفة الوقع ، وهناك أمة ذات جبال قديم كما وصفها بهذا الوصف أوجين دولاكروا Eugène de La Croi تلبس أطهاراً بالية الا انها أطهار شريفة ، وأينا ذهبت فى قراها وأريافها تجد من المناظر ما يؤثر فى النفس ، ويعيد لك ذكرى التوراة . وتجد فى المدن جوعاً وأعياداً ومواسم مستمرة ، تحيل لك تلك البلاد متحفاً دائماً مفتوحاً . وأهم من كل شئ هذه الحواضر الكبيرة العمورة التى هى كلها تقريباً مدن صناعة وفن ، وكان المدن كلها أسواق مضطربة عليها القرون تلو القرون ، وهى مدخر للأرزاق ، والمؤونات والمواعين والأدوات ، تصونها صيانة الكنوز جدران عالية وأسوار شاهقة فكل هذا يؤثر فى النفس ويعلق فى القلب ويجعل هذه الحواضر المغربية شخصية خاصة بها . (انتهى ملخصاً)

ولم يقسم لى الحظ أن أزور بلاد المغرب وأرى آثار للموحدين والسعديين فى مراكش . وبنى مرين فى فاس والاندلسيين فى الرباط ومولاي اسماعيل فى مكناسة وهو الذى آثاره تحاكي آثار رومة العظمى ، كما قال بعض الأفرنج ، وانما بعد السياحة الى الأندلس تمكنت من زيارة طنجة وتطوان ، ومكنت فيها أيام قلائل برغم انقباض الفرنسيس من وجودى .

هناك ، فشاهدت في طنجة من المباني السلطانية ما يستحق التنويه ، ولكن قصر الوزير المنبهي في جبل مرشان من تلك البلدة الفريدة في نحر البحر ، التي هي طنجة ، هو قصر تادر المثال في دقة الصناعة ، ونيقة الزخرف ، وتمثيل المدينة العربية بأبهى مظاهرها ، وقد شاهدت في تطاون أيضاً من منازل سراة البلدة كآل بنونه ، وآل الطوريس ، وغيرهم ما خيل لي اني لم أزل في الأندلس بين أبهاء غرناطة أو مقاصر اشبيلية ، وراقني جداً أن الحكومة الأسبانية شادت داراً للعجزة ومدرسة للصنائع وغير ذلك على النسق الأندلسي المغربي المستفيض في أبنية أكبر المغرب ، وبما لا ينكر في هذا الباب أن المارشال ليوتي الذي هو أعقل مستعمر أفرنسي وربما كان أعقل مستعمر أوروبي على الإطلاق ، قد بذل جهده أيام تمثيله الحكومة الفرنسية في المغرب في المحافظة على الآثار العربية القديمة وفي احياء صناعة البناء العربي الأنيق بحيث تجددت فيها الرغبة ووضعت فيها الكتب وتقيلت منها النفاس بالتأليف والتخليد مما يمكننا أن نذكره بالشكر ، لأنه من قبيل الانصاف الذي طبعت الجيلة البشرية على استحسانه وبأليت الأوربيين اطرذوا الأنصاف في سائر الأمور .

ويجدر بمن أراد أخذ صورة مجملة في موضوع العمران الاسلامي أن يقرأ « تاريخ التمدن الاسلامي » لزيدان و « حضارة الاسلام في دار السلام » لجليل المدور ، وغيرهما من الكتب الملخصة . وقد أوردت أنا بعض أمثلة في هذا الموضوع في رحلتي الحجازية المسماة « بالارتسامات اللطاف في خاطر الحاج الى أقدس مطاف »

ولما كان أعداء الاسلام يريدون أن ينقصوه بأي شكل من الأشكال ، فقد حاولوا إنكار أن يكون له مدينة خاصة به وزعموا أنه مازاد على أن تقل ونسخ ، وما أشبه ذلك من الأقاويل . ولقد رأيت أن أقل أيضاً الى هذه الحواشي جملة أوردتها في رسالة « لماذا تأخر المسلمون » وهي هذه :

« وكم حرر المؤرخون الاوربيون تحت عنوان « مدينة الاسلام » كتباً قيمة ومجاميع صور تأخذ بالابصار . وان أشد مؤرخي الافرنجة تحاملاً على الاسلام لا يتعدى أن يحاول التصغير من شأن مدنيته ، بإنكار كونه هو أبا عنترتها . فقصارى هذه الفتة أن يجحدوا كون المسلمين قد ابتكروا علوماً ، وسبقوا الى نظريات صارت خاصة بهم ، وغايتهم أن

يقولوا ان المسلمين لم يزيدوا على ان نقلوا وأذاعوا ، وكانوا واسطة بين المشرق والمغرب . وهذا القول على الطلاق مردود عند المحققين الذين يعرفون للمسلمين علوماً ابتكروها ، وحقائق كشفوها ، وآراء سبقوا إليها ، فضلاً عما زادوا عليه وأكملوه ، وما وسّوا طرازه ودبجوه ، وما نشروه من قبره وما نقلوه . ولنفرض انهم أخذوا عن غيرهم فن استرق شيئاً ، وقد استرقه ، فقد استحقه .

و بعد فلا يعلم الخلق مدينة واحدة من مدنيت الامم الا وهي رشح مدنيت ساقية وتراث أقوام درجوا ، وآثار آراء اشتركت بها سلاسل البشرية ، وبمجموع نتائج عقول مختلفة الاصول ، ومحصول ثمرات البلب متباينة الأجناس .

وانى لناقل هنا بعض ماقاله المستشرق المحقق « ماكس مايرهوف » الألماني الذي أتمن هذا الباب في كتابه « العالم الاسلامي » Le Monde Islamique وهو من نظار المؤرخين ومن كبار الأطباء . فالاستاذ « مايرهوف » يقول ماملخصه : ان العرب لم يحملوا معهم الى العالم لمن الفتوح الا اللسان العربي الذي كلن اذ ذاك ، برغم ثروته ، وتمدد مناحي التعبير فيه ، محتاجاً الى الألفاظ العلمية . فبدأ العرب أولاً بتخدمة اللغة ، ومن أجل فهم القرآن وضعوا علم النحو . ثم اتقنوا علم الرواية لأجل حفظ أشعارهم من الجاهلية فابعد . ونبع منهم بعد الاسلام شعراء كبار مثل عمر بن أبي ربيعة ، والأخطل ، وجريز ، والفرزدق ، ثم أبو العتاهية ، وابن المعتز ، وأبو تمام ، والمتنبي وغيرهم . قال : وعلى وجه الاجال ، فسبحر العرب لا يلائم ذوق أهل الغرب ، فان مبالغات شعرائهم في أوصاف محاسن الغواني ، واغراق أبطال البادية في المفاخرة ، ليس بما تستعذبه أنواقنا . وبكس ذلك الوزن ، وحسن النسق ، وملكة التعبير التي عند العرب فهي عذبة الى الغاية وانه من الممكن للشاعر العربي أن يقول ماشاء من طوال القصائد على روى واحد ، ثم ذكر « مايرهوف » فن التصوير ونحت التماثيل ، وقال : انه لا يوجد في القرآن منع صريح لهذه الفنون ، الا أنه يوجد في الأحاديث النبوية ما يمنع تمثيل المخلوقات الحية ، وهو لا يجزم بصحة اسناد هذه الأحاديث ، ويعتقد أن هذا التحريم راسخ الى الاسلام عن شريعة موسى . وعلى كل حال ، فقد تأبى المسلمون أن يمثّلوا البشر بالحجر ، وحسروا صناعة التصوير في المخلوقات غير الحية وفي

النباتات . قال : وقد وُجِدت أبنية من صدر الاسلام مثل قصير عمرة ، الذى يرجع تاريخه الى بنى أمية ، وفيها تماثيل يدل وجودها على أنهم لم يكونوا يشككون فى منع التمثيل الى الحد الذى وصلوا اليه فيما بعد . فأما الشيعة ، فقد ذكر « مايرهوف » أنهم لا يخرجون من قضية التصوير ، واستدل على ذلك بالدول الشيعية التى لم تكن تمنعه أصلاً . قال وقد أفضى منع صناعة التصوير والتمثيل الى حصر جهود مهندسى الاسلام فى اتقان صناعة البناء وذكر فى هذا الباب أمثلة ، منها قببة الصخرة فى المسجد الأقصى ، وبين ما أخذ أسلوب البناء فى الاسلام ، وتتبع تاريخ هندسة البناء الاسلامية ، والأطوار التى مرت بها ، وأورد أمثلة من آثار سامراء ، والركبة ، وجامع ابن طولون بمصر وجامع القيروان بأفريقية ، وجامع قرطبة بالأندلس ، وجامع تلمسان فى الجزائر ، وذكر صناعة البناء الاسلامية فى بلاد العجم ثم فى بلاد الترك ، وأورد أمثلة بارزة كجامع الفاتح فى القسطنطينية ، ثم جامع السلطان سليم فى أدرنة الذى هو من هندسة سنان المشهور ، وقال : ان لسان هذا ثلاثمائة وثمانية عشر أثراً من أجل الآثار . ولم ينس « مايرهوف » ذكر جراء غرناطة ، وقال : انها من أشهر مباني الدنيا ، وشهد أيضاً بتمامه الذوق فى صناعة بناء المساجد الاسلامية الحديثة فى شمال افريقيا .

قال : وبالرغم من حرمة التصوير فى الاسلام فقد ازدهرت هذه الصناعة فى القرن الثامن للمسيح فى العراق وفى فارس ، وكانوا يخرجون كثيراً من الكتب المصورة ، وهذا ناشئ من عدم تشديد الشيعة فى منع التصوير . ولكن اعتقاد المسلمين فى النقش والتزيين كان على تمثيل الخلائق غير الحية ، وقد آتقنوا هذا الفن الى الغاية سواء فى الحجر أو فى الخشب أو فى النسيج ، وأورد فى هذا الموضوع فوائد قلماً توجد فى الكتب ، وكنا نود لو فسح المقام لبرادها ، ولكن هذه الحواشى لا تسع كل ما يجب الاطلاع عليه ، الا أننا ننقل عنه ما ذكره بشأن ترصيع النحاس والفولاذ ، ونحريم الذهب والفضة ، فقد قال ان أسواق اصفهان ودمشق والقاهرة آتت فى هذا الموضوع ببدائع تفوق الوصف ، ومثلها حفر العاج وتقطيع البلور ، وزخرفة الآنية ، وتطريز جلود الكتب ، فانها بأجمعها صناعات امتاز بها المسلمون وقلدهم فيها أهل ايطالية وهكذا دخلت الى أوربة .

قال : ومن الصناعات التى آتى بها الاسلام الى الغرب صناعة الورق ، وقد أخذها

المسلمون عن الصين . وفي سنة ٧٩٤ مسيحية أنشئ في بغداد أول معمل للسكند ، وانقطع استعمال الرق والبردى . وقد كانت صنعة تجهيز الطيوب والعقاقير والتجارة بها من خصائص العرب . وأظهر « مايرهوف » إعجاباً شديداً بمهارة العرب في الأخذ والعطاء ، وبعدم همتهم في التجارة ، وقال انهم كانوا يستجلبون الجلد والفرو من أقصى البلاد الشمالية كالروسية وبلاد السكندناف ، يستدل على ذلك بكثرة ما وجد من النقود العربية في تلك البلاد . قال : وانهم كانوا يركبون البحار ويلغون أقاصيها . فقد وصلوا الى أقصى جنوبى افريقيا جنوباً ، وإلى جزائر الخلاصات غرباً ، وإلى الهند والصين شرقاً .

قال : وإن العرب وسائر الشعوب الاسلامية من غير العرب بلغوا شأواً بعيداً في علم التاريخ . نعم انه يوصف مؤرخو الاسلام بعدم طلاوة الروايات ، وبضعف ملكة النقد ، ولكنهم حريصون جد الحرص على تقييد جميع ما يسمعون ، وضبط شوارد التاريخ وهم بالاجال ثقات فيما يروونه لاسيما عما شاهدوه في زمانهم ، فتواريخهم عمدة لا يستغنى عنها لأجل معرفة تاريخ القرون الوسطى ، وقد ذكر من مشاهير مؤرخيهم الطبرى ، والمسعودى ، وابن مسكويه ، وابن الأثير ، وأبى الفداء ، والمقرئى ، والسيوطى ، ثم ابن خلدون ، وقال عن هذا انه فيلسوف واجتماعى أكثر مما هو مؤرخ .

ثم ذكر « مايرهوف » تاريخ الفلسفة العربية ، وهو لا يخرج عما رواه سائر المؤرخين من أنهم نقلوا فلسفة يونان ، وترجموا كتب هذه الأمة ، وقال : ان أول فيلسوف عربى هو الكندى وجاء بعده الفارابى وهو تركى الأصل ثم جاء بعدهما ابن سينا وهو فارسى ثم اشهر من فلاسفة العرب ابن رشد من أسبانيا ، وقد ألّف هذا كتباً كثيرة لم يبق أصلها العربى ولكن بقيت تراجمها اللاتينية . قال : وكان لكتب فلاسفة العرب أعظم تأثير فى اللاهوت المسيحى ، وقد كان فلاسفة العرب يرمون الى التوفيق بين الفلسفة اليونانية ومبادئ الدين الاسلامى

ثم ذكر علم الطب فقال ان العرب قللوا فيه اليونانيين أيضاً ، وذكر مشاهير أطباء العرب كإبراهيم بن سينا ، وابن رشد ، وابن زهر ، وأبى القاسم الزهراوى ، وقال : ان طب العرب كان يعمل به أهل أوربة فى القرون الوسطى ، وأشار الى كتب طبقات الاطباء لابن أبى أصيبعة الذى ترجم فيه أربعمائة طبيب منهم كثير من اليهود والنصارى .

قال : وان فضل العرب في الكيمياء قد فاق فضلهم في الطب مع بلوغهم في هذا غاية بعيدة : وان معرفة الحوامض المعدنية ، والأمونيك السائل ، وغير ذلك من المواد الكيماوية انما بدأت عندهم . فالعرب في علم الكيمياء كما في علم الطبيعيات كانوا معتمدين على التجارب وهكذا تمكنوا من كشف حقائق كثيرة

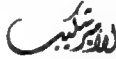
قال : وأما في الرياضات فان العرب فاقوا أساتينهم اليونانيين ، وناهيك ان علم الجبر اسمه عربي ، وان محمد بن موسى هو الذي وضع هذا العلم سنة ٨٢٠ ميلادية ، كما ان البيروني الفارسي وضع علم الثلاث سنة ١٠٠٠ وقد كان للعرب الفضل في وضع ما يسمى : « بالجيب والسهم » و « الخط المماس للدائرة » ، وهم الذين اخترعوا الاسطرلاب ، ووظفوا به الى أقيسة فلكية وأرضية في غاية القيمة . وقد عرفوا أيضاً دائرة الأرض بحسب ماهدتهم اليه تحقيقانهم هذه ، وهم الذين أدخلوا الأرقام الهندية الى أوربة . ولذلك تسمى بالأرقام العربية . ثم ذكر طول باعهم في علم الفلك ومن اشتهر من الفلكيين منهم والامراء والملوك الذين كانوا ينعنون بهذا العلم وينبئون المراصد الفلكية وتكتب لهم الأزياج . قال : وقد عرف فلكيو العرب حركة الأرض حول الشمس ولكنهم لم يوفقوا لتبينها لعدم اطلاعهم على قانون جاذبية مركز الأرض الذي انكشف لغاليله فيما بعد . قال . وقد الف ابن الهيثم المتوفى في القاهرة سنة ١٠٣٩ ميلادية كتابا في علم المناظر مفصلاً ، لم يبق منه الا ترجمته اللاتينية ، ولهذا العالم الكبير مؤلفات في المراسي الكروية والعدسية وغيرها ، ثم ذكر اختراعات كثيرة لهم في الميكانيكيات وقال ان كتبهم في هذا الفن كانت مشهورة في القرون الوسطى . قال : وان اتسع العالم الاسلامي قد أوسع معارف العرب الجغرافية فخذوا العروض والاطوال ، واتخذوا ابرة المغناطيس ، وذكر منهم مشاهير الجغرافيين كالادريسي وأبي الفداء ، والقزويني ، والهمشقي ، ثم ذكر أصحاب الرحلات المشهورة كابن جبير وابن بطوطة وأثنى كثيراً على كتاب « معجم البلدان » لياقوت . قال : وكانت للعرب اليد الطولى في زمانهم في علوم المعادن والنباتات والحيوان ، وكانوا يعتمدون في جميعها على التجارب ، وقد تلقى الغرب عنهم معارف وعلوماً كثيرة ، وعرف ما لم يكن يعرفه في ذلك الوقت الى آخر ماقرره الدكتور « مايرهوف » المذكور وهو الماني الجنس ، مشهور بطب العيون ، وله اليد الطولى في الاستشراق ، وقد أثنى لي عليه وعلى معارفه كثيراً المستشرق الاشهر « ستوك هير كرؤنييه »

المولاندى ، وعلت ان الدكتور مايرهوف مقيم اليوم بالقاهرة . وأكثر ما أعجبنى من كلامه فى وصف علوم العرب قوله انهم كانوا يعتمدون فى العلم على التجربة وهذا يخالف مذهب بعض الشعوب المتطعين الذين لا يفتأون يقولون ان العرب كانوا يعتمدون فى علومهم على الأسلوب التجيى ، وعلى التخيلات ، وما أشبه ذلك من الأقاويل الفارغة .

لماذا الاسلام راق بذاته

والشعوب الاسلامية غير راقية ؟

وأقوال البرنس جيوفانى بورغيز Giovanni Borghese الايطالى والفيلسوف كوندوسه Condosel الفرنسى فى المقارنة بين نظام الاسلام والكنيسة



نشر البرنس « جيوفانى بورغيز » من مشاهير رجالات ايطاليا منذ بضع عشرة سنة كتاباً جليلاً أسماه « ايطالية الحديثة » أحاط فيه بجميع الموضوعات الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والدينية والأدبية المتعلقة بايطاليا وذكركل ما يهم ايطالياً معرفته وعند ما وصل الى المثل الأعلى الادبى صفحة ٢٧٥ نقل فقرة من كتاب « تقسم العقل البشرى » للفيلسوف الديموقراطى الفرنسى « كوندوسه » جاء فيها ما يلى مترجماً بالحرف :

« سأذكركيف أن ديانة محمد التى هى أبسط الديانات فى قواعدها وأقلها استحالة فى شعائرها وأكثرها تسامحاً فى مبداها تظهر كأنها هى السبب فيما عم قطعة كبيرة من الكرة الأرضية من عبودية دائمة وبلادة ملازمة على حين أننا سنرى تألق أنوار العلم وأشعة الحرية تحت ظل أشد انحرافات استحالة وفى محيط التعصب الدينى البربرى » انتهى

قال البرنس بورغيز : ان مراد الفيلسوف كوندوسه بالانحرافات المستحيلة والتعصب الدينى البربرى هو الكنيسة . ولترك الآن الخوض فى أفكاره هذه الشخصية بحق الكنيسة وهو المعروف بمباده الثورية الشديدة ولتكتفى بإقراره بالبور الاجتماعى

العظيم الذى ادلرته الديانة الكاثوليكية . قال بورغيز : « ان هذا الدور كان من العظمة الى ما لا نهاية له فبينما قواعد الكشلكة تنى بحاجة الخلق الى النظام العام فبإديها الأديية قد حررت المدينة الاوريسية من الرق ووطلت كرامة العائلة ومقام المرأة بالاكتفاء بالزوجة الواحدة وأبجأت الاثرة البشرية بدعوة البشر الى مشاطرة المتألمين فى آلامهم » اه

ونحن نترك أيضاً للبرنس بورغيز تقديراته هذه بشأن الكشلكة ولا نعرضه فيما ليس من بحثنا ولكننا تسكم على هذا اللغز الذى أعيا كثيراً من علماء الاجتماع حلّه وهو تأخر المسلمين فى الأعصر الأخيرة برغم الوسائل الكثيرة التى يقبضها الدين الاسلامى للترقى . وحقيقة الحال أن لجميع الأمم عثرات ونهضات ان تصفحت التاريخ لا تجد أمة قد خلت منها وقد كانت دياتها فى دورى التأخر والتقدم واحدة . ولما كنا قد حررنا فى هذا البحث رسالة نشرناها فى العام الماضى تحت عنوان « لماذا تأخر المسلمون ولماذا تقدم غيرهم ^(١) » فأننا نحيل من شاء معرفة جوابنا فى هذا الموضوع عليها . ولا نرى بأساً فى أن ننقل الى « حاضر العالم الاسلامى » فصلاً منها عنوانه « مدينة الاسلام » فان كثيراً من الناس يوردون ذلك الاعتراض على الاسلام ويقولون ان الشجرة تعرف من ثمارها :

مدينة الاسلام

أما زعم من زعم أن الاسلام لم يتمكن من تأسيس مدينة خاصة والاستدلال على ذلك بحالته الحاضرة ، فهو خرافة يموجها بعض أعداء الاسلام من الخارج ، وبعض جاحديه من الداخل . أما القسم الأول فلاجل أن يصبغوا المسلمين بالصبغة الاوريسية ، وأما القسم الثانى فلاجل أن يزرعوا فى العالم الاسلامى بذور الاخلاذ ، ونحن لا ننكر تأثير الدين فى المدينة ولكننا لا نسل بأنه يصح أن يكون لها ميزاناً ، وذلك لأنه كثيراً ما يضعف تأثير الدين فى الأمم فتفتلت من قيوده وتفسد أخلاقها وتنهار أوضاعها ، فيكون فساد الأخلاق هو علة السقوط ، ولا يكون الدين هو المسؤول : وكثيراً ما تقرأ عوامل خارجية غير منتظرة فتتغلب على ما أثلته الشرائع من حضارة وتزلزل أركانها ، وقد تهدمها من جوانبها ،

(١) « لماذا تأخر المسلمون ولماذا تقدم غيرهم » وهو جواب اقتراح كتب لمجلة المنار خاصة وطبع فى رسالة خاصة سنة ١٣٤٩ وأعيد طبعه للمرة الثانية فى ١٣٥١ وهو من خير ما كتب فى هذا الباب الناشر

ولا يكون القصور من الشريعة . فتأخر المسلمين في القرون الأخيرة لم يكن من الشريعة بل من الجمل بالشريعة ، أو من عدم اجراء أحكامها كما ينبغي . ولما كانت الشريعة جارية على حقها كان الاسلام عظيماً عزيزاً

ومدنية الاسلام قضية لا تقبل للمحاكمة اذ ليس من أمة في أوربة سواء الألمان أو الفرنسيين أو الانكليز أو الطليان إلخ الا وعندهم تأليف لا تخصى في « مدنية الاسلام » فلو لم تكن للاسلام مدنية حقيقية سامية راقية مطبوعة بطابعه ، مبنية على كتابه وسنته ما كان علماء أوربة حتى الذين عرفوا منهم بالانحامل على الاسلام يكتفون من ذكر المدينة الإسلامية ومن سرد تواريخها ، ومن المقابلة بينها وبين غيرها من المدينيات ، ومن تبين الخصائص التي افرزت هي بها .

فالمدنية الإسلامية هي من المدينيات الشهيرة التي يزدان بها التاريخ العام ، والتي تنص سجلاتها الخالدة بأثرها الباهرة . وقد بلغت بغداد في دور النصور والرشد والمأمون من احتفال العمارة ، واستبحار الحضارة ، وتناهى الترف والثروة ، ما لم تبلغه مدينة قبلها ولا بعدها الى هذا العصر ، حتى كان أهلها يبلغون مليونين ونصف مليون من السكان . وكانت البصرة في الدرجة الثانية عنها ، وكان أهلها نحو نصف مليون .

وكانت دمشق والقاهرة وحلب وسمرقند واصفهان وحواضر أخرى كثيرة من بلاد الاسلام أمثلة تامة ، وأقيسة بعيدة في استبحار العمران ، وتطاول البنيان ، ورفاهة السكان وانتشار العلم والعرفان ، وتأنل الفنون المتهلة الأفنان ،

وكانت القيروان وقاس وتلمسان ومراكش في المغرب أعظم وأعلى من أن يطاولها مطاول أو يناظرها مناظر ، أو أن يكأثرها مكأثر في بلدان أوربة حتى هذه القرون الأخيرة . وكانت قرطبة مدينة فنية في أوربة لا يدانيها مدان ، وكان عدد سكانها نحو مليون ونصف مليون نسمة ، وكان فيها نحو سبع مائة جامع عدا المسجد الأعظم الذي لما زرته في هذا الصنف قال لي المهندس الذي كان معي من قبل الحكومة الاسبانيوية : انه يسع بحسب مساحته خمسين ألف مص في الداخل و ٣٠ ألف مص في الصحن ، فجمة من يسعم هذا المسجد العجيب ثمانون ألفاً من المصلين .

ولما ذهبنا الى آثار قصر الزهراء رأيناها آثار مدينة لا آثار قصر واحد ، وعلنا أنها

تتمتع على مسافة تسعمائة متر طولاً في ثمانمائة متر عرضاً، والاسبانيول يقولون: مدينة الزهراء وقال لى المهندسون الموكلون بالحفر على آثارها: انهم يرجون الاتيان على كشفها كلها من الآن الى خمسين سنة . وحسبك أن غرناطة التي كانت حاضرة مملكة صغيرة في آخر أمر المسلمين بالأندلس لم يكن في أوربة في القرن الخامس عشر للمسيحي بلدة تضاهيها ولا تدانيها وكان فيها عندما سقطت في أيدي الأسبانيول نصف مليون نسمة . ولم يكن وقتئذ عاصمة من عواصم أوربة تحتوى نصف هذا العدد ، وجرء غرناطة لا تزال يقيمة الدهر الى اليوم هذه لمحة دالة من مآثر حضارة الاسلام وغرر أيامه ، والا فلو استقصينا كل ما أثر المسلمون في الأرض من رائع وبديع لم تسع ذلك الجلود الكثيرة ، المرسوفة طبقاً فوق طبق

وكم حرر المؤرخون الاوربيون تحت عنوان « مدينة الاسلام » كتباً قيمة وبجاميع صور تاخذ بالأبصار . وان أشد مؤرخي الافرنجة تحاملاً على الاسلام لا يتعدى أن يحاول التصغير من شأن مدنيته ، وأن ينكر كونه أبا عنترتها . فقصرى هذه الفتنة أن ينكروا كون المسلمين قد ابتكروا علوماً وسبقوا الى نظريات صارت خاصة بهم ، وغايتهم أن يقولوا ان المسلمين لم يزيدها على أن تقاوا وأذاعوا وكانوا واسطة بين المشرق والمغرب . وهذا القول مردود عند المحققين الذين يعرفون للمسلمين علوماً ابتكروها وحقائق كشفوها وآراء سبقوا اليها ، فضلاً عما زادوا عليه وأكلاوه ، وما نشروه ونقلوه ، ومن استرق شيئاً وقد استرقه فقد استحقه .

وبعد فلم نعلم مدينة واحدة من مدنات الارض الا وهى رشح مدنات سابقة : وآثار آراء اشتركت بها سلاسل البشرية ، ومجموع نتائج عقول مختلفة الاصول ، ومحصول ثمرات ألباب متباينة الاجناس

الرد على حساد المدينة الإسلامية للكافرين

أينسى حساد الاسلام والمكابرون في عظمة فضله ، الزاعمون أنه انما نقل وتعلم وقد واقتدى وانه انما صلى وراء غيره : أن المدينة الشرقية يوم ظهر الاسلام كان أخنى عليها الذى أخنى على لبد . وأنه هو الذى جدها وأحيا آثارها ، وأقال عثارها ؟ وأنها بعد ان كانت

قد اُحت ولخت بالغابرين، أبرزها من اصادفها، وجلها من بعد ان كانت ملفوفة بغلافها، ونشرها بالخافقين، وبلغها كفلق الصبح لكل ذى عينين، وأضنى عليها لباس الاسلام الخاص، ودبجها بديباجة القرآن، التي لم تفارقها في شرق ولا غرب، ولا سهل ولا وعر، حتى حل ذلك كثيراً من علماء الافرنج ممن لم يعمه الهوى، ولم يجد في التحقيق عن مبيع الهدى، على أن اعترفوا بان مدينية الاسلام لم تكن نسخاً ولا نقلاً وانما هي قد نبعت من القرآن، وتفجرت من عقيدة التوحيد؟

فأما ما ترجمته حضارة الاسلام من كتب، وما أخذته عن غيرها من علوم، وما أفادته في فتوحاتها من منازع جيلة، وطرائق سديدة، فلا يقدح ذلك في بكرتها الاسلامية، ومسختها العربية، لان هذا شأن الحضارات البشرية باجمعها أن يأخذ بعضها عن بعض، ويكمل بعضها بعضاً، فالعلم الحقيقي ينحصر في هذا الحديث الشريف: « الحكمة ضالة المؤمن يشدها ولو في الصين »^(١) وهذه من أقسى قواعد الاسلام

وعلى كل حال لا يقدر مكابر أن يكابر ان الاسلام كان له دور عظيم في الدنيا سواء في الفتوحات الروحية أو العقلية أو المادية، وان هذه الفتوحات قد انست له في دور لا يزيد على ثمانين سنة، مما أجمع الناس على أنه لم يتسق لأمة قبله أصلاً. وكان نابليون الأول لشدة دهشته من تاريخ الاسلام يقول في جزيرة سنهلاية: ان العرب فتحوا الدنيا في نصف قرن لاغيره

ونأمل أيها القارئ في أن قائل هذا القول هو بونايرت الذي لم تكن تملأ عينه الفتوحات مهما كانت عظيمة:

وتعظم في عين الصغير صغرها وتصغر في عين العظيم العظام

فهذا رجل عظيم جداً استعظم حادث العرب الذي لم يسبق نظيره في التاريخ، وقد بقى دور العرب هو الأول في وقته، ولبنوا وهم المسيطرون في الأرض، لا يضارعهم مضارع، ولا يغالبهم مغالب، مدة ثلاثة قرون أو أربعة. ثم أخذوا بالانحطاط، وجعلت ظلالهم تنقلص

(١) هذا مضمون حديثين أحدهما « الحكمة ضالة المؤمن فحيث وجدها فهو أحق بها » رواء الترمذى من حديث أبي هريرة، ورواه غيره بمنه مع اختلاف في اللفظ. والثاني « اطلبوا العلم ولو بالصين . فان طلب العلم فريضة على كل مسلم » رواء القبلى وابن عدى والبيهقى وابن عبد البر عن أنس وفيه عند الأخير زيادة أخرى في فضل العلم وله طرق يقرى بعضها بعضاً

عن البلدان التي كانوا غلبوا عليها شيئاً فشيئاً ، وذلك بغتور الهزم ، وديب الفساد الى الأخلاق ، ونبذ عزائم الدين ، واتباع شهوات الأنفس ، وأشد ما ابتلوا به التنافس على الامارات والرياسات ، — ولا سيما بين القيسية واليمنية — مما لولاه لدانت لهم القارة الأوربية بأجمعها ، وكانت الآن عربية كما هو المغرب . فالصائب التي حلت بالمسلمين انما هي مما صنعتهم أيديهم ، ومما حلوا به عن النهج السوي الذي أوضحه لهم القرآن الذي لما كانوا عاملين بمحكم آية علوا وظهروا وكانت لهم الدول والطوائل ، فلما ضعف عملهم به وصاروا يقرأونه بدون عمل ، وانقادوا الى أهواء أنفسهم من دونه ، ذهبت ريعهم ، وولى السلطان الأكبر الذي كان لهم ، وانتقصت الأعداء أطراف بلادهم ، ثم قصدوا الى أوساطها .
ولنضرب الآن بعض أمثلة عن الأمم الأخرى لأجل المقابلة بيننا وبينهم اذ كانت بضدها تبيين الأشياء

— اليونان والرومان قبل النصرانية وبعدها —

كان اليونانيون قبل النصرانية أرقى أمم الأرض أو من أرقى أمم الأرض ، وكانوا واضعي أسس الفلسفة ، وحاملو ألوية الآداب والمعارف ، ونبغ منهم من لا يزالون مصابيح البشرية في العلم والفلسفة الى يوم الناس هذا .

وكان الاسكندر المقدوني أعظم فاتح عرفه التاريخ أو من أعظم الفاتحين الذين عرفهم التاريخ ، حاملاً للأدب اليوناني ، نائراً لثقافة يونان بين الأمم التي غلب عليها . وما كانت دولة البطالسة التي لمت في الاسكندرية بعلمها وفلسفتها الا من بقايا فتوح الاسكندر . ثم لم تزل هذه الحالة الى أن تنصرت يونان بعد ظهور الدين المسيحي بقليل ، فزدانت هذه الأمة بالدين الجديد بدأت بالتردى والانحطاط ، وفقد مزايها القديمة ، ولم تزل تنحط قرناً عن قرن ، وتندهور بطلناً عن بطن ، الى أن صارت بلاد اليونان ولاية من جلة ولايات السلطنة العثمانية . ولم تعد الى شيء من النهوض والرقى الا في القرن الماضي ، وأين هي مع ذلك الآن عما كانت قبل النصرانية ؟

أفيجب أن نقول ان النصرانية كانت المسؤولة عن انحطاط يونان هذا ؟؟

ان القائلين بان الاسلام قد كان سبب انحطاط الأمم الدائسة به لا مفر لهم من القول بان النصرانية قد أدت أيضاً الى انحطاط يونان التي كانت من قلبها عنوان الرقي

ثم كانت رومية في عصرها البولة العظمى التي لا يدكر معها دولة ، ولا يؤه في جانب ضوايتها لصولة ، ولم تزل هكذا هي المسيطرة على المعمور الى أن تنصرت لعهد قسطنطين . فبذلت ذلك العهد بدأت بالانحطاط مادة ومعنى ، الى أن انقرضت أولاً من الغرب ، وثانياً من الشرق . ولم تسترجع رومية بعد انقراض الدولة الرومانية شيئاً من مكاتها الأولى ، وبقيت على ذلك مدة ١٥ قرناً حتى استأنفت شيئاً من مجدها الغابر . وما هي الى هذه الساعة ببالغة ذلك الشأو الذي بلغته أيام الوثنية

أفجعل تنصر الرومان هو العامل في انحطاط رومية وتدهورها عن قمة تلك العظمة الشاهقة ؟ لقد قال بهذا علماء كثيرون كما قال آخرون مثل هذه المقالة في الاسلام ، وكلا الفريقين جأرحاء عن الصواب

فان لسقوط الرومان بعد فشو الدين المسيحي فيهم ولسقوط اليونان من قبلهم بعد أن تقبلوا دعوة بولس الى النصرانية أسباباً وعوامل كثيرة من فساد الأخلاق ، وانحطاط العلم ، وانتشار الخنى والخلعة ، وشيوع الأخلاق والاباحة ، ومن هرم الدول الذي يسكن عنه ابن خلدون ، وغير ذلك من أسباب السقوط الداخلية منضمة اليها غلات البرابرة من الخارج ، فكانت ثمة أسباب قاسرة مؤدية الى السقوط الذي كان لابد منه ، فلو فرضنا أن النصرانية لم تكن جاءت وقتئذ لم يكن الرومان ولا اليونان نجوا من عواقب تلك الحوادث ولا تخطتهم نتائج تلك الأسباب

فدعوى بعض المؤرخين الأوربيين أن تغلب المسيحية على اليونان والرومان أخنى على عظمتهما ، وذهب بمدنيتهما ، ليس فيه من الصحيح الا كون الأوضاع الجديدة تذهب بالأوضاع القديمة ، سنة الله في خلقه ، وانه في هيبة هذا التحول لابد من اضطراب الاحوال وانحلال القواعد واستحكام القوضى ، والا فلا أحد يقدر أن يقول ان الوثنية أصلح للعرمان من النصرانية^(١)

(١) علماء المسلمين يعتقدون أن النصرانية على ما طرأ عليها من الوثنية بالتبليث الوثني القديم أصلح لأنفس البشر من الوثنية الحالية ولكنها ليست أصلح ولا أقل للعرمان الذين اتقوا تنافس فيه أوربة وغيرها لأنها ديانة مبنية على المبالغة في الزهد والخضوع لكل حكم دنيوي ، والعرمان لا يتم ولا يسمى الا بالسيادة والملك والنفى ، ومن قواعد الانجيل أن الجمل اذا دخل في هباليرة فانه لا يدخل ملكوت السموات ،

وهذه الدعوى كانت تكون أشبه بدعوى أعداء الاسلام الذين يزعمون ان الشرق كان راتعا في بحاج العمران ، فجاء الاسلام وطمس المدنيات الشرقية القديمة !! لولا أن الحقيقة هي كما قدمنا ان المدنيات الشرقية كانت كلها قد انقرضت أو انحطت قبل ظهور الاسلام بكثير ، وأن الاسلام وحده لا غيره هو الذى جدد مدينة الشرق الدارسة ، واستأنف صولته الذاهبة الطامسة ، وبعث تلك الحواضر العظمى الزاخرة بالبشر كبغداد والبصرة وسمرقند وبخارى ودمشق والقاهرة والقروان وقرطبة وهلم جرا ، ولئن كانت قد بقيت للشرق آثار مدنيات قديمة فإن الاسلام هو الذى وطد بوانيها، وطرز حواشيتها ، وحل السيف بيد والقلم بيد الى أبعد ماتصوره العقل من حدود الافطار التى لم يسبق لشرقى أن يطأها بقدمه .

فإذا كان الافرنج الصليبيون من الغرب ، وكان المغول اولئك الجراد المنشر من الشرق ، قد تبرؤا ماعلا الاسلام في تلك الممالك ، ونسفوا عمران هاتيك الحواضر ، وكانت منافسات ملوك الاسلام الداخلية واتباعهم للشهوات ، وامعاتهم في الضلالت ، ومخيدهم عن جادة القرآن القويمة ، وقفدهم مايزرعه في الصدور من الاخلاق ، العظيمة ، قد قفت في الداخل ، على ما عجز عن تعفيته العدو من الخارج ، فليس الذنب في هذا التقصص ذنب الاسلام ، ولا التبعة في هذا الانقلاب عائدة على القرآن ، وإنما الذنب هو ذنب الهمج من الافرنج ، وجناية ذلك الجراد الزحف من المغول ، وإنما هي تبعة المسلمين الذين رغبوا عن أوامر كتابهم واشتروا بآياته ثمناً قليلاً ، الا النادر منهم

وأيضاً فقد تنصرت الامم الاوربية في القرن الثالث والرابع والخامس والسادس من ميلاد المسيح ، وبقيت امم في شرقي أوربة الى القرن العاشر حتى تنصرت . وله نهض أوربة نهضتها الحالية التى مكنتها تدريجاً من هذه السيادة العظمى بقوة العلم والفن الا من نحو أوربماتة سنة . أى من بعد أن دانت بالانجيل بالف سنة . ومنها بعد أن دانت به

ونعتقد أيضاً أن جميع ما جاء به المسيح عليه السلام من الدين فهو حق وكان البهر في أشد الحاجة الى ما فيه من المبالغة في الزهد والتواضع لمقاومة ما كان عليه اليهود وحكامهم الروم (الرومان) من الطمع والكبرياء والتعور أن هذا كان تهديداً للإسلام الدين الوسط المعتدل الجامع بين مصالح الدنيا والآخرة فذكرناه من اعتقادنا يتضمن اعترافنا بحقيقة دين المسيح في نفسه وبكونه من عند الله تعالى مع التضارب بينه وبين ديننا الناسخ له ومن وظيفتي أن أبين هذا في حاشية مقال كتب للنار باقتراح من أحد تلاميذ النار على أمير البيان

بسبعمائة سنة . ومنها ثمانمائة سنة الخ وهذه هي القرون المسماة في التاريخ بالقرون الوسطى . ولا نقول ان الاوربيين كانوا في هذه القرون بأجمعهم هائمين في ظلمات بعضها فوق بعض ، بل نقول ان العرب كانوا أعلى كعباً منهم بكثير في المدينة بإقرار مؤرخيهم ، ورغم ألف لويس برتران واضراجه . ومن الكتب المنجزة حديثاً الشاهدة بذلك للتاريخ العام للكاتب الفيلسوف الانكليزي « ولز » و « تاريخ مدينت الشرق » لمؤلف افرنسي متخصص في التواريخ الشرقية اسمه « غروسه » فالحقيقة التاريخية المجمع عليها هي واحدة في هذا الموضوع لم يظهر ما ينقضها ولن يظهر ، وهي : ان العرب في القرون الوسطى كانوا أسانيد الاوربيين ، وكان الواحد من هؤلاء اذا تخرج على العرب نباهي بذلك بين قومه .

— سبب تأخر اوروبا الماضى ونهضتها الحاضرة —

أفجعل هذا التأخر الذي كان عليه الاوربيون في القرون الوسطى مدة ألف سنة ناشئاً عن النصرانية التي كانت دينهم الذي يعصون عليه بالنواجز ؟ نعم ، ان الأمم البروتستانية منهم تجعل مصدر هذا التأخر الكنيسة البابوية لا النصرانية من حيث هي . وترغم أن نهضة أوربة لم تبدأ الا بخروج (لوثير ، وكلفين) على الكنيسة الرومانية .

وأما فولتير ومن في حزبه من أقطاب الملاحدة فلا يفرقون كثيراً بين الكاثوليك والبروتستانت ، وعندهم ان جميع هذه العقائد واحدة وانها عاقبة عن العلم والرقى ، ولهذا قال فولتير تلك الكلمة عند ما ذكر لديه لوثير ، وكلفين ، قال : « كلاهما لا يصلح أن يكون حذاء لمحمد » يريد أن مجدداً ^{بفتح الدال} بلغ من الإصلاح ما لم يبلغا أدناه ، مع اعتقاد الكثيرين أن مذهبهما كان جراً أنوار اوروبا ^(١)

(١) ونحن نعتقد هذا وكان شيخنا الاستاذ الامام وأذكىاء مرديه كسمد باشا زغول يستقدونه ولكن بمعنى سلبى وهو أن هذا المذهب أضاع حجر الكنيسة على العقول البهيمية وتهيدتها بتأليها وفيها للدين ورأيا في الدنيا ، وكان سبب هذا المذهب ماسرى الى اوروبا عقب الحروب الصليبية بمعاشرة المسلمين من استقلال العقل في فهم الدين وعدم سيطرة أحد عليهم فيه كما بينه شيخنا في كتاب الاسلام والنصرانية « الناصر »

والحق الذى لا رتب فيه ان التصراتية نفسها لم تكن هى المسؤولة عن جهالة الافرنج المسيحيين مدة الف سنة فى القرون الوسطى بل للسيحية الفضل فى تهذيب برايرة اوربة وهؤلاء اليابانيون هم وثنيون . ومنهم من هم على مذهب بودا . ومنهم من يقال لهم طاويون ، وكثيرون منهم يتبعون الحكيم الصينى كنفوشيوس . ولقد مضى عليهم نحو النى سنة ولم تكن لهم هذه المدنية الباهرة ولا هذه القوة والمكانة بين الامم . ثم نهض اليابان من نحو ستين سنة وترقوا وعزوا وغلظ أمرهم ، وعلا قدرهم ، وصاروا الى ماصاروا اليه ولم يرحوا وثنيين

فلا كانت الوثنية اذا سبب تأخرهم الماضى ، ولا هى سبب تقدمهم الحاضر ، وقد تفاوت اليابان والروسية وتحاربنا فتغلبت اليابان على الروسية . مع ان اليابانيين فى العدد هم نصف الروس ، ولكن بما لاشك فيه ان اليابانيين أرقى من الروس ، والحال ان الروسية عريقة فى التصراتية واليابان عريقة فى الوثنية

فلترك اذا بعض الناس جعل الأديان هى المعيار للتأخر والتقدم (١)

أفقول من أجل هذا المثال : ان الانجيل هو الذى أخر الروسية عن درجة اليابان ، وان عبادة الآلهة ابنة الشمس هى التى جذبت بضيع اليابان حتى سبقت الروسية ؟

ان لهذه الحوادث أسبابا وعوامل مترابطة ترجع الى أصول شتى . فاذا تراكت هذه العوامل فى خير أو شر تغلبت على تأثير الأديان والعقائد ، وأصبحت فضائل أقوم الأديان عاجزة بازاء شرها ، كما أصبحت معائب أسخفها غير مؤثرة فى جانب خيرها

ولسنا هنا فى صد أسباب تقدم اليابان السريع حتى نيين ان اعتقاد عامتهم « وجود حصان مقدس يركبه الاله فلان » لم يقف حائلا دون تقدمهم المبني على ماركب فى فطرهم من الجنسية ، وما أوتوا من الذكاء ، وما أورثهم نظام الاقطاع القديم من التنافس فى المجد والقوة

وعندنا أمثلة كثيرة لاتكاد تحصى فى هذا الباب اجترأنا منها بما ذكرناه . ولم تكن

(١) هذا صحيح فى جملة الأديان الا الاسلام فقرأته وتاريخه يثبتان انه هو سبب تقدم أهله حين اعتدوا به وسبب تأخرهم حين أعرضوا عنه ، كما بين هذا أمير الكتاب فى رسالته هذه خاظم الظلم أن يجعل سبب تأخرهم « الناصر »

لنتعرض لهذا المقام لولا جلالات القسوس والبشرين وكثير من الاوربيين على الاسلام ، وزعمهم انه هو عنوان التأخر : وانه رمز الجود ، وتحديثهم بذلك في الأندية والمجامع ، ونشرهم هذه الافتراءات في المجلات والجرائد ، وقولهم ان الشجرة تعرف من ثمرها ، وان حالة العالم الاسلامي الحاضرة هي نتيجة جود الاسلام ، وتحججهم القرآن ! « كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا »

وحسبك أن المسيو « سان المقيم الافرنسي السامي » في المغرب ينشر في العدد الأخير من « مجلة الاحياء » الافرنسية مقالة يتكلم فيها عن يقظة المغرب بعد « ليل الاسلام » ! هكذا تعبيره

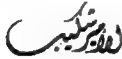
فان كان تأخر احدى الممالك الاسلامية حقبة من الدهر يجب أن يقال فيه « ليل الاسلام » فكم كان ليل النصرانية طويلا عند ما بقيت أوربة المسيحية زهاء ألف سنة - وهي في حالة الهمجية أو ما يقرب من الهمجية لماذا أنها الناس تدخلون الأديان فيما هي براءة منه ؟ ولماذا تقحمونها في موضوع يكذبكم فيه التاريخ بأماثيله الجمة

ان ادخال الأديان في هذا المعترك وجعلها هي معيار الترقى والتردى ليس من النصفة

في شيء

المدنية العربية

خدمة العرب لعلم الطب



جاء في مجلة المستشفيات الفرنسية Gazette des Hopitaux بعددها المؤرخ بـ ١٩ مارس ١٩٣٢ أى العدد الصادر منذ شهر لتحرير هذه الاسطر نصّ محاضرة ألقاها الاستاذ الكبير والجراح الشهير البروفسور فورغ Fosgue الذى يُعد من أشهر جراحى فرنسا ان لم يكن أشهرهم وذلك فى تاريخ الطب عند الاسبانيول وما لالة الاسبانيولية من المعارج العلمية فى هذا العلم . وقد بدأ الاستاذ محاضرته بقوله : ان المستشفيات والمستوصفات ومراكز التعليم الطبي فى اسبانية قد أصبحت كلها عصرية بتمام المعنى وملكت من الأدوات والأدوية جميع ما يملكه غيرها فى سائر أوربة وليس فى برشاونه مثلاً معمل أو مُعْتَمَل يفترق فى شىء عن المعامل والمُعْتَمَلات التى فى فرنسة . ولكن ليس هنا معترك الرأى ولا المقام الذى يمكننا فيه أن نقدر مزية الامة الاسبانيولية قهرها فى الطب والجراحة ، بل يجب علينا أن نرجع الى الوراء فنتصفح الكتب القديمة ونزور المستشفيات على ما كانت عليه فى شكلها السابق ونقرأ تاريخ الجامعات الاسبانيولية القديمة ونستقصى الحركة العلمية عند جيراننا هؤلاء ونخالط نفوسهم ونُدْخُلْ أوساطهم فإذا اطلعنا على ذاك الماضى ازددنا معرفة بهذا الحاضر وعلمنا أن اسبانية هى فى غربى اوربة أرض قائمة بنفسها لها مزاياها وخصائصها وانها تمتاز بميزات لا يشاركها فيها غيرها وأن فيها قوة حيوية قومية غير معهودة لكثير من الأمم وان تلك الأدمغة الحارة من سرعة الفكر والاستعداد للنضال ما يجعل هذه الامة فريدة فى بابها ، ولأجل أن نفهم هذه الحالة النفسية عند الاسبانيول وجب علينا أن نفهم هذه الحقيقة التاريخية وهى استيلاء العرب على اسبانية وسلسلة الوقائع التى لاثخصى بينهم وبين الاسبانيول الى أن تمكن هؤلاء من استرداد بلادهم . فكم أن بلاد الغال بقيت

نحواً من خمسة قرون تحت حكم الرومان فقد بقيت اسبانية أيضا زهاء ثمانية قرون الى أن تخلصت من حكم العرب ، وهكذا يمكن قياس درجة اتصال الامة الاسبانية بالمدينة الاسلامية هذه المدينة التي كانت حلقة الاتصال بين العالم الاسيوى وأوروبا الغربية .

قال ليبرى Libri : احذف العرب من التاريخ يتأخر عصرُ التجدد في أوروبا عدة قرون الى الوراء . في سنة ٧١١ شن العرب الغارة بقوة ضئيلة (سبعة آلاف مقاتل) على اسبانية فزلوا بها وفتحوها بسرعة الصاعقة واستمفوا تلك البلاد في سبع سنوات ولبثوا فيها ثمانية قرون وما زالوا الى ١٤ يوليو سنة ١٢١٢ حتى بدأ في التاريخ دور تراجعهم أى ان الجزر لم يبدأ الا بعد خمسة قرون من المدّ وذلك في واقعة لاس ناڤاس دوتولوزا^(١) Las Navas de Tolosa . وقد رأيت بعينى في دير هولڤاس Houlgas بقرب برغاش Bergas اخذى الولايات التي وقعت في يد الأسبانيول في تلك المعركة وشعرت بما عند الاسبانيول من الاحترام لتلك الذكري والتخوة بها . وكانت طليطلة قد عادت للاسبانيول سنة ١٠٨٥ فصارت مركز الاتصال بين المدينتين الاسلاميه والمسيحية وسرى مقدار تأثير هذه البلدة كركز تبادل للبضائع العقلية وكتب للترجمة يحجج اليه طلاب العلوم من كل فج . ثم في القرنين الأخيرين انكشف العرب من اشبيلية وقرطبة الى غرناطة فصارت معقلاً للانكماش واجتمع فيها فلول العرب . فأصبحت عاصمة وبلعت فيها أنوار شعلة المدينة الاسلامية للمرة الأخيرة . وفي ٢ يناير سنة ١٤٩٢ كان سقوط غرناطة وجلاء العرب الأخير فتركوا كما قال « كلود فرير » من قصر الحمراء بقية باهرة تتأمل فيها القرون والحقب دهرأ طويلا كما ان طليطلة بقيت خزانة كتب تغنت بترجتها الفكرة البشرية أعصرأ مديدة . لا جرم أن هناك تاريخا نادر المثل لم ينقصه شئ لا من العظمة ولا من طول المدة . ولنتأمل الآن كيف أن هذا العمل المذنى أو المحرث الفكرى قد تم وبأية الوسائل قد تم وماذا كان من تأثيره في ترقية المعارف الطبية

لقد كانت هذه المدينة في بدأ نشأتها كما قال الأخوان « طارو » Tarroud مدينة يونانية لاتينية ، اقتبسها العرب سريعا وطبعوها بطابعهم الخاص . وبهذا المبدأ الشريف

(١) هذه واقعة الغلاب التي ظهر بها ملوك أسبانية التحدون جيأ على جيش الموحدين ، ولم يتم بعدها المسلمين في الأندلس قائمة محمد

الذي بدأ به العرب باقتباس تلك المدنية ، تظهر جميعُ المعالي الأدبية التي في المدنية الإسلامية فانك ترى شعباً من القبائل الرَّحَّل رُعاة الابل ، بسائق دعوة دينية يحملون على الأمم فيفتحون نصف العالم في مدة قرن واحد ثم يكون أعظمُ مهمهم ، بعد أن وطّدوا هذا الملك الطويل العريض ، أن يضمّوا الى عظمة الفتح عظمة العلم وكما قال لوكرك ^(١) Eeclere الذي تأليفه مثال في النقد الدقيق والاطلاع الواسع : لم يكمل القرن التاسع حتى كان العرب قد ملكوا جميع علم اليونانيين فصارت بغداد مركز الحركة العقلية في الدنيا وتعددت فيها مكاتب الترجمة ، ثم صارت طليطلة في القرن الثاني عشر ما كانت عليه بغداد في القرن التاسع فهما إذاً أهم مرا كز الترجمة وانتقال الآراء العلمية . وقد كان في بغداد نحو مائة مترجم ينقلون كتب يونان الى العربية والسريانية فنقلوا تأليف ابقرات وثيوس فوريديوس وجالينوس وزوقوس وأوريباس ويولوس الأجيبي وبعد ذلك بثلاثة قرون صارت طليطلة في أسبانية هي مركز الترجمة ، وصارت المدنية الإسلامية تُعيد للغرب الديون العقلية التي كانت افترضتها من مسيحي الشرق فعادت الافكار اليونانية الى أوروبا بواسطة العرب على يد مترجي طليطلة لاسيما جرارد دو كرمون (Gerard de Cremona) . أما كيفية هذا النفوذ العالمي الذي اخترق الافطار الإسلامية واستضاءت به مرا كز المدنية الإسلامية في أسبانية بالأشعة الآتية من بغداد فإن الاقرب الى العقل في أسبابها أن هذه المملكة كانت متصلة من الهند الى المحيط الاطلانتيكي وكان لها نصف سواحل البحر المتوسط فكان الاتصال دائماً بين افريقية وأسبانية من جهة والشرق وبغداد من جهة أخرى . ولا شك أن الحج كان ذا تأثير شديد في نقل الافكار والآثار ولم تكن الرحلة الى الحج فقط . بل كانوا يُعمِلون الرحلة في طلب العلم نفسه . وقد عيّن لركرك حوادث من هذا القبيل فقال : ان محمد ابن عبدون ذهب من الأندلس الى مصر وكان يمارس التطيب في مستشفى القضاة وان ولدسي يونس الحرّاني ذهباً يُحصلان الطب في بغداد وبقياً عشر سنوات وعمره بن حفص ذهب الى القبروان للتحصيل وكما كان يذهب أطباء من الغرب الى الشرق كانت الأطباء تأتي من الشرق الى الغرب وتقصد سلاطين الاسلام في أسبانية فكانت الكتب نظير الطنافس الحريرية والحلي والجواهر يؤتى بها من الشرق الى الأندلس حتى اجتمع في

(١) طبيب شهير نشأ في جنيف في القرن السابع عشر وله تأليف كثيرة منها تاريخ الطب

خزانة قرطبة زهاء ستمائة ألف مجلد في فهرس يقع في أربعة وأربعين مجلداً . وكان القرن العاشر هو القرن الذي بلغت فيه المدينة الإسلامية في الأندلس أوجها فأقبل الناس على العلم في جميع أنحاء المملكة العربية وتعددت مصادر الأشعة ولما انفصلت قرطبة عن بغداد كان ذلك سبباً لزيادة لمعائها باستقلالها وأخذ العرب بالتقدم الى الأمام فلم يكونوا يكتفون بمعرفة علوم يونان فحسب ، بل حرثوا هذه العلوم وكشفوا طرقاً جديدة وازداد عدد علمائهم كثيراً كما ان عدد علماء المسيحيين عاد قليلاً . وظهر علماء من اليهود وأخذ عددهم يتزايد وانتقل المسلمون من دور الترجمة الى دور التوليد ، ومنهم ظهرت نوافع لذلك العهد مثل الجراح الشهير أبي القاسم خلف بن عباس الزهراوى فان هذا الرجل كان قدماً من الطبقة الأولى به بذي تاريخ الطب الاسلامى في أسبانية وكان قدماً منقطع النظر في الجراحة العربية واليه انتهت الرياسة في علم الجراحة في القرون الوسطى ^(١) وكان مولده سنة ٩٣٩ م مسيحية في الزهراء المدينة التي شادها عبد الرحمن الناصر وكانت قرطبة أشبه بقرساي لباريس . وقد بالغ مؤرخو العرب في وصفها وأصاب لويس بريتان بقوله انها مبالغات خيالية فقالوا ان قصر الزهراء كان يحتوى نحواً من ثلاثة آلاف من الخصيان ونحواً من ستة آلاف من الجواري وانه وُضع في بنائها أربعة آلاف عمود من المرمر وانه كان فيها حوض ماء مزين باني عشر تمثالا من الذهب مرسعة بالآلات اه .

اتهى كلام الاستاذ فورغ هنا وقبل أن نكمل ترجمة محاضراته هذه ، نحب أن نذكر ملاحظة على ما كتبه بشأن قصر الزهراء أو مدينة الزهراء كما هو الاخرى فنقول ان لمؤرخى العرب ولغيرهم مبالغت في الوصف لا سيما اذا كان الموصوف خارقاً للعادة مثل قصر

(١) من الغريب أن ترجمة خلف بن عباس الزهراوى قد وردت في طبقات الاطباء لكن بصورة مختصرة جداً فهو يقول : خلف بن عباس الزهراوى كان طبيباً فاضلاً خيراً بالأدوية المفردة والركبة ، جيد العلاج وله تصانيف مشهورة في صناعة الطب وأفضلها كتابه الكبير المروف بالزهراوى وخلف بن عباس الزهراوى من الكتب كتاب التصريف لمن عجز عن التأليف وهو أكبر تصانيفه وأشهرها وهو كتاب تام في مناه . اهـ ولكن قد ترجم ابن أبي أصيبعة صاحب هذا الكلام من أطباء الأندلس عدداً كبيراً جداً يستدل به على درجة رقي الطب في الأندلس لذلك العهد كما قال لوكركير والاستاذ فورغ

الزهراء . ولكن لويس بيرتران المشهور بعداوته للإسلام كاذب فيما يزعم من ان قصر الزهراء لم يكن كما وصفه العرب . نعم ان قضية حوض الماء الذى عليه اثنا عشر تمثالاً من الذهب مرصعة بالتالى* لم نجدها فيما قرأناه من أوصاف مؤرخى العرب للزهراء ولكن بما اتفق عليه المؤرخون ان بناء الزهراء استغرق أربعين سنة من خلافة الناصر وانه كان يشتغل فيها كل يوم عشرة آلاف من العملة وكان يُحْمَل اليها كل يوم ألف وخمسمائة حِمْل من مواد البناء وأنه كان فى الزهراء عدة آلاف من الخصيان وعدة آلاف من الجوارى وكانت فيها أجناد ومُصَفَّاء لا يأخذهم الاحصاء . وبالأجمال كان قصر الزهراء مدينة ومن شاء مراجعة ماجاء عن الزهراء فى الكتب فعليه بنفع الطيب وبغيره من الكتب المؤلفة على الاندلس وان أقل المؤرخين مبالغة وأكثرهم تدقيقاً فى الأخبار ابن خلدون قد وصف الزهراء وصفاً مدحها لم يكن ليكتبه لولا تيقنه أن الزهراء كانت كما وصفها . ولقد شاهدت أنا بعينى خرائب الزهراء سنة ١٩٣٠ فى سياحتى الى الاندلس وكان معى يومئذ المهندس الأسباني هير* تاندرىس الموكَّل بعمليات الحفر فى الزهراء والدكتور رفايل كاستيجون من أعضاء أكاديمية قرطبة ف شاهدنا مكان الزهراء والآثار التى انكشفت منها بالحفر وعفنا مابقى منها محجوباً فقال لنا العاملان الاسبانيان ان الذى انكشف من الزهراء فى مدة عشرين سنة أى منذ باسروا الحفر هو جزء من عشرين من مجموعها وقالوا انهم يُخْمِنُونَ بخمسين سنة الوقت اللازم لكشف جميع أنقاضها على نسبة العمل الذى عملوه الى الآن . وليس بمستغرب أن يكون ذلك كذلك لأن طول مكان الزهراء يبلغ تسعمائة متر وعرضه يبلغ سبعمائة وكله مغطى بالأنقاض كما أنه ليس بمستغرب أن يقال انه كان فيها أربعة آلاف عمود من المرمر وذلك بالنسبة الى سعة المكان بما يشاهده الانسان بعينه فضلا عن مقابلة مايشاهده بما يقرأه . وفى أعلى الزهراء متحف مؤقت مجموع فيه كثير من قطع الحجارة المحرَّمة والآثار النفيسة وقد شاهدنا بين الأنقاض، وهى القسم القليل الذى انكشف كثيراً من الرُثَم ومن القرميد الأحمر وقال لنا الاسبانيول ان أكثر البلاط النفيس والاساطين الثمينة قد نُقلت من الزهراء الى أمكنة أخرى فالدمير الذى فى سقف الجبل مبنى أكثره من حجارة الزهراء وعند مارموا جسر قرطبة أخفوا كثيراً من حجارتها ولا تكاد يوجد كنيسة مبنية فى قرطبة الا وفيها من حجارة الزهراء وقد كانوا أخفوا من أنقاض الزهراء الى اشبيلية والى غرناطة . بل كان

الموحدون في أثناء استيلائهم على الاندلس أخفوا من أعمدة الزهراء الى مراکش .
 وبالاجال فان الزهراء كانت من أعظم مباني العالم وهي أعظم من الأشكوريال وأجمل ،
 على حين أن الاشكوريال هو أيضاً من أعظم مباني الدنيا . ولا يجوز أن يوصف بالمبالغة
 ماورد من وصف قصر الزهراء الذي يسميه الاسبانيول بمدينة الزهراء والذي أجمع المؤرخون
 على أنه كان يحتوى على بضعة عشر ألف نسمة من رجال ونساء . ثم نعود الى ترجمة الاستاذ
 فورغ للجراح العربى الشهير المسمى بأبي القاسم . قال : انه كان بحاجة منابراً على الشغل ،
 كتب في حياته مايقع في ثلاثين مجلداً ، وكتابه في الجراحة هو أهم تأليفه وهو يستحق
 أن يكون في تاريخ الطب المظهر الأول من مظاهر الجراحة كعلم مستقل مبنى على أساس
 من الحقائق التشريحية . قال أبو القاسم : اذا كان الطبيب يحجل التشريح يقع في الخطأ
 ويقتل المريض فقد رأيت طبيباً جاهلاً يشرط خراجاً في عنق مريض ففتح له شرايين
 العنق وما زال الدم يفيض حتى مات لساعته . وما امتاز به أبو القاسم أنه أول من اخترع
 الجراحة المصورة فقد جاء في كتابه نحو مائتى صورة عملية . ومن هذا أصبح هو العلم
 المشار اليه بالبنان في هذا الفن . وفي القرن الثانى عشر عند ما ترجم جيرار دوكريمون
 كتاب أبى القاسم الى اللاتينية صار هو الكتاب المتداول في أيدي الجميع . وما يدل على
 قيمته العظمى ان أستاذنا القديم غوى دوشوليك *Guy de Chauliac* من مدينة مونبيلييه
 استشهد بكتاب أبى القاسم أكثر من مائتى مرة . فلا شك اذن ان الجراحة العربية التى
 تنمى الى أصل يونانى قد كانت تمت نمواً عظيماً في الغرب وحسبك شاهداً على رقى الجراحة
 العربية بكت الازدراء التى قالها « لانفرانك » *Laufrene* في أواخر القرن الثالث عشر
 فانه كان ذهب الى ايطاليا واطلع فيها على ترجمة تآليف أبى القاسم ورجع الى باريس فقال
 عن جراحى باريس : انهم جهلاء ولا يكاد يوجد فيهم جراح واحد عالم بصنعتهم .

عند ما نصل الى طليطلة يستولى علينا تأثير المنظر الطبيعى بمكان طليطلة العجيب
 المشرف على نهر « تاجه » مضافاً الى منظر الأبنية الباهرة . ولكننا ننسى طليطلة القرن
 الثانى عشر والثالث عشر مدينة العلم الفاضلة ، مستودع الكتب العربية ، مقر الترجمة الذى
 منذ بدأ الاحتلال الاسلامى يتقلص من هناك أصبح مقصداً لحجاج العلم ووراد المنايع
 العقلية التى كانت لذلك العهد غير معروفة عند المسيحيين . فقد صارت طليطلة في الطرف

الغربي من المملكة العربية نظيرة لبغداد مركزاً للترجمة والتأليف بعد ثلاثة قرون من عهد ازدهار بغداد

قال لوكلرك مؤرخ الطب : انه في ذلك الوقت كان حصل حادثان عظيمان في قطبي العالم الاسلامي أحدهما الحرب الصليبية التي ساقطت الى الشرق نحواً من مليون مسيحي والثاني زحف الافكار الاسلامية على الغرب بواسطة الاندلس . فقد كان قصد مكاتب المسلمين في أسبانية كثير من طلاب العلم من جميع أنحاء النصرانية عطاشاً الى تلك المناهل فوجدوا في خزائن المسلمين في الاندلس من التأليف والتراجم العربية ما أحيا بينهم الفلسفة القديمة التي كانوا جهلوا بها . وكان للفرنسيس يد في نشر هذه المعارف البشرية لأن اسقفاً فرنسياً هو ريموند داجن Raymond d'agen صار سنة ١١٣٠ رئيساً لأساقفة طليطلة فحق له الفخر بترجمة رسالة الروح لابن سينا اذ بعث في الناس همه الترجمة لكاتب العرب فخرج منها ثلاثمائة ترجمة من العربي الى اللاتيني . وهكذا انتشرت بين الأيدي الكتب الخاوية لفلسفة يونان وفلسفة أعظم حكماء العرب . وهكذا انسدت النقص المظلم الذي كان واقعاً في الفكر البشري في القرون الوسطى وتقدمت مدارس الغرب الى الأمام . ولقد ذكر لوكلرك ان من هذه التراجم الثلاثمائة كان يوجد تسعون كتاباً مترجماً من العربية الى اللاتينية في الطب منها أربعة تأليف لأبقراط وخمسة وعشرون لجالينوس والباقي لحكماء الاسلام كلارازي وأبي القاسم وابن سينا وابن زهر . وكان جيرار دوكريمون وهو أعظم المترجمين همه ومن أذكر رجال القرون الوسطى قد أكمل في مدة خمسين سنة ثلاثة وسبعين ترجمة أكثرها لكتب طبية ومن جملة هذه الكتب قانون ابن سينا الذي كان كافياً أن يشغل وحده حياة انسان . ومنها كتب أبي القاسم في الجراحة التي عملت في سير هذا الفن في أوروبا الى الأمام العمل الأكبر فقد بقيت طليطلة اذن مدة قرنين كاملين معهداً للتأليف والترجمة من اللغة العربية واشترك في ذلك اليهود الذين كانوا يحسنون العربية ومن هذا المركز العلمي الذي هو طليطلة توزع مجموع تأليف وأفكار عامة للمعارف البشرية ، وكان لعلم الطب منه الحصة الكبرى

فاذا ألقينا بنظرنا بصورة مجملة على هذه المدنية الاسلامية في أسبانية يأخذنا العجب كما قال لوكلرك وكما ورد في بحث جرى مؤخراً من أن بعض الكتاب المعاصرين أخذوا

ينكرون على العرب العبقريّة العلميّة . والحقيقة أن هذه الملكة العلميّة وأن هذا البحث والتفتيش قد أثبتتها العرب لأنفسهم من البداية في بغداد حيث قرر علماءها من ذلك الوقت تقريراً صريحاً للمبادئ التي ينبغي أن يسير عليها العلم وهي السير من المعلوم إلى المجهول وعدم قبول شيء على أنه حقيقة إلا بعد ثبوته بالتجربة . إذن منذ القرن الحادى عشر أثبت العرب أنهم كانوا قد ملكوا الطريقة العلميّة الصحيحة ، وليس بصحيح القول أنهم ما أتوا بشيء جديد ، ولا أضافوا شيئاً يذكّر على التراث اليونانى اللاتينى ، ولا جرم أنهم بالبداية كان أساس عملهم الترجمة من الكتب القديمة ولكن ليس من العدل أن نقول انهم لم يكونوا الا وسطاء وأنهم لم يكونوا يعلمون ما يترجون ولم يكن عندهم روح التوليد . وعلى هذا أجاب الفيلسوف الألمانى «هومبولد» Homboldt بقوله : «ان العرب لم يقتصروا على حراسة كنز المعارف الذى عثروا عليه بل أضافوا اليه وأوسعوه وفتحوا طرقاً جديدة للبحث في أسرار الطبيعة »

وكان أطباء العرب أكثرهم من كبار الفلاسفة وما لا جدال فيه أن أبأ القاسم وابن رشد كانا من الدرجة الاولى في رجال العالم وكانا من العلماء الواضعين وأبو القاسم هو الذى سبق الى سد الثغرات عند العمليات واخترع طريقة تفتيت الحصى في المثانة وطريقة استخراج الحصى من مثانات النساء . وأشار عند حصول الفساد المسمى بالفنغرينة بالقطع العاجل . وأما ابن رشد الفيلسوف القرطبي الذى كان يشتغل ليلاً ونهاراً وقيل انه لم يحل من الشغل بالعلم الا ليلية زواجه وليلة وفاة والده ، فقد كان مفسر فلسفة أرسطو . وفي كتابه الكليات في الطب أشار الى البويرة السموية . واذا شاء الانسان أن يزن بحق وعدل مقدار تأثير البضائع العربية في معاهد الطب في أوربة فاعليه الا بمراجعة برنامج مدرستنا الطبية في مونيخ . فأتينا نجد في أواخر القرن الثالث عشر من جملة الكتب التدريسية جدول تراجم لاتينية لكتب عربية جاء بها الأطباء اليهود الذين هاجروا أسبانية الى جنوبى فرنسا وكان في ذلك الجدول لحكام اليونانيين كتب من تأليف أبقرات وجالينوس وحكام العرب كتب من تأليف ابن سينا والرازى وقسطا واسحاق وحسين . وفي سنة ١٣٤٠ قرر الجمع الطبي الإلـيـة لجالينوس وابن سينا وفي سنة ١٥٠٠ حكموا بالسبق لابن سينا في خمس محاضرات من أصل عشر لجالينوس في أربع ، ولا بقرات في واحدة وفي سنة ١٥٣٤

كانت تأليف العرب الطبية هي المعتمد عليها في مدارسنا ولم تزل الحالة هي هذه الى القرن السادس عشر حيث أخذوا يرجعون ابقراط من اليونانية رأساً ولم تُحذف تأليف العرب من برامج التدريس عندنا الا في أواخر القرن السادس عشر. قال المؤرخ الكبير جرمان German من مونيخية انا نشهد لكتّاب العرب الذين كتبوا في المواضيع العلمية بجزية الايضاح التام والطريقة التعليمية. نعم ان هؤلاء العرب الذين يرجعون الى نصاب قديم من مدينة اليمن كانت فيهم قابلية عظيمة للثقافة العليا ولم يكن فيهم شيء من البربرية

اتقضى كلام الاستاذ فورغ فيما يتعلق بالعرب وبعد ذلك أنهى محاضرته بما يتعلق بحركة علم الطب عند الاسبانيول وقد رأينا مناسباً نشر شهادة هذا الجراح الافرنسي الكبير للعرب في خدمة العلم عموماً والطب والجراحة خصوصاً وفضلهم في ذلك على العالم وقوله ان العلم العربي كان مبنياً على التجربة والاختبار ونظن في شهادات مثل هؤلاء الفحول « لوكرك » و « همبولد » و « جرمان » و « فورغ » وعدد لا يحصى من أمثالهم مقنعا لمن يريد أن يتحقق قضية فضل العرب على أوربة ويعرف هنيان أولئك الثرائين الذين يحاولون انكار هذه الحقيقة أو يزعمون أن العرب بنوا معارفهم على « الاسلوب النعبي » وانهم لم يكن للتجربة نصيب من علومهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا

الحركة العلمية في الحضارة العربية

كما يصفها الفيلسوفان

ولز الانجليزى و درابر الاميركى

لا مير شكيب

ويعن رأى رأياً عظيماً في الحضارة العربية الفيلسوف الانكليزى الكاتب المشهور ولز الذى يعد في طليعة مفكرى هذا العصر . وقد سبق لنا الاستشهاد ببعض كلامه في شان البعثة النبوية ، وقولنا انه أصاب في بعض الآراء لا في جميعها. وها نحن أولاء نذكر خلاصة رأيه في حضارة العرب . قال في كتابه « تجربة في التاريخ العام » في مبحث الاسلام ما تلى ترجمته :

« قبل أن نأتى على ذكر الأتراك وعلى ذكر الحروب الصليبية الكبرى التى جعلت النصرانية تقف وجها لوجه بازاء الاسلام ، والتى جعلت كلاً من هاتين الملتين تعادى الاخرى الى هذه الساعة عداوة غير معقولة ، يجب علينا أن نلاحظ جيداً الحياة الفكرية التى كانت عليها الأمم الناطقة بالعربية ، والتى كانت قد بدأت تنشر في الاصقاع التى كانت الثقافة اليونانية مدت عليها رواقها . فنقول : انه في القرون التى سبقت ظهور محمد كان الفكر العربى أشبه بالنار تحت الرماد . فلما انكشف عنه الرماد بالفتح الاسلامى ، لمع لمعاناً لم يعهده أن فاقه فيه الا الفكر اليونانى . وهذا فى أسنى أدوارهِ . فجاء الفكر العربى بشكل جديد ، و بقوة جديدة ، وعالج علاجاً شريفاً تنمية العلوم الصحيحة نظير ما عالج اليونانيون ولقد كن اليونانى أباً للعلم فجاء العربى وحل محله فى هذه الابوة . وكانت طريقة العربى هى أن ينشد الحقيقة بكل استقامة ، وبكل بساطة ، وان يجليها بكل وضوح وبكل تدقيق ، غير تارك منها شيئاً فى ظل الابهام . فهذه الخلاصة التى جاءتنا نحن الأوربيين من اليونانيين

وهي نشدان النور انما جاءتنا عن طريق العرب ولم تسقط الى أهل العصر الحاضر من طريق اللاتين .

فانه لما فتح العرب فتوحاتهم اتصلا بفلسفة يونان ، لا مباشرة بل بواسطة النصارى النسطوريين الذين كانوا في شرق النصرانية ، وكانوا أرقى فكراً من نصارى يزنطية المشغولين بعلم اللاهوت ، وكان سوى تثقيفهم أعلى جداً من النصارى اللاتينيين في الغرب فهؤلاء النساطرة كانوا لعهد الفرس الساسانيين أحراراً في ثقافتهم ، وجاه الاسلام فلم ينزع منهم هذه الحرية . وكانوا قد أخذوا جانباً عظيماً من طب يونان ، ثم عززوه بتجاربههم . ولما ظهر الاسلام ، صاروا هم الأطباء في قصور الخلفاء . وبما لا شك فيه أن منهم من كانوا يمارسون الشعائر الاسلامية ، ولا يرون فيها حرجاً على أفكارهم . وكانوا قد حفظوا جانباً من مقالات ارسطو مترجمة الى السريانية ، وكانت عندهم معلومات قيمة في الرياضيات . فاذا كانت بجانب علومهم معلومات القديس بنديكتوس مثلاً ؟ فالعرب القادمون من الصحراء بتلك العقول الذكية المولعة بالاطلاع ، اعتمدوا على هؤلاء النساطرة وتعلموا منهم وأضافوا الى ما تعلموه علوماً جديدة .

ولم يكن النساطرة هم المعلمين الذين انفرد العرب بالأخذ عنهم . بل كان اليهود في جميع حواضر الشرق منتشرين . وكانت لهم ثقافة خاصة بهم ، ومملكة راسخة في العلوم ، فكان كل من الفكر اليهودي والفكر العربي يؤثر في الآخر تأثيراً عائداً للخير العام . ومن المعلوم أن اليهود هم ممتازون بسهولة تعلم اللغات ، فقد كانوا قبل الاسلام بألف سنة يتعلمون اليونانية في الاسكندرية ، ويؤلفون بها الكتب . وهاهم الآن بعد ظهور الاسلام يتقنون العربية ويؤلفون بها . ولقد اختلط العرب باليهود بحيث لا تقدر أن نعرفي الثقافة العربية أين ينتهي اليهودي وأين يبدأ العربي .

وكان العرب منبع آخر للعلم ، لا سيما ما تعلق منه بالرياضيات وهو الهند ، فما لا شبهة فيه ان الفكر العربي استفاد كثيراً من تلك الجهة .

ولقد بدأت مظاهر الحركة الفكرية العربية في دور بني أمية ، الا أنها في دور بني العباس آتت أشهى ثمارها . ولما كان التاريخ هو مبدأ كل فلسفة صحيحة وكبدها ، وكان الرأس والقلب لكل أدب كبير ، كان أكبر كتاب العرب مؤرخين ، ومحروري تراجم ،

وشعراء مشغولين بالتاريخ . ولما صار التعليم عاما ولم يعد خاصاً بطبقة دون طبقة ، ظهرت للعرب مؤلفات في النحو والصرف واللغة لا تحصى .

فكان العالم الاسلامي سابقاً للعالم الاوربي بنحو قرن في المدنية . وكانت المدارس الجامعة في البصرة ، والكوفة ، وبغداد ، والقاهرة ، وقرطبة ، وانبثقت أنوارها في العالم كله ، وقصدها الطلاب من المشرق والمغرب . وقد كان كثير من طلبة العلم في قرطبة من المسيحيين . ودخلت فلسفة العرب الى أوربة من طريق أسبانية ، وظهرت في جامعات باريز وأكسفورد ، وشمال ايطالية ، وأثرت كثيراً في مجرى الفكر الأوربي ولا سيما فلسفة ابن رشد القرطبي (١١٢٦ — ١١٩٨) التي بلغت الذروة العليا من هذا الموضوع . وكانت فلسفة العرب مبنية على مذهب أرسطو وعلى وضع حد فاصل بين الحقيقة العلمية والحقيقة الدينية مما حرر المباحث العلمية من رق التحريجات الدينية اللاهوتية التي كانت تعوقها سواء في النصرانية أو في الاسلام . ونبغ في الاسلام فيلسوف آخر هو ابن سينا أمير الأطباء (٩٨٠ — ١٠٣٧)

وكانت الوراقة والصحافة من أزهر الصناعات في حواضر الاسلام ، مثل دمشق ، وبغداد ، والقاهرة ، والاسكندرية . وفي سنة ٩٧٠ (مسيحية) بلغ عدد المدارس الحرة التي تأسست لتعليم الفقراء مجاناً في قرطبة سبعاً وعشرين مدرسة .

قال « تاتشر » Tatcher و « شويل » Schwil في تاريخ أوربة العام : ان العرب انما بنوا في العلوم الرياضية على أساس اليونانيين ، وأما أصل الأرقام التي يقال لها الأرقام العربية فلا يزال غامضاً . وقد كان « بوقيوس » في زمان نبودوريك الكبير (ملك القوط الشرقيين الذي كان في ايطالية) يستعمل بعض اشارات تنبه الأرقام التسعة التي نحن نستعملها الآن . وكان أحد تلاميذ « جربرت » يستعمل أيضاً اشارات أشد مضاهاة لأرقامنا الحاضرة . وأما الصفر فبتى مجهولاً الى القرن الثاني عشر (المسيحي) اذ اخترعه عربي اسمه محمد بن موسى كان أيضاً هو أول من استعمل الاشارات للكسور ، وجعل للأرقام قيمة متعلقة بمواضعها . ولم يزد العرب شيئاً في الهندسة على ما قرره اقليدس الا أن الجبر علم هم الذين انفردوا بوضعه . وكذلك أوسعوا علم مساحة المثلثات الكروية ، واخترعوا « الجيب » و « الخط المماس للدائرة » وكان لهم في الطبيعيات اختراع رقاص

الساعة ، وكتبوا في علم المرأى ، وتقدموا كثيراً في علم الفلك ، وبنوا المراصد الفلكية ، وأحدثوا الآلات اللازمة لهذا العلم ، والتي لا تزال معتمد الناس الى اليوم . وهم الذين حسبوا زوايا سميت الشمس ومبادرة نقطة اعتدال الليل والنهار . فكانت معارفهم الفلكية واسعة فعلاً .

وأما في الطب فقد بلغوا شأواً فاقوا فيه اليونانيين بكثير . وقد درسوا الفسيولوجيا وعلم الصحة ، وكانت طرق طبهم العملية نظير طرقنا الحاضرة . ولا تزال نحن الى يوم الناس هذا نستعمل كثيراً من أدويتهم . وكان جراحوهم يعرفون التخدير ويعملون العمليات الجراحية الصعبة ، وبينما كانت الكنيسة في أوربة تمنع ممارسة الطب وتعتمد في شفاء الاسقام على الطقوس الدينية لا غير ، كان العرب ذوى ملكة حقيقية في الطب . وكان لهم نصيب وافر من علم الكيمياء ، فقد كشفوا كثيراً من المواد التي لم تكن معروفة كالسكر والكحول ، والبوتاس ، ونترات الفضة ، والسياني ، وكثيراً من الخوامض . وأما من جهة الصناعة فكانوا أرقى من وجد الى ذلك الوقت يتفنون في صنع ما يريدونه في الذهب والفضة والنحاس والقصدير والحديد والفولاذ . وكانوا يصنعون الزجاج والخزف الفاخر ويعلمون جميع أسرار الألوان ويتقنون الصباغة ، ويعملون الكاغد للكتابة ويهيئون الجلود بصور متنوعة ، وكانوا يصنعون أنواع الأشربة ، ويستخرجون السكر من القصب . ثم انه كانت لهم القدم الراسخة في الزراعة يجرون فيها على طريقة علمية ، وكانت لهم أساليب زراعية في الري^(١) ومعرفة بخواص الأسمدة ، وكانوا يلائمون بين الحبوب وطبيعة الأراضي ، ويعلمون من أصناف التطعيم في الفواكه والأزهار ما لا يعلمه سواهم ، وهم الذين أدخلوا الى أوربة أشجاراً ونباتات لم تكن تعرفها ، وحرروا في علم الزراعة كتباً قيمة .

ومن أهم ما أتقنه العرب ، وكان له أعظم تأثير في الحركة الفكرية البشرية ، صناعة الكاغد . والذي يظهر أن العرب أخذوها عن الصين وألقوا بها الى الأوربيين . وقد كانت الكتابة الى ذلك الوقت على الرق والبردى . ثم لما فتح العرب مصر انقطع ورود البردى

(١) ولا تزال طرق الري العربية هي الجارية في أسبانية الى اليوم لم يزيلوا عليها شيئاً

الى أوربة ولها تأخرت المدينة الاوربية قرونا عن سائر المدن فانه بدون ورق للكتابة يستحيل أن تنتشر المعارف انتشاراً مذكوراً »

وختم ولز فصله عن حضارة الاسلام بجملة نستجلب اليها أنظار القراء ولو كانت الحقيقة التي فيها مؤلة
قال :

« ان كل هذا النشاط الفكري حصل في العالم الاسلامي في وسط الاضطراب السياسي والتفلق فان العرب لم يوقفوا في وقت من الأوقات الى نظام حكومي ثابت آمن غوائل الاضطراب والاقطاب ، بل جيع الحكومات التي أسسوها كانت مطلقة عرضة للزلازل والمكاييد والعيلة والعوارض التي هي من لوازم كل حكومة مطلقة التصرف »
قال :

« الا أنه برغم هذه المزايا المستمرة ، وهذا القتل الذي يكاد يكون متصلاً ، وهذه الفتن الطويلة العريضة بين الأحزاب ، كان لروح الاسلام نظام خاص ، مطرد بآدى التأثير في حياة الأمة ، ماسك بحجزاتها عن التهور . ولقد عجزت السلطة البيزنطية عن زعزعة أركان المدينة الاسلامية . وطول ما كان التركي غير متصرف بأزمة الاسلام ، كانت حياة الاسلام الفكرية غضة . ولعل الاسلام كان في ذات نفسه مغتبطاً بأن تكون حياته العقلية مستمرة مطردة برغم ما كانت عليه حياته السياسية من التخبط والتهور »

ولقد ذهب ولز الى أن الاسلام كاد يفتح العالم أجمع لو بقي سائراً سيرته الأولى ، ولو لم تنشب في وسطه من أول الأمر الحرب الداخلية . فقد كان هم عائشة أن تقهر علياً قبل كل شيء . وقد كان هم كل من القرينين العاوي والأموي أن يستولى على الخلافة قبل هم في بسطة الاسلام في الأرض ، الى غير ذلك من الآراء التي نجدتها في أكثر كتب المحققين من علماء التاريخ والتي لا تقدر مع الأسف أن نقول انها غير صحيحة .



ومن أعظم المؤلفين الذين أجادوا في موضوع اسلام العلامة « درابر » الأمير يكي المشهور صاحب كتاب « اختلاف العلم والدين » فقد كتب كتاباً نادر المثل في تاريخ الحركة الفكرية العالمية في العالم ، وما كان بازاها من العقائد والأديان وما وقع من

المصارعة بين المبدأ العلمي والمبدأ الديني .

وكنت اطلعت على هذا الكتاب اذ كنت في الثامنة عشرة من العلم وأجعت ترجمته الى العربية ، ثم أنجزت ذلك نقلاً عن نسخته الافرنسية التي كان يسهل على الترجمة عنها أكثر من النسخة الانكليزية . ثم اني لأجل زيادة التدقيق والضبط أطلعت عليها العلامة الشهير أستاذ أساتيد العصر الدكتور فاندريك ، الذي كان لي عليه تردد كثير ، وكان له نحوي ميل شديد وكنتم بمن يستضيء بأرائه . فالدكتور فاندريك والاساذ الامام الشيخ محمد عبده طيب الله ثراهما ، هما اللذان صححا عزمي على ترجمة هذا الكتاب ، وباشرت ذلك وصرت آتي من الترجمة الى الدكتور بكراس كراس ، وهو يطالعها ويراجعها ويصحح ما يراه محتاجاً الى التصحيح . وقد كان تصحيحه للألفاظ العلمية والاصطلاحات الفنية التي لم أكن لذلك العهد أركن الى نفسي فيها . ولا تزال تصحيحات الدكتور فاندريك بخط يده على حواشي المخطوط . وان يسر الله طبع هذا الكتاب فساطبع عبارات تصحيحه كما كتبها هو أي منذ ٤٣ سنة . ولقد شهد لي الدكتور يومئذ بصحة الترجمة وقال لمن سأله عنى فيها هكنا : « جاء بالصنعة »

واني لناقل الآن بالحرف قول العلامة « درابر » من كتابه المذكور تحت عنوان : « الفصل الرابع : في تجمد العلوم في الجنوب » مترجماً بقلمى القاصر منذ ثلاث وأربعين سنة مصححاً بقلم الدكتور العلامة الأشهر فاندريك الاميركالى عفا الله عنه وجزاه خيراً : —

« قال الامام على : لاحظت كثيراً في مدة حياتي الطويلة أن الناس بزمانهم أشبه منهم بأبائهم . ولعمري ان هذه الملاحظة الفلسفية البعيدة المرمى التي آتى بها صهر محمد ، هي عين الصواب . فانه مهما كانت ملامح المرء وتقاطيعه دائمة على تسببه فان البيئة التي يوجد فيها هي منشأ طبيعته الفكرية وحد وجهته العقلية . ولما فتح عمرو بن العاص نائب الخليفة عمر ، أرض مصر ، وضماها الى المملكة العربية ، وجد في الاسكندرية نحوياً يونانياً اسمه يوحنا فيلوبونوس ، ومعناه « محب الشغل » فخلت بينهما مودة ، ورغب هذا الرجل الى عمرو أن يتخللني له عن بقية المكتبة الكبرى ، مما لم يكن أخني عليه الدهر ، ولا ذعب به التعب ولا أفنته الحروب . فاستأذن عمرو الخليفة في ذلك فأجابته :

« هذه الكتب اما أن تكون موافقة للقرآن ، أو مخالفة له ، فان كانت موافقة فحسن

في غنى عنها ، وان مخالقة فهي ضارة وواجب احراقها » فوزعت على حاملات الاسكندرية وبعد ستة أشهر لم يبق شيء منها ^(١)

ومهما وقع من المراء في هذه المسئلة فما لا شك فيه صدور هذا الأمر عن الخليفة ، لأن عمر لم يكن من الطبقة المشتغلة بالعلوم ، ولم تكن الجماعة التي حوله الا من الرجال المتحمسين في الدين الذين ليس لهم هوس بشيء آخر . فعمل عمر قد حقق ملاحظة على . ولا ينبغي أن يظن أن الكتب التي كان طمع فيها « حب الشغل » كانت كتب الخزنة الكبرى المنسوبة الى البطالة ، والى أومانوس ملك برغام ، بل كان قد مضى الف سنة على العهد الذي ابتدأ فيه فيلادلفيوس بجمع كتبه . وكان يوليوس قيصر قد أحرق أكثر من نصفها . وكان بطارقة الاسكندرية قد سعوا سعياً حثيثاً في احراقها . وقد روى أوراسيوس أنه كان قد شاهد قطرات المكتبة فارغة ، قبل ان صدر أمر الامبراطور ثاوفيلوس عم القديس كيرلس ، باحراق الكتب بمدة عشرين سنة . وعلى فرض عدم جريان هذه الأحوال . على هذه المكتبة ، فإن طول الاستعمال ، وكثرة الممارسة ، وما هناك من العوارض والحوادث اليومية ، والسرقات على طول مدة عشرة قرون متوالية ، لمن الأسباب التي تخنى على كثير من موجود المكتبة . ولا جرم أن يوحنا النحوى لم يكن له طاقة بنصف مليون مجلد . ولم يكن ليقدر أن يتفق عليها اتفاق البطالسة والقياصرة . هذا وان المدة التي زعموا استغراق الحريق اياها لا ينبغي أن تكون قاعدة للحساب ، فإن ورق البردى سهل الوقد ، ولكن الرق لا يتقد بسهولة ، ولهذا لم يكن الجاميون يؤثرونه ما وجدوا غيره . وقد كان القسم الاكبر من كتب مكتبة الاسكندرية من الرق المذكور .

وأصح وأوثق من احراق عمر لمكتبة الاسكندرية ، احراق الصليبيين لمكتبة طرابلس الشام التي قيل انهم وجدوا فيها نحواً من ثلاثة ملايين مجلد . فقد كانت المسئلة دينية من الجانبين . ويقال ان الصليبيين لما دخلوا القاعة الأولى من المكتبة الطرابلسية ، لم يجدوا الا المصاحف ، فظنوا الأمر كذلك في سائر القاعات فاضرموا النار في الجميع . وليعلم ان خبر هاتين الواقعتين لا بد أن يكون وقع فيه شيء من المبالغة . ولكن لا بد أن

(١) كتب الدكتور فانيك على حاشية هذه الجملة : هذه القصة حكاهما غريغوريوس أبو الفرج وعليها

رد ، وعلى كل يشك بها

يكون له أصل من الصحة . وهكذا لا يزال التحمس الديني له هذه الأمثال . أفلم يحرق الأسبانيول في المكسيك قطع الكتابات البروغليفية تلك الخسارة التي لا تعوض . أفلم يحرق الكردينال كسيمينس في ساحة غرناطة ثمانية آلاف كتاب عربي ، قسم كبير منها تراجم للعلماء والمؤلفين^(١)

ولقد رأينا تأثير الحروب في انتشار العلوم لعهد البطالة وما أيقظته غزوات الاسكندر للفرس من الهمم في طلبها ، وقد كانت النتيجة نفسها لغزوات المسلمين .

ومن الصداقة التي انعقدت بين عمرو بن العاص ، ويوحنا النحوي ، يظهر لك مقدار ميل العرب بطبيعتهم الى حرية الفكر . فانهم ماخرجوا من وثنية الجاهلية الى التوحيد المحمدي حتى استلعت قرائع جميعهم للعلوم الفلسفية ، والفنون الأدبية ، وكان نساطرة سورية ، ويهود مصر ، هم الذين يتجهجون لهم السبيل لذلك . ولقد كنا أشرنا الى ما أصاب نسطور وأصحابه من الانتقام بسبب قولهم بوحداية الخالق ، تبارك وتعالى ، وانكارهم وجود سماء ذات آلهة وإلهات ، وقولهم نعوذ بالله من الاعتقاد بملكية السموات حريم العذراء .



فهذه العقائد التي كان عليها النساطرة ، سهلت جداً علاقتهم مع المسلمين . ولم يكتف هؤلاء من مودتهم بمجرد المجاملة ، بل قلّدوهم المناصب في المملكة . وكان النبي نفسه يوصي بهم خيراً . وكذلك الخليفة عمر . وكانت لها عهود بحسن معاملتهم . ثم في دور العباسيين وضع هرون الرشيد دور العلم العامة تحت نظارة يوحنا بن ماسويه^(٢) وزد على

(١) الذي قرأته في بعض كتب الاسبانيول ان الذي أحرقوه في غرناطة من الكتب العربية أكثر من هذا العدد بكثير قبل مائة الف كتاب وقبل أكثر وانهم أحرقوا كل الكتب بدون استثناء ، سوى كتب الطب والطبيعة والحساب

(٢) قال في طبقات الأطباء : كان يوحنا بن ماسويه مسيحي المذهب ، سريانياً ، فله الرشيد ترجمة الكتب القديمة مما وجد بأهرة وعمورية وسائر بلاد الروم حين سباهها المسلمون ووضع أميناً علي الترجمة وخدم هرون والأمين والأماون وبقى علي ذلك الى أيام التوكل . وكانت بنو هاشم لا يتناولون شيئاً من أطعمتهم الا بمحضرة

الناشطة اليهود ، فان هؤلاء عندما مالت النصرانية الى الأخذ عن الوثنية ثم دخلت فيها عقيدة التثليث ، ازداد نفورهم من النصرانية ، ولم تزدعهم القرون الطويلة التي مضت عليهم بالمصائب والتكبات الاستمساكاً بعقيدتهم التوحيدية ، ومقتناً للبدئ الوثنية التي أشربوا كراهيتها أيام أسرههم في بابل . فترجوا هم والناشطة مؤلفات كثيرة يونانية ولاينية الى السرياني ، ثم نقلت هذه الكتب الى العربي وسار الناشطة يعلمون أولاد أمراء الاسلام واليهود أطباء لهم .

وهذا الائتلاف كسر من سورة التعصب الاسلامي ، وددت من أخلاق المسلمين ، وأعلى من مستواهم الفكري ، فجابوا ممالك الفلسفة والعلم بأسرع مما جابوا ولايات المملكة الرومانية ، وعدلوا عن الافكار العامية الى الحقائق العلمية

والحاصل أنه في ذلك العالم التي أغارت عليه الوثنية ، لم يبق آخذاً بأثر الوحداية الالهية الا سيف المسلمين . وما أعان كثيراً على حصول هذه النتيجة عقيدة القضاء والقدر التي في القرآن « أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة »

وقد قال علي : لا ريب في أن جميع أعمال العباد هي بيد الله وحده . فالسالمون الحقيقيون هم الذين يخضعون لمشيئة الله فيوقفون بين الاختيار المطلق ، وسبق قضاء الله قائلين : « قدّر علينا القضاء وعلينا وضع ألوانه » ويقولون : « اذا شئنا التسليط على قوى الطبيعة لم يلزمنا أن نحاول مقاومتها رأساً ، ولكن تعديل القوة الواحدة بالآخرى » . فهذه العقيدة هيأت ذويها للقيام بالكبر الأعمال فتبدلت باليأس الاتكال ، واحتقرت الآمال « اليأس حرٌّ والأمل عبد »

على أن خوض الغمرات أظهر للمسلمين أن في الطب مع ذلك تخفيفاً للألام . وفي الجراحة ضمداً للجروح . وإن الذين أشفقوا على الهلاك يمكنهم بواسطة العلم أن يعودوا (بأذن الله) الى الحياة . وتقرر أن للاختيار المطلق مدخلاً عظيماً في الحياة الشخصية ، وإن الانسان يمكنه الى درجة معلومة أن يصور بأعماله الاختيارية اقدار نفسه ، أما الجماعات فليس لها ضمان شامل ، وإنما تحي في ضمن مملكة النواميس الثابتة

وكان الخلاف بين المسيحية والمحمدية في هذا المقام عظيماً . لأن المسيحي كان مؤمناً بدوام التدخل الالهي ولم يكن يعتقد بناموس أزلي أبدي يدور عليه الكون ، وكان يرجو

بصلواته تغيير سير الأشياء ، وإن لم تكن صلواته مما يستجيب فبصلوات مريم العذراء والقديسين ، وبجرمة النصارى المقدسة . وكان اذا رأى صوته ضعيفاً التمس ذلك من الكهنة والاشخاص المشهورين بالتقوى ، وأضاف الى صلواتهم الهدايا والسندور والصدقات . وكانت النصرانية بأسرها تعتقد بإمكان انقلاب العالم بحذافيه بواسطة الخوارق والمعجزات . فاما الاسلام فكان بالعكس ، معتمداً على التسليم الطاهر للإرادة الالهية . فكانت صلاة المسلم عبارة عن الشكر لله تعالى على ما قدره للعبد وصلاة المسيحي تضرباً لأجل الانعام بالخيرات المرتجاة وكلاهما اعتاض بالصلاة عن رياضات المنود واستغراقهم في التأمل . فليس الوجود عند المسيحي الاسلسلة حركات جفائية وحوادث قد تحجب متنافضة بتأثير الصلوات والقداسات التي تتجاذبها . وليس الوجود عند المسلم الاسلسلة مفاعيل وعلى أخذ بعضها برقاب بعض . فما حركة جسم من الاجسام عند المسلم الا نتيجة حركة سابقة ، وما الفكر عنده الا وليد فكر آخر . ولكل حادث تاريخي عنده منبع في حادث قبله ولكل عمل بشري أصل في عمل آخر . ولم يحدث في العالم الانساني شيء الا وقد أُعيد من قبل . فهناك تسلسل منطقي مطرد . وإن القضاء هو أشبه بسلسلة من حديد كل حادث فيه بمثابة حلقة منها . وهذه الحلقة قد وضعت موضعها منذ الأزل ونحن جئنا الى الدنيا ولا علم لنا ونخرج من الدنيا رغم ارادتنا فلم يبق علينا الا أن نكون منتظرين

وإن عدا هذا الرأي بشأن سير الحياة البشرية ، جده عند المسلمين رأى آخر بشأن تكوين العالم العضوي . فقد كانوا في الاول يفهمون من ظاهر القرآن ان الارض رقعة مسطحة مربعة الزوايا ، محاطة بجبال عالية ، وهذه الجبال هي التي تنوط الارض بقبة السماء وتحمل الفلك أيضاً ^(١) فيجب أن تأمل تأمل الزهاد في هذه القدرة الالهية التي بسطت هذه الرقعة الفسيحة الثلاثة التي لا نجد فيها خلاً ولا سقطاً وفوقها السبع الطباق ، وفوق السبع الطباق الله تعالى مستور على عرشه ، تحت صورة رجل عظيم القامة الى النهاية ، عند رجليه ثيران ذات أجنحة نظير ملوك أثور الاقمنين ^(٢)

(١) انما يصدق كلام درابر هذا على أفكار العوام من المسلمين ومن المعلوم ان أفكار العوام لا يبعث بها .

(٢) وهذا أيضاً كلام عوام بل أكثر العوام لا يقبلونه وقد وجد في الاسلام فرق قليلة بحجة الا أن تجميعها مفروغ بدم تنبيه صفات الباري تعالى بصفات البشر وإن الكيف مجهول

وهذه الافكار لم تكن خاصة بالمسلمين بل وجدت عند غيرهم . وهي مما ينشأ عند الانسان في بعض أطوار نموه . ولم يطل أجلها في الاسلام ، بل تبدل بها المسلمون أفكاراً علمية صحيحة . وكما جرى في البلدان المسيحية لم يتم هذا الأمر بدون مقاومة حادة المبادئ الدينية . فان المأمون لما عرف كروية الارض أصدر أمره لمن كان عنده من الرياضيين بقياس درجة من الدائرة الارضية ، فقام بعض علماء الدين وعدوا ذلك فسقاً وخروجاً عن الدين ، وأرادوا أن يشيروا العامة عليه ، لكن المأمون لم يبال ماقلوه وثبت في عمله وأمر بجرى القياس على شواطئ البحر الاحمر وفي سهول سنجار بواسطة الاسطرلاب . وتقرر ارتفاع القطب فوق الافق بمنزلتين مسافتها درجة على دائرة نصف النهار ، ثم قاسوا بعد المسافة بين المنزلتين فوجدوها مائتي الف ذراع هاشمي فحصل من ذلك لدائرة الارض أربعة وعشرون الف ميل انكليزي . وهو حساب لم يكن بعيداً كثيراً عن الحقيقة

وأمر الخليفة ، استزادة من العلم واستقصاء في التحقيق ، بأجراء قياس آخر بقرب الكوفة فانقسم الفلكيون المأمورون بهذا الامر الى فرقتين ، كل منهما سارت من نقطة معينة فقاست قوس درجة واحدة ، احدهما في نحو الشمال والاخرى في نحو اليمين ، ومن ثمة اتصلاوا الى نتيجة معاومة . فان كان النزاع الذي جعلوه مقياساً هو النزاع السلطاني فيكون طول الدرجة ثلث ميل . ومن هنا استدل الخليفة على كروية الارض

وما ينبغي التنبيه عليه ان التعصب الديني في الاسلام لم يلبث أن أذعن لحرارة البحث العلمي ، و بعد ان كان القرآن في ظاهر الحال حاجزاً دون تقدم العلوم صار هو الكتاب الكفيل بأعظم الاعمال الممكنة ، وأصبح دليلاً على صحة الدعوة المحمدية^(١)

(١) انه مما تهضى به أمانة النقل ان أثبت هنا ما كتبه الدكتور فاندريك بخطه في حاشية هذه البارة فقد قال : ان القرآن ووافق الترفض مع المترفضين وفيه مهرب أو مهارب لمن طالب العلوم . ولا تعدر أن نوافق الدكتور فاندريك مع جلالة قدره علي كونه القرآن وافي في شيء من الأشياء علي رفض العلم . كما اننا لا تعدر أن نوافق علي كونه الأما كن الكثرة الصريحة التي حث فيها القرآن علي طلب العلم وعظم فيها الحكمة في مما يقال له مهرب أو مهارب يتفد منها طالب العلم . اننا لا تعدر أن نؤول هذا القول من العلامة فاندريك الا اذا تذكرنا انه كان قسيساً بروتستانياً ، وان الشهادة الصريحة للقرآن لا تسهل علي ذي مقام رسمي في الكنيسة الا انه ما يجب التنبيه عليه أيضاً ان العلامة فاندريك سر بجميع ماقله درابر بحق الكنيسة بدون أن يعلق أدنى اعتراض

انه بعد انتقال النبي الى ربه بنحو من عشرين سنة . تنهت الأفكار واتسعت الاختبارات بما جرى من فتح سوريا وآسيا الصغرى ومصر ، وشرع الخليفة علىّ ينشط العلوم ، ويروج سوق المعارف الأدبية ، كما ان معاوية رأس الأمويين قلب صورة الحكم ، فصيّرهُ ارضياً بعد أن كان انتحائياً . ونقل كرسى الخلافة من المدينة الى دمشق وهو موقع أحسن توسطاً وأمكن مركزاً وأدخل في موكبه الزينة والابتهة وكسر قيود التعصب الشديد وأحب العلم وأهله . وكان أحد مرازية الفرس قد جاء لينظر عمر بن الخطاب في المدينة فبصر به مضطجعا أمام جامع المدينة ، بين المساكين ، ولودخل على معاوية كما كان يدخل سفراء الملوك لراه في قصر فاخر باهر الرياش مزخرف النقوش العربية بين الحياض والأزهار ولم يمض نصف قرن على وفاة محمد حتى نقلت الكتب اليونانية المشهورة الى اللسان العربي ، كما انها ترجمت المنظومات الشعرية كالإلياذة ، والأوديسا الى اللغة السريانية وخُصّت هذه باستعمال العلماء دون غيرهم لما كان فيها من الأخبار الميتولوجية المنافية للعقائد الاسلامية . ثم نقل الخليفة المنصور (٧٥٣ - ٧٧٥) قاعدة ملكه الى بغداد وصيّرَها عاصمة زاهية زاهرة ، وقضى كثيراً من أوقاته في درس علم الفلك ، وشاد مدارس طبية وفقهية . واحتذى على مثاله حفيده هارون الرشيد (٧٨٦) فأصدر أمره بإضافة المدارس الى المساجد في كل أقطار المملكة ، لكن عصر العلم السعيد اتما كان في خلافة المأمون الذي جعل دار السلام حاضرة العلم الكبرى وجمع خزائن كثيرة للكتب وعكف على مدارس العلماء ومثاقفة الحكماء . وقد بقي هذا النور المكتسب عند خلفاء العرب الى ما بعد انقسام المملكة العربية الى أقسامها الثلاثة فكان العباسية في آسية والفاطمية في مصر والأموية في اسبانية لا يتنازعون الرياسة الدنيوية فقط ، بل يتناظرون في العلوم والمعارف والآداب ويتسابقون في ميدانها .

وكان العرب في الأدب عارفين بجميع الفنون التي تشخذ الفكر وتهذب العقل ، وتروض الخاطر : وحق لهم الفخر فيما بعد بأنه نبغ فيهم من الشعراء والأدباء أكثر مما نبغ في جميع الأمم معاً . وأما تفوقهم في العلوم فقد كان بالطريقة التي تلقوها عن يونان الاسكندرية ، وليس عن يونان اورية ، وذلك انهم أدركوا ان مجرد التأمل بعيد عن أن

يبلغ بالإنسان الغاية المقصودة، وأن هذه الغاية لا تنال إلا بمراقبة الأمور واختبار الأشياء أى الطريقة التجريبية . وكانوا يرون الجبر والرياضيات آلات للنطق ، ويلاحظ من تأليفهم الكثيرة فى جر الأفعال (الميكانيك) وعلم موازين السوائل (الهيدروستاتيك) وعلم البصريات ، أن حلمهم للسائل العلمية كان دائماً بطريقة الاختبار المباشر أو بالمراقبة الآلية . وهذا هو السبب فى وضع العرب لعلم الكيمياء ، واختراعهم عدة آلات للتقطير والتصفية والتنويب والتصفية . وكذلك هو السبب فى استعمالهم فى مراقبة الفلك الآلات المدرجة كالربوع الجيئة والأسطرلابات . وقد استخدموا فى الكيمياء الميزان الذى أبتقوا معرفة قاعدته وأنشأوا جداول للنقل النوعى . ولهم الزيجات الفلكية الشهيرة مثل زيجات بغداد ، وقرطبة ، وسمرقند ، وكان ذلك من أعظم وسائل نجاحهم فى الهندسة والمثلثات ، وتوصلهم الى ابتكار علم الجبر ، واتخاذ طريقة الرقم الهندى ^(١) وذلك كله نتيجة اتباع العرب منهج أرسطو فى الفلسفة دون منهج أفلاطون لأن الأول تفصيلي والثانى اجالى .

واعتنى العرب كثيراً بجمع الكتب وبنوا لها الخزائن العظيمة ، وقيل ان المأمون استجلب الى بغداد مقدار مائة جل جمل من الكتب . وكان من جملة شروط معاهدة له مع الامبراطور ميخائيل الثالث ، أن يتخلى له عن احدى مكاتب القسطنطينية . وكانت وُجدت فى بعض الخزائن رسالة بطليموس فى الرياضيات السجاية فأمر المأمون بنقلها الى العربية باسم المجسطى . ومازال المأمون يُعنى بأمر المكاتب حتى كانت خزانة كتب القاهرة تشتمل على أزيد من مائة ألف مجلد جيدة النسخ والتجليد . وكان منها ستة آلاف وخمسمائة مجلد فى فنى الطب والفلك لا غير . وكان قانون هذه الخزانة لا يمنع اعارة الكتب للدارسين التيمين بالقاهرة . وكان فيها كرتان احدهما من الفضة الصلبة ، والاخرى من النوع السعى بسبك الرمل ، يقال ان الاولى من صنع بطليموس وبلغت قيمتها ثلاثة آلاف دينار . ثم مكتبة خلفاء اسبانية وكانت تشتمل على ستائة ألف مجلد وكان يرناجها وحده فى أربعة

(١) قد كتب الدكتور فاندريك بخطه فى حاشية هذه العبارة ما يلى : هذا خطأ لأن العرب لم يخترعوا الجبر بل أخذوه عن الهنود كما أخذنا منهم الأرقام الهندية . والحقيقة ان هذا رأى من الآراء وقد تقدم لنا نقل كلام عدة من علماء الاوربيين الذين يذهبون الى كون الجبر من اختراع العرب

وأربعين مجلداً ، وكان ماعداها في الأندلس سبعون خزنة عامة للكتب وكثير من الخزائن الخاصة . ويقال ان أحد العلماء رفض يوماً دعوة سلطان بخارى للاقامة ببلاطه ، معتبراً بأنه يلزمه لنقل كتبه لا أقل من أربعمئة رجل (١)

وكان في جميع هذه المكاتب الكبيرة أماكن للفساخة والترجة بل كان مثل ذلك في المكاتب الخصوصية فإن حنين بن اسحاق الطيب النسطوري كان اتخذ نفسه في بغداد مقاما من هذا النوع (٨٥٠) وترجم ارسطو وأفلاطون وابقراط وجالينوس . وأما في التأليف الأصلية فكانت عادة الأساتيد القاء المواضيع على الطلبة ، ثم جمعها رسائل . وكان عند كل خليفة من الخلفاء رواة وقصاصون ، وناهيك بقصصهم التي منها ألف ليلة وليلة ، دليلاً على مأوى العرب من قوة التصور . وعمّ التصنيف جميع الفنون والمواضيع كالتاريخ والفقه ، والسياسة ، والفلسفة ، وتراجم الرجال ، وأوصاف الخيل والجمال ، وكانت جميعها تنتشر بدون معارضة الدولة . ولم يحدث الأمر بشأن كتب العقائد ومنع بعضها الا بعد ذلك بكثير . وكان العرب يتأقنون الى الغاية في الورق وألوانه ، والحبر وأنواعه ، ويزينون فواجم الكتب ، ويموهون منها بالذهب على أنواع وأشكال لا تحصى .

فامتلات المملكة الاسلامية في مدة قصيرة بالمدارس والمكاتب من بلاد المنول شرقاً الى مراکش واسبانيا غرباً ، وارتفع في الطرف الشرق من هذه المملكة التي كانت تفوق المملكة الرومانية في مساحتها مرصد سمرقند ، وفي الطرف الغربى منها مرصد الخالدة في اسبانية (٢)

قال جيبون في كلامه على ما كان من تنشيط العرب للعارف : ان امراء المقاطعات كانوا يناظرون الخلفاء في محبة العلم ، وبسعيهم انتشر العلم من سمرقند وبخارى الى فاس وقرطبة . وقد أنفق أحد الوزراء مائتي ألف دينار على بناء مدرسة في بغداد ، أجرى عليها خمسة عشر ألف درهم سنوياً ، وكانت هذه المدرسة عمومية يقرأ فيها ستة آلاف طالب ،

(١) هذا هو صاحب بن عباد كان وزيراً لمؤيد الدولة ابن بويه ، ولاخيه نضر الدولة بعد مؤيد الدولة . وكتب اليه الملك نوح بن منصور الساماني يرض عليه الوزارة في مملكته فأجابته معتزلاً وكان من جملة أعذاره استلزام هزل كتبه لاربعمئة رجل

(٢) هو الذي يسميه الاوربيون بالجيرالده في اشبيلية

يدرسون معامن ولد السيد الرفيع الى الولد الصانع الوضع وكانوا يُحجرون التفقات على التلاميذ الفقراء ، ويؤدون الرواتب لجهة للعلمين ^(١) وكنت ترى العلوم والآداب رائجة الأسواق في جميع المدن والأصهار ، وكانوا كثيراً ما يعهدون بادلة المدارس الى النساطرة واليهود بما يدل على روح التسامح لذلك العهد فلم يكونوا ينظرون الى وطن العالم ، ولا الى دينه بل الى جهة فضله . وكان الخليفة المأمون يقول عن العلماء : انهم صفوة الله في خلقه ، ونخبته من عباده ، صرفوا عنايتهم الى نيل فضائل النفس الناطقة ، فكانوا مصاييح الديني وسادة البشر ، وأوحشت الدنيا لفقدهم .

واقترنت جميع المدارس الطبية العربية بمدرسة القاهرة في تشديد الامتحان على المخرجين منها ، فلم يكونوا يأذنون بممارسة الطب الا لمن أتقن التحصيل ، وامتحان امتحانا تاما ، وأول مدرسة طبية في اوروبا افتتحت بمدارس المسلمين مدرسة ساليرنا . ولعلنا نخرج عن حدود هذا التأليف لو شئنا تفصيل هذه الحركة العلمية التي وُجِدت عند العرب . فاتهم وسعوا نطاق العلوم القديمة ووضعوها علوماً جديدة ، وأدخلوا طريقة الهند الحسابية ، وهي من الاختراعات العقلية البديعة لاشارتها الى الأعداد بأرقام عشرة ذات قيمتين ، المستقلة والنسبية ، ولتيسيرها قواعد بسيطة لجميع الحسابات . وأما الجبر أو الحساب المعمم الذي موضوعه الكميات غير المعروفة ، والبحث عن علائق الكميات من أى نوع كان حسابياً كان أو هندسياً فقد أخرجه من ضمن الحدود التي كان حصره فيها ديوفانتوس . وبسط محمد بن موسى حل المعادلات الجبرية من الدرجة الثانية ، وعمر بن ابراهيم حل المعادلات الجبرية من الدرجة الثالثة . والمسلمون هم الذين أوصلوا علم المثلثات الى صورته الحالية ، واعتاضوا بالجيب عن الأوتار وجعلوه علماً مستقلاً . ومحمد بن موسى الذي ذكرناه هو بعينه مؤلف رسالة المثلثات الكروية . وللبغدادى رسالة في مساحة الأراضى في غاية الابداع حتى ظن كثيرون انها نسخة من بعض تأليف اقليدس . وأما في الفلك فلم ينشئ العرب ازياجاً فقط ، بل رسموا صفائح للنجوم المنظورة وسموا النجوم الكبرى التي في الكرة السماوية بالاسماء التي تعرف بها اليوم ، وقاسوا مساحة الأرض وطول الدرجة كما تقسم الكلام

(١) يشير درابر هنا الى المدرسة النظامية التي شادها الوزير نظام الملك في بغداد وشهرتها غنية عن التعريف

عليه ، وفضلوا مسألة انحراف دائرة البروج عن خط الاستواء ونشروا صفايح مرسومة عليها حركة القمر والشمس وهي صحيحة . وقرروا مدة السنة الشمسية وحققوا حركة مبادرة الاعتدال .

وقد أظن « لابلاس » في ذكر رسالة علم النجوم تأليف البتاني وذكر رسالة أخرى جلية لأبن يونس الذي كان فلكي الحاكم في مصر سنة ألب للمسيح تحتوي على سلسلة اختبارات من زمن المنصور في الكسوف والاعتدال والانقلاب وقران السيارات واحتجاب الكواكب . وهي مراقبات فلكية جلية أضاعت الأبواب في مسائل تغييرات الكرة السماوية . وعكف الفلكيون العرب على اتقان الآلات الفلكية وقياس الزمان بالساعات المختلفة منها المائة ومنها الشمسية وهم أول من استعملوا لذلك الساعة الكبيرة ذات الرقاص

وأما في العلوم التجريبية ، فهم الذين وضعوا علم الكيمياء وكشفوا خواص الجواهر التي يتوصل بها الى معرفة طبائع الأجسام ، والحامض الكبريتيك ، والحامض النيتريك ، والكحول ، وجعلوها في الطب . وهم أول من استعملوا الأقرباذين ، وافتتحوا الصيدليات المجانية وجعلوها فيها المستحضرات المعدنية . وأما في الميكانيك ، فعرفوا قاعدة سقوط الأجسام وقليلًا من الجاذبية . وكان لهم علم بالديناميك أي حركة الأجسام وأنشأوا في علم السوائل جداول لبيان الأثقال النوعية . وكتبوا رسائل في الاجرام الطافية والراسبة . وعدلوا في العلم البصري عن القول اليوناني القديم بذهاب النور من العين الى الجسم المنظور ، الى القول بانعكاس الأشعة وانحرافها ، وكشف الخازن انحناء الشعاع المار بالكوة الهوائية ، محققا اننا نرى الشمس والقمر قبل وجودهما حقيقة فوق الأفق وبعد غيابهما تحته ، وظهرت نتائج هذه الحركة العلمية الكبيرة في الصناعات فاستفادت منها الزراعة في رى الأراضى وتدميلها وتربية المواشى وانتشرت للفلاحة قواعد مضبوطة فنية ، وأدخلت زراعة الارز والسكر والبن ، واتسعت أعمال المعامل فيما يتعلق بنساجة الصوف والحرير والقطن وصنع الورق والجلد في قرطبة ومراكش ، وأسليت الجوامد واستخرجت المناجم وتسلطت الأبدى على أنواع العادن وكان لمعمل السلاح في طليطلة شهرة طائرة .

ولما كان للعرب ولوع خاص بالفناء وقرض الشعر، قضا كثيراً من أوقاتهم مباشرة هذه الملاذ العقلية، وهم الذين عرفوا الاوربيين بالشطرنج والحبوا فيهم حب الاقاصيص . وكانت للعرب قديم راسخة في آداب أسمى من هذه كعلم الاخلاق، والزهد، والنسك، ولهم التواليف النفيسة في زوال العظمت الدنيوية، واضمحلال المجد الباطل، وعواقب الكفر وأصل الكون، وبقائه، وانهائه . وانا لتعجب غاية التعجب مما نجده أحياناً في كتبهم من التصورات والافكار التي كنا نظنها عصرية محدثة فإذا بهم قد سبقوا اليها . وذلك كذهب النشوء والارتقاء في الكائنات العضوية، فقد كان هذا المذهب يعلم في مدارسهم وكانوا يذهبون فيه الى أبعد مما نذهب اليوم باطلاقه على الجواهر غير العضوية (١) وكان عندهم مبدأ الكيمياء الاساسي هو التركيب التدريجي في الاجسام المعدنية قال الخازن : « ان الجهلة حينئذ يسمعون بتحول بعض الاجسام بطريق التكامل الى ذهب يفهمون انه مرء بصور الاجسام المعدنية الاخرى أى أنه كان رصاصاً، ثم صار قصديراً، ثم صار من نوع سكب الرمل، ثم فضة، الى أن انتهى ذهباً . ولا يدركون ان الفلاسفة يريدون بما يقولونه الانسان أيضاً . اذ لم يصل الى الحالة التي هو فيها الآن بالانقلاب السريع بل بالتدريج كأن مرء بصورة العجل، فالجمل، فالفرس، فالقرد، الى أن انتهى انساناً » . انتهى .

وقد جاء ذكر مدينة العرب أيضاً في كتاب درابر في الفصل السادس المتعلق بطبيعة العالم والمقايضة بين ما كان عليه الاوريون في القرون الوسطى وما كان عليه العرب قال : « وقد مضى القسم الاكبر من هذه القرون على النصرانية بالنازعات على الطبيعة الالهية والاختلاف على السلطة الكنسية » . وهذه كانت تجد كل حقيقة داخل الاسفار المقدسة فتنبط الناس عن كل بحث . واذا اتفق لزوم النظر في مسئلة فلكية مثلاً كان يرجع فيها الى فصل للقديس اغسطينوس أو لاكتانسيوس، ولم يكونوا يبحثون حاجة الى مراقبة الاحداث الجوية . وعلى هذه الحال استمر ترجيح العلم الديني على العلم الدنيوي مدة خمس عشرة مائة سنة اذ في كل هذه المدة لم يولد في النصرانية فلكي واحد أما المسلمون فقد كان عملهم في هذا المقام أحسن جداً، فقد بدأوا يعتنون بالعلوم

(١) راجع مقامة ابن خلدون

منذ افتتحوا الاسكندرية (٦٣٨) فلم يمض على ذلك قرنان حتى درسوا جميع علوم يونان وترجوا كتبهم ، وكان المأمون أمر بترجمة كتاب بطليموس الى العربية ومن بعدها قاس العرب قطر الارض ، ووضعوا جدولاً للنجوم المرئية ، وسموا الكبرى منها بالاسماء التي تعرف بها الى الآن . وقرروا مدة السنة الشمسية ، واخترعوا الساعة بالرقاص ، وكشفوا انكسار النور ، وفعله برؤية الاجرام السماوية ، وقاسوا ارتفاع الهواء الكروي ، وقرروا انه يبلغ ثمانية وخمسين ميلاً . وكذلك عرفوا مسئلة النور الشفق وتألق الكواكب . وهم الذين بنوا أول مرصد فلكي في أوربة . وقد صح كثير من رصدهم واعتمد عليه أبرع علماء الرياضة المحدثين . ذكر لابلاس في كتابه « نظام العالم » ان ارساد البتاني تقيم الأدلة الساطعة على اهليلجية فلك الارض ، وان تحقيقات ابن بونس تثبت تغير ميل دائرة البروج على خط الاستواء وانحراف سير المشتري وزحل

كل هذا الذي نذكره ليس الاجزاء أيسيراً من الخدمة الجزيلة التي قدمها فلكيو العرب للعلم ، والعناء الذي عانوه لحل المسائل الطبيعية . هذا بينما ظلمات الجهالة مطبقة على النصرانية وأهلها لا يفكر منهم أحد بهذه الأمور ، وانما عنايتهم منصرفة كلها الى المشاجرات الدينية وعبادة الصور وتحول الخبز جسداً ، والخرمداً ، واستحقاقات القديسين والمعجزات والاعاجيب وشفاء الامراض بالبخائر المقدسة . وبقي هذا الجهل مخبأ على أوربة الى غاية القرن الخامس عشر ، ولم يقع التقمص بعد ذلك الى طلب العلم من جهة حب العلم لنفسه والولوع بكشف الحقائق . ولكنه بدأ بمناقصات تجارية وظهر الرحالات الثلاثة كريستوف كولمبوس ، وفاسكو دوغاما ، وفرديناند ماجلان ، وبأسفارهم تقرر كروية الارض .

وقد حدث كولمبوس عن نفسه بأنه انبعث الى السفر قاصداً الهند من طريق الاطلانتيك وذلك بمطالعة كتب ابن رشد . ووجد بين أصحابه رجل فلورنتي اسمه « توسكاني » درس الفلك وجاهر بالقول بكروية الارض . ولما ظهر مشروع كولمبوس قام الاكايروس الاسبانيولي وقعد وحكم عليه بجمع طلائكة Talamancque بالكفر وانما عرضوا مذهبه عند المحاكمة على مقالات القديسين يوحنا فم الذهب ، وأغسطينوس ، وأبرونيوموس ، وغريغور يوس ، وباسيليوس ، وامبروسيوس ، ورسائل الرسل والانجيل والنبوءات والمزامير والتوراة الخ .

هذا ما اخترنا نقله من ترجمة كتاب درابر « اختلاف العلم والدين » وهو كتاب شهير مشحون بالقوائد اذا اتدح لنا الوقت قد نعيد النظر عليه ، ونطبعه مع تعليقات العلامة الدكتور فاندريك الذى طالع الترجمة كلها

ومن تكلم على مدينة العرب وأجاد واشتهر كتابه فى كل ناد ، الفيلسوف الافرنسي الدكتور غستاف لوبون الذى توفى منذ نحو شهرين أو ثلاثة عن ٩١ سنة جزاه الله عن العرب وعن الاسلام خيراً . ولقد لخصت كتابه فى رسالة وجيزة تذكرة لنفسى ، ثم بلغنى ان الكتاب المصرى المعروف السيد محمد مسعود قد ترجم الكتاب الى العربية ترجمة تامة ، فلها قضات طي رسالى هذه على غرّها ، منتظراً ظهور الترجمة الكاملة . ولقد كان غستاف لوبون من الافرنج المنصفين الذين لم يدافعوا عن حضارة الاسلام خصب ، بل دافعوا عن حقوق المسلمين وانتقدوا سياسة القهر والمضغ التى تعسفهم بها الدول الاوربية المستعمرة . وقد كتب كتابات شافية فى انتقاد قومه الفرنسيس بما يعاملون به مسلمى الجزائر من الظلم ، والارهاق ، ونزع الاراضى ، والتشريد الى الصحراء وغير ذلك . ولقد عرفت هذا الرجل بنفسى منذ أربعين سنة ، وذلك فى باريز اذ ذهبت اليه لاشكره على كتابه الذى كان أخرجه حديثاً عن حضارة العرب ، فقال لى وقتئذ انى كنت ثانى رجل مسلم جاء وحدته فى هذا الموضوع ، وشكره على صنيعه . ولم تساعدنى الاقدار على ملاقاته أكثر من تلك المرة ولكنى كنت أتتبع كتاباته وأتمتع بتصانيفه الكثيرة المفيدة وهو من الفلاسفة الاجتماعيين المعدودين فى هذا العصر

العصية الفارسية والاسلام

مهيّار الديلمى وبديع الزمان الهمداني

على ذكر المؤلف استيلاء العرب على فارس

مهيّار الديلمى

يذهب بعضهم الى كون استيلاء العرب على فارس وابادتهم ملك كسرى ، معاً كان سابقاً من العداوة بين هاتين الامتين منذ أحقاب متطاولة ، قد كان من نتائجها اغفار صدور العجم على العرب وتربصهم بهم الدوائر حتى يأخذوا منهم بثأرهم . ولما كان دين الفرس المجوسية قد تلاشى أمام الدين العربي المبين ، وعجز عن أن يكون عنصراً للمقاومة ، انتهز الفرس أول فرصة شقاق وقعت في الاسلام نفسه ونصروا الفئة التي وجدها أكثر العرب ضدها وهي الشيعة ، ولعبوا دوراً عظيماً في توسيع هذه الفتنة بين العرب من طريق الدين فشفوا اختهم من العرب لما كان هؤلاء أزالوه من سلاطنتهم بدون أن يقاوموا نفس الاسلام الذي رأوا برهانه أسطع من أن يكابر ، بل بمقاومة احدى فئتيه التي هي السنة والجماعة والتي كان منها جمهور العرب . لهذا تجد الفارسي يكره العرب ويحتقر كل شيء لهم الا الدين . وتري مهيّار الديلمى يقول (قد جعت المجد من أطرافه : نسب الفرس ودين العرب) ومع كون الدين الاسلامي يمنع العصية للأجناس ويضع فوقها اخوة المؤمنين خاصة كانت لا تزال ترى آثار العصية الفارسية في بلاد العجم بالرغم من مزج الاسلام للأجناس حتى قال صاحب بن عباد ، وهو فارسي الأصل خالص العقيدة الاسلامية عند ما جاء أحد الفرس وتلا الآيات التي يفتخر بها على العرب وجاوبه عليها بديع الزمان الهمداني : ما رأيت رجلاً يفضل العجم على العرب الا وفيه عرق من المجوسية ينزع اليه . ولما رست قدم الاسلام في العجم وزال كل عرق للمجوسية منهم عشقوا التشيع عشقاً كان أعظم عوامله كره العرب ، الى أن كاد الانسان يراهم شيعة قبل كل شيء . وبما ينسب الى الفيلسوف الفرساوى رنان : ان الفرس هم شيعة أولاً ومسلمون ثانياً . ولا شك أن في هذا القول مبالغة وانما

يصدق على كثير من عامتهم . وهذه الأيام الأخيرة نجم عندهم كما عند غيرهم من الأمم الإسلامية فئة تدين بالقومية وتحارب الجامعة الإسلامية ، ولكنها لا تزال ضعيفة بالقياس إلى السواد الأعظم الذي عمدته الإسلام ، بل قد زال من بينهم أ كثر النقرة التي كانت عندهم لاهل السنة بما هو نتيجة انحطاط القوة السياسية الإسلامية بأجها وشعور العجم بالحاجة إلى التضامن مع سائر المسلمين ، سنة الله في المستضعفين ولن تجد لسنة الله تبديلا

نظرية « القومية العثمانية الإسلامية »

و « القومية التركية الطورانية »

على ذكر المؤلف الترك العثمانيين والطورانيين

للإمبرشكيب

هذه نظرية الفئة الكبرى من علماء الترك العثمانيين الذين درجوا وقد وافقهم عليها كثير من أدباء الترك المعاصرين مثل عبد الحق حامد بك الملقب بالأديب الأعظم ، وسليمان نظيف بك وأخيه فائق عالي ، وجناب شهاب الدين بك ، وجلال نوري بك ، والشاعر محمد عاكف ، وأتور باشا المؤرخ^(١) واسماعيل حقي بك الديار بكري ، واسماعيل حقي بك الأزميري، ورضا توفيق الفيلسوف ، ومنهم على كمال الذي قتله الكماليون في أزميد لخياته وجم غفير من كتابهم ومفكرهم ووزرائهم وشيوخهم ، وهي أن الأتراك العثمانيين وإن كانوا من الترك أصلاً ومختلاً فقد أصبحوا باختلاط دمهم بسائر الأمم التي ساكنوها من قرون في غربي آسيوتجنوبي أوربا من فرس وعرب وكرد وجركس وكرج وروم وأرمن وبلغار وأرناووط وبنشاق الخ ، أمة قائمة بذاتها قد ابتعدت كثيراً عن الترك الأصليين ولا سيما من المغول الذين يقال لهم ياجوج وماجوج ، والذين قد اشتهروا بقتل المنظر وغلظ الطبع وكره الحضارة والشغف بسفك الدماء وتخريب الديار ونسف العمران ، مما اتفق المؤرخون شرقاً وغرباً على أنه دأبهم ، حال كون الأتراك العثمانيين قد عرفوا بصلابة الوجوه وكرم الأخلاق ودمامة الطبع وحسب المدنية والجمع بين شدة البأس ورقة الشماثل ، ويزيدون

(١) هو غير أنور باشا ناظر الحرية وهذا أيضاً ممن يقول بهذه النظرية

على ذلك أن الثقافة التركية العثمانية والأدب التركي العثماني^(١) هما خاصان بآراك آل عثمان لأنهما مقتبسان من الآداب العربية والفارسية ، لأن لغة العرب ولغة الفرس كانتا لغتي العلم والشعر عند الأتراك منذ هاجروا الى غربي آسية ، فلذلك قيل لغة الدولة اللغة العثمانية لافتراقها كثيراً عن لهجة آراك أواسط آسية ، ولكونها لا تشبه في شيء لغة المغول فهذه الفئة وإن كانت لا تبرا من الترك المسلمين سكان التركستان الروسى والتركستان الصينى وشمال فارس ، فهى تبرا من المغول وتلعن تاريخهم وتقول انهم هم كانوا سبب بوار الشرق وانحطاط الاسلام ، وانهم هم الذين نسفوا عمران البلاد التركية خراسان وما وراء النهر والبلاد الفارسية والبلاد العربية ، فأهلكوا الملايين ودمروا العواصم الكبرى ، ولم تقم للشرق بعد مصيبتهم قائمة . وبعض هذه الفئة مثل أنور باشا المار الذكر يزعم أنه لا يوجد أدنى صلة نسب بين الترك العثمانيين والمغول ويعيل الى أن الترك هم أصلا من الجنس الابيض الآرى ، وانما اختلطوا بسبب الجوار بالجنس الاصفر المغولى ، وقد وصف بعض مؤرخى الترك أعمال جنكيز وهولاكو وقومهما بمثل ما وصفها به مؤرخو العرب والفرس والافرنج والروس ، لا بل ألّف لهذا العهد رجل اسمه طاهر الملولى كتاباً خاصاً بفضائع جنكيز وهولاكو وجائعتهما ، وقال ليس للترك أن يفخروا بمثل هؤلاء المفسدين فى الارض العائتين المدمرين الذين كانوا علّة انحطاط الشرق عن الغرب ، وأعظم بلاء وقع على الانسان ، واذا أراد الأتراك المسلمون أن يراجعوا صحيفة احسابهم فيراجعوا تاريخ آل طولون بمصر وتاريخ السلاجقة وآل زنكى الاتاوى والبلولة العثمانية . وقال جلال نورى صاحب التصانيف الاجتماعية العديدة : الترك العثمانيون هم مسلمون أولا وترك ثانياً

وهناك فئة ثانية تدعى الفئة الطورانية ، تخالف الفئة الاولى فى كل هذه النظريات وأشهر دعايتها ضيا كوك الب ، وأحد أغايف ، ويوسف آقشورا اللذان قلعا من الروسية ، وجلال ساهر ، ويحيى كمال ، وجد الله صبحى رئيس وجلق « ترك يوردى » ومحمد أمين بك الشاعر الملى ، وكثير من الادباء والمفكرين وأكثر الطلبة والنشء الجديد . وهؤلاء يزعمون أن الترك هم من أقدم أمم البسيطة وأعرقها مجداً وأسبقها الى الحضارة ، وانهم هم والجنس المغولى واحد فى الاصل ويلزم أن يعودوا واحداً ويسمون ذلك بالجماعة الطورانية ،

ولم يقتصروا فيها على الترك الذين في سيريا وتركستان الروس وتركستان الصين وفارس والقوقاس والاناطول والروملی ، بل مبدأوهم مد هذه الرابطة الى المغول في الصين والى المجر والفنلنديين في أوروبا وكل من يقال انه ينمى الى أصل طوراني ، وهم يقولون بخلاف ما يقول الاولون ، فهم ترك أولاً ومسلمون ثانياً . وشعارهم علم التدين واهمال الجامعة الاسلامية الا اذا كانت خادمة لنفوذ القومية الطورانية ، فتكون عندئذ واسطة لا غاية ، وقد غلا كثير من هذه الفئة في الطورانية حتى قالوا : نحن أترك فكعبتنا طوران . وهم يتغنون بدائح جنكيز ، ويعجبون بفتوحات المغول ولا ينكرون شيئاً من أعمالهم ، وينظمون الاناشيد للأحداث في وصف الوقائع الجنكيزية ليطبعوهم على الاعجاب بها ويرفوا مستوى نفوسهم بزعمهم ، وقد سألت صديق ورفيق في مجلس الامة محمد أمين بك الشاعر الملى ، وهو من أحسنهم أخلاقاً وعن لا يبلغ بهم نزوع العرق الطوراني أن يشأا العرب وينصب لهم العداوة ، كما هو شأن كثير من رفاقه ، بل من سبق لهم خطب في المجلس ينوه فيها بفضل العرب ، فقلت له : كل شئ فهمته وانكم طورانيون وانه ينبغي لكل أمة أن تتمسك بجامعتها القومية وتحببها في صدور أبنائها وان ذلك لا ينافي الاسلام لأن الجامعة الطورانية باعتبار أن الترك مسلمون تقوى الاسلام ولا توهمه ولكن الذى لم أفهمه الى اليوم هو افتخارهم دائماً بجنكيز مع عيته وتدميره وما جرى من قومه من نفس العمران واكتساح البساط . فقال لى : « نفتخر به لكون تشكيلاته العسكرية كانت في غاية الانتظام » تشكيلات عسكرية مكي مكمل ايدى » وما يغزى الى المغول من العيث والعداوة فلا يزيد على ما جرى في الحرب العامة من التخريب الذى اقتضته المواقى الحربية أفلا ترى ما فعل الألمان في شمالى فرنسا مع أنهم أرقى أمة متمدة » هذه هى نظريتهم من جهة ما اشتهر به المغول من العيث والفساد فى الأرض ، وليس هنا محل تبين الفرق بين تخريبات المغول وتخريبات الألمان فى شمالى فرنسا

وقد امتد الخلاف بين هاتين الفئتين في الترك الى مواضيع أخر من أهمها مسألة الرجوع الى اللغة التركية القديمة ، وعلى رأيهم « تصفية » اللغة التركية الحاضرة من الألفاظ العربية والفارسية ، والاعتياض منها بألفاظ تركية مهملة بعلم استعمالها بين الأتراك العثمانيين مع ان استعمال العربى والفارسى هو مما يضعف القومية الطورانية ، وعلى فرض

أن هناك معاني لا توجد بازائها كملت تركية صرفة فيمكن الأخذ من العربي والفارسي على شرط تترك هذا المستعار من تينك اللغتين ، وقد دارت على هذه المسئلة الجلي مباحثات ومنافشات طويلة ، ولا تزال دائرة ، وحزب التصفية هذا هو كالا يخفى هو الحزب الطوراني كما أن حزب العربي والفارسي هو الحزب الاسلامي ، واستعملوا في الاستانة لفظي « تركجي » و « اسلامجي » للدلالة على هذين الحزبين

وبرهان الحزب الاسلامي في مناهضة التصفية هو أولا ان اللسان التركي وان كانت فيه متوفرة أسماء الامور المادية وأفعال الحركات البدنية ، فهو لسان فقير في الامور العقلية ، قليل الألفاظ المؤدية للعاني المجردة ، ان أمكنه أن يفي بحاجة أمة في حال البداوة وطور السناجة فلا يمكنه الوفاء باحتياج أمة راقية ودولة عظيمة ، فلا بد له والحال هي هذه ، من الاستعارة من لغة العرب والتوكؤ على لغة الفرس ؛ لاجل اكمال ما نقصه من تلك الجهة .

ثانيا ان الادب التركي الذي نشأ ونما وحررت فيه الكتب الممتعة ، وقصص القصائد البليغة وصار أدبا معدودا ، وجال في ميدانه خول من الكتاب ونوابغ من الشعراء هم مفاخر أمة الترك انما هو هذا الأدب المقتبس من الفارسي والعربي والذي صار أدبا قائما بذاته ؛ أفيحسن أن يغير أسلوبه وتبديل ديباجته ، ويحرم الناس طلاوته ويعدل عنه الى أدب تركي بحث يرجع الى لغة ليس فيها شيء من الاستعداد لتكوين أدب بالغ درجة الرقي كالأدب العثماني الحاضر ؛ وعلى فرض المحال أنه تيسر ذلك أفلا يلزم تحب متعاولة لتأسيس أدب جديد ؟ أما كون استعمال العربي والفارسي هو مما يضعف القومية التركية والحال أن مقصد الترك الجلد هو انقاد شعلتها في النفوس فالحزب الاسلامي هذا لا يجد الأدب العثماني هذا حائلا دون نمو الفكرة التركية بل يجد تقرب التركية من العربية والفارسية ، عدا كونه أزين لها وأزيد في محاسنها ، أنفع للترك من الجهة السياسية لانه يؤكد الروابط التي تربط العرب والفرس وسائر المسلمين بالامة التركية مما يزيد قوة ومنعة اذ كان هذا الحزب لا يزال دستوره في السياسة هو الاتحاد الاسلامي ، ويرى الاسلام فوق كل شيء ، وقد كان أنور باشا ناظر الحرية يقول اذا كان أترك التركستان مرتبطين بنا فليس ذلك لسكوننا أتركا مثلهم بل لسكوننا مسلمين حسب

اسلام الفرس ومبدأ التشيع

للأمير شكيب

- العرب والعجم
- القومية الفارسية
- قول المسيو دومومين صاحب كتاب « تاريخ العالم » .
- الشرع الاسلامي والقوانين الرومانية (استطراد) .
- نظرية الحقوق في الاسلام لصاوا باشا الرومي . .
- العلاقات بين العرب الفاتحين والأئمة المغلوبة
- أقوال الكونت دوغويينو صاحب كتاب « الأديان والفلسفات في أسية الوسطى »
- الفرق الشيعية في فارس الاخبارية والمجتهدية والشيخية .
- مبدأ الشيعة .
- أبوذر الغفاري ومعاوية في الشام .
- التشيع عند العرب والعجم .
- النزعة الحالية عند الشيعة وأهل السنة الى الوحدة الاسلامية العابرة .
- المؤتمر الاسلامي العام في بيت المقدس .
- مع حاشية « المثالة أو الشيعة في جبل عامل »

ومن الغريب أن كثيراً من العجم مع تدينهم بالاسلام ، وشدة استمساكهم بالتشيع لآل البيت ، لا تزال تجد فيهم في الأحياء آثار البغضاء للعرب ، وهم يعلمون أن آل البيت الذين يقسمونهم هذا التقديس كله هم عرب أقحاح ، بل هم سنام العرب . ولقد حدثني من أثق به أنه وُجد من الإيرانيين علماء مجتهدون في مذهب الشيعة ، قضوا حياتهم في خدمته والدعوة اليه إلى أن حانت وفاتهم ، فينهاهم يلفظون أزواجهم تكلموا بما ينبغي عن شدة بغضائهم للعرب وكان هذا كلامهم الأخير في الدنيا وهذا هو القياس البعيد في الشئان بين الأقوام . وقد كنت أحدث إحدى المرات رجلاً من فضلائهم ، ومن ذوي المناصب العالية في الدولة الفارسية ، فوصلنا في البحث إلى قضية العرب والعجم ، وكان محدثي على جانب عظيم من الغلو في التشيع إلى حد أني رأيت له كتاباً مطبوعاً مصدراً بحملة « هو العليّ الغالب » فقلت في نفسي لا شك أن هذا الرجل لشدة غلوه في آل البيت ، ولعلمه أنهم من العرب ، لا يمكنه أن يكره العرب الذين آل البيت منهم ، لأنه يستحيل الجمع بين البغض والحب في مكان واحد . ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه . ولقد أخطأ ظني في هذه أيضاً ، فأتيت عند ما سقت الحديث إلى مسألة العربية والعجمية وجدته انقلب عجبياً صرفاً ، ونسى ذلك الغلو كله في عليّ عليه السلام وآله ، بل قال لي هكذا وكان يحدثني بالتركية : « إيران بر حكومت اسلاميه دكلير يالكز دين اسلامي اتخاذايتمش بر حكومندر » أي إيران ليست بحكومة اسلامية وإنما هي حكومة اتخفت لنفسها دين الاسلام » وكنت أتحدث مرة أخرى إلى الأمير «فرمان فرما» عبد الحسين ابن عم الشاه مظفر الدين ، ووالد الأمير فيروز ناظر الخارجية الإيرانية لعهد الشاه الأخير من آل قاجار ، وقد كانت بيني وبين الأمير فرمان فرما المشار إليه مودة أكيدة واجتماعت كثيرة ، وكنت أرى فيه أيضاً شيئاً غالياً ، وأحسب أنه لتشيعه الشديد لا يمكنه أن يكون شائناً للعرب ، وقد غلظت في هذه أيضاً ، فقد رأيتني يجمع بين الأمرين يحب آل البيت أشد الحب ، ولا يحب العرب الذين آل البيت منهم . وقد صرح لي قائلاً : إن العرب عند ما استولوا على فارس أفسدوا أخلاق العجم ، وبذلك أسقطوا تلك الأمة الفارسية العظيمة التي استولوا عليها وأدخلوها في دينهم ، فلم أستطع على كلامه صبراً ومع أنني كنت أيام معرفتي بهذا الأمير شاباً وكان

هو كهلاً ، وكان عندنا ضيفا في جبل لبنان ، لم أملك نفسى من الحدة وقلت له : لا شك أن أخلاقكم كانت فاسدة من قبل ، ولو لا ذلك ما تغلب عليكم العرب وأتم أمة منظمة ، وهم أمة آتية من الصحراء من تحت الخيام ، وقد اتفق المؤرخون والعلماء الاجتماعيون أن العرب لم يفتحوا تلك الفتوحات السريعة ، ولم يستولوا على ممالك الفرس والرومان والهند والترك والبربر وغيرهم الا بما كانوا عليه في صدر الاسلام من الأخلاق العالية .

فانقطع بعد ذلك عن الحديث . وقضيت مما سمعته من هذين الرجلين من كبار العجم أشد العجب ، لأنى كنت أراها في غاية التمسك بالاسلام ، وهما يعلمان أن الاسلام عربى المنبت ، وكنت أراها في غاية العصية لفترة على ، وهما يعلمان أنها من بنى هاشم من صميم العرب ، وأراها مع ذلك اذا جرى الكلام في القوميات انقلبا فارسين متشددين ، لا يريدان أن يعلما عن العرب شيئا ، فكأن الواحد من هؤلاء له نفسيتان احداها اسلامية والاخرى فارسية ، وأعرب من هذا أن هذين الرجلين ليسا من الجنس الفارسى الآرى بل من الجنس الفارسى التركى ، لأن فارس كما لا يخفى ترجع الى سلاتين منها السلالة الايرانية الآرية ، ولغتها الفارسية ، ومنها السلالة التركية المغولية ولغتها التركية . ولكن السلاتين اندججتا أمة واحدة تحت ظل الدولة الفارسية وصارت الفارسية هي اللغة الرسمية للجميع كما أن التشيع غالب على القريقين . ولا أقدر أن أقول ان هذه الحالة الروحية في العجم هي عامة لهم ، وان جميع مجتهديهم وعلمائهم يضمرون العداوة للعرب برغم معرفتهم أن آل البيت هم من قريش ، وبرغم ذهاب الألوف منهم في كل سنة حجاجا الى البيت الحرام في مكة ولكنى لا أشك في أمر واحد وهو أن القومية الفارسية لم تندثر بالديانة الاسلامية التي جاءت من العرب ، وان هناك عوامل خاصة تجعل الفرس يميلون الى آل البيت ، منها ما تقدم ذكره من أن استيلاء العرب على فارس أوجد في العجم مناوأة للدولة ، التي استولت على بلادهم ، وأزالت ملكهم ، فلذلك رأيتهم اتصروا لبني العباس والعلوية ، يوم كانوا يداً واحدة في حرب بنى أمية الذين كان مركزهم الشام . وما زالوا حتى حولوا الخلافة الى العراق وصارت الدولة العباسية كما يقول كثير من المؤرخين مطبوعة بطابع المدنية الفارسية

ومن الوسائل التي يمت بها العجم الى الاسلام نسب سلمان الفارسى الذي كان من

أكابر الصحابة ، وهو منهم وقد جعله النبي ﷺ من آله فقال : سلمان منا آل البيت . وقد لاحظت أنه لما قتل العيين أبو لؤلؤة الفارسي سيدنا عمر رضى الله عنه وقام عبيد الله بن عمر بعد وفاة أبيه فقتل المارزبان ، وهو الأمير العجمي الذي كان أسيراً بالمدينة وأسلم ، وكان قتل عبيد الله إياه بتهمة أنه كان ذا يد خفية في دفع أبي لؤلؤة الى قتل عمر ، كان من على رضى الله عنه أن احتج أشد الاحتجاج على قتل عبيد الله بن عمر للمارزبان ، بدون ثبوت تلك التهمة التي وجهها عبيد الله اليه . فكانت هذه القضية من أسباب انحياز عبيد الله الى معاوية . وهي على كل حال مما يتخذها العجم دليلاً على سابق محبة على لم

وكان على بن الحسين بن سيدنا على وهو الملقب بزین العابدين يمت إلى الفرس بنسب ، لأن أمه هي بنت يزجرد آخر ملوك فارس . ويقال نقلاً عن أبي القاسم الزنجشیری فی کتاب « ربيع الأبرار » أنه لما جئ إلى المدينة بسبي فارس في خلافة عمر ، كان فيهم ثلاث بنات يزجرد ، فباعوا السبايا وأمر عمر ببيع بنات يزجرد . فقال له على : ان بنات الملوك لا يُعاملن معاملة غيرهن من بنات السوق ، فقال كيف الطريق الى العمل معهن قال : يَفْقَوْن ، ومهما بلغ ثمنهن قام به من يختارهن . فقَوْن ، فأخذهن على بن أبي طالب رضى الله عنه ، فدفع واحدة لعبد الله بن عمر ، وأخرى لمحمد بن أبي بكر وأزوج الثالثة ولده الحسين فكان له منها ولده زين العابدين .

هذا ولما كان هذا العصر عصر القوميات كما لا يخفى ، افتداء بالأمم الأوربية في الزمن الأخير كانت القومية الفارسية قد أخذت تشتد أكثر من ذي قبل ، وذلك نظير ما حصل عند الترك وصار كثير من ناشئة الفرس يبحثون عن دين فارس القديم ، وذلك نظير ناشئة الترك الذين أخذوا يبحثون عن عبادات أجدادهم ، وعن الذئب الأبيض الذي كانوا يعبدونه ، حتى صوروه في بعض كتبهم الحديثة وقال لهم المرحوم موسى كاظم شيخ الاسلام — وهو الذي أخبرني بذلك — ان العرب كانت عندهم عبادات كهذه تقشع منها الأبدان ولكنهم اقتلعوها بالاسلام وافتخروا بان الله لطف بهم ، وأثقفهم منها ورفعهم عن مستوى تلك السفالات . وأما أتم فتريدون أن تناسوا الاعتقاد بالبارئ تعالى ، وتذكروا عبادة الذئب الأبيض . . . فياللاسف

فكما حصل عند الترك حصل عند الفرس وصار ناشئتهم يبحثون عن أديانهم

القديسة التي منها الكيومرنية أى تعظيم النور والتحرز من الظلمة ، ومن هنا جاءتهم عبادة النار . ومنها فرقة زرادشت الذي كان يدعو الى وحدانية الله ، ويقول انه خالق النور والظلمة ، وان الخير والشر انما حصلا بامتزاجهما ، وانهما لو لم يمتزجا لما كان وجود للعالم ، الى غير ذلك من العقائد والأوايد والآثار التي كانت عند قلماء الفرس كالثنوية ، والزرذشتية ، والمناوية ، ومنهم من يبحث عن الزردكية التي كانت تدعو الى الاتحاد والاباحة .

والذي يظهر ان الليل الى هذه العقائد ليس بجديد في فارس ، بل انه كانت لم تزل له عقايل منذ زمان ابن العباس . وقد دلنا التاريخ على ذلك من قيام بابك الخرمي — نسبة الى خرمة كسكرة بلدة بقرب اصطخر — الذي ثار في أيام المعتصم العباسي وكان يرى رأى الزردكية من المجوس الذين كانوا خرجوا قبل الاسلام وأباحوا المحرمات ، وقتلهم أو شروان ، ثم ثاروا بعد الاسلام بالمبادئ نفسها وعليهم بابك هذا ، فقتل جند الخلافة واستولى على الحصون ، فصرح اليه المعتصم جيشاً تحت قيادة أبي سعيد محمد بن يوسف ، فاستخلص منه بعض ما كان أخذه . ثم سار اليه الافشين حيدر بن كلوس ملك أشروسنة وكان أبوه أسلم في زمان للمأمون فهزم بابك في وقعة أرش في وفر بابك الى موغان ، ولكن جبرته لم تحمد . وفي سنة ٢٢١ ظهر « على بغا » الكبير في وقعة هشدانس ولحق الافشين بغا بالامدادات . وفي السنة التالية وجه المعتصم الى الافشين جعفر بن دينار مدداً ، وأتبعه بإيتاخ ، ووجه معه ثلاثين ألف قدرهم ، وألح الافشين على بابك بالحصار ، واستنزله من معقله بعد حرب تشيب لما نواصى الاطفال ، واحتوى على معسكره ، وأحرق قصوره بالنفط ، وسبي أولاده وعياله ولكن بابك أفلت من يده بدخوله في غياض قريبة ملتفة للدوح ، لا تسلك فيها الخيل ، ونفذ من هناك الى جبال أرمينية ، فوقع في يد سهل ابن سنباط من رؤساء تلك الناحية فأسلمه الى الافشين وقدم هذا به وبأخيه على المعتصم فأمر بقتلهما ، وكافأ الافشين بتاج من الذهب ، ووشحه بوشاحين من الجواهر ، ووصله بعشرين مليون درهم وعقد له على السند . وكافأ ابن سنباط بألف درهم ومنطقة ذهب مرصعة بالجواهر ، وبتاج البطرقة .

ولابى تمام الطائي في هذه الوقائع القصائد الطنانة التي هي من أجزل شعره بل من

أجزل الشعر بأسره .

وقيل ان المعتصم أخرج في حرب بابك الخرمي من الدراهم خمسمائة وقر؛ وقيل أخرج مالا يدخل تحت الحصر . وكل هذا يدل على ما كان لتلك الزعة الجوسية من الخطر فضلاً عن ان بابك راسل ملك يزنطية وأغراه بغزو بلاد الاسلام ؛ وسار ملك الروم تيوفيل ابن ميخائيل وأوقع بالمسلمين وأوجف في ديارهم ؛ والمعتصم مشغول بحرب بابك ، فاضطر المعتصم أن يغزو الروم تلك الغزاة الشهيرة التي فتح بها عمارته . ولما انتهى المعتصم من أمر بابك الخرمي ظهر له ان الافشين نفسه كان يكيد سرّاً للاسلام ؛ ويجهتد في هدم الدولة ونقلت له عنه أشياء فيما يتعلق بعقيدة المجوس . جاء في كتاب « العيون والحدائق في أخبار الحقائق » : انه لما نعى الى الخليفة المعتصم خبر دسائس الافشين وما كان يرسل به أهل أشروسنة ؛ أمر بالقبض عليه وعلى ولده الحسن ؛ ثم أخرجه من حبسه وأحضر جماعة من الاشراف والوجوه لينظروه على أشياء ؛ وأتى بمباربار ، فقيل للافشين : هل كاتبت مازيار ؟ قال لا ، فجأبه مازيار فقال . كتبت اليها تقول : ان هذا الدين يعني دين الاسلام ان اتفقنا أنا وأنتم محونا أثره ؛ ونعود الى دين آبائنا العجم ، فانكر ذلك ؛ فاحضر محمد بن عبد الملك الزيت رجلين وكان هو الوزير والمناظر فقال للافشين : لم ضربت هذين ظهراً وبطنا وهذا امام وهذا مؤذن كان في أشروسنة . قال : نعم ضربتهما لانهما اتخذا بيتاً للاصنام فجعلاه مسجداً وكان بيني وبين الصغد عهد نخشيت من نقض العهد . قال : فاكتاب عندك . قد زينت بالحرير والجوهر فيه كفر بالله تعالى ؟ قال : هو كتاب ورثته عن أبي فيه آداب الملوك ؛ وهو دين القوم الذي هو اليوم كفر ؛ فكنت أسمع الأدب وأترك سوى ذلك ؛ ووجدته محلى ؛ ولم تكن لي حاجة الى أخذ الحلية التي عليه ؛ فتركته بحاله ككتاب كلية ودمنة ، وكتاب مزدك . وشهد عليه الموبذ وقال انه كان يأكل الخنوقة ، ويحملني على أكلها ، ويقول انها أرطب لحاً من اللذبوحة ، وقال : اني قد دخلت هؤلاء القوم (يعني المسلمين) في كل ما أكرهه ، وقد أكلت الزيت ، وركبت الجمل ، ولبست النعل ، غير اني الى هذه الغاية لم تسقط مني شعرة يعني أنه لم يخن

ثم وافقه المرزبان بان أهل أشروسنة يكتبون اليه بلسانهم كتابا معناه : الى اله الالهة من عبده فلان بن فلان . قال : بل كنا كانوا يكتبون الى أبي وجدي . قال محمد بن

عبد الملك الزياد : فما أبقيت لفرعون حين قال لقومه : « أنا ربكم الأعلى » . ونوظر على أشياء مثال هذه تدل على فساد دينه وفساد ديايته في الاسلام يطول شرحها .

ثم أمر المعتصم بإعداده الى محبسه وبقى فيه نحواً من سنة الى أن مات وصلبوه بعد موته على باب العامة ، ثم أحرق هو والخشبة التي صلب عليها ، وحمل الرماد فطرح في دجلة ووجد في داره تمثال انسان من خشب عليه حلقة كثيرة من جوهر ، وكتب فيها ديايته

وقال الذهبي في كتاب « دول الاسلام » : سنة ٢٧٢ التقى الافشين وبابك . فانهزم بابك ولم يزل الافشين يعمل عليه حتى أسره ، وكان بابك بطلاً شجاعاً جباراً عنيداً ملعوناً أراد أن يقيم دين المجوس ، واستولى على توزر ، والمدائن ، وقد أنفق المعتصم ييوت الأموال في حرب هذا . فانفق في ذلك العام ألف ألف دينار . وفتح الله مدينة بابك بعد حصار شديد فاخفى بابك وأسر جميع حاشيته وأولاده وبعث اليه المعتصم بالأمان ففرقه وشم ثم سعد في الجبل وانقلت الى جبال ارمينية ، فزل عند بطريق فاغلق عليه البطريق وأسلمه للحنف بقاء جماعة فتسلعوه . وكان المعتصم جعل لمن أسره حياً مائة ألف دينار ، ولمن جاء برأسه نصف ذلك ، فكان يوم دخوله بغداد وهو على جل يوماً مشهوداً . ثم قال الذهبي : سنة ٢٧٦ غضب المعتصم على الافشين وسجنه ثم صلبه الى جانب بابك اتهم بعبادة صنم وكان اقلت وخافه أيضاً المعتصم اه . وقد حصلت في فارس ثورات متعددة غير ثورة بابك الخرمي اعربت فيها الفارسية المزدكية عن ذات نفسها

والحاصل ان العجم بعد أن دانوا بالاسلام بمدة طويلة ، بقيت أقوام منهم تحن الى دينها الاصل ، وينزع بها عرق المجوسية . وفي هذا شيء من العداوة التي بين العرب والعجم ومن استكبار العجم الخضوع لدين أصله من العرب . ومثل هذا أيضاً الحنين الذي عند بعض شبان الترك الى دياتهم القديمة والى عبادة الذئب الأبيض استكباراً لاتباع الأمة التركية ديانة صادرة عن العرب . وقد بلغنا أن بعض ناشئة المسلمين من أمة الجاوي يحشون كثيراً عن مذهب بودا الذي كان مذهب الجاوي قبل أن أسلموا ، ويدرسونه وكانهم يريدون أن يحيموا آثاره . كذلك في الهند شبان كثيرون من الساميين يكرهون الجامعة الاسلامية ويفضلون عليها الجامعة الهندية اتباعاً للهندك .

وعند بعض الناشئة المصرية نزعة محسوسة الى الأوايد المصرية القديمة ، والحضارة

الفرعونية ، وميل الى التفصى من النسبة العربية والحضارة العربية . وكل هذا تعصباً من هؤلاء الأقوام لقوميّاتهم بزعمهم وشعوراً منهم بشئ من الكبر عن أن يتبعوا ملّة ليست من سلالتهم . والحال أن الاسلام ليس بدين يفرق بين عربي وعجمي وأن مبدأ الاساسي (ان اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) وأن النبي محمد لم يبعث الى العرب وحدهم بل الى البشر كافة ، فان كانت المساواة تامة في دين من الأديان أمام الخالق تعالى فهي في الاسلام .

وبعد فلنا نرى الأوربيين وهم اليوم أرق الأمم والغالبون على أكثر الكثرة الارضية وهم يعلمون أنهم جميعاً من الجنس الآري ، يتبعون ديانة رجل يهودي من الجنس السامي المحض ، ولا يستكشفون عن أن يعبدوه وعن أن يؤطوه . ومنهم من يعبد أمّة ولا يجدون في ذلك غشاضة ، ولا تأخذهم العزة في قوميتهم الآرية ، ولا يقولون : مانا وعبادات الساميين ! هل سمعنا ان أحداً من الافرنج استكبر ان يتبع سيدنا عيسى عليه السلام كلا . أفلم يكن في ذلك عبرة للعجم والترك وغيرهم من يأبى كبر بعضهم أن يتبعوا دين النبي العربي وهم غير مكلفين أن يؤطوه ولا أن يقتدسوه تقديس الافرنج لليسح . ان هذا والله لعجب عجاب . وأعجب منه ان هذه الفئة سواء من الترك أو من العجم تجعل الافرنج قدوتها في كل شئ . فياليتها اقتنت بالافرنج في عدم ادخال العقائد في القوميات .

ولنعد الى قضية العجم وعلاقتهم بالعرب فنقول اننا رأينا فصلاً في هذا الباب للسيو « غودفروا دومومين » صاحب « تاريخ العالم » الذي سبق لنا ذكره ، وهو فصل فيه تعليقات كثيرة على نسق الافرنج للمولعين بهذا الاسلوب في التاريخ ، ولو خطوا فيه ، الا ان تعليقات « دومومين » يشبه بعضها أن يكون صحيحاً وفي بعضها نظر . فهو يقول ماملخصه : ان الأمة الاسلامية في أيام الخلفاء الراشدين بعد أن دان الاعاجم بالاسلام ، لم تكن أخذت شكلاً عامّاً ، ولا رست قواعدا على وحدة تامة ، وانما كانت شعوبا متساكنة ، ودخل بنو أمية وهذه هي الحال . وربما أرادوا أن يجعلوا لهذه الأمة نظاماً كافلاً وحدتها . الا أن دولتهم لم تطل كثيراً . وكان العرب مبعثرين في البلدان التي فتحوها

وكانت منهم فئة هنا وفئة هناك ، ولا يمكن حصر عدد العرب الذين خرجوا للفتوحات . وإنما يقال نحو ٢٠٠ ألف رجل ، وقد اختلطوا بالأهالي الأصليين بالزواج ، وفاضت عليهم الخبرات من الغنائم وغيرها ، فانتعسوا في الترف . وكان العمل كله من زراعة وصناعة في أيدي الشعوب المغلوبة ، وكان العرب يرون أنفسهم أكرم الشعوب ، وأنهم الأمة المختارة لأجل هداية البشر ، وأنه يجب أن يكونوا جميعاً مسلمين . ولهذا ثقل عليهم بقاء قسم من بني ثعلب ، وغسان ، وكندة ، على النصرانية ، وأرادوا حلقهم على الإسلام ، ولكن الخلفاء لم يشاءوا حلقهم عليه بالعنف ، وضربروا عليهم نوعاً من الجزية : لكنهم ميزوهم في ذلك عن الاعاجم ^(١) انتظاراً لإسلامهم

أما الاعاجم أى البرابرة — ومعنى اللفظتين واحد فالاعاجم بالنسبة إلى العرب هم البرابرة بالنسبة إلى الرومانيين — فإن العرب لم يكونوا ينظرون اليهم كقوم مساوين لهم . ولم يكن عليهم إلا أن يؤدوا الجزية ، وهكذا يكونون آمنين على دمائهم ، وأموالهم ، وعقائدهم . فأما أشراكهم في شرف الملة الإسلامية ومنافع الإسلام في الدنيا والآخرة فلم يكن في نظر العرب ضرورياً لانهم قوم منحطون عن درجة العرب . وحسب الاعاجم حريتهم الدينية لانهم أهل كتاب . فأما المساواة مع العرب فغير مطلوبة ، والعدالة إنما هي بين المسلمين فقط . اهـ

نقول ان كلام « دومومبين » هنا لا يخلو من الخلط لاسيما عند ظنه ان العرب لم يكونوا مهتمين بإدخال العجم في الإسلام ، وإنما كان همهم الوحيد اسلام العرب . نعم انه لما كان الخلفاء سائرين على مقتضى الآية الكريمة (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) لم يعترضوا أحداً من الكنائسيين في دينه . وهذا في الحقيقة من مفاخر الحكومات الاسلامية لأنه لا يوجد أثره ولا أشرف من الحكومة التي لا تستعمل قوتها القاهرة في سبيل استجلاب الأمم التي تحت حكمها إلى دينها . وأما ان الخلفاء ورجال الأمة العربية لم يكونوا يرتاحون إلى دخول الاعاجم في الإسلام ، حتى لا يشركوهم في منافع الإسلام الدينية والأخروية . فلعمري هذا هو الخلط بعينه . فقد كانت جميع سياسة الخلفاء لاسيما الاتقياء منهم تدور على محور نشر الإسلام . ولما شك أحد العمال بمصر من نقص

(١) راجع فتوح البلدان للبلازني تجد من هنا البحث ماقيه بلاغ

الحجاية بسبب اقبال أهل الزمة على الدخول في الاسلام أجابه الخليفة عمر بن عبد العزيز :
ويحك ان محمداً جاء هادياً ولم يبحى* جايأ . وجاء في فتوح البلدان للبلاذري انه : لما
استخلف عمر بن عبد العزيز كتب الى ملوك ماوراء النهر يدعوهم الى الاسلام ، فأسلم
بعضهم . قال : ورفع عمر الخراج على من أسلم بخراسان وفرض لمن أسلم . ثم بلغه عن عامله
على خراسان ، الجراح الحكمي ، عصبية ، وكتب الى عمراته لا يصلح خراسان الا السيف
فانكر ذلك وعزله . وجاء أيضاً في فتوح البلدان للبلاذري ان أمير المؤمنين المأمون اغزا
السفد وأشروسنة وفرغانة وكان قد ألح عليهم بالغارات أيام مقامه بخراسان ، وبعد ذلك
وكان مع تسريته الخيول اليهم يكتبهم بالدعاء الى الاسلام والطاعة والترغيب فيهما . ثم قال
ان المأمون كان يكتب الى عماله على خراسان في غزو من لم يكن على الطاعة والاسلام من
أهل ماوراء النهر ، ويوجه رساله فيفرضون لمن رغب في الديوان ، وأراد الفريضة من أهل
تلك النواحي وأبناء ملوكهم ويستميلهم بالرغبة فاذا وردوا بابه شرّفهم واسنى صلاتهم
وأرزاقهم . ثم استخلف المعتصم بالله فكان على مثل ذلك حتى صار جل شهود عسكره من
جند أهل ماوراء النهر من السفد والفرغانة والأشروسنة ، وغيرهم ، وحضر ملوكهم بابه ،
وجلب الاسلام على من هناك .

قال وحدثني العمري عن هيثم بن عدى عن ابن عياش ان قتيبة اسكن العرب ماوراء
النهر حتى أسكنهم أرض فرغانة والنشاش . اهـ

قلت : قتيبة بن مسلم الباهلي ولاء الحجاج بن يوسف الثقفي خراسان ، ففتح فيها
وراء النهر الفتوحات الكبار ، فهو العربي الكبير الذي فتح بلاد الترك . وكان ذلك مبدأ
دخول هذه الأمة في الاسلام . وأما أسكانه العرب فيما وراء النهر فقد كانت هناك جماعات
كثيرة من العرب لمن الفتح طال بها العهد فيما بعد وانقطع ماينها وبين الأمة العربية
فنسيت لغتها واستتركت . وقد حدثني بعض أهالي كلشغر من التركستان الصيني انه من
المعروف عندهم كون كثير من أهالي تلك البلاد يرجعون في نسبهم الى أولئك العرب الذين
فتحوا بلاد الترك . وسمعت مثل هذا من بعض أمراء الطاغستان التي كان العرب يسمونها
باب الأبواب . وقالوا لي ان أكثر العائلات الشريفة والعائلات التي كانت حاكمة في الطاغستان
هي من سلال العرب الفاتحين .

ثم نعود الى كلام المسبو « دومومين » في موضوع ثورة العجم على العرب بعد استقرار الاسلام والقائه بجراحه على بلاد الأعاجم ، فهو يقول ما محصّله : ان العرب كانوا يرون أنفسهم أعلى درجة من الأمم التي دانت بدينهم ، ولذلك نجد الاسلام نفسه ميّز المسلم في التقاص على الذي ، كما كان الشأن في رومة بالنسبة الى البرابرة . وأما في القضايا المدنية ، فقد كانت أمور أهل الذمة عائدة للقضاة الذين يوليهم الخلفاء . وهكذا دخلت أمور أهل الذمة في المحاكم الاسلامية ومن هنا كان تأثير القانون الروماني في التشريع الاسلامي دخل شيئاً فشيئاً .

وهذه مسألة بما وهم فيه « دومومين » كغيره من مؤلفي الأفرنج الذين لم يقدروا ان يتبعوا سير التشريع الاسلامي وكيفية استنباط الفقهاء للأحكام من الكتاب والسنة ، والاجماع والقياس ، فظنوا خطأ ان ماخذ التشريع الاسلامي من القانون الروماني ولقد ألق في هذه المسئلة صاوا باشا الرومي من علماء الحقوق في أيام الدولة العثمانية كتاباً تمتعاً بالافرنسية اسمه « نظرية الحقوق في الاسلام » Théorie Du Droit Musulman

قال في أوله انه هو أيضاً كان يعتقد هذا الاعتقاد نظير غيره ، ويبنى ذلك على ما يعرف من كون بني أمية لبشوا في الشام مدة طويلة يعملون بالأحكام التي كانت باقية من أيام الرومانيين . فلا عجب في أن يكون هو وغيره قد توهموا أخذ قسم المعاملات في الشريعة الاسلامية من القانون الروماني الذي كان به العمل في سورية ، الا أنه أحب أن يدرس هذا الموضوع درساً دقيقاً ، ويتعرف كيفية نشوء التشريع في الاسلام ، فاستجد بعض علماء أصول الفقه من الأتراك — وسياهم — وقرأ الفقه الحنفي جيداً — وذكر الكتب التي طالعها أو راجعها — وتجرد لمعرفة هذا الأمر مدة طويلة ، فوجد هذا الرأي الذي معناه ان التشريع الاسلامي مأخوذ من القانون الروماني رأى ضعيف أشبه بأن يكون خيلاً من أن يكون حقيقة .

قال صاوا باشا في صفحة ١٦ من كتابه :

« ان الصناعة والتجارة ، لم تكونا مهملتين في الحجاز . وكان الأشراف يعتنون بهما ، وطالما كانوا يعملون للرحلة الى الشام ، ويجلبون منها ما يلزم لبلادهم ، اذ كانت

المدينة السورية وقتئذٍ أكمل من مدينة الجزيرة العربية ، وكان أشرف قريش الذين من عادتهم التردد الى دمشق وسائر مدن سورية ، يطلعون على الأوضاع الرومانية التي بها معاملاتهم . ولهذا كان مما يرد على خواطر الناس ، حتى الذين منهم يعظمون شأن الشريعة الحمديدية ، ان الأحكام التي يتألف منها الفقه الاسلامي إنما هي مستعارة من التشريع الذي كان العمل به جاريًا قبل الهجرة . فالخطأ في هذه المسألة له وجه لا يخفى . فالذي لم يطلع حق الاطلاع على منابع الفقه الاسلامي وتاريخ هذه الشريعة هو معذور إذا ، اذا ذهب به الظن هذا المنهج فان الأسباب التي تحمل عليه كثيرة أشرت الى بعضها وسأشير الى البعض الآخر » ثم قال :

« ان الخصومات التي كانت تتولد في الاسلام في السنين الأولى من تبسطه في الشام والعراق ، كانت تنفصل بحسب القانون الروماني تفادياً من وقوف سير العدل ومن الخلل في الأحكام . فالفتاح المسلم رأى أن يوسع القانون الذي جاء به من الحجاز بما استعاره من القانون الذي وجده في البلدان التي فتحها ، ولهذا ذهب أكثر علماء أوربة الى كون الخلافة الاسلامية أدخلت في فقهها أحكاماً كانت احتاجت الى استمدادها من قانون رومة ، لفصل القضايا بين رعاياها . وبما لامرية فيه ان كثيراً من المعاملات التي كانت معروفة في الشام والعراق لاسيما بما يتعلق بالايجار والرهن لم يكن معروفاً في الحجاز . فامراء الاسلام كانوا معذورين في الأخذ من القانون الروماني الذي كان مكملًا في سورية وكان يدرس في أشهر مدرسة للحقوق في ذلك العصر الاوحي مدرسة بيروت التي أسسها الامبراطور يوستينيانوس وكان يدرس فيها « دوروقى » مساعد « تريبونين » الفقيه المشهور .

هذه هي المقدمات التي بنى عليها العلماء الاوربيون اعتقادهم بأن تشريع فقهاء الاسلام الذين بدأوا التشريع في أيام الخلفاء العباسيين الأوائل إنما هو مجموعة أحكام قضاهي ما كان جاريًا به العمل في سورية قبل الفتح الاسلامي . فأنت ترى الأسباب التي حلت على هذا الظن وهي معقولة . الا أن الحقيقة هي غير ما فكروا به في أوربة . ويكفي أن ينظر الانسان الى هذه المسألة نظر المدقق ويتابع سير الشريعة الاسلامية في تقدمها وفي أطوارها حتى يعلم استقلال الشرع الاسلامي واصالة منبجه وان هذا ليس من ذاك .

ولا شك أن لكل تشريع منبعاً مختلفاً عن الآخر . ففقه يوستينيانوس هو عمل

مبنى على العقل السليم البشرى ، وقد اصطبغ بالصبغة المسيحية . وأما فقه الامام الأعظم فهو مبنى على كتاب الله (القرآن) وسنة الرسول ولن ترى في الفقه الاسلامي حكماً واحداً غير مدغم على هذا أو هنه . فاختلاف التبعية لا يرب فيه يظهر لكل من درس تاريخ فقه يوستينيانوس وفقه أبي حنيفة »

ثم دخل صاوا باشا في الموضوع ، وأورد خلاصة اجتهاد الامام أبي حنيفة وأصحابه أبي يوسف ، ومحمد بن الحسن الشيباني ، وزفر ، ثم من بعدهم من الأئمة ، وخص تاريخ التشريع الاسلامي وبين ما أخذ كلها ، وأثبت فلسفة الفقه الاسلامي المعبر عنها بعلم الاصول وقال انه لا يقدر انسان أن يعلم مأخذ الشرع الاسلامي ان لم يقرأ أصول الفقه ، وقال اني أدعو من يهمه هذا الموضوع ان لا يحكم فيه قبل أن يطالع هذا التاريخ المتسلسل للفقه الاسلامي مطالعة كافية ثم قال : اني أنا مسيحي معتقد بديني ولكن المسيحي الحقيقي هو الذي يعامل جميع الناس بالحق . ولهذا أنا أغص الشريعة الاسلامية فخص رجل مسيحي وأقربها قدرها بدون ضلع ولا ميل فأجدها لذلك جديرة بأعظم الاحترام

وكتاب صاوا باشا هو أحسن كتاب قرأته بلغة أوربية في هذا الموضوع . والفرق بينه وبين غيره من المؤلفين انه يبنى حكمه على أدلة وبراهين ووثائق ونصوص وحقائق تاريخية وان أولئك يبنون على ظنون وتخمينات . وعلى نظر من جهة واحدة ، وعلى قولهم : لابد أن يكون كذا . وهناك أسبب تدعو الى الظن بأنه كذا وكذا . ومن يدري فقد يكون كذا وكذا . وهنه أشياء لاتصح أن تكون مداراً للأحكام ، ولا يقال لها تمحيص وانما يقال لها تخمين . وما أصدق الآية الكريمة « إِنَّ الظَّنَّ لَا يَأْتِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً »

ونعود الى كلام « دومومين » الذي قاطعناه مرتين الرد عليه نظراً لشهرة مكاتبه في التاريخ ، فهو يقول : ان العلاقات بين العرب الفاتحين وبين الأمم التي غلبوا عليها لم تكن مبنية على قاعدة المساواة ، وانه من زمان بنى أمية كان أهل النعمة مضطرين أن يضيفوا المسلمين ثلاثة أيام ، ويقدموا لهم المؤن وتحيلهم العلاف ، وانه بعد ذلك في أيام المتوكل

العباسي حصل ضغط على النصارى واليهود ، وانه بالأجل كان موقف أهل السنة موقف ذلة ولم يكونوا ليتحملوه الى الآخر فلم يكن لهم مناص من أحد أمرين لما الخروج على الحكومة الاسلامية أو الدخول في الاسلام . وكان الخروج على الاسلام أصعب عليهم لأنهم كانوا متفرقين ، وكانت تعوزهم الأسلحة والأعتدة ، وتعوزهم القوة المعنوية ، أيضاً فاختار أكثرهم الشق الثاني ، وهو الدخول في الاسلام . وبعد أن دخلوا في الاسلام وصار لهم الحق في المساواة شرعوا يخاضعون خلافة أهل السنة والجماعة فكانت كل حركة دينية فيها مناهضة للسنة وللخلافة مرجعا لهم يسارعون اليها ، وكانوا هكذا يأخذون بثأرهم في داخل الاسلام أكثر مما يأخذون بثأرهم في الخارج عنه .

ثم يقول « دوميمين » يظن الناس أن ظفر الاسلام كان ظفراً خمتاً وفتيحة منطقية للتوحيد السامى على النصرانية اليونانية التي تناسب طبائع الاوربيين أكثر من الساميين . ولكن لايجب أخذ هذا القول على إطلاقه . فقد كانت آسية الصغرى من قبل التاريخ المسيحي ميداناً لصراع مدينيات مختلفة ، وآلهة متعددة . ثم ان أفكار هذه الأمم المتعددة التفت في أحد الأيام حول رجل يهودى كان مليئاً من تقاليد قومه صلب العقيدة بدينهم ، الا انه كان ساخطاً على المظالم الاجتماعية التي كانت في أيامه كما انه كان ساخطاً على رجال الدين لما كانوا عليه من الرياء . وكان قلب هذا الرجل مفتوحاً لآلام الشعب ناسياً نفسه كلها لا يرى لنفسه عليه حقاً ، فكانت نفسه من الجهة الأدبية نفساً الالهية . فدانت آسيا الصغرى بالمسيحية وعبدت له هذا الرجل الذى كانت تتميز فيه الطبيعة الانسانية بالطبيعة الالهية . ولم يكن الشعب مهتماً أن يخوض في قضية كنه هذا الامتزاج الأبن الكهنه حاولوا أن يفهموا هذا المسيح بحسب أفكارهم وأن يؤسسوا له كنيسة . ومن هناك أخذوا بالخوض في هذه القضية المعقدة مستخدمين لها الفلسفة اليونانية من جهة والفقه اليهودى من جهة أخرى . فدخلوا فيما لانهية له من تحليل هذه المسألة والتعريف بما كان الالهياً وبما كان انسانياً في طبيعة عيسى وتحديد الفاصل بينهما من الزمان والمكان . وجاءوا في هذه المجادلات الدينية بغلظة وعنف وصلف وتعصب لا يحيط بها الوصف ، ودخل معهم في ذلك الملوك واستخدموا هذه المشاحنات لأغراضهم الدنيوية فانقسم القائلون بالنصرانية الى ملل ونحل مختلفة متعادية . فكان الآراميون في العراق وما بين النهرين نساطرة ، وكان نصارى

سورية يعاقبة ، وكان قبط مصر ملكيين ويعاقبة ، وكانت الشعوب بدون شك تشترك في هذه المباحث بدون أن تفهم منها شيئاً ، وربما كان كثير من الخلق قد ملوا وسئموا من هذا التحدى كله في الجدل على طبيعته المسيح الالهية والانسانية .

ولقد تقرر ان الاسلام هو عبارة عن كتاب نزل بالعربية على رسول من العرب ، الا أنه من المقرر أيضاً أن عناصر هذه الديانة العربية مشتركة مع عناصر الديانتين اليهودية والمسيحية فهي أخت لهما ، وقد جعل الاسلام عيسى ابن مريم أكبر الأنبياء بعد محمد والذي سيأتي في آخر الزمان ويؤذن بدينونة البشر . وحفظ الاسلام لمرم أم عيسى مكاناً من الطهر علياً لم يتضاءل هذا المكان الا بعد أن أخذ المسيحيون يعبدونها عبادة حقيقية ، وبالجملة فان المسيحيين واليهود الذين كانوا يدخلون في الاسلام لم يكونوا يرون أنفسهم دخلاً في دين جديد . ولا نعلم تاريخ دخول النصارى واليهود في الاسلام ، وغاية ما نعلم ان نبي أمية لم يكونوا معتندين بنشر الاسلام بين أهل الكتاب ، وقد روى عن عمر بن عبد العزيز انه عني بهذا الأمر خاصة ، لكنه لم يلبث في الخلافة أكثر من ثلاث سنوات ، فإذا يقدر أن يصنع في مدة قصيرة كهذه ؟ ولم نعلم كيف كان دخول هذه الأقوام في الاسلام هل بدأ بدخول الرؤساء فانقادت لهم العامة كما حصل بين البرابرة في أوربة ، أم دخلت الجماعات في الاسلام فوراً ؟ وعلى كل حال كان الفتح الاسلامي قد قطع مواصلات الأمم المسيحية في آسية مع القسطنطينية مرجعها الطبيعي . وكانت نار الاسكندرية قد انطفأت أيضاً . فلم يبق ما يأتي من الخارج بما يوطد العقيدة المسيحية .

وأما اسلام الفرس فقد بدأ بالامراء وأصحاب الاقطاعات الذين بدأوا بالعلاقات مع رجال الدولة العربية وصار لهم مقام في الدولة الا ان اسلام الفرس لم يكن كاملاً . بل بقيت بينهم فئات مزدكية تظهر بصور مختلفة . وأما في مصر فبقيت أمة من القبط . كما انه بقي في سورية جماعات من المسيحيين على غير اتصال بمركز الكنيسة العام .

فدخول أهل الذمة في الاسلام قد أحدث انقلاباً عظيماً في الأمة الاسلامية ، لأن المسلمين الجدد تطلبوا المراكز في الدولة وتغيرت باسلامهم أنظمة الأراضي والجنابيات والجيش . وحدث لذلك تأثير كبير في المجتمع الاسلامي وكثرت الطبقة التي يقال لها « الموالى » . ثم

هناك مسألة أخرى وهي مسألة الرِّق . فالاسلام يعرف الرِّق الا انه يحث على تحرير الارقاء . وكان الفاتحون المسلمون يفضلون أن يجلدوا أمامهم من يؤدون الجزية واذا وجدوا أقواما من الوثنيين يوجب عليهم الدين الاسلامي أن يجبروهم على الاسلام أو يستأصلوهم فكانوا يتجنبون اجبارهم على الاسلام كما يتجنبون سفك دماهم في أكثر الأحيان . وكانوا يتأولون لهذا الأمر بأن مثل هؤلاء هم « صابئة » فالذين ليسوا بنصارى ولا يهود ولا مزدكيين ، كان يقال لهم الصابئون . وأما الارقاء فلما كثرت عنتهم تولدت منهم طبقة جديدة . وكان الموالي أيضا يمتنون بالولاء الى رؤساء من العرب . وكل ما جرى من هذه الأمور كان مؤدياً الى المساواة بين طبقات الأمة الاسلامية . وهكذا ضعف العرب تدريجاً ، وبضعفهم ضعفت الدولة الأموية فاتتهز بنو العباس فرصة هذا الخلل وهذا الانقلاب اللذين دخلا على المجتمع الاسلامي وأخذوا بالكيد لبنى أمية ودس الدسائس لقلب دولتهم . ولم يكن أبو مسلم الخراساني لينجح في ثورته على الأمويين لولم يوافق ذلك استعداداً عظيماً في نفوس الأم التي أسلمت من غير العرب .

ثم قال « دوموبين » ان الحياة تكاملت في المملكة العربية في النصف الأول من القرن الثامن المسيحي (أي أوائل القرن الثالث للهجرة) فظهرت المجادلات الكلامية واشتدت وتولدت الفرق . وذكر ان أشرف العرب عادوا قتمسكوا بالدين أكثر من ذي قبل ، وقال ان بنى أمية كانوا اجالاً متدينين . واستند في هذا القول على كلام العلامة غولدسبير المستشرق المجري المشهور الذي كلامه حجة . والحال ان كثيرين من المستشرقين نسبوا اليهم ماعدا واحداً منهم أو اثنين رقة الدين . و « دوموبين » نفسه سبق له ان أشار الى عدم اهتمامهم حلشا عمر بن عبد العزيز بنشر الدين .

ثم قال « دوموبين » انه كان لطائفة قراء القرآن لذلك العهد نفوذ عظيم في المجتمع الاسلامي

وقال ان المركز الديني لعهد بنى أمية كان الحجاز ، لاسيما المدينة ، وان من الغريب كونها جمعت وقتئذ بين التقوى ، والورع ، وطهارة العقيدة ، وبين اللهو والغناء وأسباب السرور ، فان أشهر المغنين كانوا بالمدينة كما كان أشهر الفقهاء فيها . وهذه ملاحظة صحيحة . قال : اما اعتداء غير العرب الى الاسلام فنه ما كان في أصله من باب المصانعة ، الا ان

منه ما كان بحسب رأيه من باب الاقتناع الوجداني . وقد كان هؤلاء المهتدين تأثير عظيم في تقوية الاسلام وتوطيده . وهو يرى ان علم الحديث وتحرير السيرة النبوية ، قد كانت بدايتهما في زمان نبى أمية . ومن رأيه ان الدين الاسلامي دين حضري Religion Citadine وانه توطد بالمساجد الجامعة وهناك كان يجتمع المسلمون والمهتدون الذين اعتادوا مثل هذا الاجتماع في الكنائس قبل الاسلام

ثم جعل « دومومين » مقابلة بين تنصر البرابرة الذين دخلوا في السلطنة الرومانية واسلام الأعاجم وغير العرب ، فقال وهو من أكثه كلامه صواباً :

« ان البرابرة الذين هجموا على السلطنة الرومانية في الغرب ، انما كانت غرائهم لأسباب معاشية أى ان ذلك كان حاداً اقتصادياً صرفاً ، فكانت هذه الأقوام تدخل الى بلاد الرومان ارتياداً للرزق وجباً براحة المعيشة . وكانت كلها منحطة في الأفكار والعقائد ، وكانت أديانها وثنية . فعندما احتلت انقاض السلطنة الرومانية وجدت جهازاً حياً هو الكنيسة فانضوت اليهوديات بالنصرانية عقيدة الأمة الرومانية المغلوبة وصار البرابرة أنفسهم هم حاة النصرانية .

أما العرب فكانت حالتهم على العكس من هذه . قد جاءوا بعقيدة دينية أناهم بها رجل عظيم منهم فلما غزوا الروم والفرس لقنوا هذه العقيدة أعماً كانت أعلى منهم كعباً في المدينة . فالمغلوب في الشرق اتبع دين الغالب ، حال كون الغالب في الغرب اتبع دين المغلوب .

قال : وان الذين دخلوا في الاسلام من النصارى واليهود أدخلوا فيه ما كان في حقائقهم من المباحث اللاهوتية فتولد منها علم الكلام الاسلامي . فقد كانت قبل الفتح الاسلامي مراكز لاهوتية وفقهية شهيرة مثل انطاكية ، وبيروت واورفة ، واسكندرية ، وغزة ، والذين أسلموا أدخلوا علومها في الاسلام ، وجعلوا تأويل آيات القرآن وفق الحكمة اليونانية وصارت للاسلام فلسفة عالية اشتهرت شرقاً وغرباً الخ

فهنا نظن المصنف استرسل الى الافتراضات ، والتخرصات على عادة الاوربيين ، اذ انه لم يأت بشاهد واحد معين يثبت افتراضه . والافتراض وحده لا يتولد منه حقيقة مقطوع بها . وقصارى ما نقوله نحن ان الأفكار مشتركة بين البشر ولا سيما اذا كان صقع المفكرين

واحداً ، وكان الاتصال كثيراً . وما لاشك فيه ان علم الكلام الاسلامى كان مؤيداً بالمنطق وان علم المنطق هو من العلوم التى تلقاها العرب عن يونان فاستعملوها فى اقيستهم العقلية ومباحثهم الدينية ولكن المنطق منه ما هو طبيعى أيضاً يكنى فيه العقل السليم . وما كان للمنطق اليونانى الذى يدرس فى المدارس الا الأسماء والاصطلاحات التى وضعوها للصور الفكرية القائمة فى النفوس . هذا هو الفرق بين المنطق المطبوع والمنطق المسموع

ويعجبني أكثر من كلام « دوموبين » فى هذا الموضوع كلام الكونت « دوغو بنيو » Comte De Gobineau صاحب كتاب « الأديان والفلسفات فى آسية الوسطى » فهذا الكتاب هو ثالث ثلاثة لكتائين آخرين أحدهما « ثلاث سنوات فى آسية » والآخر « الأخبار الآسيوية » من تأليف « دوغو بنيو » المذكور الممدود فى مقدمة العلماء الذين أجادوا التأليف فى أحوال ايران وأواسط آسية . ولقد ظهر كتاب « دوغو بنيو » « الأديان والفلسفات فى آسية الوسطى » Les Religions et les philosophies dans l'Asie centrale سنة ١٨٦٥ ثم أعيد طبعه سنة ١٨٦٦ ثم أعيد طبعه سنة ١٩٠٠ ونال شهرة عظيمة فى ألمانيا ، ولا سيما أن الاستاذ شيان L. Scheman الألماني صدره بمقدمة اعترف فيها بأن الكونت « دوغو بنيو » هو من أكبر مفكرى العصر ، وأنه لما ترجمت تأليفه الى الألمانية ، عدّه كثير من الالمان من أعظم كتّاب القرن التاسع عشر . ونقل عن بعضهم أنه قال : « اننا لا نعرف كاتباً أوربياً فهم حقيقة الشرق الحديث فهم هذا الرجل ولا وصفه بمثل هذا البيان الفصيح » ويقول الاستاذ شيان : اننا لا ندرى فى كتابه هذا « الاديان والفلسفات فى آسية الوسطى » أى شئ نستبدع أكثر من الآخر أسعة أنظاره أم عمق غور أفكاره أم غزارة معلوماته أم متانة رواياته أم سمو بيانه أم لطف أحاديثه الخ وقد بدأ « دوغو بنيو » كتابه هذا بقوله :

« ان جميع أفكارنا وجميع الطرق التى تفكر بها كان منشؤها فى آسية » والشاهد الذى نحن فى صده من كتاب « دوغو بنيو » الذى أقام ثلاث سنوات فى بلاد فارس وتقبّ عن علومها وآثارها وصار صبراً لا يبارى فى معرفة شؤون الامة الفارسية هو تاريخ اسلام العجم وأسباب غلبة التشيع عليهم فهو يقول تحت عنوان « الاسلام الفارسي » ما يلى ملخصاً :

« ان الديانة الاسلامية التي هي مشتملة على عقائد كثيرة سابقة لها هي موافقة الى الغاية لعقل الشرقيين ، ولكل طبيعة فكرية شرقية . وبهذا السبب نجد الاسلام يتقدم هذا التقدم المدهش في افريقية . وليس الأمر كذلك في أوروبا حيث هذه العقيدة لا تصادف اقبالا ولا نعلم أن من الاوروبيين من تقبل الاسلام غير جماعت من الارنوط والبشناق . أما في الهند فإن الفاتحين من العرب والغزنويين والمغول والافغان قد لبثوا زمناً طويلاً حتى أدخلوا في دينهم هذا العدد الذي دخل فيه من أهل الهند . وليس جميع مسلمي الهند من أصل هندي كما أنه ليس أكثر مسلمي الصين من أصل صيني بل أكثرهم متحلون من أصول فارسيين وآباؤهم كانوا عملة في خدمة جنكيز وقوبلاي .

واذا أردنا أن نفرق بين العقيدة الدينية والضرورة السياسية التي طلما عملت باسم العقيدة لا نجد ديناً أسمح من الاسلام بل نقرر أن نقول لا نجد ديناً متحابداً فيما يتعلق بأديان الآخرين أكثر من الاسلام . وفيما عدا الاحوال المستثناة التي اضطرت فيها الحكومات الاسلامية الى اتخاذ الوسائل الممكنة لتوحيد عقيدة رعاياها فلي وجه الاجال كان التسامح وكانت الحرية الدينية هما أساس الشرع الاسلامي ، وذلك بسبب أن القرآن يعلم الناس أن معرفة الحقيقة لا تتعلق بإرادة الانسان بل بإرادة الله .

وما زال المصنف يشرح هذا المعنى الى أن قال : ان الذي يلتزمه الاسلام من الاعتقاد هو وجود الله واحد يوحى ارادته الى خلقه بواسطة الانبياء . فهذا هو الالف وهو الباء في هذا الدين وما اعتقد الانسان بالله ورسوله فإنه يبقى متمتعاً بنعم الحرية في قضايا وجدانه ويجوز له أن يختلف عن سائر المسلمين في آراء كثيرة وجدانية ويبقى مع ذلك معبوداً من المسلمين مادام معترفاً بالله ورسوله لا يحدد هذه العقيدة علناً . فتنتيجة هذا المبدأ العظيم قد كانت أن يقبل كثير من أبناء الملل الأخرى على الدخول في الاسلام ، وينشطوا الأمة الفاتحة منافع الايمان به ، وكذلك ان تدخل تحت هذا الغشاء الرقيق من الاسلام آراء وعقائد ومذاهب قديمة لم تكن من الاسلام في شيء ، ولكن الاسلام وسعها . ومن أجل هذا تعدت المذاهب الاسلامية ولم تكن في العدد أقل من مذاهب النصرانية ومنسوب الى نبي الاسلام القول بأن أمته ستفرق الى فرق كثيرة .

وانه لمن الصعب موافقة القائلين بان الدين الاسلامي مانع للترقي الفكري بل الذي

يظهر لنا ان القضية هي بالعكس ، فان ديانة جاءت فيها هذه الجملة : يوزن مداد العلماء بدم الشهداء . وجاء فيها ان الانسان في اليوم الآخر يحاسب بقدر ما أعطى من العقل . وقد مرّت من ظهورها في القرن السابع الى أواخر القرن السادس عشر بادوار سعادة مادية عظيمة مصاحبة لحالة رقي علمي وأدبي لسانا في الحقيقة محيطين بها كلها لا يمكن أن يقال انها ديانة مانعة للترقي الفكرى . واذا قيل انه في العهد الأخير ظهر الاسلام بمظهر انحطاط من هذه الجهة ، فان أسباب هذا الانحطاط لا يؤاخذ بها الاسلام نفسه . فليتأمل الانسان فيما اذا استمرت في قطعة من أوربة ادارة عسكرية ، مستبدة غاشمة متفشمة مدة مائتين وخسين سنة ، كما جرى في تركيا . أو استمر حكم ممالك غرباء من كرج وشركس وترك وأرنووط كما جرى في مصر . أو كما حصل قبل سنة ١٧٣٠ في فارس من غارات الأفغان ومن حكم نادر شاه العسكرى والمظالم التي رافقت تأسيس دولة آل قاجار الحالية ، فلا شك ان هذه القطعة مهما كانت أوروبية فانها لا تثبت أمام هذه الحوادث ، وان ما لها يكون الى الانحطاط . ولهذا لا أجد تعليلاً غير هذا التعليل لما نراه من انحطاط البلدان الشرقية ، ولا أرى من العدل أن نلقي على الاسلام مسئولية حالة كهذه واتى أردكل الرد نسبة تقييد العقول الى ديانة لمعت في ظلها للعقل البشرى أدوار سنيّة . ولا يقدح في هذا الأمر أن يكون موجوداً في الاسلام عدد من المشايخ الجهلاء أو الجامدين . أقلم يوجد مثل هؤلاء وأشد منهم تعصباً وأحط فكرياً بين خدمة الدين المسيحى في أوروبا ؟ انه مما لا مشاحة فيه أن روح النقد والبحث والأخذ والرد ، قد رافق الاسلام من بداية أمره وبدأ من محمد نفسه . والآن في فارس نجد الشيعة الذين هم الأكثرية في البلاد منقسمين الى ثلاثة أقسام : الاخبارية والمجتهدية والشيخية . ولكل من هذه الفرق الثلاث آراء جديدة مبنية على مقتضيات الوسط التي تعيش فيه . فالأخبارية يقبلون جميع الأحاديث والآثار المنقولة عن الأنبياء والأئمة ، وبمقتضى هذا المبدأ يمكن هذه الفئة أن تقبل مبادئ وآراء لم يكن أصلها من القرآن ، وذلك بأنه اذا ورد في الأحاديث النبوية ما يوافقها فقد أصبحت مقبولة عند هذه الفرقة . نعم في هذا المنهج سعة لا تنكروان كان الأخباريون يرون أنفسهم أخلص الشيعة ، ويخالفون محدثي العرب والترك من أهل السنة في شدة تمحيص الأحاديث ، وتجد في الاخبار التي يعتمدون عليها ويطبقونها على الاسلام أقوالا باقية من الديانات الفارسية

القديمة والساسانية ، وترامم يذهبون في حشر الأجساد منهباً يخالف الظاهر من الاسلام ، فلا يقولون بأن الاجساد تعود بعد الموت كما هي ، بل يقولون ان البشر بعد الحساب انما يكتسبون مظاهر نورانية . وسواء كلن الابرار أو الفجار فلا يظهرون في الابدان التي كانت لهم في الحياة الدنيا ، وسواء كان نعيم أولئك أو عذاب هؤلاء ، فكله هناك من طبيعة عقلية محضة لامادية . وفئة الاخباريين هذه ينتسب اليها كثير من الطبقة الوسطى في الشعب ، فهما وجد من الأفكار الغريبة عن الاسلام ، وأمكن وضعه تحت اسم واحد من الأئمة تقبلوه بدون مراجعة . ولهذا تجد كبار علماء الدين يردون عليهم ويفندون مزاعمهم لاسيما في طهران .

وأما الشيعة فإن لهم صلة بكثير من مبادئ الاخبارية ، وهم وان كانوا يقولون بحشر الأجساد كما في الاسلام ، فانهم يتابعون الفيلسوف ابن سينا في قضية معراج الرسول الى السماء ، وفي معجزة انشقاق القمر ، ويقولون انه لا يجب تلقي هذه الاسور بحسب ظاهرها ، بل يجب حملها على المجاز ، ففي مسألة المعراج يقولون انها كانت رؤيا - وهذا الرأي على ضعفه موجود في الاسلام قال به كثيرون وينسب الى معاوية رضى الله عنه وأما في مسألة انشقاق القمر فيقولون انه كناية لفظية . ومؤسس الطريقة الشيعية هو الشيخ أحمد البحريني ، عربي الأصل . كان يدرس في تبريز وتوفي في كربلاء ، وله تأليف في علم الكلام لم يصرح فيها بشئ من هذه المبادئ ، ولكن يقال انه كان يستعمل الكتابان ، وانه كان على جانب عظيم من الجراءة في آرائه . وللعقيدة الشيعية أنصار كثيرون في الطبقة العالية من رجال الدين وهم ينصبون الاخباريين العداوة ويتقنونهم أشد انتقاد في قبولهم جميع الاحاديث والاخبار بدون نقد ولا تمحيص ويحتجون عليهم بالقواعد التي وضعها أئمة الحديث والتي تقتضى مزيد التحري . وهم في هذا الغنى قريبون من أهل السنة . وقولنا قريبون من أهل السنة لا ينبغي أن يؤخذ منه أنهم أميل الى السنة من غيرهم بل هؤلاء أيضا يرون أنفسهم من أخلص الشيعة وأصلبهم عقيدة ، فهم في الحقيقة وسط بين تدقيق أهل السنة الزائد في الحديث ، وساهل الاخباريين فيه وهم أشبه بفرقة پوزيت Puséytes الانكليز الذين هم من أشد الفرق كراهية للكتلكة ، وهم في الواقع أقرب من غيرهم اليها .

أما فئة المجتهدين فانهم يتقدمون الاخباريين في سرعة تهاافتهم، وسهولة تلقيهم للاخبار بدون تمحيص ويقولون ان الخبر يجب ليكون معمولاً بموجبه أن يستوفى شروط التمحيص المنصوص عليها في كتب الأئمة، فمن الوجهة النظرية لا تجدهم يتساهلون في هذا الموضوع أصلاً، وأما من الجهة العملية فتجدهم بالعكس يقبلون كثيراً من الروايات عن معجزات الرسول والأئمة، ولا يحبون أن ينزعوا فيها أو أن يتحروا في أسانيدھا، وكذلك لا يقبلون كلام الشيخية في حلها على المجاز، ويرجحون فهمها بحسب ظاهرها، اذ يرون اراء العنان في التأويل والمجاز والسكناية مفضياً الى هدم الدين نفسه ويرون تحكيم العقل في كل شئ منافيّاً للإيمان وهم كأسيويين يؤمنون بالمعجزات. وأكثر المجتهدين والاجتهاديين هم من طبقة القضاة، وأمورى الادارة، والذين يشتغلون بالعمل أكثر من النظر. وكثيراً ما يتحول الانسان في فارس من مذهب الى مذهب فينما هو من الشيخيين مثلاً اذ تراه تحول اجتهادياً أو اخبارياً. أما مذهب السنة فهو ضئيل في فارس والشعور القوي هناك ضده وقد ازداد بغض الشيعة للسنة من أيام الدولة الصفوية، وكان العامل في هذه العداوة سياسياً أكثر مما كان دينياً. وبالاجمال لا توجد ديانة أكثر فرقاء من الاسلام وذلك لسببين الأول: كثرة عدد الفرق، والمعروف بصورة رسمية انها من الاسلام، والثاني: ان الانسان يمكنه أن يقبل في جانب مبادئ القرآن آراء كثيرة لم يكن أصلها منه. فسبب هذه الحرية العظيمة التي تجدها في الاسلام والتي هي منشأ الأخذ من الخارج هي بساطة العقيدة ووجازتها فهي تنحصر في قول الانسان: لا اله الا الله محمد رسول الله. فمن صرح بهاتين الشهادتين فهو مسلم

ثم أخذ المصنف يذكر تاريخ البعثة النبوية وما قام به الرسول ﷺ من تصحيح العقائد السابقة وأطال في هذا المقام وقال ان الرسول كان مصلحاً معتدلاً في اصلاحه. وقال ان الرسول لم يأخذ ماعلمه عن اليهودية من التوراة رأساً وإنما أخذ عن التلمود وعمما كان دائراً في عصره بين اليهود. وكذلك قال ان محمداً كان مصيباً في قوله ان النصارى حرفوا الانجيل لان النصارى في عصره وجد منهم من حرف الانجيل قال: فبني الاسلام في نفسه كان يحترم ملتي موسى وعيسى أشد الاحترام الا أنه كان يشدد النكير على اتباعهما الذين أفسدوا العقائد التي كانا قد أنبأ بها. فالاسلام بالكتب الثلاثة التوراة بدون تبديل والانجيل

بدون تحريف ، والقرآن الموحى الى محمد بواسطة جبريل ليس الا اعادة دين العرب القديم الى نقاوتهم الأصلية ، واحياء ملة ابراهيم كما كانت ، وقد ذكر « دى غوينو » سيرة الرسول الشخصية في صفحة ٤١ من كتابه فقال : انه كان بين العرب بل بين جميع معاصريه رجلاً متحلياً بشئائ زكية ، رصيناً ، محباً للعدل ، محباً للانسانية ، حليماً ، مزيهاً ، الى الدرجة القصوى

وأما الفتح الاسلامي وكيف تحولت به فارس مملكة اسلامية وبقيت فارسية في نفسها وهو الموضوع الذى نحوم حوله الآن فقد علمه بالأسباب التى سبق ان أوضحها بصور مختلفة وهو ان الاسلام مبدأ سهل سمح يسهل أن تدخل تحته مبادئ جديدة طارئة عليه من الخارج أو راشحة اليه من السابق . وأعظم دليل على هذا الأمر هو التشيع الذى هو دين فارس اليوم . قال : فالعرب عند ما هدموا ملك كسرى في وقعة القادسية كانوا قد صادفوا أمة فارسية خامرها الفساد في أخلاقها كما خاثر الأمة البيزنطية . وليس هذا بقادح فيما ثبت للعرب الفاتحين حينئذ من البسالة الفاتكة والجاسة المدهشة وجميع الفضائل العسكرية من اخلاص وصبر وقناعة وعلو نفس وبعد همة وبصيرة بالحرب . وإنما نقول انهم لو صادفوا امامهم في الشرق مصادفوه في الغرب من أهم متعلقة بحكوماتها وأقوام مخلفة لأرائها لما كانت أمكنتهم تلك الفتوح التى فتحوها في الشرق بهذه السرعة الغريبة ولكن عمرو ابن العاص وخالد بن الوليد وأمثالهما اضطروا الى العودة الى قفارهم . الا أن المملكة البيزنطية كانت قد تخرت بفساد الأخلاق وتمزقت بالمجاذلات الدينية . وكذلك فارس لم تكن أحسن منها حالاً .

ثم ذكر أحوال ديانة العجم يوم ظهور الاسلام فقال محاصله : ان المجوس كانوا قد أسسوا في ظل الدولة الساسانية ملة رسمية ، زعموا أنه لا يجوز أن يكون غيرها في المملكة وهو خطأ لم يقع فيه الزارديشتية من قبل . ولم يلحظ المجوس ما كان قد تطرق الى بلادهم من المذاهب الغربية ، فان العقائد اليونانية والاشورية والمبادئ الافلاطونية الدينية التى تولدت في الاسكندرية كانت قد شاعت في جنوبى فارس وغربها . وأما في شمالى فارس فالحقائيل التى هناك كانت لم تخضع للديانة المجوسية الا على شرط حفظ شعائرها القديمة التى من جللتها عدم وجود طبقة كهنوتية خاصة . وكانت هذه القبائل تتمسك بعادلتها من أن يرئيس

العائلة هو الكاهن الوحيد لها . وكان قد دخل في فارس أيضاً عقائد مسيحية ويهودية كان لها تبع كثيرون منهم أمراء وقواد ذوو سلطان ، ودخلت أيضاً البوذية والمناوية والبراهمية وهذه الأخيرة كانت منتشرة في كرمان ومقاطعات هرمز . وكانت المجوسية الفارسية توخت ارضاء جميع المذاهب وفتحت صلحها لكثير من العقائد المسيحية واليهودية والسكندانية . ورأت نفسها ديانة سَمحة تريد أن تتفادى المنازعات والمجادلات الدينية ، فاصابها في آخر الأمر ما يصب كل ملّة تقصد التوسّع فتقع في التضيق ، وذلك انها اضطرت أخيراً الى الاكراه والاضطهاد . ولما كانت هي دين الحكومة صار كل ساخط على الحكومة ناظم عليها سوء الادارة ساخطاً على الديانة أيضاً فلما جرت وقعة القادسية وانتصر العرب على العجم جاءت فرجاً لكثير من اليهود والمسيحيين الذين كانت الحكومة الفارسية تضطهدهم ، وكان الدين العربي الجديد يعدّهم أهل كتاب ولا يكلفهم الا أداء جزية ترييحهم من التكاليف العسكرية . وكذلك جاءت القادسية فرجاً لاصحاب المهن والصناعات الذين كانوا يفرّمون غرامات فاحشة بحجة أنهم يهينون النار أو الماء أو التراب وهو بما لم يكونوا يقدرون أن يتجنبوه لأجل صناعاتهم . فما كان أسرع مثل هؤلاء بطبيعة الحال الى الدخول في الاسلام

قال : ولا نريد أن نقول بهذا ان الديانة المجوسية كانت قد فقدت كل حكمها بعد أن وضعت يدها على الدولة مدة أربعة قرون ، بل كانت قد بقيت لها عروق واشجة في البلاد . ولما انهزمت في معركة القادسية كان انهزامها مرافقاً لانهازم الدولة والوطن . ولم يمس على ذلك زمن حتى صارت هي الممثلة للوطن الفارسي . فقد كان يقي للسلطة القديمة بقايا ذات بال ، وكان من أمراء فارس من لم يزل متمتعاً بماله وجاهه ونفوذه كئنه ، ولم يكن المسلمون يضطهدونهم كما يظن بعض المؤرخين ، فبقيت شوكتهم قوية . فلما جاء بعض أمراء الترك ينازعون خلفاء العرب الملك ويستقلّون عنهم بإمارات لهم خاصة ، وجدوا من استعداد زعماء العجم ماوافق سياستهم حتى ان أشد هؤلاء الأمراء اسلاماً مثل محمود النزنوى مثلاً كان يقوى العجم على العرب وكان الأدب الفارسي لا يزال الا في صور معلومة فارسيّاً في ديباجته فتأيدت بذلك النزعة الفارسية ، ثم انطلقت الحرية للشعب الفارسي فصاروا يلعنون العرب علناً بلا تكدير حتى دخل في ذلك أحفاد الذين كانوا أول من ابتهجوا بمقدم العرب . وكانت قد تنوسيت الأحقاد القديمة على السلطة السابقة ، بل كان

الشعب الفارسي رجع يتذكرها ويتأوه على ذلك المجد القديم الغابر . ولم يكن بقى لبيت الملك الفارسي الأخير سلالة ليلتفّ الفرس حولها ولكنه كان من الممكن احياء القومية الفارسية نفسها من جديد وتجديد رياسة دينية شبيهة بالتي كانت بفارس قبل الاسلام . وبالجملة شرعت الوطنية الفارسية تظهر في نشدان صيغة دينية خاصة بها شبيهة بما كان لها من هذا القبيل قبل ان دخلت في دين العرب

ولم يكن مما يرد على الخاطر أن تنتقض فارس على الاسلام نفسه فان العالم وقتئذ في نظر الشرق كان يبنى أن يكون مسلماً . فالاسلام كان يمثل القوة السياسية والمجد والحضارة معا . وقد يجوز لهم أن لا يبقوا منه الا الاسم فقط ولكن هذا الاسم كان لا بد منه . فالفلاسفة كانوا يعملون تحت اسم الاسلام بجميع قواهم لبث مبادئهم ولو خالفته . والامراء الساسانيون والغزنويون والديلاية مثل بني بويه كان كل منهم يعمل على شاكلته ولكنهم كانوا جميعا ينطوون ظاهراً تحت لواء الاسلام . فكانت الخلافة هناك كما هي الحالة الآن في الغرب : كثير من الناس لا يشهدون الراسم الدينية المسيحية ولا يعتقدون بدين المسيح . ولكنهم في الوقت نفسه لا يرحون يترنمون بذكر « المدينة المسيحية » و « العالم المسيحي »

وكان جل مقصد العجم صدم وحدة الدولة العربية لانهم كادوا يخنقون تحت سلطان هذه الخلافة العربية المنبسطة على البلدان من اسبانية الى الهند . وكانوا يعملون لاستقلال فارس بنفسها استقلالاً داخلياً فأول ما فكروا به هو انكار مشروعية خلافة أهل السنة ، والظهور بمظهر المناصرة لحقوق آل البيت المهضومة ، متمسكين بمبدأ شرعي هو بزعمهم أعظم مشروعية وأعرق في الاسلام من المبدأ العربي نفسه ، فكانهم صاروا عرباً أكثر من العرب ومسلمين أكثر من خصومهم . قاموا يستظهرون على العرب بمبادئ لا يمكن هؤلاء أن ينكروها بتاتاً ، وهكذا كان منشأ مذهب الشيعة في ايران وقد صعب منشأه معارك وملاحم لا تحصى ولكنه خلم فارس كثيراً في قضيتها القومية وجدد كثيراً من منازعها القديمة .

كان النزاع في ظاهر الحال دائراً على حق العباسيين في الخلافة وعدمه . ولكن في الحقيقة كانت النهضة نهضة فارسية محضة . وأخذت كل بلدة تؤلف لنفسها طبقة دينية خاصة

ولما كان وجود طبقة دينية خاصة — كما في الدين المسيحي مثلاً — غير متفق مع مبادئ القرآن ولا مع سنة الرسول وكان كلٌّ من المسلمين بحسب الكتاب والسنة غير مقيد في عقيدته بأوامر رجال الدين نزع هؤلاء المسلمون من العجم الى طريقة جديدة وهو أن يقولوا ان القرآن لا تسوغ تلاوته ولا تفسيره الا لعلماء الدين الذين يقال لهم اليوم « مثلاً » وهذا منزع أخذهُ الإيرانيون عن فلاسفتهم القدماء وعن مؤيديهم الجوس ، وهى حصر الخدمة الدينية في طبقة معينة لا تتعداهم . وهكذا تجددت الديانة الساسانية بشكل اسلامى هو مذهب الشيعة . ولما تأسست الدولة الصفوية فيها بعد لم تكن سوى دولة ساسانية مسلمة . وان تعمقنا في حقائق الأشياء نرى ان التشيع عندهم هو القول بالله أزلى أبدي واحد لا بداية له ولا نهاية ، قد خلق الكون على قواعد ثابتة ، وبين خلقه شروط النجاة والهلاك وسيكون الرجوع اليه ، والرسول هو أكمل المخلوقات والقرآن غير مخلوق بل وُجد منذ الأزل بالارادة الالهية ، وبالجملة فالله والرسول والقرآن يذكروننا هنا بالعقيدة الفارسية القديمة المسماة « الزروانه اكرنه » أى الزمان بدون حد . وأما العمل فهو للأئمة آكل البيت فهم الذين يحفظون العالم ويهدونه الى صراط مستقيم وليس في الخارج عنهم الا الظلمات . فالافتداء بهم هو النجاة ، والانحراف عنهم هو الهلاك . وهم اثنا عشر اماماً . وإذا تأمل الانسان ، يجد اعتقاد العجم المسلمين فى على أشبه باعتقاد العجم القدماء فى هرمزد الخلق الحافظ القيوم ، كما أن ذريته أشبه باللائكة الصالحين الذين فى ديانة زردشت يقاتلون الأرواح الخبيثة . وأما قضية الشيطان والقتال الدائم بينه وبين الأئمة فهى أشبه بقضية أهرمان فى المجوسية القديمة . ولذلك تجد أهل السنة يكرهون هذه الاعتقادات أشد الكره ويرون فيها الاعتقادات المجوسية القديمة ، ولعمري ليسوا بخطئين . ولكنهم لا يفترون أن يلموا الا أنفسهم نظراً للسعة التى فى مذهبهم فانهم قد حاولوا أن يدخلوا فى الاسلام من الخلق بقرار استطاعتهم ولم ينظروا الى ما كان المسلمون الجدد يحملون فى حقائبهم ويدخلون به على الاسلام . انتهى

هذه خلاصة ما ذكره الكونت « دوغو يينو » وقد يكون اطلع على أحوال العجم أكثر من كل أوروبى . ولكننا لا نقدر أن نتلقى جميع قضاياه بدون خص وان أصاب فى كثير منها : وما لا مشاحة فيه ان أهل فارس يغفلون فى على وآل البيت أكثر جداً من

الشيعة العرب ، كل يديّة في اليمن ، وللتأولة في الشام ، والشيعة في العراق ولكننا لا نقدر أن نقول ان هذه الخصائص التي لآل البيت وهذه العصمة للأئمة الاثني عشر غير معروفة أصلاً عند الشيعة من العرب . فان كانت الأسباب السياسية وحدها هي التي حلت أهل فارس على النزوع الى مذهب الشيعة ليقبوا منه خصماً للمذهب السنة ويجددوا الدولة الفارسية التي كان العرب قد قضوا عليها ، فإذا نقول في شيعة العراق وشيعة الشام وشيعة اليمن وكلهم عرب افحاح ينزع بهم عرق العربية كما ينزع بأهل السنة بدون فرق .

اني لا أخالف هذا المؤلف في كون الفرس نقلاوا كثيراً من عقائدهم القديمة الى الاسلام ، ولا أخالف أيضاً في كونهم انتقصوا على العرب مراراً ، وحاولوا تأسيس ممالك فارسية في وجه الخلافة العباسية ، وأنهم أيضاً احتفظوا باللسان الفارسي في وجه اللسان العربي ، وأن تشيعهم للعالية انما كان أكثره ناشئاً عن أغراض سياسية في أصلها ، المقصد منها مقاومة الحكم العربي . ولقد تقسم لي هذا البحث بعينه في هذه الحواشي ولم أكن اطلعت عندما حررت ذلك البحث على كتاب الكونت دوغوينو فأنا اذن متفق معه في المبدأ ، وانما أخشى أن يكون مبالغاً في بعض الأمور وذاهاباً في اطلاق الحكم مذهب الأوربيين بني جلده ، فيما يتكلمون به عن الشرق . فالتشيع لم يبدأ في فارس بل بدأ في الحجاز نفسه أي في موطن العرب ، وظهر بعد ذلك في الشام بواسطة أبي ذر الغفاري ، وقد سبق لي بحث واف في هذا الموضوع نشرته في مجلة المنقطف سنة ١٩١٠ مسيحية وجاذبي فيه الحبل المجتهد الكبير ثقة الاسلام التبريزي الذي استشهد بيد الروس عند مادخلوا اذ يرجحان العجم بعد ذلك التبريح بأشهر قلائل .

وكذلك نشر الاستاذ المحقق الشيخ احمد رضا من علماء جبل عامل مقالات ممتعة في المنقطف عن أصل التشيع في القطر الشامي ذكر فيها أنه لما نفي أبو ذر الغفاري من المدينة الى الشام بأمر أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنهما ، أقام أبو ذر في دمشق ينشر دعوته العالية ، وآراءه الاشتراكية في عدم جواز استئثار الأغنياء بالأموال دون الفقراء ، واستجاب دعوته قوم في دمشق لا تزال أعقابهم الى اليوم . ثم انه كان يخرج الى الساحل فكان له مقام في قرية الصرند القريبة من صيداء ومقام آخر في قرية ميس المشرقة على غور الاردن وكلتاهما من قرى جبل عامل . والمقامان الى الآن معروفان . فكان له من ذلك

الوقت في هذه الليار من استجواب دعوته في التشيع وكان معاوية استغاث بعثمان من أبي ذر وكتب اليه ان أبا ذر أفسد علينا الشام فأمره برده الى المدينة ، فأرسله اليها مهاناً على يعبر ضالع بلا غطاء ولا وطاء ، بعد أن شتمه ونال منه ما اشتبهى ، كما ذكر ابن الأثير في كامله ، والطبرى في تاريخه ، وان كرها أن يذكر أسباب نفيه بعد ذلك الى الربرة ، الا مانسباه الى أبي ذر من الآراء الاشتراكية . قال صديقنا الاستاذ الشيخ احمد رضا : ولا يمكن التسليم بان الأمر الذى أخرج معاوية فأخرجه عن حمله حتى فعل بأبي ذر ما فعل هو رأيه هذا وحده ، بل هو أمر مهم من هذا وأعظم ، وهو الدعوة الى العلوية التى كانت تقضى على آمال معاوية كلها . قال : وكان أبو ذر معروفاً بميله الشديد الى الهاشميين عامة والى على خاصة ، وكان ممن تخلف مع على عن البيعة يوم السقيفة ، على مارواه أبو الفداء وغيره ، بل هو أول من أطلق عليهم اسم الشيعة . ورد في كتاب الزينة في تفسير الألفاظ المتداولة بين أرباب العلوم لأبي حاتم الرازى كما نقله عنه صاحب الروضات : « ان أول اسم ظهر في الاسلام على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الشيعة ، وكان هذا لقب أربعة من الصحابة وهم : أبو ذر وسلمان الفاريسى والمقداد بن الاسود وعمار بن ياسر ، الى أن آن أولان صفيين فاشتهر بين موالى على عليه السلام »

قال الشيخ احمد رضا : « أما الشيعة في ايران والعجم فقد كان مبدأ أمرها في أوائل الدعوة العباسية ولم تكن يومئذ ثابتة الأركان ولا في زمان بنى بويه ، والدولة العلوية هناك الى أن انقضى أمر الخوارزمية في ايران ، وأقام المغول حكومتهم في قلب ايران ، وتعاقبت ملوكهم الى زمان السلطان الحايثو محمد المغولى الملقب بشاه خدابنده ، فهو الذى أظهر التشيع في ايران ودعا اليه وأمر بان يحطب بأسماء الأئمة الاثنى عشر على المنابر . (الى أن قال) : ولكن دولة العجم لم تصبح شيعية محضة قبل زمن الشاه عباس الكبير الصفوى الذى كان في القرن العاشر (للهجرة) وكان صاحب الفتيا لديه بل مرجع ايران في زمانه المحقق الكركى العاملى . ويقول جودت باشا في تاريخه ان الشاه عباس هو الذى بث مذهب التشيع في ايران وأقام الدولة الصفوية على أساسه . اهـ

أقول ان هذه الروايات التى نقلها الاستاذ الشيخ أحمد رضا العاملى من أعضاء جمعية العلمى العربى تطابق المشهور وللمأثور في التواريخ المعتمدة ، الا انى لا أعلم من أين نقل ان

أبا ذر الغفاري رضي الله عنه كان يختلف الى الساحل وإلى مشارف الغور هل عثر لذلك على نصوص أم هو من الأخبار المتواترة بين شيعة جبل عامل ؟ لست أعلم .

أما الذي في طبقات ابن سعد من خبر أبي ذر الغفاري ، فهو أنه جاء الى دمشق وأنه اختلف مع معاوية . قال : أخبرنا هشيم قال أخبرنا حصين عن زيد بن وهب قال : مررت بالرَبْذَةَ ^(١) فإذا أنا بأبي ذر قال : فقلت ما أترك منزلك هذا ؟ قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في هذه الآية « وَالَّذِينَ يَكُفِّرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » قال معاوية نزلت في أهل الكتاب قال : فقلت نزلت فينا وفيهم . قال فكان بيني وبينه في ذلك كلام . فكتب يشكوني الى عثمان . قال فكتب الى عثمان : أن أقسم المدينة ، فقدمت المدينة وكثر الناس على كأنهم لم يروني قبل ذلك . قال : فذكر ذلك لعثمان فقال لي : ان شئت تنحي فكننت قريباً فذاك أنزلي هذا المنزل ولو أمر على حبشي سمعت ولأطعت .

وروى ابن سعد حديثاً آخر قال أخبرنا يزيد بن هارون قال أخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين أن رسول الله ﷺ قال لأبي ذر : إذا بلغ النبأ سلماً فأخرج منها ونحاً بيده نحو الشام ولا أرى أمراءك يدعونك . قال يارسول الله : أفلا أقاتل من يحول بيني وبين أمرك ؟ قال : لا . قال : فما تأمرني قال : اسمع وأطع ولو لعبد حبشي . قال : فلما كان ذلك خرج الى الشام فكتب معاوية الى عثمان : ان أبا ذر قد أفسد الناس بالشام . فبعث اليه عثمان فقدم عليه ثم بعثوا أهله من بعده فوجدوا عنده كيساً أو شيئاً فظنوا انها دراهم فقالوا ماشاء الله فإذا هي فلوس (قطع نحاسية صغيرة) فلما قسم المدينة قال له عثمان : كن عندى تعدو عليك وتروح اللقاح . قال : لاجلتي لي في دنياكم . ثم قال : اثنى لي حتى أخرج الى الرَبْذَةَ ، فأذن له فخرج الى الرَبْذَةَ وقد أقيمت الصلاة وعليها عبدُ عثمان حبشي فتأخر فقال أبو ذر فقد قم فصل فأمرت أن أسمع وأطيع ولولعبد حبشي فأنت عبد حبشي . قال ابن سعد : أخبرنا يزيد بن هارون قال أخبرنا العوام بن حوشب

(١) الرَبْذَةُ من قرى المدينة على ثلاثة أميال قريبة من ذات عرق على طريق الحجاز اذا رحلت من فئت تريمك مكة وبهذا الموضع قبر أبي ذر الغفاري رضي الله عنه واسمه جندب بن جنادة وكان قد خرج اليها مناصباً لعثمان بن عفان رضي الله عنه فأقام بها الى أن مات في سنة ٣٢ . عن معجم البلدان بحرفه

قال حدثني رجل من أصحاب الأجر عن شيخين من بني ثعلبة رجل وامرأته قالا : نزلنا الربذة فرأى بنا شيخ أشعث أبيض الرأس واللحية فقالوا : هذا من أصحاب رسول الله ﷺ . فاستأذناه أن تفصل رأسه فأذن لنا واستأنس بنا فيئنا نحن كذلك إذ أتاه نفر من أهل العراق ، حسبته قال من أهل الكوفة فقالوا يا أبا ذر : فعل بك هذا الرجل وفعل ، فهل أنت ناصب لنا راية فلنكمل برجال ماشئت . فقال : يا أهل الاسلام لاتعرضوا عليّ ذاكم ولا تذلووا السلطان فانه من أذل السلطان فلا توبة له ، والله لوأن عثمان صلبني على أطول خشبة أو أطول جبل لسمعت وأطعت وصبرت واحتسبت ، ورأيت ان ذاك خير لي . ولو سيرني مابين الافقى الى الافقى أو قال مابين المشرق والمغرب ، لسمعت وأطعت ، وصبرت واحتسبت ، ورأيت ان ذاك خير لي ، ولو رددني الى منزلي لسمعت وأطعت وصبرت واحتسبت ورأيت ذاك خيراً لي . قال أخبرنا الفضل بن دكين قال حدثنا جعفر بن برقان عن ثابت بن الحجاج عن عبد الله بن سيدان السلمي قال : تناجى أبو ذر وعثمان حتى ارتفعت أصواتهما ثم انصرف أبو ذر متبسماً فقال له الناس : مالك ولأمر المؤمنين ؟ قال : سامع مطيع ولو أمرني أن آتي صنعاء أو عدن ثم استطعت أن أفعل لفعلت . وأمره عثمان أن يخرج الى الربذة . هذا وقد نقل ابن سعد بأسانيد متعددة قول رسول الله ﷺ : ما قلت الغبراء ولا أظلت الخضراء من رجل أصدق من أبي ذر . ولهذا الحديث في بعض الروايات تمة وهي : من سره أن ينظر الى زهد عيسى بن مريم فليتنظر الى أبي ذر . ونقلوا عن أبي ذر انه قال أوصاني خليلي بسبع : أمرني بحب الساكين والدنومهم ، وأمرني أن أنظر الى من هو دوني ولا أنظر الى من هو فوق ، وأمرني أن لا أسأل أحداً شيئاً ، وأمرني أن أصل الرحم وان أوديت ، وأمرني أن أقول الحق وان كان مرراً ، وأمرني أن لا أخاف في الله لومة لائم ، وأمرني أن أكثر من لاحول ولا قوة الا بالله ، فانهم من كنز تحت العرش . وكان ينفق كل ما بيده ويقول : ان خليلي عهد اليّ أيّ مال ذهب أو فضة أو كى عليه ، فهو جرع على صاحبه حتى يفرغه في سبيل الله . ولقي أبو موسى الأشعري أبا ذر فزمه ، فجعل الأشعري يقول له : أنت أخي ومرحبا بأخي . وجعل أبو ذر يقول له : اليك عنى لست بأخيك انما كنت أخاك قبل أن تُستعمل .

لقد نقلنا هذه الأحاديث مكتفين بها عن غيرها من أخبار أبي ذر لاجل أن نعرف

القارئ بحقيقة حال أبي ذر فقد ثبت انه كان شديداً في الحق لا يخاف فيه لومة لأثم ، وانه كان زاهداً في الدنيا ، وكان على منزع اشتراكى يميل الى الفقراء والمساكين ، ويكره ادخال الأموال ، لكنه برغم خلقه هذا كان يرى الطاعة للسلطان ، كأنه كان يذكر دائماً ما أوصاه به الرسول ﷺ وهو : اسمع وأطع ولو لعبد حبشي . فأما ذهابه الى الشام فالتائع ان عثمان نفاه اليها وليس في الطبقات الكبرى لابن سعد تصريح بأنه نفاه الى الشام وإنما هناك إيماء بأنه رأى مالم يعجبه وهو في المدينة فخرج الى الشام ، ثم اختلف في الشام مع معاوية . فكتب معاوية الى عثمان يقول له : ان أبا ذر أقصد الناس علينا . فأمره برده الى المدينة . ولم أقف على أثر في الطبقات لسكنائه بجبل عامل ومناحل صيدا ، ولكن قرأت خبراً يدل على أن أبا ذر جاء بيت المقدس .

وعلى كل حال خبر أبي ذر الغفاري بأنه كان من شيعة علي* خبر شائع بين الناس ، ومن الثابت ان التشيع بدأ عند العرب قبل العجم ولكن الغلو في التشيع بدأ عند العجم . ويجوز أن يكون هذا الغلو في التشيع ، وهذا الاعتقاد في عسمة الأئمة ، والقول بان ادارة الكون هي في يدهم ، من آثار البيانات الفارسية القديمة كما ان الأسباب السياسية التي أشرنا اليها سابقاً من نزوع العجم الى الأخذ بثأرهم من العرب كانت أيضاً عاملة في نشر التشيع في فارس . وأما كون غلبة التشيع الحقيقية على تلك المملكة لم تقع الا في عهد الدولة الصفوية ، فهذا يقع الاجماع عليه ويؤيده البكونتوخووينو في كتابه الذي ذكرناه ويصرح به الاستاذ الشيخ احمد رضا ومن قبل هذا الدور لم يبلغ التشيع هذه الدرجة من القوة في فارس بل نجد في التواريخ ما يدل على العكس

وفي رسائل أبي بكر الخوارزمي رسالة الى جماعة الشيعة بنيسابور يعهد فيها جميع ماجرى من المحن والمظالم على آل البيت ولو اتنب أحد علماء التاريخ لشرحها لجاء منها كتاب كبير وفيها يقول : « ونسأل الله أن لا يحشرنا على نصب أصفهاني ولا على بُغض لأهل البيت طوسى أو شامى » وهذا يدل على ان التشيع لم يكن غالباً على تلك البلاد كما هو اليوم . بل كان في العجم نواصب وكان بلد كبير مثل أصفهان معروفاً بشدة العداوة لآل البيت وهذا شهادة رجل من كبار المتشيعين وأدباء عصره كآبي بكر الخوارزمي . أما الدلائل التي يستخلصها الانسان من التواريخ على استعداد العجم للتشيع فهو اتفاق

المؤرخين على كون الخلافة العباسية انما قامت بالأعاجم أيام كانت الدعوة الهاشمية واحدة لم يفترق فيها بنو العباس عن بني أبي طالب . ولقد قال المسيو هوار المستشرق الفرنسي صاحب « تاريخ العرب » ان العجم في وقعة الزاب أى الوقعة التى انهزم بها مروان بن محمد آخر بني أمية ، أخذوا بثأرهم عن يوم القادسية . ثم انه ظهر أن آل برمك برغم كل ما كانوا عليه من الخطورة في زمان المنصور والرشد كانوا في الباطن يميلون الى آل البيت ، حتى قيل ان سبب نكبتهم هو اطلاق جعفر بن يحيى البرمكى سبيل يحيى بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي رضى الله عنهم بدون اذن الرشيد ، بعد أن دفعه الرشيد اليه وجعل اعتقاله في داره . وكذلك يعلم الناس أن بني بويه كانوا شيعة وانهم بعد استيلائهم على بغداد والزامهم نصره الخلافة العباسية والعمل تحت لوائها لم يزالوا شيعة .



أما الحالة الراهنة الآن في فارس وهو الذى يهم التعريف به ، اذ كان من أهم موضوعات حاضر العالم الاسلامى ، فهى ان الدولة الفارسية لا تزال دولة اسلامية وحامية للتشيع في الاسلام . ولما كان ضعف الأمة الواحدة يزيل ما بين أحزابها المختلفة من الأحقاد فقد كان من نتائج ضعف الأمة الاسلامية في العصر الحاضر ، زوال كثير من البغضاء التى كانت عند العجم لأهل السنة ، وزوال مثل ذلك من أهل السنة للشيعه ، وقد يورث الخير شراً والشر خيراً ، ولقد لحظ كل من ساح في بلاد العجم حتى من الاوربيين ان الأمة الفارسية في العصر الحاضر تشعر بشعور العالم الاسلامى جميعه ، فتهتم لتركيا ، وبلاد العرب ، ول مصر ، ولغرب ، ولكل بلاد الاسلام اهتماماً أكيداً ، ويكرهها ما يكره المسلمون ، ويسرها ما يسرهم ، وسمعت مرة الأمير العلامة الجليل أرفع الدولة رضاخان ممثل فارس في جمعية الأمم يقول من خطبة له في جلسة عمومية : ان فارس تمثل في عصبة الأمم العالم الاسلامى المؤلف من أربع مائة مليون نسمة . وقد كان من دلائل القرب بين الشيعة والسنة عقد الحكومة الفارسية الحاضرة معاهدات صداقة بينها وبين تركيا ، وبينها وبين العراق ، وبينها وبين الحجاز ونجد ، وبينها وبين مصر ، وكلها حكومت سنية . وفي أواخر السنة الماضية عند ما انعقد المؤتمر الاسلامى في القدس الشريف شهد جماعة من أعيان الشيعة كالسيد الطباطبائى ، والسيد الحسين آل كاشف الغطاء ، وجماعة من علماء الشيعة في العراق ،

وجنحة من علماء الشيعة العاملين منهم الاستاذان الشيخ سليمان ظاهر، والشيخ احمد رضا وغيرهم، وقد صلى أعضاء المؤتمر الممثلون لجميع العالم الاسلامي مرتين بإمامة المجتهد الكبير السيد حسين آل كاشف الغطاء، ولم يخطر ببال أحد الاعتراض على ذلك بل ابتهج به المسلمون جميعاً وصرح رياض بك الصلح مفخر شبان سوريا بأنه اليوم قد انبثق فجر الوحدة الاسلامية.

نعم ان في فارس اليوم نزعة لادينية تبحث في وقت واحد عن الإلحاد في الدين، وعن تاريخ فارس القديم، وتريد التجدد العصري بزعمها، واحياء الفارسية التي مرت عليها ألوف من السنين أى الحديث الأحدث مع القديم الأقدم تحاول الجمع بينهما ولكنها لا تبلغ درجة الفئحة الماثلة لها في تركيا من جهة الغلو في التجدد مع احياء التركية القديمة. وكلتا الفئتين لا تقدران على زعزعة الاسلام لاني فارس ولا في تركيا

وهذا ما كنا نشرناه في مجلة المقتطف عن الشيعة تحت عنوان « للتأولة أو الشيعة في جبل عامل ^(١) » :

اطلعت في المقتطف على ما كتبه حضرة الفاضل الشيخ أحمد رضا من أدباء جبل عامل بشأن طائفة الشيعة المعروفة بالتأولة في هذا الجبل وتأملت فيما أورده من تاريخ ظهورها فيه مع سبب اشتهاار الشيعة في بر الشام دون غيرها باسم « للتأولة » الى غير ذلك من التنقيبات الحريية بالاعتبار فاسترت أن أضف الى هذا البحث بعض ما خطر لي فيه اتماماً للفائدة ووفاء بالبالغ لامن قبيل الاعتراض ولا على جهة الحاجة بل من قبيل اضافة رأى الى الآراء والقاء دلو بين الدلاء فأقول :

ذكر الكاتب أن لقب متأولة مشتق على غير القياس . من تولى أى اتخذ ولياً لانهم تولوا آل البيت النبوي رضوان الله عليهم أى اتخذوهم أولياء أو هو مشتق من توالى أى تتابع نظراً لتواليهم خلفاً عن سلف في موالاة العترة المصطفوية . والنزى أراه أن التوجيه الأول هو الأقرب وانه هو الاصل في التسمية فان تولى يأتي في اللغة بمعنى اتبع كما يأتي بمعنى انصرف فكأنه من الاضداد وهذا منزع معروف للعرب وقد جاء منه في الكتاب العزيز بمعنى الاعراض « وان تتولوا يستبدل قوماً غيركم » وجاء بمعنى الاتباع : « ومن يتولهم منهم

(١) مقتطف أغسطس سنة ٩١٠ م ٧٢٩

فانه منهم « أى يتبعهم وينصرهم . والشيعه قد تولوا آل البيت أى اتبعوهم فقبل فى اسم الفاعل متولى وتحرفت الكلمة بطول الزمن على ألسنة العامة فقبل « متوالى » وجعوه متاوله وكان الاولى أن يقال فيه متولية . والوجه الثانى هو من توالى فى حب آل البيت أى تتابع فيكون اسم فاعله « متوالى » ولا تحريف عندئذ فيه من جهة مفردة لكن يبقى التحريف فى جمعه اذ لا جمع لمتوالى على متاوله بل جمعه الصحيح متواليه وقد سمعت وجهاً ثالثاً من فم استاذنا الامام الشيخ محمد عبده المصرى أكرم الله متواوهو أنهم كانوا يقولون للعلوى «مت ولأى على» وكان يحرض الشيعة بعضهم بعضا على الثبات فى حب آل البيت بهذا الكلام فصيغت من ذلك كله كلمة «متوالى» ثم صارت بتوالى الأيام متوالى وكلها وجوه غير بعيدة والغراب ليست فيها بل فى كون هذه اللفظة غير معروفة الا لشيعة بر الشام بل لشيعة جبل عامل وجبل لبنان وبلبك . ففى العراق شيعة لا يقال لهم متاوله وفى اليمن شيعة يقال لهم الزيدية ولا يقال لهم متاوله وفى العجم شيعة أكثر من كل محل ولا يقال لهم متاوله و بين مساحى الهند ملايين من الشيعة ولا يعرفون بلقب متاوله . وأغرب من هذا أن فى نفس دمشق الشام محلة يقال لها الخراب سكانها من العلويين ويقال لهم هناك روافض ولا يقال لهم متاوله وبالأجال فالشيعة فى جميع بلاد الاسلام تحت ألقاب شيعة وعالوية وامامية وجعفرية وزيدية واثناعشرية وغير ذلك وكلمة متاوله مخصوصة بشيعة بر الشام

على أن المجانسة فى المعنى بين التشيع والموالاة ظاهرة بل المعنى واحد فى اللفظتين والولى أو المتولى هو المشايخ أو المتشيع ورد فى كتاب «غاية الاختصار فى أخبار البويونات العلوية المحفوظة من الغبار» للسيد الشريف تاج الدين بن محمد بن زهرة الحسينى نقيب حلب قوله كل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعض فهم شيعة وشيعة الرجل أتباعه وأضراره ويقال شايحه كما يقال والاه من الولى والمشايع

هذا ما حضر لى الآن من جهة كلمة متاوله وأنا موافق لصاحب البحث على كونها حديثة العهد جرت على الألسنة منذ مائتى سنة فقط لأن المؤرخين لم يذكروا هذه اللفظة عند ذكر شيعة بر الشام مع كون هذه الطائفة موجودة فى القطر منذ أوائل الفتح الاسلامى أما ما ذكره من جهة مبدأ التشيع فى الشام وانه من سيدنا أبى ذر الغفارى الذى نفاه الخليفة عثمان بن عفان رضى الله عنهما الى الشام وكان يخرج الى الساحل وله مقام بقرية

الصرفند ومقام آخر في مشارق الغور الى غير ذلك فهو قول متواتر بين الناس وربما كان أقرب الاقوال الى الصحة ولكن كنت أحب أن يكون الكاتب أورد النصوص التاريخية من أمهات الكتب أو نقل من الروايات ما فيه زيادة تفصيل وشفاء للقليل فإن التاريخ المعروف لدينا قصير العبارة جداً عن هذا الحادث وهذه الظلمة فيه هي التي أضلت كثيراً من المؤرخين في حقيقة أصل الطائفة الشيعية في جبل عامل ، وحلت بعضهم على الظن أنهم قوم أتوا من العجم فلا انكار أن أبا ذر كان موالياً لعلي أي كان شيعياً وأنه من المتخلفين عن مبايعة الصديق يوم السقيفة وله في ذلك شركاء من الصحابة نصت على ذلك الأمهات . فأما مقامه بالشام فغاية ما ذكره فيه أنه كان ينكر على معاوية جمع الأموال ويشنع عليه بهذا السبب حتى شكاه معاوية الى عثمان فنفاه الى الربرة . ذكر أبو الفداء في حوادث سنة ٢٥ وفاة أبي ذر الغفاري واسمه جنب بن جندة قال : « وكان بالشام ينكر على معاوية جمع المال وينلو » **وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** الآية فكتب معاوية الى عثمان يشكوه فكتب اليه عثمان أن اقم المدينة فقدم الى المدينة فاجتمع الناس عليه وصار يذكر ذلك ويكثر الشناعة على من كنز الذهب والفضة فنفاه عثمان الى الربرة « أما تسمية هذا الجبل بجبل عامل أو جبل عاملة فلم أجد الكاتب تعرض لها مع أن فيها ما يثبت كون سكان هذا الجبل عرباً لا عجماء وذلك لأن مؤرخي العرب اتفقوا على كون حبر وكهلان وأشعر وعمرو وعاملة هم ولد قحطان وإن أباهم هو يشجب ابن يعرب بن قحطان وإن من حبر التبايعه وبنى شعبان وقضاة ومن كهلان الازد وطيء ومنحج وهمدان وكندة ومهاد وانمار . ومن كل من هؤلاء بطون وأخاذ كثيرة . وأما أشعر فهي القبيلة التي ينسب اليها أبو موسى الأشعري وأما عمرو فنههم تخم وجندام وأما عاملة فخرجوا الى الشام ونزلوا بالقرب من دمشق بجبل عرف بجبل عاملة ، ومنهم عدى بن الرقاع الشاعر وعلى هذا يكون أصل مكان هذا الجبل من عرب اليمن وربما يكون زل فيههم أيضاً قوم من السكاسك وهي قبيلتان على ما حققه ابن الجوائني النسابة الاولى من كندة والثانية من حبر وهم بنو زيد بن واثله بن حبر ويلقب بزيد السكاسك وكلاهما باليمن والتي جلتى على هذا الظن وجود أرض يقال لها السكسية الى الجنوب من الصرفند على سيف البحر

وقد ورد ذكر جبل عامل في مواضع كثيرة . قال ياقوت في معجم البلدان عند ذكر هونين : بلد في جبال عامله . وقال عند ذكر تنين : بلدة في جبال بني عامل المطلة على بلد بانياس بين دمشق وصور . وورد في تاريخ ابن الأثير عند ذكر حصن الافرنج تنين : ان الملك العزيز خرج من مصر لنجدة المسلمين في الشام ورحل هو والعساكر الى جبل الخليل (الخليل) ويعرف بجبل عامله

ومن الغريب أنه لم يرد في الكتب القديمة ذكر هذا الجبل باسم بلاد بشارة كما هو معروف به اليوم والشيخ احمد رضا يقول ان نسبة هذه البلاد هي الى أحد حكامها في العصور الوسطى قيل انه من الأمراء بني معن وقيل هو بشارة بن مقبل القحطاني وان كل ذلك لم يبق عليه برهان وقوله هذا هو الصحيح أما الأمراء بنو معن فلم نجد في تاريخهم من اسمه بشارة . وأما بشارة بن مقبل القحطاني فنبأنا لوورد شيء من تاريخه لنعلم أين كان مقره ومن كان صاحب هذا الاسم اذ لو عرفنا شيئاً من أمره لكالم يمكن ترجيح هذه الرواية على غيرها وما دام صاحب هذا الاسم مجهولاً فالأولى أن تكون هذه البلاد منسوبة الى حسام الدين بشارة من أمراء الدولة الأيوبية قال ابن شداد في سيرة صلاح الدين يوسف انه أتى عكا فأقام بها معظم سنة ٨٥٠ ورتب بها بهاء الدين قراقوش والياً وأمره بعمارة السور ومعه حسام الدين بشارة وقال أيضاً انه في سادس عشر جادى سنة ثمان وثمانين وصل كتاب من حسام الدين بشارة يذكر أنه تخلف في صور مائة راكب وانضم اليهم من عكا خسون وخرجوا لشن الغارات في البلاد الاسلامية فوقع عليهم العسكر المرصد لحفظ البلاد من ذلك الطرف وجرى بينهم قتال شديد

وقد ورد ذكر حسام الدين بشارة مرة ثالثة في تاريخ ابن شداد عند حلف اليمين للأفضل بن صلاح الدين بعد وفاة والده وظهر من كلامه أنه كان من أكابر أمراء تلك الدولة فلا يمنع أن يكون تولى هذه البلاد ونسبت اليه وهو أقرب وجه في هذه النسبة حتى يقوم ما يدل على رجحان خلافه

أما كون التشيع في جبل عامل هو أقدم من العجم بل في كل قطر حاشا الحجاز في الحقائق التي لا خلاف فيها بل التشيع في العجم أحدث منه في سائر بلاد الاسلام . فجوذب باشا في تاريخه يقول ان الشاه عباس هو الذي بث مذهب التشيع في ايران وأقام الدولة

الصفوية على أسنانه . والمحبي يقول ان الشاه عباس بن السلطان محمد خدابنده بن طهماسب ابن الشاه اسماعيل بن سلطان حيدر ينتهي نسبه الى الامام على وان أول من بالغ في التشيع وأظهره هو السلطان حيدر وكان ذلك سنة ست وتسعمائة وهذا مخالف نوعاً لما قاله جودت باشا وعلى كلا القولين فالتشيع في العجم غير قديم كما أنه في العرب وفي الشام لم يكن ظاهراً بل كانت الشيعة تمسك بحبال التقيّة خوفاً على أنفسهم . ولذلك نجد للمؤرخين يتحافظون عن نسبة علماء الشيعة الى التشيع الا اضطراراً فقد ترجم المحبي مجدداً بن علي بن محمود الشامي العالمي المعروف بالمشغري وقتل عنه ماقاله بن معصوم في السلافة من الثناء والاطراء وذكر أنه خرج من الشام الى العجم ولم يذكره بتشيع ولا رفض وكذلك ترجم حسناً ابن زين الدين الشهيد العالمي الشهير بالشامي ولم ينسبه الى التشيع وذكر حفيده زين الدين ابن محمد بن حسن كذلك . انما في ترجمة محمد بن علي بن احمد المعروف بالخريري وبالخرقوشي العالمي الأديب الشاعر ذكر اخراجه من دمشق وسعى يوسف بن أبي الفتح عند الحكام بقتله بنسبة الرفض اليه وانه سار الى بلاد العجم وان سلطانها الشاه عباس صبره رئيس العلماء في بلاده . كذلك عند ما ترجم محمد الخ العالمي الشامي نقل عن ابن معصوم صاحب السلافة أنه قدم من مكة في سنة سبع أو ثمان وثمانين وألف وفي الثانية منهما قتل الأتراك جماعة من العجم لما اتهموهم به من تلويث البيت الشريف وان المترجم خاف على نفسه فالتجأ الى السيد موسى بن سليمان ونجا . وذكر المحبي أن ممن قتلوا بتلك التهمة السيد محمد مؤمن وكان رجلاً متعبداً الا أنه معروف بالتشيع

ولما وصل الى ترجمة فريد عصره بهاء الدين العالمي صاحب الكشكول ذكر أنه ولد ببلبك غروب شمس الأربعاء ثلاث عشرة بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة وانتقل أبوه الى بلاد العجم وما زال يتدرج في سلم الفضل الى أن ولى مشيخة الاسلام في تلك الديار . وقال « وغالت تلك الدولة في قيمته واستعمرت غيث الفضل من ديمته فوضعت على مفرقها تاجاً وأطلعت في مشرقها مرآجاً وهاجاً وتبسمت به دولة سلطانها شاه عباس واستنارت بشموس رأيه عند اعتكار خلداس الباس فكان لا يفارقه حضراً ولا سراً الخ » ثم نقل عبارة الطالولي في حقه التي أطراه فيها بما لم يسمع به لأحد وقال ان شاه عباس طلبه لرياسة علماء بلاده لكنه لم يكن على منهج الشاه في الزندقة لانتشار صيته في

سداد دينه الا أنه غالى في حب آل البيت . وذكر المحب أنه لما نزل الشام نزل بمحلة الخراب وهي الآن محلة الشيعة . ونقل في حقه عبارة للشيخ أبي الوفاء العرضي وهي أنه لما قدم حلب في زمان السلطان مراد بن سليم حضر دروس الوالد أبي الشيخ عمرو وهو لا يظهر أنه طالب علم حتى فرغ من الدرس فسأله أدلة تفضيل الصديق على المرتضى فذكر حديث ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبي بكر فرد عليه وأخذ يذكر أشياء كثيرة تقتضى تفضيل المرتضى فشتمه الوالد وقال له (رافضى شيعى) وسبه فسكت ثم ان صاحب الترجمة أمر بعض تجار العجم أن يصنع وليمة يجمع فيها بين الوالد وبينه فصنعها ودعاهما فأخبره أن هذا هو الملا بهاء الدين عالم بلاد العجم وقال للوالد : شتمونا فقال له : ما علمت أنك الملا بهاء الدين . ثم قال : أنا سنى أحب الصحابة ولكن كيف أفل سلطانتا شيعى ويقتل العالم السنى . قال المحب ولما سمع بقصومه أهل جبل عامل تواردوا عليه أفواجا أفواجا يخاف أن يظهر أمره فخرج من حلب

ومن هنا يظهر أن الشيعة كانوا لا يزالون معتمدين بالنقبة مكتفين لأمرهم مئين من السنين لأنه لا جدال في كونهم موجودين في الشام من أوائل الفتح الاسلامى ومع هذا فالمؤرخون لا يذكرون هذا الأمر الا عَرَضاً وربما لم يذكروه أصلاً . وما يدل على القلم والتكتم كون الاسماعيليه والروز قد خرجوا من الشيعة ويقال انهم خرجوا من الشيعة السبعية أى القائلين بالأئمة السبعة وقع ذلك في أواخر القرن الرابع للهجرة وأوائل القرن الخامس في أيام الدولة الفاطمية الغالية في التشيع . فالشيعة كانوا في هذه الجبال قبل هذه الطواقي التي خرجت منهم ومنزل الفريقين لا تزال متناوذة مما يستدل على وحدة الجرثومة فضلاً عما بين كثير من عشائر الفريقين من القرابات والكلالات والانساب المتحددة في الأصل متواتراً ذلك خلفاً عن سلف يؤيد كون هذه الطواقي راجعة في أصلها الى العرب والله تعالى من وراء العلم

التشيع

أيهما فيه أقدم الشام أم العجم^(١)

طلعت ما ورد في المقتطف من أحد فضلاء تبريز جواباً على ما سبق لي ولأحمد افندي رضا من أدباء جبل عامل بأن التشيع هو في الشام أقدم منه في كل قطر حاشا الحجاز فالفاضل التبريزي يريد أن مجرد الاستدلال العقلي على أقدمية التشيع في الشام باقمة أبي ذر الغفاري في نواحيه ومخالفته خليفة عصره هو غير سديد إذ أهالي مصر حينئذ يجب أن لا يتأخروا عن أهل الشام في التشيع لأن محمد بن أبي بكر كان عندهم وهو من ألد الخصوم لعثمان (رضي الله عنه) ويقول أيضاً إن مبدأ التشيع في العجم هو في أيام الدعوة العباسية إذ معلوم ما ظهر من ميل أهل خراسان إلى تأييد أمر العلوية وإن تلك البلاد كانت منذ ذلك الوقت مركزاً لعملاء الامامية. وأنه إذا ورد في تاريخ المجي وتاريخ جودت باشا ظهور التشيع في فارس في أيام السلطان حيدر أو الشاه اسماعيل فربما كان مقصدهما عموم التشيع جميع إيران وجعله مذهباً رسمياً

والجواب على ذلك أن التشيع بدأ منذ أيام سيدنا علي كرم الله وجهه فلما وقعت الحرب بينه وبين سيدنا معاوية انقسم المسلمون حتى الصحابة الكرام (رضي الله عنهم) قسمين قسم كان مع علي وقسم كان مع معاوية ووقع هذا الانقسام نفسه في الحجاز ثم في الشام التي لم يطبق جميع أهلها على مناوأة علي يومئذ فكان منهم من بقى على موالاته فلهمذا قلنا إن الشام في التشيع أقدم من فارس

ولم يكن الاسلام نفسه لذلك العهد قد تبسط في فارس حتى ينبسط فيها مذهب من مذاهبه فإن لم يكن ثبت الأصل فكيف يثبت الفرع؟

نعم ظهرت الدعوة العباسية في خراسان ومرو في أواخر الدولة الأموية حينما هب بنو هاشم لاستعادة الخلافة من بني أمية فوجدوه في ذلك السواد وهو خراسان مليئاً لدعوتهم وناصراً لكلمتهم، وتم الخروج على الأمويين، ودالت الدولة للهاشميين فأخذها منهم أبناء

العباس وكانوا في الأول يدأ واحدة مع أبناء عمهم العلوية ، ولكن لا يصح أن يقال ان الدعوة العباسية هي نفس الدعوة العلوية ، بل يقال هما شعبتان من أصل واحد ، وان الدعوة العباسية هي غير التشيع . وعلى فرض كان ذلك كذلك فأين الأيام التي يقول عنها مناظرنا الفاضل* وهي أيام اجابة العجم لدعوة بني العباس من ايام انقسام أهل الحجاز والشام بين علي ومعاوية . فان بين العهدين نحواً من قرن واحد فقد كانت خلافة الامام على سنة ٣٥ وكانت خلافة أبي العباس السفاح العباسي سنة ١٣٢

فإذا ثبت ان أهل الشام انقسموا بين علي ومعاوية في أثناء حرب صفين فقد ثبت ان التشيع ظهر بينهم لتلك العهد ، وأما التشيع في بلاد العجم فلو عندنا القيام بأمر بني العباس تشيعاً علواً محضاً وهو ليس كذلك فلم يظهر الا في أواخر دولة بني أمية أيام مروان ابن محمد . ولهذا حكمنا بسبق الشام للعجم في تاريخ الشيعة . وهناك دليل آخر . وهو انه لو كان أهل فارس مشايعين لآل علي في قيامهم بدعوة بني العباس لما قاموا بمبايعة رجل عباسي حين كان يوجد من العلوية من يطلب هذا الأمر لنفسه وانما كان القائمون يومئذ بنصرة العلوية هم من العرب لامن العجم

فما وقع الانقسام بين العلوية والعباسية وخرج محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين (الحسن) بن علي بن أبي طالب وهو الملقب بالنفس الزكية والمهدي على أبي جعفر المنصور أخى السفاح تبعه أهل المدينة وقتلوا من دونه حتى قتل ولم يكن خروجه في العجم ولا قاتل معه أحد من فارس ثم خرج أخوه ابراهيم في البصرة طالباً البيعة له قبل أن يبلغه خبر قتله وأجاب دعوته خلق وانهزم من أمامه سفيان بن معاوية أميرها واستولى على الاهواز وواسط وسار الى الكوفة وقد أحصى ديوانه مائة ألف وكل يثم له الفوز لولا ما قضى الله من هزيمته أخيراً وقتله وذلك سنة ١٤٥ ولم نقرأ انه قام بنصرته أحد من خراسان ولا في مرو ولا في جميع فارس

ثم خرج الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (رضوان الله عليهم أجمعين) وذلك في خلافة الهادي بن المهدي العباسي ، وكان ظهوره في المدينة والتف عليه جماعة من آل البيت ومن أهل المدينة وبايعوه وخرج الى مكة فالتقى بجماعة من بني العباس ومعهم من حج من رجالهم وقوادهم فاقتتلوا ووقعت المذبحة على الحسين وقتل

وانهزم أصحابه وأفلت منهم ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وأتى مصر ، فأرسله واضح عامل البريد وكان شيعياً على البريد إلى المغرب . وبلغ ذلك الهادي فغضب عتق واضح . ومات ادريس بالمغرب وولده ادريس الأصغر الذي أسس دولة الأدارسة بالمغرب ما ليس هنا محل تفصيله . ولم يكن لفارس أقل نصيب من هذه المظاهرات لآل البيت يومئذ بل انحصرت في الحجاز والعراق والمغرب

وسنة ٢٠١ عندما أوصى المأمون بولاية عهده إلى الإمام علي بن موسى الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب ولقبه الرضا من آل محمد وأمر جنده بطرح السواد شعار العباسيين ولبس الخضر شعار العلويين وكتب بذلك إلى الأفاق صعب ذلك على بني العباس وامتنع بعض أهل بغداد عن البيعة وأدى الأمر إلى فتنة وبويع إبراهيم بن المهدي بالخلافة وكان المأمون في مرو فسار إلى العراق وجرت حروب وانهزم الثأرون على المأمون فلم يسمع أن عرفاً في العجم نبض لهذه الحادثة مع أن المأمون دخل بغداد ولباسه الخضر وطاوعه الأكثرون وصار أهل العراق يدخلون عليه في الثياب الخضراء ويحرقون كل ملبوس يروونه من السواد . ولولا وفاة الإمام علي الرضا سنة ٢٠٣ لم يبق المأمون على عزمه في التحلي عن الأمر للعلوية . فلو كان التشيع يومئذ واشج العروق في أرض العجم لما سبقهم أحد إلى الموالاة والمظاهرة ولتقدموا فيه على العراقيين الذين هم أولى بنصرة بني العباس

ولما ظهرت الدولة العلوية الفاطمية وهي أول دولة علوية حقيقية استوثق لها الأمر ولم تكن أيامها نزع ثائر ولا فتنة خرج بل دولة راسخة متأثرة زاجت دولة بني العباس بالناكب ابتدأت سنة ٢٩٦ واستمرت إلى سنة ٥٩٧ كان أول ظهورها في إفريقية وامتدت منها إلى مصر والشام والحجاز ، حتى خطب بدعوتها الأمير الساميري في العراق وعلى منابر بغداد مدة غير قصيرة فكان العرب هم القائلين بالدعوة الفاطمية يومئذ ولم يكن العجم القائلين بها

ثم إن عبد الله القداح الذي كان من كبار دعاة هذه الدولة سار من نواحي أصفهان إلى الأهواز والبصرة ثم إلى سلمية من أرض حص داعياً فكان قصده بلاد العرب . وبديهي أنه لو وجد في بلاد العجم يومئذ مثلاً لدعوة أو مستورى لزند لما رحل عنها إلى

غيرها ثم خلفه ابنه احمد فصاحبه رستم بن حوشب من أهل الكوفة فاختار لبث دعوته اليمن وهناك التقى ابن حوشب بأبي عبد الله الشيعي فاصطحبا واتفقا على بث الدعوة في افريقية فساروا عبد الله الشيعي اليها وأجابت دعوته فقاتل كتامة وقاتل بنى الأغلب فقهرهم فكانت هذه البلاد منبتا لأكبر دولة علوية شيعية وذلك قبل الدولة الشيعية الصفوية القائمة ببلاد العجم بستائة سنة .

وفي سنة ٢٥٠ عند مظهر يحيى بن عمر بن يحيى بن حسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بالكوفة واستولى عليها ولكن خانه السعد فظفرت به جيوش العباسيين وقتل وحُمل رأسه الى الخليفة المستعين ولا نعلم فيما يحضرنا من التاريخ وان يكن ما نعلمه فيه أقصر من أن يسمى علماً ، ان دولة علوية قامت في العجم فعلا الى زمان الحسن بن زيد بن محمد بن اسمعيل بن زيد بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الذي قام بطبرستان وكثر جمعه واستولى على طبرستان وجرجان وسمى بالداعي الى الحق وذلك سنة ٢٥٠ وقتل سنة ٢٨٧ وقام بعده الناصر الحسن بن علي المعروف بالاطروش وتوفي سنة ٣٠٤ وقام من بعده الحسين بن القاسم العلوي ويلقب بالداعي وقتل سنة ٣١٦ واقرض بموته ملك العلويين في هاتيك الليار

ولا أريد أن أقول بهذا ان التشيع لم يعرف في العجم الا في هذا العهد بل انما أفقد كونه عرف هناك بعد الشام كما قدسنا وانه أيضاً لم يكن في العجم شائعاً كما هو اليوم يشهد بذلك التاريخ وظهور الجم الغفير من أئمة أهل السنة من بلاد العجم . أما ابتداءه في العجم فيرجع الى أواخر القرن الأول قال ياقوت الجوزي عند ذكر قم " ما يأتى : ذكر بعضهم ان قم بين اصبهان وساهو وهى كبيرة حسنة طيبة وأهلها كلهم شيعة امامية ، وكان بدء تمصيرها في أيام الحجاج بن يوسف سنة ٨٣ وذلك ان عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بن قيس كان أمير سجستان من جهة الحجاج ثم خرج عليه وكان في عسكره سبعة عشر نفساً من علماء التابعين من العراقيين فلما انهزم أتى الأشعث ورجع الى كابل منهزماً كان في جملة اخوة يقال لهم عبد الله والأحوص وعبد الرحمن واسحق ونعيم وهم بنو سعد بن مالك بن عامر الأشعري وقعدوا الى ناحية قم وكان هناك سبع قرى اسم احداها كندات فزل هؤلاء الاخوة على هذه القرى حتى فتحوها وقتلوا أهلها واستولوا عليها وانتقلوا اليها واستوطنوها

واجتمع اليهم بنو عمهم وصارت السبع قرى سبعة محال بها وسميت باسم احدهما كندات فأسقطوا بعض حروفها فسميت بتعريبهم قنداً . وكان مقدّم هؤلاء الاخوة عبد الله بن سعد وكان له ولد قد ربي بالكوفة فانتقل منها الى قم وكان اماميا وهو الذي نقل التشيع الى أهلها فلا يوجد سني قط . ومن ظريف ما يحكى انه ولي عليهم وال وكان سنياً متشدداً فبلغه انهم لبغضهم الصحابة الكرام لا يوجد فيهم من اسمه أبو بكر قط ولا عمر فجمعهم يوماً وقال لرؤسائهم بلغني انكم تبغضون صحابة رسول الله ﷺ وانكم لبغضكم اياهم لانتمون أولادكم بأسمائهم وأنا أقسم بالله العظيم لأن لم تحيوني برجل منكم اسمه أبو بكر أو عمر ويثبت عندى انه اسمه لأفطن بكم ولأضعن . فاستمهلوه ثلاثة أيام وقتشوا مدينتهم واجتهدوا فلم يروا الا رجلاً صعلوكاً حافياً عارياً أقبح خلق الله منظره اسمه أبو بكر لأن أباه كان غريباً استوطنها فسماه بذلك بقاءوا به فشمهم وقال: جئتموني بأقبح خلق الله تتنادرون عليه وأمر بصفعهم فقال له بعض ظرفائهم: أيها الأمير اصنع ما شئت فان هواء قم لا يجيء منه من اسمه أبو بكر أحسن صورة من هذا . فغلبه الضحك وعفا عنهم اهـ .

وقد سمعت هذه النادرة نفسها من قم الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده رواية عن استاذ الامام الكبير الشيخ جال الدين الافغانى أكرم الله مثواهما

وعلى هذا فيكون التشيع في بلاد العجم مخصوصاً بقم وبعض أماكن وكانت تقع بين الشيعة وأهل السنة هناك الحروب والفتن كما يستدل عليه من التاريخ . وفي الثلث الأول من القرن الرابع غلب بنو بويه على العراق واستبدوا بأمر الخلافة وصار الخليفة آله في يدهم وكانوا شيعة وأصلهم من الديلم وبقيت دولتهم الى سنة ٤٤٧ هـ ولكن لم يغلب بواسطتهم التشيع على بلاد العجم ولا على بلاد العراق . وما غلب التشيع على الأقطار الإيرانية وصار منهج الدولة الرسمي الا في أيام الملوك الصفوية في أواخر القرن التاسع كما ذكر المحيى وجودت باشا وغيرهما من المؤرخين

أما التشيع في جبل عامل وأطراف جبل لبنان من بلاد الشام فلا تزال الأدلة تقوم على كونه فيها من لسن الفتح . وقد يأتي التاريخ في أثناء سرد الجوادث وتأتى كتب السير والتراجم بما يبنى عن استتبابه فيها منذ ظهوره الى الآن . من ذلك ماورد في طبقات الشافعية للعلامة السبكي في ترجمة الفقيه أبى الفتح نصر بن ابراهيم المنسى المعروف بابن أبى

حافظ وهو قوله تفقه على الفقيه سليم^(١) ثم دخل الى ديار بكر وتفقه على محمد بن بيان الكازروني ودرس العلم بيت المقدس مدة ثم انتقل الى صور وأقام بها عشر سنين ينشر العلم مع كثرة المخالفين له من الرافضة . ثم ذكر وفاته في سنة ٤٩٠ بمشق .

وقال ياقوت الحموي عند ذكر الكرك : قرية في أصل جبل لبنان وليس هو القلعة التي يقال لها الكرك بفتح الراء ونسب اليها أبا الرضا الكركي . وقال كان ثقة في الحديث ، متقناً لما يكتبه الا أنه كان رافضياً مات سادس عشر ذى الحجة سنة ٥٦٢

كذلك في رحلة ابن بطوطه في القرن الثامن ما يدل على وجود الشيعة في هذه الأماكن^(٢) ومن هنا استدلتنا على كون التشيع معروفاً في جبال الشام من أيام أمير المؤمنين على كرم الله وجهه الى يومنا هذا فلا يسبق الشام في هذا المعنى قطر الا الحجاز ولا يساويها فيه الا الكوفة

وكتب الاستاذ الشيخ احمد رضا في خطط الشام المجلد ٦ ص ٢٥١ بعنوان (الشيعة) (بلا توقيع) نقي به مقاله بعض الكتاب من أصل مذهبهم من بدعة عبد الله بن سبا وتبسط قليلا في الدليل على وجودهم في زمن علي عليه السلام في جبل عامل ومما جاء به ماورد في كتاب الروضة والفضائل لشاذان بن جبرائيل القمي رواية مسندة الى عمار بن ياسر وزيد بن ارقم تدل على أنه كان زمن خلافة علي عليه السلام قرية في الشام عند جبل اللجج تسمى « أسعار » أهلها من الشيعة . وأسعار هذه خرابة بين مجدل شمس وجبانا الزيت . وهناك نهر يعرف بنهر أسعار وهي على طريق القادم من الشام الى جبل عامل . وذكرت منازل الشيعة في بر الشام . ثم معتقدات الشيعة وما خالفوا فيه أهل السنة أو خالفهم فيه أهل السنة .

(١) يريد سلما الرازي الشير بصور

(٢) (المقتطف) وقد ورد ذكر الشيعة في رحلة ابن جبير وكان في دمشق سنة ٥٨٠ للهجرة قال : « ولشعبة في هذه البلاد أمور عجيبة وهم أكثر من السنيين بها وقد عموا البلاد بمذاهبهم وهم فرق شتى منهم الرافضة وهم السبايون ومنهم الامامية والزيدية وهم يقولون بالتفضيل خاصة ومنهم الاسماعيلية والتعيرية وهم كفرة فانهم يزعمون الالهية لعل الله عنه ومنهم الغرابية وهم يقولون ان علياً رضى الله عنه كان أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الغراب بالتراب »

ترجمة القرآن الى غير العربية

على ذكر المؤلف الترك وعلاقتهم بالاسلام والحضارة الاسلامية

للإمير شكيب

- الترجمة الى التركية
- قصة محمود بن سبكتكين .
- فتوى الشيخ محمد نجيب مفتي الديار المصرية .
- مقال الشيخ مصطفى المراغي شيخ الجامع الأزهر سابقا .
- ما لجواز الصلاة بالترجمة من التأثير في الأمم الاسلامية غير العربية .
- مقابلة بين العربية للمسلمين واللاتينية للامم الكاثوليكية

ثم في سنة تجديد طبع هذا الكتاب أى سنة ١٩٣٢ مسيحية بدأوا يجرّبون اقامة الصلاة نفسها باللغة التركية ، ويقرّأون القرآن بالتركية مترجماً وقد أحدثت هذه المسئلة ضوضاء في تركيا وفي العالم الاسلامي كما لا يخفى . ورأى الأتراك الجسد هو أن الأتراك لا يقدرون أن يفهموا القرآن بالعربية فإصلاح انسان لا يفهم ما يتلو؟ ورأى الأتراك المحافظين وسائر المسلمين هو أنه لا بأس في ترجمة القرآن الى التركية ، وتفسيره بالتركية ، ليفهمه الترك الا أنه لا بد من الصلاة به في أصله العربي ، وذلك لأن الترجمة قد تنحرف بالكلام الاطلي عن معناه الأصلي ، ولأن الترجمة تفقد الأصل كثيراً من فصاحته و بلاغته ، وعلى كل حال يرى هؤلاء أن الصلاة بالقرآن مترجماً الى التركية بدعة سيئة . وأنصار الصلاة بالقرآن المترجم يحتجون على جوازها برأى الامام الأعظم أبي حنيفة رضى الله عنه . ومن الناس من يقول : ان أباحنيفة كل أجز الصلاة بقرآن مترجم ، الا أنه رجع عن رأيه هذا فيما بعد .

ولقد تقل ابن خلكان في وفيات الأعيان قصة جرت أمام السلطان محمود بن سبكتكين وهو أنه جمع العلماء بين يديه في مدينة مرو واتدبهم للقابلة بين مذهبي أبي حنيفة والشافعي ففرروا أن يصلي أحدهم ركعتين على مذهب أبي حنيفة ، وآخر ركعتين على مذهب الشافعي لينظر السلطان فيهما ويختار فصلی القفال المروزي صلاة الشافعي بالطهارة المسبغة ، وآتى بالأركان والهيئات والسنن والآداب الخ وقال : هذه صلاة لا يجوز الشافعي غيرها . ثم صلى صلاة الحنفية وتساهل في الطهارة واللبس والنية والايان بالاركان والهيئات الى غير ذلك مما حكاه ابن خلكان ، نقلاً عن امام الحرمين أبي المعالي الجويني ، ومن جملة ذلك أنه قرأ آية من القرآن بالفارسية « دورك سبز » ثم قال : هذه صلاة أبي حنيفة . فأنكر علماء الحنفية أن تكون هذه صلاة أبي حنيفة ، فطلب القفال احضار كتب أبي حنيفة فأحضرت وقرئ ما يتعلق منها بالصلاة فوجد طبق ما فعل القفال فأعرض السلطان عن مذهب أبي حنيفة وتمسك بمذهب الشافعي رضى الله عنهما . وهذه الرواية التي رواها ابن خلكان فيها نظر من جملة وجوه ، الاول ان كل من قرأ « وفيات الأعيان » من أوله الى آخره يلحظ عند ابن خلكان تحاملاً ظاهراً على أبي حنيفة ، والحنفية ، وتعباً شديداً للشافعية الثاني أن امام الحرمين ، والقفال المروزي ، كلاهما أيضاً شافعي يريد اظهار مزية مذهب ، الثالث أننا لا نعتقد جواز صلاة الحنفية على الوجه الذي زعمه القفال الا في حال الضرورة . وليس هذا بقادر ح في المنهج الحنفي اذ كان الاسلام كله يراعى الضرورات ويقدرها بقدرها ، ولذلك جاء في الحديث « انما بعثت بالحنيفية السمحة » . بقي أن ترجمة القرآن الى الألسن الأخرى لا خلاف في جوازها عند الحنفية . أما الصلاة بالترجمة فلو كان هذا الرأي هو المعمول عليه في المنهج الحنفي لكان الأتراك منذ ألف سنة أي منذ اسلامهم يصلون بالتركية وليس الحال كذلك ولقد بلغنا أن مشيخة الأزهر بمصر ألغت لجنة خاصة بموضوع ترجمة القرآن للبحث فيه واصدار القرار الذي تطمئن به خواطر المسلمين في هذا الشأن وسنرى ما يكون من هذه اللجنة . أما « دورك سبز » فهي ترجمة ورفقين خضراويين أي قوله تعالى (مدهامتان)

وأما الترجمة التي أخرجوها بالتركية للقرآن الكريم فلا يكاد التركي نفسه يقرأها لا لراكا كتبها في نفسها بل لراكا كتبها في جانب الأصل

ولما كانت مسألة ترجمة القرآن قد أخذت دوراً عظيماً في هذه الأيام ، وكان الامر جداً ليس بهزل ، أحيينا أن لا يخلو هذا الكتاب من خلاصة أثيرة في هذا الموضوع . فإباحة ترجمة القرآن والصلاة بالترجمة يتولد عنها محاذير كثيرة ، لان القرآن ينبغي أشد المحافظة على أصله ، وهو قد نزل بلسان عربي مبين ، ولا يمكن فهم حقيقة اعجازه وخوارق فصاحته وبلاغته الا باللسان العربي الذي نزل به ، فإذا تعاورت الايدي كتاب الله بالترجمة مع ما فيها من الوعورة ومن تعذر تطبيقها على الأصل ومن اختلاف مناهج البيان بين اللغات لم يخل الأمر من وقوع تحريف في كتاب الله . كما أن تحريم الترجمة البات ومنع الصلاة بها حتى للعاجز ، يكونان من العقبات في وجه انتشار الاسلام الذي أربعة أخماس أتباعه وربما أكثر من ذلك هم من الأمم الأعجمية ، فكانت الحكمة تقضي بالتوسط بين الأمرين ، وهذا ما فعله الامام الاعظم أبو حنيفة رضي الله عنه . نعم انه في أول الامر قد أفرط في التوسيع والرخسة وعلى ما يظهر أجاز الصلاة بالترجمة حتى لغير العاجز ولكنه عاد فيما بعد الى رأى صاحبيه أبي يوسف ومحمد ، وهو منع الصلاة بالترجمة على القادر الذي يتمكن أن يتلو ما تبسر من القرآن نفسه واجازة ذلك للعاجز .

ومن حيث انه قد سبق هذا البحث منذ بضع سنوات وصدرت فيه فتوى للاستاذ العلامة الشيخ محمد بن حنيت مفتي الديار المصرية فلا بأس من أن نورد هنا خلاصة هذه الفتوى فقد نقل الاستاذ بن حنيت ما قيل في قضية ارشاد المسلمين لاهل الكتاب ، وتعليمهم القرآن ، فقال ان أبا حنيفة يرى جواز تعليم الحرني والذمي القرآن والفقهاء رءاء أن يرغبوا في الاسلام . وقد أخذ أبو حنيفة هذا من قوله تعالى « وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » ومن أنه رؤى كون النبي ﷺ مر على ابن أبي ، قبل أن يسلم ، وفي المجلس أخلاط من المسلمين والمشركون فقرأ عليهم القرآن . وأما الامام مالك فنح تعليم القرآن غير المسلمين . وأما الامام الشافعي فله في المسئلة قولان . ويظهر أن الشافعي يبيز تعليم القرآن لمن يُرْجى منه الرغبة في الاسلام ويمنعه اذا حصل الظن بأن المقصود منه هو الطعن في الدين

والذي يظهر من كلام الشيخ بن حنيت لا مجرد ترجيح الجواز لترجمة القرآن فقط بل

الحث على ترجمة كتب الله ترجمة صحيحة ، تفاديا من التحريف والتشويه اللذين يتعمدهما أعداء الاسلام ، وعلماً بأن كثيرين من الملل الأخرى يتشوقون الى الاطلاع على حقيقة القرآن ، وهذه التراجم الفاسدة المنتشرة في أوروبا تضلل عليهم الطريق التي بها يتصلون الى الحق . ويقول الشيخ بحيث ان ترجمة القرآن للتعليم والتفهيم والتعلم والتفهيم والانداز والتبليغ قد أجازته الحنفية والحنابلة وأجازته الشافعي في قول بلا تفصيل ولكن منعه مالك . وأما اعتياد قراءة القرآن بغير العربية التي نزل بها ، أو كتابة المصحف بلغة أخرى غير العربية ، أو بالعربية مخالفة لخط المصحف العثماني ، فهذا ممنوع أشد المنع اتفق الأئمة في ذلك . وقضية ألفاظ القرآن وكتابته وترتيب سورة وآياته انما تؤخذ بطريق النقل عن الشارع ، أما الصلاة بترجمة القرآن ، فان كان قادراً على أن يتلو شيئاً منه لم يجز له أن يقرأ بالترجمة ، وأما ان كان عاجزاً عن قراءة أى شيء منه بأصله جازت الصلاة بالترجمة . وهذا الجواز للعاجز في قول الحنفية فقط . أما عند غيرهم فلا يجوز مطلقاً . ولا يسقط فرض الصلاة عن المكلف اذا أقامها بالترجمة

أما الاستاذ الشيخ مصطفى المراغى شيخ الجامع الازهر سابقاً فقد نشر في هذه الايام مقالاً طويلاً استقصى فيه هذه القضية ، ونقل عن شمس الأئمة السرخسى هذه العبارة : وأصل هذه المسئلة اذا قرأ في صلاته بالفارسية جاز عند أبى حنيفة رحمه الله ويكرهه ، عندهما أى عند صاحبين لا يجوز اذا كان يحسن العربية . واذا كان لا يحسنها يجوز . وأبو يوسف ومحمد رجهما الله قالا : القرآن معجز والاعجاز في النظم والمعنى . فاذا قدر عليهما فلا يتأدى الواجب الا بهما ، واذا عجز عن النظم أتى بما قدر عليه ، كمن عجز عن الركوع والسجود يصلّى بالايما ، وأبو حنيفة رحمه الله استدل بما روى أن الفرس كتبوا الى سلمان الفارسي رضى الله عنه أن يكتب لهم الفاتحة بالفارسية ، فكانوا يقرأون ذلك في صلاتهم حتى لانت ألسنتهم للعربية

ونقل الشيخ المراغى عن شرح الكنز للزيلعي هذه العبارة : وأما القراءة بالفارسية مجازة في قول أبى حنيفة . وقال أبو يوسف ومحمد لا تجوز اذا كان يحسن العربية لان القرآن اسم لمنظوم عربي لقوله تعالى : (اِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) . وقال تعالى : (اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) والمراد نظمه ، ولأبى حنيفة قوله تعالى : (اِن هَذَا لَفِي الصِّحْفِ

الأولى (صُحُفَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى) وصُحُفَ إِبْرَاهِيمَ كانت بالسريانية ، وصُحُفَ مُوسَى كانت بالعبرانية فدلَّ على كون ذلك قرآناً : الى أن يقول : ويجوز بأى لسان كان وهو الصحيح لأن المنزل وهو المعنى عنده لا يختلف باختلاف اللغات . والصحيح ان القرآن هو النظم والمعنى جميعاً لانه معجزة للنبي ﷺ ، والاعجاز وقع بهما جميعاً الا أنه لم يجعل النظم رُكناً لازماً في حق جواز الصلاة خاصة رُخصة ، لأنها ليست بحالة الاعجاز . وسُئِلَ عمر النسي عن لا يحسن الفاتحة بالعربية ويقدر على التكلم بالفارسية أو لغة أخرى يتأدى بها معنى القرآن ، هل يكلف تعلم تلك اللغة غير العربية فقال نعم ، لان تعلم القرآن فرض لاقامة الصلاة . ومذهب أبى حنيفة أن القرآن لا يختص بالنظم العربى في قوله الأول الذى رجع عنه فيفرض عليه تحصيل ذلك كما يفرض عليه تعلم القرآن بالنظم العربى لمن قدر عليه . وعندهما (أى عند الصحابين) تجوز قراءة القرآن بغير العربية اذا كان لا يحسن العربية فقد وافقاه أى ان الصحابين وافقوا أبا حنيفة في أنه يصير قرآناً عند العجز عن أدائه فيُقرض ذلك عليه بالاجاع في هذه الحال

نقل المرائى أن الحبيب العجمي صاحب الحسن البصري قدس الله مرهما كان في الصلاة يقرأ القرآن بالفارسية لعدم انطلاق لسانه بالعربية . ونقل أيضاً عن أبى حنيفة في الرجل يفتتح الصلاة بالفارسية أو يقرأ بالفارسية أو يذبح ويُسمى بالفارسية وهو يحسن العربية قال الامام : يجزئه في ذلك كله .

وقال أبو يوسف ومحمد : لا يجزئه في ذلك كله الا في الذبيحة ، وان كان لا يحسن العربية أجزأه . قال الصدر الشهيد في شرحه على الجامع الصغير لمحمد بن الحسن . وهذا تنصيص على أن من يقرأ القرآن بالفارسية لا تفسد الصلاة بالاجاع ، ونقل عن معراج البراية ان ترجمة القرآن تسمى قرآناً مجلّزاً ، فيقال ليس ذلك بقرآن وانما هو ترجمة . قال : وانما جوازناه للعاجز اذا لم يُخل بالمعنى لانه قرآن من وجه ، باعتبار اشتغاله على المعنى فالاتيان به أولى من الترك اذ التكليف بحسب الوسع وهو نظير الائمة .

والشيخ مصطفى المرائى يرى فيما يظهر في هذه المسئلة رأى الصحابين أى جواز الصلاة بترجمة القرآن للعاجز قياساً على جوازها بالائمة لمن عجز عن القيام . ولكن الشيخ المرائى لا يقطع بكون أبى حنيفة رجع عن رأيه الأول اذ يقول ان رواية الرجوع رواها أبو

بكر الرازي مرة ، ورواها نوح بن مريم وعلى بن الجعد ، وقد أغفلت مرة واحدة في كتاب الامام محمد . وأغفلت أيضاً في شرح المبسوط للسرخسي وفي كتب قاضيان

والشيخ المراغي لا يريد بهذا ترجيح عدم رجوع أبي حنيفة ولكنه يقصد أن رجوع أبي حنيفة الى رأى صاحبيه لم تتفق فيه الروايات . قال : فاذا نظرنا الى ذلك نراهم ، أى علماء الحنفية ، متفقين على أن التكليف بالوسع ، وأن الترجمة للعاجز هي التي في وسعه ، وانها خلفت عن النص العربي فيقام مقامه عند العجز كما يقام الایاء عند العجز مقام الركوع والسجود ، ولم نهض في التشريع ان المكلف مخير في الخلف . بل الذي عهدناه أن الخلف يأخذ حكم الأصل ويحل محله . واذا تأملت قولهم : ان المعنى لا يختلف باختلاف اللغات نراهم يريدون أن لا تخلو الصلاة من القرآن اما بلفظه ومعناه ولما بمعناه فقط فهم حريصون على أن تكون المناجاة لله بكلامه أو بمعنى كلامه وهم حريصون على تحصيل المقاصد ، وجعل الصلاة صورة حية مملوءة بالشعور بجلال الخالق وعظمته ، وفي معاني القرآن الكريم من العظمت والعبر ما يملأ القلب روعة ورهبة وخشية ، وبركتها لا يمكن أن تذهب بنقلها الى لغة أخرى والمناجاة بالمعاني خير وأبقى من وقوف المكلف صامتاً .

ثم أورد الاستاذ المراغي عدداً من الآي الكريمة وقال انه لا يتردد لحظة واحدة عن القول بان جلال معاني هذه الآيات لا يمكن أن يفارقها في اللغات الاخرى ، نعم قد نضع روعة هذه الألفاظ ، ولكن تبقى روعة المعاني والمناجاة محتاجة الى هذه الروعة ، ولا يسع منصرفاً الا الاعجاب بآراء فقهاء الحنفية في هذه المسئلة ولله هم حيث قالوا : ان الصلاة حالة مناجاة لا حالة اعجاز وللعالم الاسلامي الحق في أن يفخر باولئك العلماء الذين استنبطوا هذه القواعد وهذه المبادئ الدقيقة . وفي الحق ان فقهاء الحنفية هم الملجأ دائماً في حل المعضلات الاجتماعية ولا نستطيع أن نقيم حقهم من الثناء

واعترض الاستاذ للمراغي على من قال بعدم جواز الصلاة بالترجمة بناء على أن الترجمة ليست قرآناً وان ما كان كذلك كان من كلام الناس . قال المراغي : وهو غير صحيح ، لان الترجمة وان كانت غير قرآن بالاتفاق ، تحمل معاني كلام الله ، ومعاني كلام الله ليست كلام الناس ، وعجيب أن تُسلب من معاني القرآن صفاتها ، وجاها ، وتوصف بأنها من جنس كلام الناس بمجرد أن تلبس ثوباً آخر غير الثوب العربي كأن هذا الثوب هو كل شيء .

ونحن نوافق الشيخ المراغى فى أن الصلاة بالترجمة للعاجز خير من السكوت ، ومن عدم تلاوة شئ لا من الأصل ولا من المعنى . ولكننا نخشى من أنه إذا فُتح هذا الباب على مصراعيه ، كثرت العدول عن أصل القرآن الى الترجمة لما فى ذلك من السهولة على الأعاجم . ويؤيد ذلك الشعوبية ممن يكرهون العرب لما رُب سياسية ، فينتهى الأمر أخيراً بـعدول مئات ملايين من المسلمين عن الصلاة بالقرآن الأصلى الى الصلاة بتراجيم مهما بالغ المترجمون فى تحررها والتدقيق بها ، فلن نكون شيئاً بالنسبة الى الأصل .

وقول الاستاذ المراغى ان للعانى روعة لا يسلبها ايها اختلاف الالفاظ ، نُجيب عليه بأن روعة المعانى لا يبقى منها الا القليل اذا لم تلبس القوالب اللاتقة بها . وقد أجمع أرباب البيان فى الشرق والغرب على أن الثقل من لغة الى أخرى يذهب بأكثر فصاحة اللغة المنقول منها لا سيما اذا كانت الترجمة حرفية . فاصرار القائلين بعدم جواز ترجمة القرآن مبنى على خوفهم من تعدد القرآن وعلى ما يلاحظون من دخول السياسة فى هذا الموضوع أى ان أقواماً أرادوا الابتعاد عن الاسلام من أصله ، فعجزوا عن ذلك تمكن الاسلام فى صدور الأمم التى يدبرون هم شئونها ، فرجعوا الى أسلوب آخر وهو ترجمة القرآن والصلاة بالترجمة لتكون لهم الخطوة الأولى فى الابتعاد عن العرب وعن الاسلام معاً .

وربما كان الاستاذ المراغى لا يعلم من هذا الأمر كل ما نعلمه نحن ، فهذه المسئلة ليست محدثة ، ولقد بدأت المناقشة فيها بين رجالات الأتراك فى أيام الحرب العامة . وكان منهم نفرٌ جاهر بوجود التنفص من الاسلام من أصله ، فقام الآخرون عليهم النكير ، وبينوا لهم استحالة هذا الأمر وأن التثبت به يقضى الى ثورة تأتى على الحرث والنسل ، لان الأتراك لا يرضون بالاسلام بدلاً . فعند ذلك قال اولئك للملاحدة الذين كانوا يريدون القضاء على الاسلام : اذا كان لا بد من أن نبقى مسلمين . فليكن اسلامنا تركياً . ولترفع منه كل ما فيه رائحة عربية

وكان رأس القائلين بهذه المقالة الفاسدة ضياء كوكب آل ب المفاكر المشهور عندهم الذى توفى بعد الحرب والله المستعان ، وقد بقيت هذه الافكار تعمل فى تركيا الى أن انتهت الحرب ، ثم الى أن تأسست أنقرة وأخذت بالسياسة اللادينية المحضة التى يكون من العبث محاولة تغطيتها والمكابرة فيها — كما يفعل بعضهم — فكان من جملة ما قامت به الفئة الكيالية من الأعمال الرامية الى ابعاد الترك عن الدين الاسلامى والثقافة العربية ، السعى

بترجمة القرآن الى التركية واجزة الصلاة بها . وهم لا يقبلون هذا الجواز بالعجز ، بل يريدون أن يجعلوه علماً للقادروالعاجز معاً حتى يصير هو القاعدة ، وربما ينقلب الى ضد اذا طالت أيام الملاحدة فى أقرة قصير الصلاة بالقرآن الاصلى متنوعة ، وربما يعاقب حينئذ عليها كما يمنعون الآن عرب ولاية اطنه من التكلم بالعربية والكتابة بها . ولنا شواهد على ذلك منع حكومة أقرة الحج ، وهو من أركان الاسلام ، والغاؤه الشريعة الاسلامية بأسرها فى المعاملات ، واقامتهم الأمة التركية على القانون السويسرى المدنى . فمن يفعل هذه يفعل تلك ولا يبعد عنه شئ . واذا جازت عادة الصلاة بالتركية فى الاناضول عمت جميع الأمم التى لا تتكلم بالعربية ، كسلهى أوروبا من أرناؤوط وشناق وأترك ووتر ، ثم صارت الى العجم والى الهند والصين والجاوه . ولو كانت قضية الصلاة بالترجة هى تلك الدرجة من السهولة عند علماء الخفية الذين لم يكونوا يجهلون رأى الامام الاعظم وصاحبيه ، لكانوا أجازوا الصلاة بالتركية من قديم الزمان ، والحال انهم لم يكونوا يصلون الا بأصل القرآن ولا يزلون كذلك . وكانوا يرون أن الانسان مهما بلغت به الأمية والسذاجة فلا يعجز عن حفظ بعض آيات يلقنه اياها والده أوشيخ محلته أو رجل من اخوانه .

وبالاختصار فنحن على رأى أبى يوسف ومحمد الذى رجع اليه أبو حنيفة من جواز الصلاة بالترجة للعاجز ، لكن بعد أن يتحقق عجزه التام عن حفظ شئ من القرآن وهو مع ذلك مكلف أن يتعلم شيئاً منه يقيم به صلاته ولكننا لارى التوسع فى الجواز لما نخشى فيه من انقلاب المسئلة الى دسيسة سياسية قومية يتسع خرقها باسم المذهب الحنفى ، ونرى أن الأولى باخواننا الترك أن يستمروا على ما كانوا عليه الى الآن من أمر الصلاة بالعربية ، وأما اذا كانوا يريدون فهم معانى القرآن وهو أمر لازم فيقدرون أن يترجوه وأن يترجوا تفسيره الكثيرة فيفهموا من معانيه ما يستعجم عليهم . وهنحن أولاء نرى الأمم الكاثوليكية ومنها أمم راقية فى سلم المدنية ، وراقية جداً ، مثل الفرنسيس والبلجيك والنموسيين ، وما يزيد على الثلث من الألمان ، ونحو من الربع من الهولانديين ، ثم امة المجر ، وأمة التشيك ، والبولونيين ، ثم الايرلانديين ، ثم الامة الايطالية ، والامة الاسبانيولية ، والامة البرتغالية ، وجميع سكان أميركا الجنوبية ، وأهل أميركا الوسطى ، وخمسة وعشرين مليوناً من أميركا الشمالية ، وجميع هذه الأمم تقم شعائرها الدينية الكاثوليكية باللغة اللاتينية ، بدون أن تفهمها ولا يفهمها من كل أمة منها الا نزر لا يذكر ، وانما يفسرون لهم ما يريدون

فهمه من الشعيرة الدينية من اللاتينى الى ألستهم ، اذن هذه سبيل ليس الاسلام فيه بأوحد ، فكما ان اللغة اللاتينية هي لغة دينية ثلاثمائة وخسين الى أربعمائة مليون مسيحي كاثوليكي فاللغة العربية هي اللغة الدينية ويجب أن تبقى اللغة الدينية ثلاثمائة وخسين الى أربعمائة مليون مسلم . بل العربية أولى بهذا التخصص لأن كتاب الاسلام السماوى انما نزل بها ، ولم يكن كتاب النصرى السماوى قد كُتِب باللاتينية من أصله ، بل اللاتينية هي لغة الكنيسة الرومانية ، قد ترجوا الانجيل اليها من اللغات السامية . ثم ان العربية هي لغة حية يتكلم بها نحو سبعين مليوناً من البشر ، واللاتينية لم يبق واحد في الدنيا يتكلم بها بل صارت من قبيل الآثار التاريخية .

ثم أورد الاستاذ المراغى أقوالاً عن الصدر الشهيد ، وعن شارح الهداية وعن الزيلعي ، وعن أبى يوسف ما يُستظهر به على جواز قراءة شيء من ترجمة القرآن بعد تلاوة الفرض من النص العربى ، وقال ان هذه النصوص صريحة ، لاحتتمل التأويل ، دالة على جواز ضمّ الترجمة الى النص العربى ، المفروض للقادر على العربية ، ولكنه أورد نصوصاً أخرى على عدم جواز قراءة الترجمة مع الأصل ، ويظهر أنه وقع خلاف بين الفقهاء في ذلك ، وقد رجّح صاحب الفتح فساد الصلاة التى تكون بهذه الصفة اذا كان المقرء من الترجمة قصة أو أمراً أو نهياً وقال بالجواز اذا كان المقرء ذكراً أو نثراً ، والاستاذ المراغى يرى رأى صاحب الفتح هذا اذا لم يكن هناك عُذر من عدم احسان النطق بالعربية .

وأما الترجمة من حيث هي فالتا نوافق الشيخ المراغى والشيخ نجيب وغيرهما ممن أجابوها استفاداً على أقوال العلماء والأئمة والسلف الى سلمان الفارسى ، ونقول مع الشيخ المراغى انه قد استفاد من ترجمة القرآن كثيرون من العلماء الذين لم يكونوا يدينون بالدين الاسلامى ، فبعضهم آمن به وخرج من الظلمات الى النور ، وبعضهم لم يصل الى تلك الدرجة لكنه غير رأيه في الدين الاسلامى وفي النبى ﷺ ، ووضع الاسلام موضع الكرامة وبحث فيه البحث اللائق بجلاله . قال : وأظننى أعبت اذا شرعت أئين الفوائد التى تعود على الاسلام نفسه من اظهاره ونشره على الأمم المحتضرة ، بلغاتها ، ولكن يجب أن تُراقب تلك التراجم . قلنا : في عصر كالعصر الذى نحن فيه لا يختلف في هذه المسئلة اثنان .

محاصرات العرب للقسطنطينية

على ذكر المؤلف تهديد الترك للقسطنطينية قبل فتحها



ان العرب منذ فتحوا الشام فكروا في فتح القسطنطينية لأنها كانت لذلك العهد عاصمة النصرانية ، وكان الاسلام لو فتحها تغلب على شمالى اوروبا بلا نزاع . ومن الأحاديث النبوية المروية : « ولتفتحن » القسطنطينية ولنعم الأمير أميرها ولنعم الجيش ذلك الجيش » وهذا الحديث على ضعفه متداول بين الناس . ويقال انه مذكور في الجامع الصغير للسيوطي . وهو منقوش على الحجر في جامع آيا صوفيا باسطنبول . وكيف كان الأمر فالمسلمون تنبهوا من بدء الاسلام لأهمية القسطنطينية ، وسنة ٦٥٣ جهز العرب اسطولا عظيما في ميناء طرابلس الشام ، عقدوا له لبسرين أبى أرطاة لأجل غزو القسطنطينية . فتلاقى هذا الأسطول بأسطول الروم وهزمه . الا أن الاسطول العربى في هذه الغزاة لم يبلغ القسطنطينية . وفي سنة ٤٤ للهجرة وفق ٦٦٤ للمسيح غزا الاسطول العربى القسطنطينية بقيادة بسرين أبى أرطاة المذكور ، ووصل اليها كما رواه الطبرى : « ثم ان فضة بن عبيد غزا خلقيدونية — ماجاور البوسفور من آسيا الصغرى — حيث وافاه يزيد بن معاوية ، وقد جعل المؤرخ ثيوфан هذه الغزاة في سنة ٦٦٦ للمسيح ولكن الياس النربى قال : ان السنة التى حاصر فيها يزيد بن معاوية القسطنطينية كانت سنة ٥١ للهجرة وفق سنة ٦٧٢ مسيحية . وقد جاءها يزيد برءا ، وكان بسرين أبى أرطاة ماسكا البحر ، وقد انتشرت السفن الحربية العربية على طول ساحل بحر مرمرة ، وهاجم العرب القسطنطينية بين شهرى ابريل وسبتمبر ، ولم يتمكنوا من فتحها فلما جاء الشتاء انكمشوا الى جهة « قزيقيا » في الشمال الغربى من آسيا الصغرى . وفي الربيع عاودوا حصار تلك العاصمة ، ويقال انهم لم ينصرفوا عن القسطنطينية الا بعد حروب استمرت سبع سنوات ، وكان أعظم عامل في فشلهم النار الاغريقية التى أحرقت جانباً من الاسطول كما ان جانباً آخر منه غرق في أثناء الرجوع .

وليس عندنا كل التفاصيل اللازمة عما جرى من الوقائع في هذه السنوات السبع. والمرجح ان الجيش العربي الذى جاء من البر بدأ بالحصار سنة ٦٦٧ وأن الاسطول أقطع عن القسطنطينية سنة ٦٧٣ ومؤرخو العرب يجعلون غزاة القسطنطينية هذه من سنة ٤٨ الى سنة ٥٢ للهجرة ومنهم من يمد ذلك الى سنة ٥٥ ويقولون ان أبا أيوب الانصارى رضى الله عنه توفى في حصار القسطنطينية سنة ٥٠ ومنهم من يقول سنة ٥١ ومنهم من يقول ٥٢ والذى في الطبقات الكبرى لابن سعد انه توفى سنة ٥٢ وهو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة بن عبد ابن عوف من بلخارث بن الخزرج شهد بدرأ، وأحدأ، والخندق، والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وخرج غازياً في زمان معاوية. قال في الطبقات: فرض فلما ثقل قال لأصحابه ان أنا مت فاحملوني، فاذا صافتم العدو فادفوني تحت أقدامكم، وسأحدثكم بحديث سمعته من رسول الله ﷺ لولا ما حضرني لم أحدثكم سمعت رسول الله ﷺ يقول: من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة. قال ابن سعد: ولما عرض أناه يزيد بن معاوية يعوده فقال: حاجتك؟ قال: نعم، حاجتي اذا أنا مت فاركب بي ثم سغ بي في أرض العدو ما وجبت مساعاً، فاذا لم تجد مساعاً فادفني ثم ارجع. فلما مات ركب به ثم سار به في أرض العدو وما وجد مساعاً ثم دفنه ثم رجع. قال ابن سعد أخبرنا عمرو بن عاصم قال أخبرنا ممام عن عاصم بن بهلثة عن رجل من أهل مكة، ان أبا أيوب قال ليزيد بن معاوية حين دخل عليه: أقرئ الناس مني السلام ولينطلقوا بي فليبعوا ما استطاعوا. قال غنث يزيد الناس بما قال أبو أيوب، فاستسلم الناس فانطلقوا بجنازته ما استطاعوا قال محمد بن عمر: وتوفى أبو أيوب عام غزا يزيد بن معاوية القسطنطينية في خلافة أبيه معاوية سنة ٥٢ وصلى عليه يزيد بن معاوية، وقبره بأصل حصن القسطنطينية بأرض الروم فلقد بلغني ان الروم يتعاهدون قبره ويرمونه ويستسقون به اذا قحطوا انتهى ماجاء في الطبقات.

ثم ان الأتراك عند ما فتحوا القسطنطينية سنة ١٤٥٣ بقيادة السلطان محمد الفاتح عثروا على قبر أبي أيوب الانصارى وبنوا عليه قبة وجعلوا عنده جامعاً وجاء في الانسكلويدية الاسلامية ان ابن قتيبة هو أول من ذكر قبر أبي أيوب. قلت كانت وفاة ابن قتيبة في ذى القعدة سنة سبعين ومائتين وقيل ست وسبعين ومائتين على مائى وفيات الأعيان. والحال ان وفاة محمد بن سعد صاحب الطبقات كانت يوم الأحد لأربع خلون من جمادى الآخرة سنة ثلاثين ومائتين أى قبل وفاة ابن قتيبة كما في وفيات الأعيان أيضا. فيكون جزم أصحاب

الانيسكلويديّة الاسلاميّة بأن ابن قتيبة هو أول من ذكر قبر أبي أيوب الانصارى هو بغير محله ، لأن ابن سعد سابق لابن قتيبة وأنت ترى انه قد ذكره ، وأما قضية كون الروم حفظوا قبره وكانوا يستسقون به في القحط فقد جاء في الانيسكلويديّة المذكورة نقلها عن الطبري وابن الأثير وابن الجوزي والفريزى والحال انها مذكورة في طبقات ابن سعد الذي تقدّم في الزمن هؤلاء جميعاً . وقد جاءت هذه القصة مع ترجمة أبي أيوب في كتاب تركي للحاج عبد الله اسمه « الآثار الماجدية في المناقب الخالدية » طبع استانبول سنة ١٢٥٧

وجاء في الانيسكلويديّة الاسلاميّة ان الهدنة بقيت بين العرب والروم نحواً من أربعين سنة الى أن تولى سليمان بن عبد الملك فاعمل في غزو القسطنطينية وجرّد لها جيشاً كثيفاً عقد عليه لأخيه مسلمة فغاءها من البرّ وجاء الأسطول العربيّ من البحر وكان الخليج المسمى بقرن الذهب مسدوداً بسلسلة حديدية ، فاستمر هذا الحصار سنة كاملة وكان ابتداءه في ٢٥ اغسطس سنة ٧١٦ وهذه المرة خاب العرب أيضاً فيما قصدوا اليه وذلك بفقد الاقوات وبزحف البلغار من جهة الشمال مناصرين للروم . وقد جاء ذكر هذه الغزاة في تاريخ الطبري وتاريخ ابن الأثير واستوقاها ابن مسكويه ويقال انه وجدت عين ماء اسمها عين مسلمة عند البردنيل حيث كان الأمير مسلمة قد خيّم بعسكره ذكر ذلك المسعودى وابن خردادبه وقيل ان مسلمة بنى جامعاً في ذلك المكان . وذكر ابن قتيبة ان رجلاً اسمه عبدالله بن الطيب سل سيفه وأثبتته في باب القسطنطينية . وهذا الرجل كان من أصحاب مسلمة . ولم ينصرف مسلمة من حصار القسطنطينية حتى أجبر امبراطور الروم على التعهد ببناء بيت لأسرى العرب بجوار قصر الأمبراطور . وكذلك كان مسلمة هو الباقي لأول جامع في القسطنطينية نقل ذلك المقدمى وابن الأثير ويقال انه هو الذى بنى برج غلطة ، وروى « حاجى خليفة » في تقويم التواريخ انه هو الذى بناه سنة ٩٧ للهجرة انتهى

قلت ذكر المسعودى في مروج الذهب خليج القسطنطينية فقال انه يضيق عند المدينة فيصير عرضه نحواً من أربعة أميال وعليه العائر ويبتهى في ضيقه الى الموضع المعروف بالاندلس^(١) وهناك جبال ، وعين ماء كثير ماؤها موصوف تعرف بعين مسلمة بن عبد الملك . وكان نزوله عليها حين حاصر القسطنطينية وأتته مراكب المسلمين في فم هذا

(١) هذا تحريف للفظ البردنيل فيما يظهر لنا أو غلط طبع في النسخة المطبوعة بالمطبعة الازهرية

الخليج مما إلى بحر الشام . ومنتهى مصبة مضيق (هو الدردنيل) وهناك برج يمنع من فيه من يرد من مراكب المسلمين في الوقت الذي للمسلمين فيه مراكب تغزو الروم وأما الآن فمراكب الروم تغزو بلاد الاسلام والله الأمر من قبل ومن بعد . انتهى كلام المسعودي . وهو مما حرره سنة ٣٣٠ للهجرة . فكيف كان يقول لو عاش لهذا العصر ؟

ثم جاء في الانسيكلوبيديا الاسلامية ان العرب حاصروا القسطنطينية في زمن هرون الرشيد ووصل الجيش العربي إلى اسكندار ، أي القسم الاسوي من المدينة فاضطرت الامبراطورة « ايرانه » — والمسعودي يقول لها اربين — التي كانت كافة ابنها قسطنطين السادس لصغر سنه ان تطلب الصلح وتؤدي للخليفة الجزية . روى ذلك ثيوفاتوس ، والبلاذري ، والطبري ، وابن الأثير . وقال هؤلاء ان هذه الغزاة جرت سنة ١٦٥ للهجرة . قلت ان البلاذري يذكر ان المهدي أغزاه ابنه هرون الرشيد الروم سنة ١٦٥ قتل على الخليج . ثم نقلت الانسيكلوبيديا عن « اوليا » عن يحيى الدين الجالبي ان العرب حاصروا في أيام المهدي والرشيد القسطنطينية أربع مرات .

وأما الجامع المنسوب إلى مسلمة بن عبد الملك في القسطنطينية فلم يعرف مكانه . وقيل انه هدم في أثناء فتنة ، وذلك سنة ١٢٠٠ مسيحية . وقيل ان الصليبيين اتبهوه سنة ١٢٠٣ وذكر ابن الأثير ان الامبراطور قسطنطين « مونوماك » كان قد رمم هذا الجامع بناء على رغبة طغرل بك السلجوقي وذلك سنة ٤٤١ هـ ، وقال أبو الفداء انه سنة احدى وأربعين وأربع مائة أرسل ملك الروم إلى السلطان طغرل بك هدية عظيمة وطلب منه المعاهدة فأجابها اليها وعمر مسجد القسطنطينية وأقام فيه الصلاة والخطبة لطرغل بك . اهـ .

وقال ابن خلكان في الوفيات في ترجمة السلطان طغرل بك : « ومن محاسنه السطورة انه سير الشريف ناصر الدين بن اسمعيل رسولاً إلى ملكة الروم وكانت على الروم اذ ذاك امرأة فاستأذنها في الصلوات الخمس بجامع القسطنطينية وبالجماعة يوم الجمعة فأذنت له في ذلك فضلى وخطب للإمام القائم (العباسي) وكان رسول المستنصر العبيدي صاحب مصر حاضراً فأنكر ذلك وكان من أكبر الأسبلب في فساد الأحوال بين المصريين والروم »

وجاء في الانسيكلوبيديا الاسلامية نقلاً عن المقرئى ان الامبراطور ميخائيل « باليولوغ الثامن » بنى سنة ٩٦٠ للهجرة في القسطنطينية جامعاً أهدي إليه الملك الظاهر بيزنس مفروشات نفيسة

فتح الترك للقسطنطينية

و خلاصة خطتها

بشرى

ومضى على حصار العرب للقسطنطينية واحتلالهم لصفاء البوسفور ستائة سنة قبل أن حاصرها الأتراك لأول مرتبة لعهد بايزيد الأول العثماني ، وذلك سنة ١٣٩٦ . وبينما كان بايزيد الأول ماسكاً بخناقها بلغه قدوم جيش افرنسي بحري تحت قيادة سيجسموند الأول ملك المجر لتجدة القسطنطينية فنهد اليهم بجيشه والتقى الجمعان في نيقوبوليس من بلاد البلقان الخامس والعشرين من سبتمبر سنة ١٣٩٦ فكانت الدبرة على الفرنسيين والمجر . واستؤصل جيشهم قتلًا وأسرًا . وقرأت في بعض تواريخ الفرنسيين انه حصلت في تلك البلدة معركتان احدهما سنة ١٣٩٣ انهزم فيها سيجسموند ملك المجر . والثانية سنة ١٣٩٦ انهزم فيها المجر والافرنسيس معاً . وعاد بايزيد الى التضييق على القسطنطينية الى أن ارتضى امبراطور الروم بشروط ابن عثمان ، وذلك سنة ١٤٠٠ وكان من جملة تلك الشروط التخلي عن حارة في تلك العاصمة لتكون مسكنًا للمسلمين ، والاذن في بناء مسجد جامع ، ونصب قاض شرعي لفصل دعاوى المسلمين . ولما جاء تمرلك وتغلب على السلطان يلدرم بايزيد وأخذه أسيرًا نشقت فروق نسيم الفرج الا أن ذلك لم يستمر الى الآخر بل سنة ١٤٢٢ جاء السلطان مراد الثاني وحاصر القسطنطينية وضيق عليها فلم يقدر له فتحها فارتضى بالصلح مع الامبراطور . وخلفه ابنه محمد الثاني فزحف اليها سنة ١٤٥٢ وبنى بجانبها حصن « روملي حصار » وبدأ الحصر في ٩ ابريل سنة ١٤٥٣ واقتحمها في ٢٩ مايو وكان أكثر الحاح الأتراك في الهجوم من جهة البر بين باب طوبقوبو وباب أدرنة

فان مدافعهم الثقيلة فتحت دُكماً فعن على الروم سدّها . وكان خليج قرن الذهب مسدوداً بسلسلة حديدية فتقل الترك أسطوهم من جهة طوله بغجه وأصعوه في البرالى أكمة بك أغلى وأزلوه الى الساحل المسى بقاسم باشا وأزلقوه على الشحم الى الخليج واستولوا عليه وكشف للمولى آق شمس الدين قبر أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه . واتهب الأتراك البلدة ثلاثة أيام ثم دخلها السلطان محمد الفاتح في اليوم الرابع ، وارتفع الثهب وعم السكون ، ونودى بالأمان ، وصلى السلطان الجمعة في كنيسة أياصوفيا بعد أن حوّلها جامعاً . وكان الجنويون في غلطة ولم فيها حلة خاصة بهم فتسلها الأتراك منهم . وجاء تاريخ فتحها مصادفاً بحساب الجبل لآية « بلدة طيبة » أى (٨٥٣) وهى سنة فتحها بالحساب الهجرى . ولم يملك الاسلام فى الحقيقة بلدة أجل منها ، ولا خطّة أهم موقعا ، ولا مدينة أطيب نجعة . وقيل ان أجل مدن العالم منظراً اذا أقبل السافر عليها ثلاث نابولى فى ايطالية ، وأشبونة عاصمة البرتغال ، والاساتنة وهذه أجل الثلاث . وأما أهميتها الجغرافية والسياسية فلم تكن لبلدة أخرى فى المعمور واقعة بين البحرين الاسود والأبيض ، وواصلّة بين البرين آسية وأوربة أمامها بوزغاز ووراءها بوزغاز ومن ملكها فقد نبهوا ملكا كبيرا وكرسيا عاليا منيفا ومن شرقها البوسفور ومن غربها بحر ممرّة المنتهى بمضيق الدردنيل ، واذا تحصن كل منهما كما يجب أصبح العبور منهما فى حكم المستحيل تقريباً . ولقد تمكن الأدميرال الانكليزى ^(١) دوكفورث من اجتياز الدردنيل بفتة ووصل الى الاساتنة ولم يجرأ أن يهاجها وقفل راجعا ولكن حصون الدردنيل لم تكن وقتئذ فى النعمة التى صارت اليها فيما بعد . وقد ظهر أن فرنسا وانكلترة وجهتا فى الحرب العامة الى الدردنيل جيوشا جرارة وأساطيل قلما اجتمعت فى حرب بحرية وانهما بذلنا لاختراق هذا المضيق من الجهود ما ندر مثله فى تاريخ الحروب وانتهى الأمر بأن الجيوش العثمانية دحرتهما الى الوراء واضطرتما الى الرجوع والانتقاع أخيب ما كاتتا ، بعد أن فقدتا بين قتيل وجريح وضائع ثلاثمائة وخمسة وعشرين ألف مقاتل ^(٢)

(١) فى ٢٠ فبراير سنة ١٨٠٨

(٢) راجع الكتاب المؤلف على حرب الدردنيل التابع لسلسلة وثائق الحرب العلية بالفرنسية

فالعرب في صدر الاسلام لم تخف عنهم أهمية هذه المواقع ولذلك زحفوا اليها عن أبعد شاسعة ، وأعملوا في غزوها قوات هائلة . ولما ملك آل عثمان بلاد الأناضول ثم اجتازوا البحر الى الروملى حصروها من البرين ، ولم يزالوا يعملون في استخلاصها لأنفسهم الى أن قبض الله ذلك الفتح العظيم لمحمد الثانى ابن مراد ، وكان من أعظم السلاطين تولى الملك في حياته سنة في عهد أبيه وأصلى الأعداء المعارك الكبرى ، مثل معركة قوصوه التى هزم بها المجر والامم البلقانية ، ثم انه جلس على كرمى السلطنة بعد وفاة أبيه وهو ابن ٢٢ سنة وفتح القسطنطينية العظمى وهو ابن ٢٤ سنة .

قال البارون « كلرادوفو » Baron Carra de vaux في كتابه « مفكرو الاسلام » في الجزء الاول منه عند ترجمة محمد الفاتح : ان هذا الفتح لم يقبض لمحمد الفاتح اتفاقاً ، ولا تبسّر بمجرد ضعف دولة ييزنطية ، بل كان هذا السلطان يدبر التدابير اللازمة له من قبل ، ويستختم له كل ما كان في عصره من قوة العلم . فقد كانت المدافع حينئذ حديثة العهد بالإنجاد ، فأعمل في تركيب أضخم المدافع التى يمكن تركيبها يومئذ واتتب مهندساً مجرباً ركب له مدفعاً كان وزن الكرة التى يرمى بها ٣٠٠ كيلو ، وكان مدى مرماه أكثر من ميل ، وقيل انه كان يلزم لهذا المدفع ٧٠٠ رجل ليتمكنوا من سحبه وكان يلزم له نحو ساعتين من الزمن لحشوه ، ولما زحف محمد الفاتح لفتح القسطنطينية كان تحت قيادته ثلاثمائة ألف مقاتل ومعه مدفعية هائلة وكان أسطوله المحاصر للبلدة من البحر ١٢٠ سفينة حربية . وهو الذى من قريحته تصوّر سحب جانب من الاسطول من البر الى الخليج وأزلق على الأخشاب المطلية بالشحم ٧٠ سفينة أنزلها في البحر من جهة قاسم باشا . وبعد حصار ٥٠ يوما هدمت مدافعه أربعة أبراج ، وفتحت ثلثة عظيمه من جهة باب سانر ومان وقام السلطان بالقحمة الأخيرة بنفسه وسار على رأس جيشه ويده قضيب من حديد الى أن دخل قصر امبراطور الروم فأنشد قول الشاعر الفارسى : العنكبوت تسج خيوطها في القصر الملوكي واليوم يسمع صدها على أبراج افراسياب ولما دخل كنيسة أياصوفيا لم يسمح بمحو الفسيفساء التى بها صور أشخاص وإنما أمر بأن تغطى بالجبس الخ »

ولازدادت عمارة فروق في زمان آل عثمان ، وأسكن فيها محمد الفاتح أقواماً من أطراف مملكته لا سيما من بلاد القرمين ومن الجزر وعاد إليها كثير من الروم الذين كانوا غادروها ، وبعد وفاة الفاتح جلبها اليهود المطرودون من أسبانية ومعهم جماعة من العرب . وما زالت هذه البلدة تنمو وتعمق حتى صارت عاصمة العالم الاسلامي ومن عظميات عواصم العالم كله وبلغ عدد سكانها في هذا العصر مليوناً ومائتي ألف نسمة. الا أنه من المؤسف كون حكومة تركيا الجمهورية الحاضرة قد أهملت هذه البلدة الطيبة التي لا نظير لها اجمالاً زائداً ونقلت مقر الحكم الى أنقرة فرجعت الاستانة القهقري ونزل عدد سكانها من مليون ومائتي ألف الى سبعةائة ألف وقيل الى ستمائة ألف وان اهمال الحكومة التركية لثقل الاستانة لمن الأغلاط السياسية التي لا جدال فيها .



ولقد شاد بنو عثمان في الاستانة أو اسطنبول من الجوامع والقصور والأبراج والحصون والمدارس والتكن والمعاهد الخيرية ما يليق بعاصمة فريدة نظيرها ، وأهم ما فيها من المباني الجوامع التي لا توجد في سواها والتي تجذب منظرها العديدة سامقة في الفضاء من كل جانب فتكسب بها اسطنبول منظراً لا يحصى ناظر في غيرها لا شرقاً ولا غرباً ومن أهم هذه الجوامع جامع الفاتح الذي أتم بناءه هو رجه الله سنة ٨٧٥ للهجرة وبنى بجانبه ثمانى مدارس وعنده القبة التي دفن فيها الفاتح ومدافن أخرى لأنه يقال ان منها مدفن الاميرة الصربية ماري ابنة جورج برانكوفيه التي كان تزوج بها مراد الثانى وماتت وهي باقية على دينها .

ثم جامع بايزيد بقرب باب السرعسكرة وفيه مدفن السلطان بايزيد بن محمد الفاتح وبعض عائلته .

ثم جامع السليمية ببناء السلطان سليم الأول مشرف على محلة الفنار وفيه تربة السلطان المذكور ، وتربة السلطان عبد المجيد ، والد السلاطين مراد وعبد المجيد ومحمد الخامس ومحمد السادس .

ثم جامع الشاهزاده بناء السلطان سليمان سنة ٩٥٥ للهجرة وهندسه المعمار سنان المشهور وفيه مدفن الأمير محمد بن السلطان ومدفن أخيه جها نكير .

ثم جامع السليانية ، وهو من أجل وأشهر وأنعم جوامع الدنيا بناء السلطان سليمان القانوني وكان المهندس له للمعمار سنان ، وانتخب له أعلى قمة من الجبال التي عليها الاستانة وبني حوله أربع مدارس وعمارات أخرى وفيه مدفن سليمان الأول القانوني وسليمان الثاني وأحمد الثاني . وهذا الجامع فيه من الصنعة الهندسية في بنائه ما لا يوجد في أياصوفيا

ثم جامع السلطان أحمد بناء أحمد الأول وهو قريب من أياصوفيا وله ست منائر وفيه مدفن السلطان أحمد الأول وولديه عثمان الثاني ومراد الرابع

ثم جامع « بني جامع » بقرب الجسر الواصل بين اسطنبول والغلطة وقد بدأت به السلطنة كوسم ثم أكملته السلطنة خديجة والدة محمد الرابع وذلك سنة ١٠٧٤ للهجرة وفي هذا الجامع مدافن السلاطين محمد الرابع ومصطفى الثاني وأحمد الثالث وعثمان الثالث . ولا تزدحم الجساعات في مسجد ما تزدحم في هذا الجامع فظراً لقربه للجسر ومركز حركة الخلق .

ثم جامع النور العثماني بدأ بناءه محمود الأول وأكملته عثمان الثالث .

ثم جامع لاله لي وفيه مدفن سليم الثالث

ثم زيرك جامع وأصله كنيسة حوالة الفاتح الى جامع .

ثم جامع محمود باشا بقرب النور العثماني بناء أحد الصدور العظام سنة ٨٦٨ للهجرة

ثم جامع مراد باشا بناء أحد وزراء الفاتح سنة ٨٧٠

ثم جامع وفا بناء بايزيد الثاني سنة ٨٨١ للشيخ مصطفى وفا .

ثم جامع داود باشا على بحر مرمره تاريخ بنائه سنة ٨٩٠

ثم جامع خوجه مصطفى باشا في سماطيه أصله كنيسة يزنطية تحولت جامعاً سنة ٨٩٥

ثم جامع عتيق على باشا في شميرلي طاش بني سنة ٩٠٢

ثم جامع مهرماه ابنة السلطان سليمان في أعلى تقطة من المدينة بقرب باب ادره بني

سنة ٩٦٥ وهندسه المعمار سنان

ثم جامع رستم باشا عند الخليج بناه رستم باشا الصدر الأعظم في زمن سليمان الاول وهذا الجامع هو من بناء سنان أيضاً وفيه من صنعة الخرف القاشاني نفائس لا توجد في غيره .

ثم جامع الصدر الأعظم « الصوقولى » ككل بناؤه سنة ٩٦٩ .

ثم جامع فتحية أصله كنيسة تحول جامعاً في زمان مراد الثالث سنة ١٥٨٧

ثم جامع جراح باشا كلن بناؤه سنة ١٠٠٢ للهجرة .

وفي اسطنبول القديمة نحو من خمسمائة جامع وبديهي أنه غير داخل في هذا العدد الجوامع التي في غلطة و بك اوغلى وبشكطاش ونشان طاش والقرى التي على البوسفور من الجانبين فهناك جوامع أيضاً تخصى بالثلاث . ومنها جوامع في الغاية من الاتقان والبداعة وكلها لها المنائر الرفيعة المستديرة الضاربة في الهواء البالغة الحد في البهاء والتي هي زينة هذه العاصمة . ومن أشهر هذه الجوامع « النصرانية » في الطوبخانه وجامع « جهانكير » في « الفندقلی » وجامع « بشكطاش » وجامع « يلديز » وغيرها .

ولنتكلم الآن على جامع أيا صوفيا وهو الدرة الدماء واليتيمة الطائر ذكرها في الغبراء فنقول :

ان هذا الجامع لا يزال أعظم جامع في القسطنطينية ، كما أنه كان أعظم وأجل كنيسة في الشرق ، ومن أعظم وأجل كنائس العالم . والأصل في هندسة قبة المشهورة بعظمتها مأخوذ من الهندسة التي كانت معروفة قديماً في العراق أي انها هندسة آسيوية لا أوربية . كان آق بها البنائون من العراق الى بلاد الروم وغلبت على كنائسهم ، وعدلوا بعدها عن طرز البناء اليوناني القديم . أما حلية أيا صوفيا الداخلية فهي من الصناعة السورية . فهي اذاً من جميع الوجوه تضرب في بنائها الى عرق آسيوى . ولقد صار طرزها هو المعول عليه في بناء الكنائس الارثوذكسية كلها ولا سيما في الروسية . ولم يحدث في الهندسة طرز يفوقه وجاء في الانسيكلو بيديا الاسلامية ان بعض كنائس الغرب أيضاً مثل كنيسة مار مرقس في

البندقية مبنية أيضاً على طرز أياصوفيا . قالت : وإن أجل جوامع الأتراك في الروملى — كجوامع أدرنة مثلاً — لا يخرج عن طرز أياصوفيا الا قليلاً .

وأول من أسس أياصوفيا هو الامبراطور قسطنس ابن الامبراطور قسطنطين الكبير . وذلك سنة ٣٦٠ مسيحية ، وكانت تسمى حينئذ بالكنيسة الكبرى . ثم أصابها جوائح من حريق وزلزال ثم أعيد بناؤها سنة ٤١٥ م احترق في أثناء فتنة احترق بها جانب كبير من المدينة . وعندها قرر الامبراطور يوستينيانوس تجديد بنائها والسجاء عليها بالأموال الطائلة وحشد لها الصناع وجع مواد البناء من أطراف المملكة لا سيما من اقتاض الهياكل القديمة التي كان النصارى قد دمروها بعد تنصر الدولة . واستجد يوستينيانوس لهندسة الكنيسة مهندسين من أشهر بنائى ذلك العصر وكل عصر وهما « انيتمبوس تراليس » و « ايزدوروس ميله » فتوخيا فيها الطريقة التي تقيها الحريق وتأثير الزلازل التي تكثر في القسطنطينية وعقدوا لها هذه القبة العجيبة . وتم بناء أياصوفيا سنة ٥٣٧ م واحتفل يوستينيانوس بافتتاحها في يوم عظيم أبلغ فيه الأبهة منتهاها وهتف يومئذ : سليمان قد غلبتكم . ولم يكن في قوله هذا مبالغة . ثم حصلت زلزة سقط بها جانب من القبة وذلك في زمن يوستينيانوس نفسه ، فجددوا بناءها ورفعوها نحو ٢٠ قدماً واحتفلوا بافتتاح البناء سنة ٥٦٣ م . ويقدر داخل أياصوفيا بخمسة وسبعين متراً طوالاً وسبعين متراً عرضاً ويقدر علو القبة بستة وخسين متراً ، ولما كانت الجدران لا تكفي لتوطيد القبة الى الدرجة المطلوبة فقد أرسلوها أيضاً على أساطين أربع مرتبطة بعضها ببعض بأعمدة أصغر منها وبقيش شديدة . وعدد أعمدة الكنيسة التي يتوكأ عليها البنيان ١٠٧ أعمدة كلها من ذوات الألوان النادرة والرخام المجزع . وكانت القبة والحيطان مزينة كلها بالفسيفساء المنهبة الآخذة بالأبصار وعلى الحيطان صور عيسى ومحمد عليهما السلام والأنبياء والرسل والملائكة وإن القلم يعجز عن إعطاء تلك المناظر حقها من الوصف . وكان القسوس والوقفة^(١) الذين يخدمون في أياصوفيا لعهد يوستينيانوس ٤٢٥ شخصاً وكان لها مائة بواب . وقيل انه لما فتح الأتراك القسطنطينية كان وقفة أياصوفيا ٨٠٠ شخص

وسنة ٩٨٩ مسيحية حصل زلزال أضر بقبة أياصوفيا ثم ترممت . وسنة ١٢٠٤ انتهى

اللاتين الصليبيون هذه الكنيسة وجردوها من حلالها وذلك في أثناء مقامهم بالقسطنطينية وأكثرت ترميمات أيا صوفيا للعهد البيزنطي وقعت في القرن الرابع عشر اذ بنيت حول الكنيسة جدران وأجنحة جديدة لتوطيد الجدران القديمة .

وجاء في الانسيكلو يديا الاسلامية أن أول مسلم كتب عن أيا صوفيا هو أحد ابن رست من رجال القرن الثالث للهجرة وذلك في كتابه « كتاب الأعلاني النفسية » وكان يسمى أيا صوفيا بالكنيسة العظمى ويصف كيفية ذهاب امبراطور بيزانطية الى الكنيسة أيام الآحاد والاعياد بذلك الاحتفال العظيم وكيف كان الاسرى المسجون يؤتى بهم الى تلك الحفلة ليهتفوا للملك قائلين : « أطال الله حياة الملك » وذكر هذا الكاتب شيئاً في غاية من الدقة فقال انه يوجد في مدخل الكنيسة الغربي مجلس وأربعة وعشرون باباً صغيراً فكلماً مضت ساعة من الأربع والعشرين ساعة يفتح باب من هذه الابواب من نفسه ثم يغلق لنفسه . ولم يذكر هذه النادرة أحد غير أحد المذكور . ولم نجد بعد ذلك لأحد من مؤلفي الاسلام كتابة عن ايا صوفيا حتى القرن السابع للهجرة فقد جاء لشمس الدين محمد الدمشقي كلام وجيز على أيا صوفيا . ثم جاء ذكر أيا صوفيا في رحلة ابن بطوطة الذي زار الاساتنة لكن ابن بطوطة يقول انه لم يدخل الى داخل الكنيسة لأنه كان من العادات المرعية عندهم ان كل من دخل اليها لا بد له من أن يسجد للصليب وهو أبى أن يفعل ذلك .

ولما دخل الاتراك القسطنطينية في ٢٩ مايس ١٤٥٣ التجأ جميع الاهالى الذين لا يحملون السلاح والنساء والأولاد الى أيا صوفيا وهم يعتقدون أنه متى وصل الترك الى عمود قسطنطين الكبير يظهر ملك في السماء فينهمزون نكوصاً على الأعقاب ويعودون من حيث أتوا . ولكن الترك دخلوا الكنيسة وأخفوا جميع تلك الخلقات أسرى . وليس بصحيح ما يزعمه بعضهم من أنهم ذبحوهم . فالترك لم يذبحوا هناك أحداً وما لبثوا أن أطلقوا سبيل أولئك الأسرى . ولما جاء محمد الفاتح رجل عن جواده ودخل أيا صوفيا وارتفع صوت الأذان في داخل الكنيسة وسجد السلطان ومن معه للاله الواحد وتحول هيكل قسطنطين ويوستنيانوس مسجداً للاسلام .

أما ما أدخله المسلمون من التغييرات على أيا صوفيا فهو أنهم غطوا الصور التي كانت على الحيطان والقسيفساء البديعة الباهرة المشوثة على الجدران والاقبيوز ذلك بالحص الذي يمنع

من ظهورها للبيان لما في دين الاسلام من تحريم الصور في أما كن العبادة وكذلك رفعوا الحاجز الذي كان بين القسيسين والاهالي . ولما كانت الكنائس البيزنطية موجهة في بنائها الى القدس وكان المسلمون في صلواتهم يولون وجوههم شطر مكة كان لابد للمسلمين في أياصوفيا من أن يشرفوا قليلا عن الجهة الشرقية الى الجهة الجنوبية . ولقد دعى المسلمون أيا صوفيا بجدران جديدة فبنى محمد الفاتح دعائم لتقوية الحائط الجنوبي الشرقي من المسجد وبنى أيضاً إحدى المنائر الأربع الموجودة الآن والتي هي من أجل ما يرى في سماء الاستانة ثم بنى سليم الثاني المنارة الثانية وبنى مراد الثالث المنارتين الأخريين فتناثرت أربع منائر . وكان لمراد الثالث في أيا صوفيا آثار كثيرة فهو الذي جعل عند الباب حوضين يسع كل منهما ١١٥٠ ليتراً من الماء لأجل الوضوء وجعل في الداخل مصطبتين عاليتين يتلى فوق احدهما القرآن طول النهار ويؤذن بالصلاة فوق الأخرى ووضع مراد الثالث محل الصليب الذي بأعلى القبة هلالاً أنفق على تزيينه بالذهب أموالاً طائلة وقطر هذا الهلال خسون شبراً فهو يرى من مسافات بعيدة.

وقد بنيت إلى الجنوب من المسجد قباب لأجل دفن السلاطين أقدمها قبة سليم الثاني وبجانبها مدفن ابنه مراد الثالث وحفيده محمد الثالث . وهناك أيضاً مدفن مصطفى الأول ثم ابن أخيه السلطان ابراهيم . ومن اعتنى أشد الاعتناء بأيا صوفيا السلطان مراد الرابع فشد عضائد كثيرة للجدران وفي أيامه كُتبت على الجدران الداخلية من المسجد الآيات القرآنية بتلك الحروف التي لا يوجد أكبر منها وكلها موهة بالذهب وهي من خط ذلك الخطاط الشهير يشكجي زاده مصطفى شلبي فن هذه الأحرف حرف الالف مثلاً طوله عشرة أذرع وهذا عدا بداعة الخط واشتباك حروفه ، وتعليق بعضها على بعض ، مما يدهش الابصار ويتنافس به أدباء الترك ، وقد كتبت أيضاً بهذا الخط نفسه أسماء الخلفاء الراشدين الأربعة . أما المنبر الذي في أيا صوفيا فهو إحدى ينائم الصنعة وهو أيضاً من آثار مراد الرابع . وقد شيد أحمد الثالث مقصورة لصلاته مرتفعة مشتبكة من جهة المسجد . ثم ان السلطان محمود الأول جعل بجانب المسجد سبيلا للماء ومدرسة وذلك الى الجنوب منه وجعل أيضاً خزانة للكتب هي في نفس الجامع . ومن بعد مراد الرابع فاتح بغداد تأخرت أحوال أيا صوفيا بالتأخر العام الذي أصاب المملكة وبقيت الحال على ما هي عليه الى أيام السلطان

عبد المجيد الذي سنة ١٨٤٧ عهد الى الاخوان « فوساطى » من البنائين الطليان بترميم مايجب ترميمه من المسجد فلبثوا مدة سنتين يشتغلون ولم يبقوا على الحيطان الا الجص الذي يحجب الصور البشرية وجللوا الحيطان المموهة بالذهب والنقوش الساطعة ، وكذلك في زمان عبد المجيد جرى رفع المنائر الأربع وبالجملة فكان ترميم السلطان المشار اليه لجامع أيا صوفيا من أجل ما ترمه .

ولقد توالى الزلازل على الاستانة للعروقة بكثرة زلازلها ولم يصب أيا صوفيا من هذه الاهتزازات الأرضية منذ القرن الخامس للسيع الى الآن اذى يذكر وذلك بفضل الدعائم الكثيرة التى أقامها البيزنطيون سابقاً والأتراك لاحقاً وشددوا بها جدران الجامع صفاً وراء صف . وأجل ما يكون مسجد أيا صوفيا في شهر رمضان اذ تحشد الألوف من المصلين لصلاة العصر وكذلك الألوف لصلاة التراويح بعد العشاء وأعظم حفلة تقع فيه في الليلة السابعة والعشرين من رمضان أى ليلة القدر . وكان السلطان عبد المجيد الثانى يأتى الى أيا صوفيا في أواسط رمضان بعد الاحتفال المعروف بزيارة البردة الشريفة في سراى « طوب قو » .

وقد كتبت على مسجد أيا صوفيا تاليف خاصة به ، منها كتاب ظهر في زمن الفاتح من تأليف احمد بن احمد الجيلاني مأخوذ منه قسم عن اليونان وقد حرره المؤلف بالفارسي . ثم ترجمه أديب اسمه نعمة الله الى التركى وهذا التأليف تحفة في خزنة أيا صوفيا تحت رقم ٣٠٢٥ ، وروى الكاتب شلبي صاحب كشف الظنون أن الفلكى علياً بن محمد الكشجى ألف أيضاً لعهد السلطان الفاتح كتاباً آخر بالفارسي على أيا صوفيا لكننا لم نتحققه . ثم انه يوجد في خزنة كتب برلين تأليف ثالث عهده ٨٨٨ للهجرة في الموضوع نفسه هو ملحق بتاريخ الدولة العثمانية الا أن اسم المؤلف غير مذكور فيه

ثم هناك مجلد اسمه « تواريخ قسطنطينية » فيه كتابان في الموضوع وفيه أقاصيص كثيرة تتعلق بالجامع وأسباب بناء هذا المعبد في الاصل والاموال التى أنفقت عليه . ثم انه موجود تأليف آخر اسمه « تواريخ قسطنطينية وأيا صوفيا » لعلى العربى الياس بدأ به سنة ٩٧٠ لعهد السلطان سليمان القانونى . ويقول على العربى الياس ان البناء الذى هندسه بناتية أيا صوفيا يأمر الامبراطور يوستينيانوس كان اسمه اغناطيوس وبالجملة نجد تاريخ هذا الرجل أو فى الكتب بموضوع أيا صوفيا وان كان مقصراً عن الوفاء بتحقيقاتنا العصرية . اهـ

هذا ما نقلناه عن الانسيكلويدية الاسلامية بشأن أياصوفيا أشهر جامع في القسطنطينية وذلك على وجه الاختصار . وفي الاستانة غير بعيد عن هذا الجامع جامع آخر اسمه أياصوفيا الصغير بناه أيضاً الامبراطور يوستينيانوس باسم القديسين سرجيوس وباخوس . وقد تحول في زمان محمد الفاتح أيضاً الى مسجد .

ثم ان تاريخ أياصوفيا الذي أشارت اليه الانسيكلويدية من تأليف الجيلاني قد جاء ذكره في كشف الظنون وجاء ذكر التاريخ الآخر للكشجي قال : « تاريخ أياصوفيا مختصر نقله احمد بن احمد الجيلاني حين الفتح من اليونانية الى الفارسية وأهداه للفاتح . ثم نقله نعمة الله بن احمد من الفارسية الى التركية وللولى الفاضل علي بن محمد الكشجي المتوفى سنة ٨٧٩ تأليف لطيف بالفارسية ألقه للفاتح المرحوم »

وفي القسطنطينية جوامع أخرى كانت كنائس منها « كليسه جامع » و « كول جامع » أي جامع الورد وغيرها . ولا يزال فيها نخسون كنيسة منها كنائس باقية من القرن الثالث عشر .

وأما الجامع المسمى « بسلطان أيوب » في الخليج الذي هو أقدم مكان عند الاتراك فهو الجامع المبني على ضريح الصحابي الجليل أبي أيوب خالد الانصاري رضى الله عنه . وقد تقدم لنا خبر وفاة أبي أيوب في أثناء حصار القسطنطينية وما أوصى به يزيد بن معاوية من جهة دفنه ، ثم انه لما جاء محمد الفاتح وحصر هذه البلدة الطيبة وفتحها انكشف للولى آق شمس الدين ضريح أبي أيوب ، وشاد الفاتح رجه الله سنة ٨٦٣ جامعاً عند ضريح الصحابي المجاهد . ثم في سنة ١٢١٣ الى سنة ١٢١٥ تجديد بناء هذا الجامع على صورته الاصلية ، وكان من عادة سلاطين آل عثمان أنه عندما يتولى أحدهم السلطنة يذهب الى جامع أبي أيوب المشار اليه ويتقلد فيه السيف باحتفال عظيم ، ويكون تقليد السيف من يد النبلي شيخ الطريقة الملوية التي مركزها قونية .

هذه هي العادة التي أدركناهم عليها الا أنه لما تولى السلطنة السلطان محمد وحيد الدين الملقب بمحمد السادس ابن السلطان عبد المجيد بن محمود وهو الذي أعلنت تركيا الجمهورية

بعد خلعه كان الذى قلده السيف السيد احمد الشريف كبير السادة السنوسية والمجاهد الشهير بهذا العصر.

هذا وبحوار جامع أبى أيوب مقبرة فيها مدافن كثير من أميرات آل عثمان ، وكثير من الوزراء والعلماء والشعراء ورجال الدولة نظراً لكون الناس فى الاستانة يتركون بهذا المكان المنسوب لصاحب رسول الله ﷺ ويحبون أن يدفنوا فيه . ومن جملة من دفنوا فيه أحد أعمام محرز هذه السطور وهو العالم الكبير المرحوم الأمير محمد الأمين الارسلاني الذى كان عضواً فى مجلس شورى الدولة وتوفى فى الاستانة شاباً عن ٣١ سنة وذلك سنة ١٢٨٨ هجرية (١)

ومن المدافن الشهيرة فى الاستانة مدافن السلاطين مثل « سلطان محمود تر به سى » فى « ديوان بولى » وفيها دفن السلطان محمود الثانى المتوفى سنة ١٨٣٩ مسيحية وولده السلطان عبد العزيز المتوفى سنة ١٨٧٧ ، وترية السلطان عبد الحميد الأول المتوفى سنة ١٧٨٩ وهى فى « بنجى قبوسى » وفيها دفن السلطان مصطفى الرابع المتوفى سنة ١٨٠٧ ومن الأمكنة الدينية المشهورة فى الاستانة التكايا ، وهى التى يقال لها الزوايا عند العرب . وهذه كل يبلغ عددها ٢٦٠ تكية فى البلدة وقرى البوسفور أشهرها تكية المولوية فى « بنى كوى » وتكية السنبلى فى جوارها ، ثم تكية هذه الطريقة فى « بك أوغلى » وهى من أشهر تكايا تركيا وأقدمها ، بنيت سنة ٨٩٧ للهجرة ثم احترقت منذ مائة وسبع وستين سنة وأعاد بناءها بشكها الحاضر السلطان سليم الثالث وذلك سنة ١٢١٠ وفيها قبر احمد باشا الهندى الفرنسى الذى كان اسمه الكونت دوبرفال de Bonneval ، والذى هو من آل « ليموزين » العائلة العريقة المعروفة بفرنسة من القرن الحادى عشر والذى اشتهر منها عدة من القواد الأبطال ، ومنهم « كلود اسكندر » هذا الذى ولد سنة ١٦٧٥ وتوفى سنة ١٧٤٧ وكان فى الجيش الفرنسى فحرت معبه حادثة أوجبت غضبه ففارق فرنسة ودخل فى خدمة أوستريا واشتهر فى محاربة الأتراك ، وبعد مدة من الزمن وقع أسيراً فى أيديهم فى بوسنه ثم أسلم وجعله الأتراك قائداً باسم احمد باشا . ولما مات دفن فى هذه التكية . ومن المدفونين فيها اسماعيل الأنقروى شارح المتنوى

(١) راجع ترجمة الأمير محمد ارسلان عند ذكر الأمراء الارسلانيين فى دائرة المعارف اللبنانية

وأما المدارس القديمة التي تعلّم فيها العلوم الشرعية والآداب الشرقية فكانت نحو ١٧١ مدرسة أشهرها مدرسة أبيصوفيا وفيها ١٥٠ طالباً ومدرسة السلطان احمد وفيها ٢٠٠ طالب والسيلانية وفيها ٦٥٠ طالباً والمحمدية وفيها ٩٠٠ طالب وكان مجموع طلبة هذه المدارس نحواً من سبعة آلاف



ولما آل الحكم في تركيا بعد الحرب العامة الى مصطفى كمال باشا وانقلب من السلطنة الى الجمهورية والى جمهورية لادينية Laïque أقفلت هذه الجمهورية التكلية وألغت الطرق وأغلقت المدارس الدينية والشرعية، ورفعت التعليم الديني من مكاتب الحكومة، وقامت بأعمال وأحداث كثيرة من هذا القبيل مما سيأتى ذكره في محله .

وقى الاستانة مستشفيات ودور للجنانين كانت من القديم تابعة للجوامع ثم جعلتها الحكومة التركية على الطريقة العصرية

أما خزائن الكتب فهي ٤٥ خزانة فيها ٦٤١٦٢ مجلداً كلها كتب اسلامية أكثرها مخطوط بالغلام. وأشهر هذه الخزائن الخزنة التي في سراي السلاطين في طوب قيو . ثم خزانة أبيصوفيا . ثم خزانة الفاتح . ثم خزانة النور العثماني . ثم خزانة أسعد افندي . ثم خزانة الكوبرلي . ثم خزانة راغب باشا. ومن الخزائن المعروفة خزانة بإزيد وفيها كلن بعض أجزاء كتاب الاكالي النادر الوجود للهمداني الهاني. وخزانة عاشر افندي بقرب «بني جامع» وفيها وجدت أنا منذ أربعين سنة رسالة « البرة اليقمة » لعبد الله بن المقفع ورسائل أبي اسحق الصابي رئيس كتاب ديوان الخلافة لعهد الطائع العباسي ونسخت هذين المخطوطين بخط يدي وطبعتهما وكانت هذه طبعتهما الأولى . ولقد علمنا أن حكومة تركيا الحاضرة جعلت أكثر هذه الكتب في مكتبة واحدة بدار الفنون . وأما مكتبة السراي فمنها قسم في الخزنة الخاصة بها ومنها قسم في « بغداد كوشك » ويقال ان فيها مخطوطات لاتينية ويونانية ذات قيمة عظيمة . ولقد أتيت لي أن أدخل الى هذه المكتبة والى خزانة التحف السلطانية وأن أرى كثيراً من الكتب النفيسة في أجلادها المنهجة وخطوطها التي تحير العقول ، ولا عجب فعن الملوك ولا تسلي . وأى الملوك : سلاطين آل عثمان الذين ملكوا نحواً من سبعةائة سنة مملكة من أكبر ممالك العالم . وكذلك الجواهر والدرر اليقمة التي في خزانة آل عثمان فلما

يوجد مثلها في خزان الملك . ولا شك في أنها تقوم بملايين كثيرة من الجنيهات . وفي أثناء الحرب العامة نقلت الدولة الجواهر التي كانت في « الحرم النبوي بالمدينة » للنورة الى خزانة طوب قيو . وفي السراي من النفائس مالا يحصى ومن جلتها ١٢ ألف قطعة خزف صيني من النادر الاندر التي صار مثله كالكبريت الأحمر كان المرحوم علي الباشا به التونسي قد عهد اليه بجمعها وتنضيدها لسعة معرفته بالخزف المذكور وهو الذي قال لي انه لا يظن في الدنيا كلها مجموعة خزف صيني في نفاسة هذه المجموعة لا في الكيفية ولا في الكمية



وأما الخلفات النبوية التي أخذها السلطان سليم العثماني من آخر خلفاء بني العباس عندما فتح مصر ، فلها في سراي طوب قيو كوشك خاص بها وأهمها البردة الشريفة ، التي أعطاه الرسول ﷺ كعباً بن زهير عندما أنشدته « بابت سعاد » وهي في سقف ثمين كان السلطان سليم رتب عندها ١٢ حافظاً يقرأون كتاب الله بالمناوبة بحيث لا تنقطع التلاوة لا ليلاً ولا نهاراً . وكان السلاطين يحتفلون بزيارتها في وسط رمضان في يوم مشهود يكون فيه السلطان وأمراء الأسرة المالكة والوزراء والقواد وأعضاء مجلسي الأعيان والنواب وقد حضرت هذه الحفلة مراراً وكان السلطان يجلس على دكة وأمامه الصندوق الذي فيه السقف الذي فيه البردة وهم يقولون لها « خرقة سعاد » . ثم يتقدم الرجال المدعوون للحفلة واحداً بعد واحد بالترتيب بحسب برنامج معلوم فيرقى الواحد منهم درجة الدكة ويصير أمام الصندوق ، ويقبل الصندوق من أعلاه ويكون السلطان قد تناول منديلاً فسح به على وجه الصندوق فيناوله اياه وينصرف سائراً من غير الجهة التي جاء منها . فيرقى غيره وهم جراً الى أن تنتهي هذه المراسم والسكوت التام والخشوع العظيم سائداً عليها بحيث لا يسمع الانسان فيها الا صوت قارئ يتلو القرآن في وسط البهو الذي فيسه الحفلة . لعل اخواننا الوهايين يستهجنون هذه المراسم ولا يرون تقبيل الآثار النبوية أو الأصوات التي فيها مما يستحب شرعاً الا أنه ليس شيء من هذه الأمور منوياً به غير مجرد التذكر والتبرك وانما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى .

ثم ان سراي طوب قيو هذه هي في الواقع عبلة عن بلدة كبيرة في طولها وعرضها ومبانيها وحدائقها ومبانيها وساحتها وفيها اكشاك وقصور وصروح بغاية الأبهة إذا طاف

بها الانسان طول النهر لا يأتى على آخرها . وفيها مساكن حرم السلاطين والغرف الخاصة بكل واحد منهم وما أدهشنى وأنا أطوف فيها انى لم أكدمرُ بغرفة ولا بهو ولا بايوان من هذه القصور الملكية الا رأيت على جدران ذلك المكان آيات قرآنية أو أحاديث نبوية بأجل الخطوط المذهبة . وقد رأيت الفصيدة المعروفة بالبردة الشريفة منقوشة بأحرف كبيرة موهبة بالذهب من أولها الى آخرها فى ايوان واحد . ومن شاء أن يزور هذا المكان لم يكن له بد من أن يطوف به بمعرفة دليل يعرفه تاريخ كل محل ونسبته ووقت بنائه ومن كان من السلاطين يسكن فى هذا القصر وأية حلالة وقعت فى تلك الساحة وأى اجتماع جرى فى ذلك البهو الى غير ذلك . وقد كان دليلاً يوم طقنا فى سراى طوب قبو المؤرخ العليم بالخط اجد رفيق بك المشهور الذى كان يشرح لنا كل مايتعلق بكل محل من الوقائع فنشهدنا بواسطته التاريخ مجسماً .

وللسلاطين العثمانيين ، عدا سراى طوب قبو ، سرايات كثيرة متناهية فى الفخامة ، منها سراى « طوله بغجه » التى كان يسكن فيها المرحوم السلطان محمد رشاد ، وفيها البهو الكبير العديم النظير الذى تجرى فيه مراسم الأعياد وتستقبل به الملوك . ومنها سراى « جراغان » وقد احترق جانب منها . ومنها سراى « يلديز » التى كان يسكنها السلطان عبدالجيد الثانى وهى على رابية من أبدع روابى الاستانة ولها حديقة واصله الى البحر . وكان يصيف فيها السلطان رشاد أيضاً . وقد وقعت لنا مقابلة السلطان رشاد مرتين فى سراى يلديز ومرة فى سراى طوله بغجه هذا عدا المقابلات الرسمية . ومن السرايات الفخمة فى الاستانة سراى « بكربك » فى الشاطئ الاسيوى من البوسفور وهى التى مات فيها السلطان عبدالجيد الثانى بعد خلعه . ومنها كوشك « كوك صو » وغير ذلك من السرايات والقصور والصروح والمقاصب التى تدهش كل من رآها وفى الاستانة ثكنٌ عسكرية كثيرة لاتكاد تحصى الا أن أعظمها الثكنة السليمية فى اسكدار يقال انها من أعظم ثكن الدنيا .

وفى « الطوبخانة » وهى معمل المدافع والأسلحة وأول من أسس الطوبخانة محمد الفاتح ثم زاد فيها سليمان القانونى . وما زالت السلاطين تهتم بها وتزيد فيها . وسنة ١٩١٢ زرتها بنفسى وتفقت أعمالها وكان مديرها رجل اسمه ناظم باشا فعلت منه انها تصنع فى كل اسبوع عشرة مدافع و ١٢٠ بندقية ومقداراً من العلف للبنادق ومن القنابر للمدافع ،

ولكن ذلك لم يكن شيئاً بالنسبة الى احتياطات السلطنة فلذلك كانت الدولة العلية توصى على مدافعها وبنادقها في معامل ألمانيا . وقد علمت ان الدولة قد كانت أوسعتها في أثناء الحرب العامة وأدخلت فيها زيادات كثيرة .

وفي الخليج « الترسانة » وهي محرقة عن « دار الصنعة » وكان العرب يسمون كل مكان تبني فيه المراكب البحرية بدار الصنعة فأخذ هذه الكلمة الافرنج وحرفوها وقالوا « ارسنال » وأخذها الترك وحرفوها وقالوا « ترسانة » وقد كلن مؤسس الترسانة في اسطنبول السلطان سليم الأول سنة ٩٢٢ (١٥١٦) ثم زاد فيها القانوني ثم زاد فيها حسن باشا الجزائري في زمن عبد الحميد الأول ثم زاد فيها حسين باشا في زمن سليم الثالث . وهناك دار نظارة البحرية العثمانية . وأما الآن فقد جعلت حكومة أنقرة دار الصنعة في خليج ازميد .

وفي الاستانة مكاتب ودور علم كثيرة أشهرها دار الفنون في اسطنبول ومكتب « غلطة سراي » في بك اوغلي ، والمكتب العسكري في « شيشلي » ومكتب البحرية في جزيرة « خلقى » في بحر مرمره . وكلها قد نبغ منها الألوف من رجال العلم والأدب والسياف والقلم .

وفي الاستانة أسواق عظيمة شهيرة لا توجد في حاضرة شرقية غيرها . منها السوق الكبيرة التي بدأها محمد الفاتح وسوق مصر التي بناها سليمان القانوني وغيرها . وكذلك فيها خانات شهيرة مثل خان « والده سلطان » و « بيوك نبي جامع » وفيه ٣٥٠ غرفة و « سنبللي خان » و خان محمود باشا وغيرها ، ويقدر عددها فيها من الخانات بمائتين .

ثم ان القسطنطينية من قديم الزمان كانت في حاجة للمياه نظراً لوفرة سكانها وضخامة عمراتها . فقيصرية الروم كانوا جلبوا لها المياه من الخارج على الخنايا والقناطر العظيمة أولهم الإمبراطور هانديان ثم فالنس . ولما جاء المسلمون ازداد احتياج الأهالي الى الماء كما هو بديهي فجر إليها الفاتح ميهاً جديدة ثم جر لها القانوني بواسطة مهندس سنان خمسة ينابيع عقد لها خمسة مجار فوق القناطر وجعها في حوض كبير . وبنى عثمان الثاني حوض برغوس سنة ١٦٢٠ وبنى أحمد الثالث السد — والآراك يقولون بند — الذي في الوادي المسمى بغاية بلفراد . وسنة ١٧٣٢ بنى محمود الأول سد « بغجة كوي » الذي منه مياه بك اوغلي وغلطة والطوبخانة . وفي طرف بك اوغلي الى جهة شيشلي محل يقال له « تقسيم »

منه تقسيم المياه التي جرها محمود الأول .

وفي الاستانة حياض مياه قديمة من عهد الروم دثر أكثرها واعتيض منها بالعيون التي هي من أجل ملأته العيون والنسب المبنية بالمرمر البالغة الحد في بداعة الصنعة مثل سبيل السلطان أحمد الثالث الذي بقرب « باب هياون » الذي تاريخه سنة ١١٤١ . ويقدر عدد جامات الاستانة بنحو من ١٥٠ جاماً عدا جامات القرى الملحقة بالاستانة .

هذا وكان العرب يقولون للقسطنطينية « فروق » كصبور وقد وردت كذلك في معاجم اللغة وكأنهم أخذوها من قوله تعالى (وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ) أى فلقناه فان البحر يفرقها بين أسية وأورية بمضيق البوسفور ثم يفرق القسم الاوربي منها بالخليج المسمى بقرن الذهب الذي فيه دار الصنعة أو الترسانة وفي آخره قبر خالد الانصارى رضى الله عنه .

وهذا الخليج يفرق بين القسم المسمى باسطنبول الأصلية وغلطه . وكانت غلطة من أيام الروم مسكن الجنوبية وأصناف اللاتين . ولما فتح الترك الاستانة انتقل كثير من الروم والأرمن اليها ، ثم لما بنيت الطوبخانة وهي من قسم الغلطة جاءها كثير من المسلمين وهكذا تحولت كنيسة ماربولس جامعاً منذ سنة ١٥٢٥ وقيل ١٥٣٥ وهي المسجد الذي يقال له اليوم « عرب جامع » ويقول بعضهم انه كان جامعاً في أثناء حصار العرب للقسطنطينية . وتحولت كنيسة مارا فرنسيس الى جامع سنة ١٦٩٧ وهو المسجد المسمى بجامع الوالدة . وللا تراك ١٤ جامعاً في غلطة منها أربعة كانت كنائس .



ولقد ذكر ياقوت الجوى في معجم البلدان هذه العاصمة الشهيرة وقال انها دار ملك الروم ، وان الحكايات عن عظمها وحسنها كثيرة ولكن ياقوت لم يعطها حقها وربما كتب في وصف بلدة لا تبلغ مقدار حرارة من حارات القسطنطينية أكثر مما كتب عن القسطنطينية ، ولعله تجنّب الأطناب في شأنها خشية أن ينسب اليه التعصب الرومية لأنه روى وخشى أن يقال انه لا يزال فيه عرق من الرومية ينزع اليه . وقد روى ياقوت ثلاثة أبيات جاء فيها ذكر القسطنطينية قال انها لأبي العيال الهزلى رثى ابن عم له قتل في القسطنطينية وهي هذه :

ذكرت أخى فعاودنى رُداع القلب والوصب
أبو الأضياف والأيتام ساعة لا يصد أب
أقام لدى مدينة آل قسطنطين وانقلبوا

قال ياقوت وهى اليوم بيد الأفرنج غلبوا عليها الروم وكان ياقوت حيا فى أوائل القرن السابع للهجرة . ولنختم كلامنا على القسطنطينية بذكر قضية بنى أن تعرف فى العالم الاسلامى وهى انه لما تقررت فى معاهدة لوزان المنعقدة بين تركيا ودول الحلفاء سنة ١٩٢٣ مباداة السكان بين تركيا واليونان بحيث يخرج للمسلمون الذين فى بلاد الروم الى تركيا ويخرج الأروام الذين فى تركيا الى بلاد اليونان ، وجرت المباداة بالفعل استثنى من ذلك الأروام الذين فى القسطنطينية وهم يناهزون مئتي ألف نسمة واستثنى بمقابلتهم المسلمون الذين فى ترافيا الغربية لأن الدول الأوربية واليونان أئتن إخلاء القسطنطينية من المسيحيين فابت تركيا أن تجعل ذلك بدون عوض ولما كان مسلمو ترافيا يعز عليهم فراق وطنهم جعلوا هؤلاء فى مقابلة هؤلاء .

فهذا ما اكتفينا به من أخبار هذه البلدة الطيبة أدامها الله دار اسلام . ولقد رجعت الحكومة التركية الآن تطلق عليها اسمها القديم استامبول وأعلنت انها لا تقبل المكاتبات التى ترد عليها تحت اسم القسطنطينية Constantinople وأوجب أن يكتب استامبول Stamboul وذلك لأن الأتراك يرون فى اسم القسطنطينية تذكرا لملك الروم فيها و يرون اسم استامبول هو الاسم الذى يطلقه الأتراك عليها . وحقيقة الحال ان اسم استامبول كان معروفا للقسطنطينية من عهد الروم وقد نقل ياقوت الجوى عن ابن خرداذبة انه يقال لما استنبول ومن المعلوم ان ابن خرداذبة عاش فى أوائل القرن الثالث للهجرة وكان فى أيام الخليفة المعتمد العباسى ويقال انه كتب كتابه المسالك والممالك فى نواحى سنة ٣٣٢ . اذاً يكون اسم استامبول أو استنبول قديماً ومن العجيب أن ينفر الأتراك الأتقريون من اسم القسطنطينية بحجة انه اسم غريب وهم يحبون أن يقلدوا الأوربيين فى كل شىء وقد أخذوا يكتبون اللغة التركية بالحروف اللاتينية وأدخلوا فيها كلمات لأخصى من اللغات الأوربية وهذه الكلمات ليست من الأعلام بل من الكلمات المعتادة التى كان يمكنهم الاستغناء عنها لوجود ألفاظها فى العربية فآثروا الألفاظ الأوربية على الألفاظ العربية جأ بالتفرنج لاغير ،

فكيف نسوا هذا كله ورجعوا يحاولون اثبات تركيتهم في إحياء لفظة واحدة هي لفظة « استانبول » أو اسطنبول . ان هذا المنطق الاتقري لعجيب

هذا ولما كانت ألسن البنيان هي أدل الدلائل على همم الملوك فلا شئ أدل على علو همم السلاطين العثمانيين من هذه الجوامع العظيمة التي شادوها في اسطنبول آيات باهرة للناظرين وأثر آخالة في الأولين والآخرين .

فهذه الجوامع عدا فأندتها المعنوية من جهة الصلاة التي هي عمود الدين وكونها مجمعا للالوف وعشرات الالوف من جماعات المصلين هي أيضاً الملاجئ الوحيدة في الاستانة عند نزول التوازل سواء كانت من حريق أو زلزال أو حرب أو آفة سبوية أخرى . ومن المعلوم ان القسطنطية في القديم والحديث عرضة للزلازل ولا تزال الزلازل تختلف إليها ، ولذلك اعتمد أهلها على البناء بالخشب لأن خطر الأبنية الخشبية في الزلازل أقل جداً من خطر الأبنية الحجرية . ولكنهم بهذا الأمر تعرضوا لخطر آخر هو الحريق الذي لا تخلو منه الاستانة ليلة واحدة . وكثيراً ما حدث من الحرائق ما أفنى قسماً كبيراً من تلك العاصمة ، ومرة احترق ثلث الاستانة في حريق واحد . وفي أيامنا هذه جرت حرائق كان يبقى بعدها مائة ألف نسمة أو يزيدون بدون مأوى . فعند ماتحصل حرائق كهذه لم يكن للاهالي الباقين بدون مأوى وهم ألوف أو عشرات الألوف ملجأ الا الجوامع والمدارس التي حولها فانها مبنية كلها بالحجر الأصم المنحوت بناء هو المثل البعيد في الاحكام بحيث مضت عليها القرون ولم تتأثر لا بقدم ولا بزلزال ولا بحريق فتجدها كالثقلاب بل أشد متانة ، ولولا هذه الجوامع وهذه المدارس لكان مصير أصحاب البيوت المحترقة لاسيما في فصل الشتاء من أجمع ما يتصوره العقل فان بيوت الافراد لتعجز عن استيعاب خسين ألفا ومائة ألف من النسمات الباقية بدون مأوى . وكذلك في أثناء الحروب كان مهاجر المسامعون الذين في ثغور المملكة الى الاستانة بعيالهم وهم ألوف مؤلفة فتضيق عليهم الارض بما رحبت ولا يسعهم غير هذه الجوامع . ولقد شهدت أنا بنفسى هذا الأمر في أثناء الحرب البلقانية فقد كانت مصر أرسلت بعثة للهلال الأحمر المصرى لأعجل مداواة الجرحى العثمانيين على رأسها المرحوم محمد باشا الشريعى وكامل باشا جلال ، وجاءنى أنا أيضاً من الأمير محمد على توفيق رئيس الهلال الأحمر المصرى تفويض بان أكون من المراقبين على أعمال تلك البعثة في الاستانة .

وفي ذلك الوقت تقدمت عساكر الدول البلقانية واخترقت حدود تركيا فاجفل الاهالى المسلمون من أمامها والتجأوا من كل صوب الى الاستانة لايالون على شئ ولم يكن في أيديهم شئ تقريباً فدخل الاستانة نحو من مائة وثلاثين ألف نسمة مسلحة من الروملى فأنزلتهم الحكومة في هذه الجوامع التى لولاهما لكان خطيبهم لايوصف ولكن كانت الحكومة أوانئذ باحتياجها لثونة جيوشها عاجزة عن اعاشة هؤلاء المهاجرين القادمين بغثة وليس بأيديهم شئ يسد أروماقهم . فعند ذلك توالى برفقانى الى الامير محمد على توفيق رئيس الهلال الاحمر المصرى والى الامير عمر طوسون رئيس لجنة اعانة الدولة بمصر والذى نجده على رأس كل مأثرة في خدمة الاسلام ، فى الحال أرسلوا مبالغ وافرة من المال وأمكنا أن نوزع على هؤلاء البؤساء اعانات أصاب النفس الواحدة منها ثلاثة ريالات مجدية فكانت العائلة المؤلفة من عشرة أنفس تقبض ثلاثين ريالاً مجدية ، وكانت بعثة الهلال الاحمر المصرى بالاشتراك مع لجنة من قبل امانة البلدة توزع هذه الأموال على المهاجرين بموجب قوائم كانت تعد من قبل بعدهم وبأسمائهم ، ومن حيث انى كنت دائماً حاضراً تلك التوزيعات أمكننى أن أشاهد أكثر تلك الجوامع وتلك المدارس التى كانت هذه الألوف المؤلفة من المهاجرين قد أنزلت بها وعلست أى غناء تغنيه هذه المباني الخالدة وتأملى فى فضل أولئك السلاطين الذين لولم يؤثروا فى الأرض الاهنه الآثار العظيمة وحدها لكفاهم ذلك نفراً فى هذه الدنيا وأجراً فى الآخرة . فكيف وقد ضموا الى هذه الآثار الباهرة تلك الفتوحات التى انصابت الزمان بذكرها وارتفعت لها الدول الاوربية بأجبعها وعاش الاسلام زمناً مديداً آمناً فى ظلها فلا ينكر فضائل هذه الاسرة الا المكابر الجاحد الذى يحاول أن يستر نور الشمس بيده ولكن التاريخ شاهد خالد أمين لا يكذب أهله .

التسامح والتعصب بين الاسلام وأوربة

على ذكر المؤلف بلوغ الترك أسوار فينا سنة ١٦٨٣

نور الدين

مازلنا نؤكد أن الأوربيين في عهد الحروب الصليبية وقتها بعدها بقرون لم يكونوا أقل من الترك تعصباً ولا جفاء وأن تاريخهم في الحروب الصليبية وما جرى منهم عند فتح القدس من ذبح ٧٠ ألف مسلم في المسجد الأقصى حتى سبحت الخيل الى صدورهم في الدماء ومن استنصاهم شأفة المسلمين من الاندلس ، وصقلية وجنوبي فرنسا وسردانية ؛ مع أنهم كانوا يحصون في هذه البلدان بالملايين تاريخ شاهد بصحة ما نقول ، فقد عفى الأوربيون كل أثر للاسلام في أوربا ولم يرضوا أن يبقى فيها مسلم واحد ، حال كون الترك الذين يقال انهم برابرة يقي تحت ولايتهم ملايين من المسيحيين من جميع الأجناس كانوا يقدرعون في أوقات عديدة أن يستأصوهم أو ان يحملوهم على الجلاء ، كما فعل ملوك اسبانية وفرنسا بالعرب . وقد يقال ان الذي منع الترك عن حمل النصارى الذين كانوا تحت سلطانهم على الاسلام أو الجلاء هو الشرع المحمدي الذي يمنع الاكراه في الدين ويرضى من المعاهد بالجزية وقالوا ان السلطان سليمان القانوني كان فكر في سوء المعبة من بقاء الملايين من الأروام والبلغار والأرمن وغيرهم في الممالك الغنائية ، وأحب اخراجهم ، وقيل بل السلطان سليم ، وكان كل مرة يعترض في ذلك شيخ الاسلام ويقول : ليس لنا عليهم الا الجزية . والجواب قد يكون ذلك ويثبت ان الاسلام هو الذي هذب الاتراك وحال بينهم وبين طرد المسيحيين من ديارهم ، فلماذا ياليت شعري لم يهذب الانجيل الشريف أقوام أوربا ولم يمنع البابا اسكندر السادس وأساقفة الكنيسة في اسبانية ، والملك فرديناند ، والملكة ايزابلا ، وغيرهم من الملوك المشهورين بالكثلكة من نصب ديوان التفتيش وارتكاب تلك القذائع في العرب واليهود عن يقي على دياتته سراً الى أن جلوهم باجمعهم عن ذلك القطر الذي اوطنه العرب

رهاء ٨٢٠ سنة ، مع أن الانجيل كما لا يخفى لا يميز شيئاً من هذه الأفعال بل يوصي الناس بحب الأعداء فكيف تتألف مع شريعة الانجيل التي هذا مبلغ وداعتها ونساعها قضية تحريق الناس بالنار لأجل عقائدهم

لا نريد أن نعزو الى هذا المؤلف التحامل أو التعصب فيما جعله نتيجة عمل الترك بل نشهد بكونه من أوفر المؤلفين الأوربيين انصافاً وتحرياً ، ولكن ثمة أمور لا يزال الأوربي مهما بلغ من انصافه وحرية فكره غافلاً عنها أو هو لما يعتقد من علوقومه وكونهم مجبولين من طينة هي غير طينة الآخرين ، لا يقدر أن ينظر الى عيوب قومهم وأكلم بنى جلده بالعين التي يرى بها عورات غيرهم من الأقوم . فقد جرت لنا مباحثات طويلة مع كثير من علماء الافرنجة في موضوع التسامح وعدمه ؛ فكنا نراهم يعتقدون أنه لا يوجد في الدنيا أقل تسامحاً وسجاجة من أهل الشرق فإذا ذكرناهم بما فعلوه بعرب الاندلس قالوا : ذلك شيء آخر . والى الآن لا نفهم لماذا هو شيء آخر . وبعضهم يقول هذه حوادث جرت في القرون الوسطى . فإذا سلطنا بكونها جرت في القرون الوسطى فإذا يقولون في المواقف والفظائع التي جرت من الجلس الأبيض الأوربي في هذا العصر نفسه سواء في القرن التاسع عشر أو القرن العشرين مما فعلوه في مستعمراتهم بأفريقية الوسطى وشمال أفريقيا والكونغو والسودان المصري وبما فعلوه في الهند وغيرها من آسية ، بل بما وقع بمعرفه منهم في الروملي أثناء الحرب البلقانية بل بما أوقعه بعضهم ببعض في الحرب العلة هذا كله لم يقع في القرون الوسطى ؛ ولا في الجاهلية الاوربية ، بل جرى في عصر النور وبحبوحة الحضارة وعنجهية التهذيب الاوربي . نعم لا نفهم كيف اذا ذبح الترك الأرمن يكون ذلك توحشاً وبربرية وتمتلى الصحف بألفاظ القسوة والوحشية والهمجية ، وتقوم القيلة ، فإذا ذبح البلقانيون مسلمي الروملي واستباحوا حرمهم ، أو الأروام مسلمي غربي الاناضول ، لم نجد شيئاً من تلك القيامة ولا هاتيك النعرة وان عبر عنها بشيء قيل انها حوادث مؤسفة أو ماجريات لا تخلو منها حرب أو مقابلة بالمثل لاعتداءات سبقته ويحتشد كل الاجتهاد في تطيينها وجر ذبول النسيان عليها . هذا الذي نفترض عليه وقلمنا نجد عليه جواباً سديداً ولكن ليس صاحب هذا الكتاب بالذي يتعمد تعمية الحقائق

الفرق بين الخلافة والملك

— * —

هدى الخلفاء الراشدين

— * —

سيرة عمر بن الخطاب

على ذكر المؤلف الخلافة الراشدة والشورى الاسلامية

لعمري شكيب

الخلافة في الاسلام ليست ملك ولا سلطنة ، وانما هي رعاية عامة للامة لاقامتها على الشرع الحنيف ، وردع القوى عن الضعيف في الداخل ، وصيانة الاسلام ودفع المعتدى عليه من الخارج . وهي لا تنعقد الا بإرادة الأمة. والسلطان الذي يؤتاه صاحب الخلافة هو من الأمة لا سلطان له عليها الا منها . وقد فهم لوثر وب ستودارد هذا الباب حق الفهم وعرف الخلافة التعريف الصحيح بخلاف كثير من الاوربيين الذين يتبجحون بزعمهم أن مبدأ كون السلطان القوي من الأمة انما هو من الأوضاع الغربية الاوربية قائلهم الله ما أجبلهم بتاريخ الشرائع ، وما أجراهم على الخلط . ومن أغرب الامور أن كثيراً من الشرقيين ومن المسلمين أنفسهم يتابعون الافرنج في هذا الوهم ولا يعلمون قاعدة الاسلام في هذا الموضوع . ولو تأملوا ما كان عليه الخلفاء الراشدون الأربعة ، وهو أشد صور الحكم الاسلامي انطباقاً على الشرع ، لرأوه أمراً شعبياً ديمقراطياً بحتاً وأبعد شيء عن السلطان المطلق والقرآن صريح في قوله تعالى : « وشاورهم في الأمر » وقوله « وأمرهم شورى بينهم »

نعم ان الخلفاء الراشدين لم يقع انتخابهم الى أجل مسمى نظير رؤساء الجمهوريات ولم يكن العرب لذلك العهد بسذاجة البداوة يعرفون هذا الضرب من الحكم ولكنّه لا جدال في أن الخليفة أو أمير المؤمنين لم يكن شخصاً مقدساً غير مسئول كما هو عند الاوربيين ولم تكن له مزية شخصية على سائر الامة وكان اذا أخطأ يقيد من نفسه . ولم يخطر ببال أحد من الخلفاء الراشدين أن يورث أولاده الخلافة بل كانوا يلقونها عن ظهورهم القاء من يريد الخلاص من تبعها فاذا كان الانسان يريد أن يعرف ثمار شجرة الاسلام فليتأمل في سيرة الخلفاء الراشدين فانها المرآة الحقيقية لروح الاسلام . ويناسب أن نذكر هنا بعض الآثار الواردة فيما كان الخلفاء الراشدون يفهمون من هذا الامر . جاء في الطبقات الكبرى لمحمد ابن سعد قال : أخبرنا محمد بن عمر ، قال حدثني قيس بن الربيع ، عن عطاء بن السائب عن زاذان عن سلمان أن عمر قال له : أملك أنا أم خليفة ؟ فقال له سلمان : ان أنت جيت من أرض المسلمين درهما أو أقل أو أكثر ثم وضعت في غير حقه فأنت ملك غير خليفة ، فاستعبر عمر . ثم قال أخبرنا محمد بن عمر ، قال حدثني عبد الله بن الحارث ، عن أبيه ، عن سفيان بن أبي العوجاء قال : قال عمر بن الخطاب : والله ما أدري خليفة أنا أم ملك ؟ فان كنت ملكا فهذا أمر عظيم ، قال قائل : يا أمير المؤمنين ان بينهما فرقا ، قال ما هو : قال الخليفة لا يأخذ الا حقا ولا يضعه الا في حق فأنت بحمد الله كذلك ، والملك يصف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا . فسكت عمر . ولما بويع أبو بكر قام خطيباً لحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أما بعد فاني وليت هذا الأمر وأنا لله كاره والله لو ددت أن بعضكم كفانيه ، ألا وانكم ان كلفتموني أن أعمل فيكم بمثل عمل رسول الله ﷺ لم أقم به . كان رسول الله عبداً أكرمه الله بالوحي وعصمه به ألا وانما أنا بشر ولست بخير من أحد منكم قرأعوني فاذا رأيتموني استقمتم فاتبعوني وان رأيتموني زُغت فقوموني » وكان عمر فيما روى قد خطب الناس وقال لهم : « من رأى في اعوجاجاً فليقومه » فقام واحد ممن سمعوه من الجمع وقال له : لو رأينا فيك اعوجاجاً لقومناه بسوفنا . فقال عمر : « الحمد لله الذي جعل في هذه الامة من يقوم اعوجاج عمر بسيفه » . ولما بويع أبو بكر كان منزله بالسُّنْح في ضواحي المدينة فأقام هناك بعد ما بويع له ستة أشهر أحياناً يفضو على رجله الى المدينة ويركب أحياناً

فرسا له وبقى زمنا بعد الخلافة يندو الى السوق فيبيع ويتاع بنفسه وكان قبل الخلافة يحلب أغناماً لجيرانه فلما بويع له بها قالت جارية من الحى : الآن لا تحلب لنا متاع دارنا . فسمعها أبو بكر رضى الله عنه فقال : بلى لعمري لأحلبنها لكم واني لأرجو أن لا يفتورى ما دخلت فيه عن خلق كنت عليه ، فكان يحلب لهم فرمما قال للجارية : يا جارية اتحبين أن أرى لك أو أصرح . فرمما قالت أرغ . ورمما قالت صرح . فأى ذلك قالت فعل . فمكث كذلك بالسبع ستة أشهر ثم نزل الى المدينة فأقام بها ونظر في أمره فقال : لا والله ما يصلح أمر الناس التجارة وما يصلح لهم الى التفرغ والنظر في شأنهم واستنفق من مال المسلمين ما يصلحه ويصلح عياله يوماً بيوم وكان الذى فرضوا له كل سنة ستة آلاف درهم فلما حضرته الوفاة قال : ردوا ما عندنا من مال المسلمين فاني لا أصيب من هذا المال شيئاً وإن أرضى التى بمكان كنا للمسلمين بما أصبت من أموالهم ، فدفع ذلك الى عمر ولقوح وعبد صيقل وقطيقة فقال عمر لقد آتعب من بعده .

يمثل هذه العفة ويمثل هذه الطهارة ويمثل هذه البساطة فى المعيشة تولى أبو بكر الصديق رضى الله عنه قيادة الأمة العربية لأول ظهورها بالاسلام وظهور الاسلام بها . وسار على أثره عمر بن الخطاب رضى الله عنه فكان آية الله الكبرى فى العدل والزهد والاغلاظ فى الحق والشدّة على الأقوياء والرافة بالضعفاء وبأخلاقه هذه اتسق للاسلام ما اتسق من الفتوح كما أنه بقيت أبى بكر عجزت الردة أن تجرى مجراها فى العرب . وكان عمر من سداجة العيش بالمقام الذى لا يصل اليه أحد . سئل عمر عما يستحله لنفسه من بيت مال المسلمين فقال : يحل لى حلتان حلة فى الشتاء وحلة فى القيظ وما أحج عليه وأعتمر من الظهور وقوتى وقوت أهلى كقوت رجل من قريش ليس بأغناهم ولا بأفقرهم ثم أنا بعد رجل من المسلمين يصيبني ما أصابهم . وقال عمر مرة : انى أنزلت نفسى من مال الله منزلة مال اليتيم ان استغنيت استغنيت وان افتقرت أكلت بالمعروف .

وورد فى الآثار أن عمر مكث زماناً وهو فى الخلافة لا يأكل من المال شيئاً حتى دخلت عليه فى ذلك خلاصة وأرسل الى أصحاب رسول الله فاستشارهم فقال قد شغلت نفسى فى هذا الأمر فاصلى لى منه فقال عثمان بن عفان : كل وأطعم . وقال مثل ذلك سعيد

ابن زيد . فقال عمر لعلي : ما تقول أنت في ذلك . قال غداء وعشاء . فأخذ عمر بذلك . وجاء في طبقات ابن سعد أن عمر كان يموت نفسه وأهله ويكتسى الحلة في الصيف ولربما خرق الأزار حتى يرقه فما يبدل مكانه حتى يأتي الأباان وما من عام يكثر فيه المال إلا كانت كسوته فيه أدنى منها في العام الذي قبله . فكلمته في ذلك حفصة ابنته فقال لها : إنما أكتسى من مال المسلمين . وقالوا ان عمر كان يستنق كل يوم له ولعيله درهمين فقط ، ثم ان عمر حج البيت فأنفق في حجه ستة عشر ديناراً فقال لابنه عبد الله : يا عبد الله ابن عمر أسر فثنا في هذا المال ، وكان الدينار بائني عشر درهماً ، ومن الروايات عن زهد عمر أن أبا موسى الأشعري أهدى لعائلة عمر طنفسة نحو ذراع وشبر فدخل عمر الى البيت فقال : أتني لكم هذا فقالت امراة : أهداها لنا أبو موسى الأشعري . فأخذها عمر فضرب بها رأسها ثم قال علي : بأبي موسى الأشعري وأعبيوه . فأتني به قد أتعب وهو يقول : لا تعجل علي يا أمير المؤمنين . فقال عمر : ما يملك علي أن تهدي لنسائي . ثم أخذها عمر فضرب بها فوق رأسه فقال : خذها فلا حاجة لنا فيها

ومن أخبار عمر في زهده وتقصه انه لما كان عام الرمادة ، وهو عام المجاعة ، ركب دابة فرأنت شعيراً فراها عمر فقال : المسلمون يموتون هزلاً وهذه الدابة تأكل الشعير لا والله لا أركبها حتى يمحي الناس ، وتوارت الروايات على انه ما أكل سمناً ولا زيتاً ولا ذاق لحماً حتى انتهت المجاعة . وروى أنس بن مالك انه حرّم على نفسه السمن عام الرمادة وكان يأكل الزيت وانه تفرق بطن عمر يوماً فنقر بطنه بأصبعه وقال : تفرق انه ليس لك عندنا غير هذا حتى يمحي الناس . وكان في أثناء المجاعة يختلف الى بيوت الفقراء ويحمل لهم الطعام على ظهره ، وجاء حديث عن عياض بن خليفة قال : رأيت عمر عام الرمادة وهو أسود اللون ولقد كان أبيض فنقول ممّ ذا ؟ فقالوا انه كان يأكل السمن واللبن فلما أحل الناس حرّم ذلك على نفسه فأكل بالزيت وأجاع نفسه كثيراً فتغير لونه . وقالوا يومئذ انه لو لم يرفع الله المحل عام الرمادة لظننا أن عمر يموت هماً بأمر المسلمين . ونظر عمر عام الرمادة الى بطيخة في يد بعض ولده فقال بفتح باء وفتح ياء ابن أمير المؤمنين تأكل الفاكة وامة محمد هزلي فخرج الصبي هارباً وبكى . فسأل عمر كيف حصل الولد على هذه البطيخة فلم انه

اشتراها بكف من نوى . وكان عمر يُطعم عام الرمادة (في المدينة) بضعة آلاف كل يوم على سُنْفَرَةٍ ، ويرسل القوت الى المحاوِيج الذين لا يقدرّون أن يأتوا اليه والى المرضى والصبيان ، وكان عدد هؤلاء نحواً من أربعين ألفاً .

وأخباره في الزهد والتشف كثيره متواترة فمن شاء استقصاها فعليه بكتب السير . وقيل انه دخل مرة على رجل فاستسقاء وهو عطشان فأناه بعسل فقال ما هذا فقال : عسل فأني أن يشربه وقال لا يكون فيما أحاسب به يوم القيامة . وحدثت يسار بن زبير قال : ما نخلت لعمر الدقيق قط الا وأنا له عاص ، وحدث المائب بن يزيد قال : رأيت على عمر ابن الخطاب ازاراً في زمن الرمادة فيه ست عشرة رقعة . وقال أنس بن مالك : رأيت عمر ابن الخطاب وهو يومئذ أمير المؤمنين وقد رقع بين كتفيه برقاع ثلاث لبد بعضها فوق بعض . وحدث علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي قال : رأيت ازار عمر قد رقعته بقطعة من آدم . وأبطأ عمر جمعة بالصلاة فخرج فلما ان صعد المنبر اعتذر الى الناس فقال انما حبسني قيصى هذا لم يكن لي قيصى غيره ، كان يخاطله قيصى سُبُلاني لا يجاوز كنه رُشغ كفيه . وحدث عامر بن عبيدة الباهلي قال : سألت أنساً عن الخز قال : وددت ان الله لم يخلقه وما أحد من أصحاب النبي ﷺ الا وقد لبسه ما خلا عمر وابن عمر . وحقيقة الحال ان مشرب عمر هذا في التشف والتقدير على نفسه انما كان مشرباً خاصاً يحمله عليه شدة الورع وتصوره ، وهو أمير المؤمنين ، ان في أمته أناسا كثيرين يعيشون في شظف فكان يأتي أن يكون في رعيته من يجوع وهو يشبع ومن يأتز بالادم وهو يلبس الخز . والا فان عمر رضى الله عنه لم يكن يحهل ان الله تعالى قد أحل الطيبات من الرزق وانه لو حل نفسه على الرفاهية بدون اسراف لجاز له شرعاً .

وما ذكرنا هذه التنف من أخبار زهد عمر وشظف معيشته وخشونة مأكله وملبسه وتورعه الزائد فيما يستحقه من بيت مال المسلمين الا لنظهر ما بين الخلافة والملك من الفرق وثبت ان الخلافة في الاسلام انما هي رعاية لا بد منها لحفظ المجتمع وليس للرأى فيها أدنى مزية على الرعية في شيء عائد الى شخصه . وقد كان الخلفاء الراشدون بما تلقوه من تربية النبي ﷺ لهم يفهمون حق هذه الرعاية ويعلمون أنهم انما هم خدّمة للامة ومستولون

عن الدقيق والجليل من أمرها . وكان عمر يقول لوملت جبل ضياعاً على شط الفرات
 تخشيت أن يسألني الله عنه ، وكان يقول : « أئتما عامل لي ظم أحدأ قبلتني مظلمته فلم أغيرها
 فأنا ظلمته » . وكان يقول : « الرعية مؤدية الى الامام ما أدّى الامام الى الله فاذا رتب الامام
 رتبوا » . وخرج عمر بن الخطاب الى مكة فاضرب فسطاطاً حتى رجع لأنه كان يستظل
 بالطمع . وقال عامر بن ربيعة : صحبت عمر بن الخطاب من المدينة الى مكة في الحج ثم رجعنا
 فاضرب فسطاطاً ولا كان له بناء يستظل به انما كان يلقي نطعا أو كساء على شجرة
 فيستظل تحته ، وحدث الربيع بن زياد الحارثي قال : شكا عمر طعاماً غليظاً أكله فقال
 الربيع : يا أمير المؤمنين ان ألقى الناس بطعام لين ، ومركب لين ، ومبلس لين لأنت .
 فرفع عمر جريدة معه فضرب بها رأسه وقال : أما والله ما أراك أردت بها الله وما أردت بها
 الامقارتي هي تدري مامثلي ومثل هؤلاء ؟ قال : وما مثلك ومثلهم . قال : « مثل قوم
 سافروا فدفعوا نفقاتهم الى رجل منهم فقالوا له : أنفق علينا . فهل يحل له أن يستأثر منها
 بشيء » قال : لا يا أمير المؤمنين . قال : « فكذلك مثلي ومثلهم » . ثم قال عمر : « اني لم أستعمل
 عليكم عمالي ليعلموا أني أشركهم ، وليشتموا أعراضكم ، ويأخذوا أموالكم ، ولكني
 استعملتهم ليعلموا أني أشركهم بكم وسنة نبيكم ، فن ظلمه عاملاً بمظلمة فلاذن له عليه ، ليرفعها
 الى حتى أقصه منه » . فقال عمرو بن العاص : يا أمير المؤمنين أرايت ان أدب أمير رجلاً من
 رعيته انتقصه منه فقال عمر : وما لي لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله ﷺ يقص من
 من نفسه . وحدث الأحنف قال : كنا جلوساً بباب عمر فرت جارية فقالوا سرية أمير
 المؤمنين فبلغ ذلك عمر فدعانا فأتيناه فقال : ماذا قلتم . قلنا لم نقل بأساً ، مرت جارية
 فقلنا هذه سرية أمير المؤمنين فقال : ماهي لأمر المؤمنين . سرية وما تحل له انها من مال
 الله . فقلنا فاذا يحل له من مال الله فقال : أنا أخبركم بما أستحل منه : يحل لي حلتان
 حلة في الشتاء وحلة في الصيف وما أحج عليه وأعتمر من الظهر وقوتي وقوت أهلي كقوت
 رجل من فريش ليس بأغناهم ولا أفقرهم ، ثم أنا بعد رجل من المسلمين يصيني ما أصابهم .
 وكلم الناس حفصة أن تكلم أباهما بأن يلين من عيشه شيئاً فقالت : يا أمير المؤمنين ان
 قومك كلوني أن تلين من عيشك فقال : غششت أباك وضحت لقومك . وأبى عمر أن

يجعل الخلافة في ابنه وقال : ان أقواماً يأمروني أستخلف وإن الله لم يكن ليضيع دينه وخلافته والذي بعث به نبيه فإن عجل في أمر بالخلافة شوري بين هؤلاء الرهط الستة الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض . وكان من جملة وصاياء قبل وفاته : «أوصيكم بكتاب الله فإنكم لن تضلوا ما اتبعتموه ، وأوصيكم بالمهاجرين فإن الناس يكثرون ويقولون ، وأوصيكم بالأنصار فإنهم شعب الاسلام الذي لجأ اليه ، وأوصيكم بالأعراب فإنهم أصلكم ومادتكم» . وقد جاء في هذا الحديث رواية أخرى وهي أصلكم ومادتكم واخوانكم وعدو عدوك ، وأوصيكم بأهل الذمة فإنهم ذمة نبيكم وأرزاق عيالكم .

ولما طعن أبو لؤلؤة الفارسي عمر وهو يصلي قال : من قتلى فقيهل له غلام المغيرة ابن شعبة وكان نجاراً فقال عمر : قاتله الله ، والله لقد كنتُ أمرت به معروفاً ثم قال : الحمد لله الذي لم يجعل مني يدي رجل يدعى الى الاسلام . ثم قال لعبد الله بن عباس : لقد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلو في المدينة . فقال له ابن عباس ما يفيد انهم ان شاء أخرجوهم من المدينة فقال له عمر : أبعاد ما تكلموا بكلامكم وصاوا بصلاتكم ونسكوا نسككم . ولما أيقن بالموت قال لابنه : يا عبد الله بن عمر أنظركم على من الدين . خسبه فوجده ستة وثمانين ألف درهم فقال : يا عبد الله ان وفي لها مال آل عمر فأدبها عني من أموالهم وان لم تق أموالهم فاسأل فيها بني عدي بن كعب^(١) فان لم تق من أموالهم فاسأل فيها قريشاً ولا تعدم الى غيرهم . وقالوا له حين حضره الموت : استخلف . فقال : لا أجد أحداً أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض فايهم استخلف فهو الخليفة من بعدى فسمي عليا ، وعثمان ، وطلحة ، والزبير ، وعبد الرحمن ، وسعداً . ووردت رواية أخرى في وصاته عند موته في معنى الرواية السابقة ولكنها تختلف ببعض ألفاظ قال عمر : أوصي الخليفة من بعدى بتقوى الله والمهاجرين الأولين أن يحفظ لهم حقهم ، وأن يعرف لهم حرمتهم وأوصيه بأهل الأمصار خيراً ، فإنهم ردة الاسلام وغيظ العدو وجبة المال أن لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضى منهم ، وأوصيه بالأنصار الذين تبوأوا الدار والايمان أن يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم ، وأوصيه بالأعراب خيراً فإنهم

(١) بنو عدي هم الفخذ الذين من قريش ينسب عمر بن الخطاب اليهم

أصل العرب ومادة الاسلام ، وأن يؤخذ من حواشي أموالهم فيرد على فقرائهم ، وأوصيه
بذمة الله وذمة رسوله أن يوفى لهم بمعهدهم وأن لا يكلفوا الا طاعتهم ، وأن يقاتل من ورائهم
ودعا الستة الذين جعل الأمر شورى بينهم فلم يكلم منهم الا عليا وعثمان فقال يا علي لعل
هؤلاء القوم يعرفون لك قرابتك من النبي ﷺ وصهرك وما آتاك الله من الفقه والعلم ، فان
وليت هذا الأمر فأتق الله فيه . ثم دعا عثمان فقال : يا عثمان لعل هؤلاء القوم يعرفون لك
صهرك من رسول الله وسنك وشرفك فان وليت هذا الأمر فأتق الله ولا تحملن بني أبي
مُطِيط على رقاب الناس . ثم قال : ادعوا الى صهييا فدُعي فقال : صل بالناس ثلاثاً وليدخل
هؤلاء القوم في بيت فاذا اجتمعوا على رجل فن خالفهم فاضربوا رأسه .

قلت فن تأمل في قول عمر : وان يؤخذ من حواشي أموالهم فيرد على فقرائهم رأى
فيه نزعاً اشتراكياً لا ريب فيه الا أنه منزع اشتراكى حكوى يصدق عليه ما يعبر عنه الافرنج
اليوم بلفظة Étatisme ثم ان اللول الاوربية اليوم قد اضطرت كلها الى سلوك هذه السبيل
وما هذه القوانين الاجتماعية التي يسمونها Lois sociales والتي معناها أن يؤخذ من اللزانية
المالية العامة لاغاثة المعوزين والمرضى منهم والباقيين بدون عمل Chomeurs أو Trébitlos
الا من هذا الضرب

ثم روى ان سعيد بن زيد قال لعمر : لو اشترت برجل من المسلمين اتتمنك الناس
فقال عمر : قد رأيت من أصحابي حرصاً سيئاً وانى جاعل هذا الأمر الى هؤلاء نفر الستة
الذين مات رسول الله ﷺ وهو عنهم راض . ثم قال : لو أدركني أحد رجلين جعلت هذا
الأمر اليه لو ثق به سالم مولى أبي حذيفة ، وأبي عبيدة بن الجراح . وقيل انه قال : من
أستخلف لو كان أبو عبيدة بن الجراح فقال له رجل : يا أمير المؤمنين فأين أنت من
عبد الله بن عمر فقال : قاتلك الله والله ما أردت الله بهذا أستخلف رجلاً ليس يحسن
يطلق امرأته ؟ ؟

قلت : أما أبو عبيدة عامر بن الجراح فقد صح عن رسول الله ﷺ انه لما قدم عليه
أهل اليمن وسألوه أن يبعث معهم رجلاً يعلمهم السنّة والاسلام أخذ بيد أبي عبيدة بن
الجراح وقال : هذا أمين هذه الأمة . وعن أنس بن مالك ان النبي ﷺ قال : الا أن لكل

أمة أميناً وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح . وفي حديث عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : نعم الرجل أبو عبيدة بن الجراح . وقيل إن عمر قال : جلساته مرة : تمنوا . فتحنى كل واحد بما حضره فقال عمر : لكني أتمنى بيتاً مثلثاً رجالاً مثل أبي عبيدة بن الجراح . وعن شهر بن حوشب أنه سمع عمر بن الخطاب يقول : لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح فاستخلفته فسألني عنه ربّي لقلت : سمعت نبيك يقول : هو أمين هذه الأمة . وعن ثابت بن حجاج أنه قال : لاستخلفته وما شاورت فإن سئلت قلت : استخلفت أمين الله وأمين رسوله . وجاء في الطبقات الكبرى لابن سعد : في ترجمة أبي عبيدة بن الجراح : إن عمر بن الخطاب أرسل إليه بأربعة آلاف درهم وأربعة دنانير : وقال للرسول : أنظر ما يصنع . قال فقسمها أبو عبيدة . قال ثم أرسل إلى معاذ بن جبل بمثلها وقال للرسول مثلها قال فقسمها معاذ إلا شيئاً قالت امرأته محتاج إليه . فلما أخبر الرسول عمر قال : الحمد لله الذي جعل في الاسلام من يصنع هذا .

وكانت وفاة أبي عبيدة رحمه الله في طاعون عمواس في خلافة عمر سنة ١٨ وكان أمير الجيش الذي فتح الشام ودفن في غور ييسان للنسوب إليه ، وبلغ من برّه بأهله أنه قال : وددت أني كبش فذبحني أهلي فأكلوا لحى وحسوا مرقى

وهو عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر أي من قريش ، وروى عنه رضى الله عنه أنه قال وهو أمير على الشام : يا أيها الناس اني امرؤ من قريش وما منكم من أحد أحر ولا أسود يفضلني بتقوى إلا وددت اني في مسلاخه (١) .

وأما سالم مولى أبي حذيفة فعلى إحدى الروايات هو ابن عتبة بن ربيعة ، وعلى رواية أخرى سالم بن معقل من أهل اصطخر كان مولى ثبينة بنت يعار الانصارية ، وهو يذكر في الانصار لعنق ثبينة لياه ، ويذكر في المهاجرين لكونه مولى أبي حذيفة زوجها الذي تبنّاه ورباه حتى صار يقال له سالم بن أبي حذيفة . وعن مالك بن الحارث كما ورد في الطبقات أن زيد بن حارثة كان معروفاً بنسبه ، وأما سالم مولى أبي حذيفة فلم يكن يعرف بنسبه ، فكان يقال سالم من الصالحين . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قد آخى بينه وبين أبي

(١) يريد أن يكون في جنبه أي يريد أن يكون ذلك الرجل .

عبيدة بن الجراح

ومرادى بهذا الذى نقلته فى عرض البحث عن حقيقة الخلافة وفى عرض الكلام عن عمر بن الخطاب وعن أبى عبيدة وعن سالم مولى أبى حذيفة رضى الله عنهم انه ليس من أمة على وجه الارض بلغت بها الديمقراطية ما بلغته فى الاسلام، فأنت ترى ان الامام عمر الذى يقول الرسول فيه : « لو كان نبى بعدى لكان عمر » قد رشح لخلافته على المسلمين مولى أصله اعجمى وقيل ان نسبه الاصلى غير معروف وهو سالم مولى أبى حذيفة . وأنت ترى ان أمين الامة أبى عبيدة بن الجراح يقول انه قرشى لكنه يتمنى أن يكون فى جلد زنجى اذا كان هذا يفضل فى التقوى . وقد جاء فى الأثر انه لما قدم المهاجرون الأولون من مكة الى المدينة نزلوا بالعصبة الى جنب قباء فأثمهم سالم مولى أبى حذيفة لأنه كان أكثرهم قرآنًا ، وكان بينهم يومئذ مثل عمر بن الخطاب وأبو سلمة بن عبد الأسد . فقد ثبت من هنا انهم لم يكونوا يعملون الا بأية (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) وان التقوى هى المزية الأولى فى الاسلام لا يعد لها حسب ولا نسب . ومن أقوال عمر المشهورة : والله لو جاءت الاعاجم بالاعمال وجئنا بغير عمل فهم أولى بمحمد منا يوم القيامة فلا ينظر رجل الى القرابة وليعمل لما عند الله فن قصّر به عمله لا يسرع به نسبه

ولعمري ان الذين يجزمون بأن الخلافة لا بد أن تكون فى فريش ويذهبون الى أن كل خلافة ادعاها غير قرشى فهى غير صحيحة ، مهما كان من فضله ، وكفاته قد يجدون فى قول عمر (لو كان سالم مولى أبى حذيفة حيًا لوليته أو لاستخلفته) ما لا ينطبق عليه جزمهم وما يجعلهم يتفكرون

ثم نعود الى حديث الشورى فنقول ان عمر أوصى عثمان بأنه ان ولى هذا الامر لا يحمل بنى أبى معيط على رقاب الناس ، وأوصى عليًا بأنه ان ولى هذا الامر لا يحمل بنى هاشم على رقاب الناس ثم قال للسته : قوموا فتشاوروا فامرؤا أحدكم . قال عبد الله بن عمر : فقاموا يتشاورون ، فدعاه عثمان مرة أو مرتين ليدخلنى فى الامر ولا والله ما أحب انى كنت فيه علما أنه سيكون فى أمرهم مقال أبى والله لعلما رأيته يحرك شففيه بشئ الا كان

حقاً^(١) فلما أكثر عثمان على قتلى : ألا تعقلون أن تؤمروا وأمير المؤمنين حي . فوالله لكأنما أيقظت عمر من مرقده . فقال عمر : امهلوا فإن حدث في حث فليصل بكم صهيب ثلاث ليال ثم أجمعوا أمركم فن تأمر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه

ولما طعن أبو لؤلؤة عمر ثلاث طعنات وطعن من يليه قال عمر : أدركوا الكلب فقد قتلني . فادركوه فانتحر أبو لؤلؤة بخنجره الذي طعن به الامام ثم أدرك عمر الترف فقال : قولوا لعبد الرحمن بن عوف ليصل بالناس . فاحتمل الناس عمر الى يثرب وفيهم عبد الله بن عباس قال ابن عباس : فلم أزل عند عمر ولم يزل في غشية واحدة حتى أسفر الصبح فلما أسفر أفاق فظفر في وجوهنا فقال : أصلى الناس ؟ فقلت : نعم . فقال : لا اسلام لمن ترك الصلاة . ثم دعا بوضوء فتوضأ ثم صلى ثم قال : أخرج يا عبد الله بن عباس فسل من قتلني ؟ فخرجت حتى فتحت باب الدار فاذا الناس مجتمعون جاهلون بخبر عمر . فقلت : من طعن أمير المؤمنين ؟ فقالوا : طعنه عبد الله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه . فدخلت فاذا عمر يُبد في النظر يستأني خبر ما بعثني اليه فقلت : أرسلني أمير المؤمنين لاسأل من قتله فكلمت الناس فزعموا انه طعنه عبد الله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه ثم طعن معه رهطاً ثم قتل نفسه . فقال عمر : الحمد لله الذي لم يجعل قاتلي يحاجني عند الله بسجدة سجدتها له قط ما كانت العرب لتقتلني

ويقال ان عمر لما طعنه أبو لؤلؤة أول طعنة ظن كلباً قد عقره ولم يعلم أن رجلاً طعنه الا عند الطعنة الثالثة . وكان أبو لؤلؤة من سبي نهاوند أى فارسياً وكان اذا جاء السبي الى المدينة نظر الى الصغار منهم وجعل يمسح رؤوسهم ويبكي ويقول : ان العرب أكلت كبدي . فظاهروا أنه ما حله على قتل عمر الاحب الانتقام من العرب الذين كانوا هزموا العجم لا سيما في واقعة نهاوند وأزالوا ملك الأكرسة وكان كل ذلك في زمان عمر . فهي احسنه في صدر فارسي عن زوال ملك قومه وسبي من سبي منهم واستئلال العرب اياهم ففتشني

(١) قلت وما تحقق من كلامه رضي الله عنه ان أطرب عثمان رضي الله عنه عثوا في أيامه فكانت تلك الفتنة التي أدت الى قتله والى ما عقب ذلك من الفتن والمصائب التي وقعت بسير الاسلام الى الامام ، ولم نزل نعمل في هذه الأمة ضلها الى اليوم

منها بقتل أمير العرب الذين أخذوا قومه . وكان عمر لما دخل عليه أمراء العجم أمسى وفيهم
الهرمزان قد قال لهم : الحمد لله الذى أعز الاسلام وخذلكم . فيظهر أنها بقيت هذه الكلمة
تعمل في قلوبهم . وكان عمر لا يأذن لسبي قد احتلم في دخول المدينة حتى كتب اليه المغيرة
ابن شعبه وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده صنعا ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول
ان عنده أعمالا كثيرة فيها منافع للناس انه حداد نقاش نجار فأذن له عمر في إرساله الى
المدينة وضرب عليه المغيرة مائة درهم كل شهر فجاء الى عمر يشتكى اليه شدة الخراج فقال
له عمر : ما ذا تحسن من العمل فذكر له الاعمال التي يحسن فقال له عمر : ما خراجك
بكثير في كنه عمالك فانصرف ساخطاً يتنمر فلبث عمر ليلتي ثم مر به العبد فسأله فقال له
ألم أحدث أنك تقول لو أشاء لصنعت رحي يطحن بالريح ؟ فالتفت العبد ساخطاً عابساً الى
عمر ومع عمر رهط فقال : لا صنعن لك رحي يتحدث بها الناس . فلما ولي العبد أقبل عمر
على الرهط الذين معه فقال لهم : أوعدن العبد آتفا . فلبث ليلتي ثم اشتمل أبو لؤلؤة على
خنجر ذى رأسين نصابه في وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد في غلس السحر فلم
يزل هناك حتى خرج عمر يوقظ الناس لصلاة الفجر فلما نادى منه عمر وثب عليه فطعنه ثلاث
طعنات احداهن تحت السرة خرقت الصفاق وهي التي قتلت ثم انحاز أيضاً على أهل المسجد
فطعن من يليه حتى طعن سوى عمر أحد عشر رجلاً ثم اتحرب بخنجره . وعن عمرو بن
ميمون قال : شهدت عمر حين طعن ، أنه أبو لؤلؤة وهو يسوى الصفوف فطعنه وطعن
اثنى عشر معه هو ثالث عشر فأنا رأيت عمر باسطاً يده وهو يقول : أدركوا الكلب فقد
قتلني فاج الناس وأنه رجل من وراثه فأخذه ومات ستة أو سبعة من طعنه فحمل عمر الى
منزله فأناه الطبيب فسقاه نبيذاً فخرج من احدى طعناته فسقاه لبناً فخرج فقال له الطبيب :
أوص بما كنت موصياً فوالله ما أراك تسمى . وفي رواية أبى الحويرث أن أبا لؤلؤة عندما
قال له عمر : لا تجعل لنا رحي ؟ أجابه : بل أجعل لك رحي يتحدث بها أهل الأمصار .
ففزع عمر من كنهه وكان على بن أبى طالب معه فقال له عمر : ما تراه أراد ؟ فقال : أوعدك
بأمر المؤمنين . قال عمر : يكفيناه الله قد ظننت أنه يريد بكلمته غوراً .

وقالوا انه لما طعن عمر اجتمع اليه البصريون المهاجرون والأنصار فقال لابن عباس :

أخرج اليهم فسلمهم عن ملاء منكم ومشورة كان هذا الذي أصابني . فخرج ابن عباس فسأله فقال القوم : لا والله لو بددنا أن الله زاد في عمرك من أعمارنا . ولما طعن عمر كان كلامه : وكان أمر الله قدراً مقهوراً وقال : ألم أقل لكم لا تجلبوا علينا من العلوج أحداً فغلبتموني . ولم يترك عمر صلاة الفجر بعد أن طعن وصلى وجرحه يثعب دماً ، وقال عند ذلك : لاحظ في الاسلام لمن ترك الصلاة . ولما أيقن عمر بالموت وارتج البيت بكاء قال : والله لو أني ما على الأرض من شيء لافتديت به من هول المطلاع . فقال ابن عباس : والله اني لأرجو أن لا تراها الا مقدار ما قال الله « وان منكم الا وارثها » ان كنت ما علمنا لأمر المؤمنين وأمير المؤمنين وسيد المؤمنين تقضى بكتاب الله وتقسم بالسوية فأعجبه قوله واستوى جالساً وقال : أتشهد لي بهذا يا ابن عباس ؟ قال نعم . وفي رواية أخرى أنه لما شرب عمر اللبن وخرج من جرحه بكى وأبكى من حوله فقال : هذا حين لو أني ما طلعت عليه الشمس لافتديت به من هول المطلاع . قالوا : وما أبكك الا هذا ؟ قال : ما أبكاني غيره فقال له ابن عباس : يا أمير المؤمنين والله ان كان اسلامك لتصرأ وان كانت امامتك لفتحاً والله لقد ملأت لمارتك الأرض عدلاً ما من اثنين يختصمان اليك الا اتهميا الى قولك . فقال عمر : أجلسوني فلما جالس قال لابن عباس : أعد علي كلامك . فلما أعاد عليه قال : أتشهد لي بذلك عند الله يوم تلقاه ؟ قال ابن عباس : نعم ففرح عمر بذلك وأعجبه . وحق عمر أن يفرح بشهادة مثل عبد الله بن عباس

وروى عن عبد الرحمن بن أبي بكر أنه قال حين طعن عمر : مررت على أبي لؤلؤة ومعه جفينة والهرمان وهم نجحوا فلما بغتهم ثاروا فسقط من بينهم خنجره رأسان ونصابه وسطه فانظروا ما الخنجر الذي قتل به عمر ؟ فوجدوه الخنجر الذي نفعه عبد الرحمن بن أبي بكر فانطلق عبيد الله بن عمر حين سمع ذلك من عبد الرحمن ومعه السيف فأتى لهرمان فقال له امض معي حتى تنظر الى فرس لي فلما مضى بين يديه علاه بالسيف قال عبيد الله بن عمر : فلما وجد حر السيف قال لا اله الا الله . وأما جفينة ، فكان من نصارى الحيرة وكان ظئراً لسعد بن أبي وقاص ، وكان يعلم الكتاب بالمدينة فجاءه عبيد الله بن عمر وقتله أيضاً ، ولما علاه بالسيف صلب بين عينيه ثم انطلق فوجد ابنة صغيرة لأبي لؤلؤة تدعى

الاسلام فقتلها فاجتمع عليه المهاجرون والأنصار ونهوه وتوعده فازداد غضباً وعرض بعض المهاجرين فلم يزل عمرو بن العاص به حتى أخذ منه السيف . ثم أقبل سعد بن أبي وقاص فتشاجروا وعبيد الله وتناصيا حتى حجزوا بينهما . ثم أقبل عثمان بن عفان قبل أن يبيع فتناصيا أيضاً فحجز الناس بينهما . وأظلمت الأرض على الناس ذلك اليوم . ثم يبيع عثمان بالخلافة فدعا المهاجرين والأنصار فقال : أشيروا عليّ في قتل هذا الرجل الذي فتق في الدين ما فتق . فاجتمع المهاجرون على كلمة واحدة يشايعون عثمان عليّ قتله ، وجلّ الناس الأعظم مع عبيد الله يقولون عن الهرمزان وجفينة : أبعدهما الله ويقولون : أما كفي قتل عمر فتريدون أن تتبعوا عمر ابنه . فكثر في ذلك اللغط والاختلاف الى أن جاء عمرو ابن العاص الى عثمان فقال له : يا أمير المؤمنين ان هذا الأمر قد كان قبل أن يكون لك على الناس سلطان فأعرض عنهم فسمع عثمان كلامه ووُدّرى الرجلان والجارية وأمسك عثمان عن قتل عبيد الله بن عمرو وفترق الناس وكان عثمان يقول لعبيد الله بن عمرو وهو يناصيه : قاتلك الله قتل رجل يصلي^(١) وصبية صغيرة وآخر من ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في الحق تركك^(٢) . وقيل ان عثمان وسعداً كانا يومئذ أشد أصحاب رسول الله على عبيد الله بن عمرو وما كفّ عثمان عن قتله الا بما قاله له عمرو بن العاص . وأما دفن عمر رضي الله عنه بجانب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر الصديق رضي الله عنه فان عمر استأذن عائشة في ذلك فأذنت له ، ثم دعا ابنه عبد الله بن عمر فقال له : يا بنيّ اني قد أرسلت الى عائشة استأذنها أن أدفن مع أخويّ فأذنت لي وأنا أخشى أن يكون ذلك لمكان السلطان فاذا مت فاعسلني وكفني ثم اجلني حتى تقف بي على باب عائشة . فنقول هذا عمر يستأذن الخ فان أذنت فادفني معهما والا فادفني بالقيع . قال ابن عمر فلما مات أبي خملناه حتى وقفنا به على باب عائشة فأذنت بدفنه بجانب رسول الله وبجانب أبيها وكان قد دفن أبو بكر على مساواة منكب رسول الله ﷺ فدفن عمر على مساواة حقويه . وكانت وفاة عمر عن ثلاث وستين سنة وقيل عن ٦٠ وقيل عن ٥٥ سنة

(١) يعني الهرمزان

(٢) يعني بالآخر جفينة النصراني

وقد طعنه أبو لؤلؤة يوم الأربعاء بقاء لأربع بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ ودفن يوم الأحد صباح هلال المحرم سنة ٢٤ وكانت مدة خلافته ١٠ سنوات وخمسة أشهر واحدى وعشرين ليلة — وأبو الفداء يقول عشر سنين وستة أشهر وثمانية أيام — من متوفى أبي بكر رضى الله عنهما

تولى الأمر عشر سنوات فلا بها الأرض فتوحات ونصب للإسلام بضعة عشر ألف منبر، فبالت شعري ماذا كان تم للإسلام من الظهور لو عاش فى الإمارة ٢٠ سنة أو ٣٠ سنة أو أكثر وقبل أن فاضت روح عمر بساعة قال لأبي طلحة الأنصارى : يا أبا طلحة كن فى حسين من قومك من الأنصار مع هؤلاء النفر أصحاب الشورى فانهم فيما أحسب سيجمعون فى بيت أحدهم فقم على ذلك الباب بأصحابك فلا تترك أحداً يدخل عليهم ولا تتركهم يمضى اليوم الثالث حتى يؤمروا أحدهم اللهم أنت خليفتي عليهم . فادفن عمر حتى عمل أبو طلحة بما أوصاه به الى أن بويع عثمان بن عفان . وغسل عمر ثلاثاً بالماء والسر وكان أوصى بأن لا يغسلوه بمسك وصلى على عمر فى مسجد الرسول بين القبر والمنبر ، وكان المصلى عليه صهيب ، قيل ان عمر أوصى بأن يصلى عليه صهيب فعملوا بوصيته . ولما صلى عليه جاء عبد الله بن سلام فقال : لئن سبقتمونى بالصلاة عليه لا نسبقونى بالثناء عليه فقام عند سريره وقال : نعم أخو الاسلام كنت يا عمر جواداً بالحق بخيلاً بالباطل رضى حين الرضى ونفص حين الغضب ، عفيف الطرف ، طيب الظرف ، لم تكن مدحاً ولا مغتاباً ، ثم جلس . وأورد محمد بن سعد فى الطبقات حديثاً عن على بن أبى طالب رضى الله عنه ساقه من ثلاثة عشر طريقاً بأسانيد مختلفة مع اختلاف قليل فى لفظ الحديث وهو : أتى على وعمر مسجى فقال : ما على وجه الأرض رجل أحب الى من أن ألقى الله بصحيته من هذا المسجى . وقال عبد الرحمن بن غنم مات عمر : اليوم أصبح الاسلام مولياً ما رجل بأرض فلا يطلبه العدو فأتاه آت فقال له : خذ حرك بأشد فراراً من الاسلام اليوم . وعن زيد بن وهب : أتينا عبد الله بن مسعود فذكرنا عمر فبكى حتى ابتل الحصى من دموعه وقال : ان عمر كان حصناً حصيناً للإسلام يدخلون فيه ولا يخرجون منه فلما مات عمر اثل الحصن فاناس يخرجون من الاسلام . ومما قال ابن مسعود : لو اعلم عمر يجب كلباً لأحييته والله انى أحسب العضاء قد وجد فقد عمر . وبكى سعيد بن زيد يوم مات عمر

وقال : اليوم بهي أمر الاسلام . وفي رواية قال : على الاسلام أبكى ان موت عمر لم الاسلام ثلثة لا ترقى الى يوم القيامة . ولأبي عبيدة بن الجراح في عمر بن الخطاب كلام قد صح كله قال : اذا مات عمر ررق الاسلام ما أحب أن لى ما تطلع عليه الشمس أو تقرب واتى أبقي بعد عمر فقال قائل : ولم ؟ قال : سترون ما أقول ان بقيتم اما هو فانه ولي وال بعد عمر فاخذهم بما كان عمر يأخذهم به لم يطع له الناس بذلك ولم يحملوه وان ضعف عنهم قتلوه وعن الحسن بن علي : أى أهل بيت لم يجبا فقد عمر فهم أهل بيت سوء . وعن حذيفة : كان الاسلام في زمن عمر كل رجل المقبل لا يزداد الا قرأاً فليما قتل رجه الله كان كل رجل المدبر لا يزداد الا بعداً . وقال أنس بن مالك قلاً عن أبي طلحة وقد رأى أصحاب الشورى وما يصنعون : لأننا كننا لأن تدافعوها أخوف منى من أن تنافسوها فوالله ما من أهل بيت من المسلمين الا وقد دخل عليهم في موت عمر نقص في دينهم وفي دنياهم وقيل في أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذا الرثاء :

جزى الله خيراً من أمير وباركت يد الله في ذاك الأديم الممزق
فمن يسع أو يركب جناحي نعمة ليذكرك ما قدمت بالامس يسبق
قضيت أموراً ثم غلرت بعدها بوائقي في أكلها لم تنفك

ولم يعرف قائل هذه الايات . وقيل انها سمعت في موسم الحج قبل وفاة عمر . وعلى كل حال فهي من الشعر الذي يصح أن يوصف بقوله :

وان أحسن بيت أنت قائله بيت يقال اذا أنشدته صفا

فانه قلما وجد امام أجدر بسلام الله من هذا الامام . وانه مهما جد الخلفاء والملوك العادلون فلم يدركوا شأوه . أما البوائقي التي أشار اليها صاحب الايات الثلاثة فقد بدأ ظهورها في زمن عثمان رضى الله عنه بسبب أقاربه بنى أبي معيط وتفتت في حرب الجبل وحرب صفين ، وغير ذلك من الفتن التي عقلت الاسلام عن التقدم في الارض بعد أن كاد يغلب عليها .

وعمر بن الخطاب هو أول من سمي بامير المؤمنين ، وهو أول من كتب التلخيص في شهر ربيع الاول سنة ست عشرة كتبه من هجرة النبي ﷺ من مكة الى المدينة وهو أول من جمع القرآن في المصحف وهو أول من سن قيام شهر رمضان ، وجمع الناس على

ذلك وكتب الى الآفاق في شهر رمضان سنة أربع عشرة وجعل للناس بالمدينة قارئين قارئا يصلي بالرجال وقارئا يصلي بالنساء . وهو أول من ضرب في الخمر ثمانين جلدة واشتد على أهل الرب والتهم ، وأحرق بيت رويشيد الثقفي وكان حائوفاً ، وغرب ربيعة بن أبيه بن خلف الى خيبر وكان صاحب شراب فلحق ربيعة بأرض الروم واربد . وكان عمر أول من عس في عمله بالمدينة وكان له عصا اسمها الدرة يؤدب بها ولقد قيل بعده : ليرة عمر أهيب من سيفكم . وهو أول من فتح الفتوح وهي الأرضون والكور التي فيها الخراج والتي فتح العرق كله السواد والجبال وانذر بيجان وكور البصرة وأرضها وكور الأهواز وطرش وكور الشام ما خلا أجنادين فأنها فتحت في خلافة أبي بكر الصديق ، وفتح عمر كور الجزيرة والموصل ومصر والاسكندرية وقتل رجه الله وخيله على الرى بفارس وقد فتحوا عامتها . وهو أول من مسح السواد وأرض الجبل ووضع الخراج على الأرضين والجزية على جاجم أهل النمة ، فوضع على الفتي ٤٨ درهماً وعلى الوسط ٢٤ وعلى الفقير ١٢ درهماً وبلغ خراج السواد والجبل في عهده ١٢٠ مليوناً . وهو أول من مصر الأمصار الكوفة والبصرة والجزيرة والشام ومصر والموصل وأتزلها العرب . وهو أول من استقصى القضاة في الأمصار وهو أول من دوت الديوان وكتب الناس على قبائلهم وفرض لهم الأعطية من النى وقسم القسوم في الناس وفرض لأهل بدر وفضلهم على غيرهم ، وفرض للمسلمين على أقدارهم وتقدمهم في الاسلام . وبدأ بالأقرب للأقرب لرسول الله ﷺ بنى هاشم ثم بنى تيم ثم بنى عدى . فجاء بنو عدى رهط عمر فقالوا أنت خليفة رسول الله ﷺ فلو جعلت نفسك حيث جعلك هؤلاء القوم قال : حج حج بنى عدى أردتم الأكل على ظهري لأن أذهب حسناتي لكم لا والله حتى تأتيكم الدعوة ولو أن تكتبوا آخر الناس والله ما أدركنا الفضل في الدنيا ولا ما نرجو من الآخرة الا بمحمد ﷺ فهو شرفنا وقومه أشرف العرب ثم الأقرب فالأقرب . وكان القوم اذا استوا في القرابة برسول الله ﷺ قدم عمر أهل السابقة وكان أبو بكر قد سوى بين الناس في القسم فقيل لعمر في ذلك فقال لا أجعل من قاتل رسول الله ﷺ كمن قاتل معه . فبدأ بمن شهد بدرأ من المهاجرين والأنصار وفرض لمن كان له اسلام كاسلام أهل بدر من مهاجرة الحبشة ، ومن شهد أحداً فرضاً واحداً وكان عمر أول من حمل الطعام في السفن من مصر الى الحجاز وكان يخاف على المسلمين

في بادئ الأمر من ركوب البحر فنهاهم عنه اشفاقا عليهم ولكنهم ركبوه فيما بعد عند اتساع الفتوحات وكان اذا بعث عاملا على مدينة كتب ماله واذا عزل عاملا قاسمه ماله وجعل ذلك القسم في بيت المال ومن هؤلاء الذين قاسمهم ماله سعد بن أبي وقاص وأبو هريرة. وكان يستعمل مثل عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان والغيرة بن شعبة ويدع من هو أفضل منهم مثل عثمان ، وعلى ، وطلحة ، والزبير ، وعبد الرحمن بن عوف وذلك لاشراف عمر على أولئك وهيتهم له وقيل له : مالك لأولى الأكارم من أصحاب رسول الله عليه السلام فقال : أكره أن ادنسهم بالعمل . واتخذ عمر دار الدقيق فجعل فيها الدقيق والسويق والتمر والزبيب وما يحتاج اليه يعين به المتقطع والضيف ينزل بعمر . ووضع في السبل بين مكة والمدينة ما يصلح من ينقطع به ويحمل من ماء الى ماء . وزاد عمر في مسجد رسول الله ﷺ ووسعه لما كثرت الناس بالمدينة ووضع نصب عينه أن لا يجتمع في جزيرة العرب دينان فأجلى اليهود منها الى الشام ، وأخرج نصارى نجران وأزلم ناحية الكوفة وأعطاهم بدل أملاكهم في نجران . وخرج الى الشام سنة ست عشرة وقسم الغنائم بالجالية وحضر فتح بيت المقدس ، وأتى كل شيء هناك على حاله وأمتع المسيحيين واليهود بحريتهم الدينية ، وأبى أن يصلى في كنيسة القيامة عندما أدركته الصلاة مع أن البطريك دعاه لذلك بل خرج من الكنيسة وصلى في مكان آخر حتى لا يأتى المسلمون من بعده فيقولوا هنا صلى عمر فia أخذوا الكنيسة من أيدي النصارى . وحج عمر بالناس عشر سنين . ولم يكن عمر يريد اشتغال المسلمين في الزراعة ولم يكن ذلك منه أهمالا لأنه بل كان أول من يقدرها قدرها ولكنه لم يشأ أن يشغلهم في ذلك الوقت عن الفتوحات ، وكان يعلم أنهم لو اشتغلوا بالزراعة لأحبوا أراضيهم ففرت همهم وتحلفوا عن الجهاد وهو يعلم أنه اذا اتسعت الفتوح وضرب الاسلام بجرانه في المشارق والمغرب أمكن المسلمين فيما بعد أن يتعاطوا الفلاحة ويحسنوها . وكان عمر يقول عن الإمارة انها أمر لا يصلح الا بالشدّة التي لا تجبريّة فيها وباللين الذي لا وهن فيه . وكانت هبة عمر في صدور الناس فوق تصور العقل لما كانوا يعلمون من أنه لا يرجى في الحق خيلا . واجتمع مرة على ، وعثمان ، وطلحة ، والزبير ، وقالوا لعبد الرحمن بن عوف وكان أجرا الصحابة على عمر : بأعبد الرحمن لو كُلت أمير المؤمنين فانه يأتى الرجل طالب الحاجة فتمنعه هيئته أن يكلمه في

حاجة حتى يرجع ولم يقض حاجته . فدخل عليه فكلمه فقال : يا أمير المؤمنين إن للناس فانه يقدم القدام فتمنعه هيتك أن يكلمك في حاجته حتى يرجع ولم يكلمك قال : يا عبد الرحمن أنشدك الله أعلى وعثمان وطلحة والزبير وسعد أمروك بهذا قال اللهم نعم قال : يا عبد الرحمن والله لقد كنت لم حتى خشيت الله في الدين ثم اشتدت عليهم حتى خشيت الله في الشدة . وكان رحمه الله من أشد خلق الله تواضعاً وأخضعهم لله قيل انه رقى المنبر ذات يوم حمد الله ثم قال أيها الناس لقد رأيته وما لي من أكال يأكله الناس إلا أن لي خالات من بني مخزوم فكنت أستعجب لمن الماء فيقبض لي القبضات من الزبيب . ثم نزل من على المنبر فقيل له ما أردت بهذا يا أمير المؤمنين فقال : اتى ووجدت بنفسى شيئاً فأردت أن أطلأطي منها . وكان مرةً ماراً بضحيان فقال لأصحابه لا اله الا الله المعطي ماشاء من شاء كنت أرى ابل الخطاب في هذا الوادى في مدرعة صوف وكان فظاً يرعبنى اذا عملت ويضربني اذا قصرت وقد أصبحت وليس بيني وبين الله أحد . وقال مرة أحب الناس الى من رفع الي عيوبى . ورأى الهرمزان عمر نائماً في المسجد فقال هذا والله الملك الهني .

هذه نبذة من سيرة عمر بن الخطاب رضى الله عنه أكثرها متواتر أجمعت عليه الرواة وإن وقع اختلاف في بعض الروايات من جهة اللفظ فلم يقع من جهة المعنى بحيث لا يخامر الانسان شك في أن سيرة عمر كانت هي هذه كما وصفها الناس بالتواتر خلفاً عن سلف ، ولولم تكن هذه سيرته حقاً لما كانت هبة الاسلام بلغت تلك الدرجة التي بلغت في أيامه ولولم يكن عمر ذلك الأمير العادل الذى لاتأخذه في الحق لومة لائم لما كان العدل العمري مثلاً سائراً بين الناس الى يوم الناس هذا . ولقد أردنا بنقل هذه الشواهد من سيرته رحمه الله تعريف حقيقة الخلافة في الاسلام واثبات أنها ليست في شيء من الملك العضوض الذى جد بعد الخلفاء الراشدين والذى عليه ملوك الأعاجم فسيرة عمر هي مثال بارز يأخذ منه القارئ صورة حقيقية عن كيفية الاسلام في زمان الخلفاء الراشدين وعن روح الأمانة التى أمرهم بها الشارع ﷺ فكانوا كلما تمشوا عليها أفلحوا وسادوا وكلما انحرفوا عنها وهنوا وفشلوا (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَ حَتَّى يَغْيُرُوا مَا بَأَنفُسِهِمْ)

الفصل الاول من الكتاب

في اليقظة الاسلامية

في القرن الثامن عشر كان العالم الاسلامي قد بلغ من التضعف أعظم مبلغ ، ومن التدنّي والانحطاط أعمق دركة ؛ فارتدّ جوّه وطبقت الظلمة كل صقع من أصقاعه ورجا من أرجائه وانتشر فيه فساد الأخلاق والآداب ؛ وتلاشى ما كان باقياً من آثار التهذيب العربي ؛ واستغرقت الأمم الاسلامية في اتباع الاهواء والشهوات ؛ وماتت الفضيلة في الناس ؛ وساد الجهل وانطفأت قسبات العلم الضئيلة ؛ وانقلبت الحكومات الاسلامية الى مطايا استبداد وفوضى و اغتيال ؛ فليس يرى في العالم الاسلامي ذلك العهد سوى المستبدين الغاشمين كسلطان تركية وأواخر ملوك المغول في الهند ؛ يحكمون حكماً واهناً قاشى القوة . متلاشى الصفة ؛ وقام كثير من الولاة والأمراء يخرجون على الدولة التي هم في حكمها وينشئون حكومات مستقلة ولكن مستبدة كحكومة الدولة التي خرجوا عليها ؛ فكان هؤلاء الخوارج لا يستطيعون اخضاع من في حكمهم من الزعماء هنا وهناك ؛ فكثرت السلب والنهب ؛ وفقد الأمن ؛ وصارت السبائك تخطر ظمأ وجوراً ؛ وجاء فوق جميع ذلك رجال الدين المستبدون يزيدون الرعايا ارهاقاً فوق ارهاق ؛ ففلت الأيدي ؛ وقعدت عن طلب الرزق ؛ وكاد العزم يتلاشى في نفوس المسلمين ؛ وبارت التجارة براراً شديداً ؛ وأهملت الزراعة ايما اهمال .

وأما الدين فقد غشيت غاشية سوداء ؛ فالبتت الوحداية التي علمها صاحب الرسالة الناس سجعاً من الخرافات وقشور الصوفية ؛ وخلت المساجد من أبواب الصلوات وكثر عبيد الأدعياء الجُهلاء وطوائف الفقراء والمساكين يخرجون من مكان الى مكان يحملون في أعناقهم التائم والتعاويز والسبعط ، ويوهمون الناس بالباطل والشبهات ويرغبونهم في الحج الى قبور الأولياء ؛ ويزينون للناس التماس الشفاعة من دفناء القبور ؛ وغابت عن الناس فضائل القرآن فسار يشرب الخمر والأفيون في كل مكان ؛ وانتشرت الرذائل وهتكت ستر الحرمات على غير خشية ولا استحياء . ونال مكة المكرمة والمدينة المنورة ما نال غيرها

من سائر مدن الاسلام ، فصار الحج للقدس الذي فرضه النبي على من استطاعه ضرباً من المستهزآت ، وعلى الجلبة فقد بدل المسلمون غير المسلمين وهبطوا مهبطاً بعيد القرار ، فلو عاد صاحب الرسالة الى الأرض في ذلك العصر ورأى ما كان يدهي الاسلام ، لغضب وأطلق اللعنة على من استحقها من المسلمين ، كما يلعن المرتدون وعبيد الأوثان^(١)

وفيا العالم الاسلامي مستغرق في هجته ومدج في ظلمته ، اذا بصوت قد يدوى من قلب صحراء شبه الجزيرة ، مهد الاسلام ، يوقظ المؤمنين ويدعوهم الى اصلاح والرجوع الى سواء السبيل والصراف المستقيم ، فكان الصارخ هذا الصوت انما هو المصلح المشهور محمد بن عبد الوهاب الذي أشعل نار الوهاية فاشتعلت وانفجرت ، واندلعت ألسنتها الى كل زاوية من زوايا العالم الاسلامي . ثم أخذ هذا الداعي يحض المسلمين على اصلاح النفوس واستعادة المجد الاسلامي القديم والعز التليد ، فثبتت نباشير صبح اصلاح ثم بدأت اليقظة الكبرى في عالم الاسلام .

وُلد محمد بن عبد الوهاب في نجد الواقعة في قلب الصحراء العربية ، حوالي سنة ١٧٠٠ م وكانت نجد في ذلك العصر ، على انحطاط العالم الاسلامي وتدليه ، أنقى البلدان اسلاماً وأطهر الأقطار ديناً . وقد عرفنا فيما أسلفنا من الكلام كيف كانت تنتقل الخلافة من دور الشورى الى دور الاستبداد الشرقي وكيف أخذ على أثر ذلك العرب الأحرار أبادة الضيم يعودون أذراجهم الى الصحراء حيث امتنعوا بحريتهم في حرز بلادهم وموطنهم ، وصدوا عنهم كل حامل عليهم . فلا خليفة ولا سلطان غرر بنفسه يوماً لاختراق تلك الصحارى الرملية المحرقة والتوغل في فيافيها المهلكة حيث الموت الكريه كامن على الدوام لكل طامع غريب دخيل . فالعرب هناك لم يعرفوا قط حاكماً عليهم ، بل دأبهم دوماً الحل والترحال وارتباد المنتجعات في مختلف الواحات في قلب الصحراء . وفي هذا الحصن المنيع

(١) لو أن فيلسوفاً هرباً من فلاسفة الاسلام ، أو مؤرخاً عبقرياً بصيراً بجميع أمراض الاجتماع ، أراد تشخيص حالته في هذه القرون الأخيرة ما أمكنه أن يصيب الحز وأن يطبق الفصل تطبيق هذا الكاتب الأميركي ستودلر . (ش)

استطاع العرب منذ القديم الاحتفاظ بفضائلهم الدينية لا تشوبها شائبة ، ورايتهم السياسية لا تنفخ في بنيانها ريج . أما البندو الرحل فالزعامة فيهم لشيوعهم الذين يتولون القيام على أحكامهم وتدير شؤونهم . وأما الحضري الولعت فالزعامة فيهم على الغالب لشيوخ الأسر العليا منزلة ومكانة ، بيد أن مبلغ ما في أيدي هؤلاء الشيوخ من السلطة المطاعة حق الطاعة إنما هي سلطة صورية واهنة ، لا تقوى على السوام على الوقوف في وجه تيار العادات القومية والعرف . وجل ما استطاع الترك اخضاعه من بلاد العرب هو أنهم بسطوا شيئاً من سلطانهم على الأماكن المقدسة الحجازية وساحل البحر الأحمر . أما نجد ، البلاد الداخلية ، فقد ظلت حرة مستقلة . وما برح عرب الصحراء فيها يغالون في الاحتفاظ بما يتحضر اليهم من آباءهم وأجدادهم من فضائل الدين ووحدة السياسة وعروة الجامعة ، فلذلك ما انفكوا قط ينعون على العالم الاسلامي سقوطه فيما نهت الرسالة عنه وهم يزيدون استمساكاً بالاسلام على أصله وجوهره ولبابه ، وذلك حقاً مما يلائم طبائعهم ويتفق مع أمزجتهم .

هكذا كانت حالة نجد لما ولد فيها ابن عبد الوهاب . واذ كان منذ أول شأبه شديد الميل الى الاطلاع والتفقه في الدين ، لسرعان ما اشتهر ذكره وذاع اسمه ، فعرف بعلم وافر قواماً على التقوى . فخرج الى مكة في أوائل عمره وطلب العلم في المدينة المنورة ، وساح الى كثير من البلاد المجاورة حتى فارس ثم عاد الى نجد مشتعلًا غضباً دينياً لما رآه بأم عينه من سوء حالة الاسلام ، فصحت عزيمته على القيام بدعوة الإصلاح . ففضى سنين عديدة راحلاً من بلاد الى بلاد في شبه الجزيرة ، فبشر بالدعوة ، موقظاً النفوس ، حتى استطاع بعد جهاد طويل أن يجعل محمداً بن السعود ، وهو أكبر أمراء نجد وأعلى زعمائها كعباً وشأنًا يقبل الدعوة ويدخل فيها ، فاكتسب ابن عبد الوهاب بذلك مكانة أدبية عالية ومنزلة اجتماعية رفيعة وقوة حربية لا يستهان بها ، فاستفاد من ذلك استفادة جليلة قد مكنته من بلوغ غايته وإدراك غرضه . فتكوفت على التوالي وحدة دينية سياسية في جميع الصحراء العربية شبيهة بتلك الوحدة التي أنشأها صاحب الرسالة ، وفي الواقع فإن المنهج الذي نهجه ابن عبد الوهاب ليشبه شبحاً كبيراً ذاك الذي نهجه الخلفاء الراشدون كأبي بكر وعمر . ولما مات سنة ١٧٨٧ خلفه ابن السعود فكان خير خليفة للمصلح الاسلامي الكبير ، واقفني الوهابيون آثار خلافة الراشدين ، وعلى ما كان في يد ابن السعود من القوى الحربية

العظيمة ، فان ذلك ما كان ليصرفه عن أن يكون على السوام نازلاً على رأى الجماعة وشوراها ، فلم يمتن حرية أتباعه وبنى قومه ، وكانت حكومته على عنفها مكينة عادلة فاقطع التعدي وأمن الناس السرقات وانتشر الأمن وسادت الطمأنينة والراحة . وعكف على العلم والتهديب ، فكان في كل واحة مدرسة ، وفي كل قبيلة بدوية عدد من المعلمين

وبعد أن أخضع ابن السعود نجداً ، وتم له الأمر في كاملها : أخذ يستعد ليقوم بعمل أكبر ألا وهو اخضاع جميع العالم الاسلامي . ونشر الإصلاح فيه . فجعل نصب عينه في المقام الأول تحرير الأماكن المقدسة الحجازية . فكثرت على الحجاز في صدر القرن التاسع عشر بمقاتلته الشجعان المستعدين غير « دينية » . وكان له ما أراد من الاستيلاء على الأماكن المقدسة ، فلم تستطع قوة الوقوف في وجه الوهابيين وهم يحملون على الترك ، والترك في نظرهم أهل الارتداد والجحود ، ومقتصبو الخلافة اغتصاباً ، وحققا أن تكون أبداً في العرب . وبينما كان ابن السعود سنة ١٨١٤ بعد العدة لفتح سورية وهيمته متينة ؛ كان يخيل الى العالم منه أن الوهابيين متدفقون على الشرق تدفقاً ، وصانعون ما شاء الله من الإصلاح في الاسلام

غير أن ذلك ما قدر ليكون . فلما أيقن سلطان تركية أنه لا يستطيع القضاء على الوهابيين استصرخ بطلا من مشاهير الأبطال ، وهو محمد علي ، واستكفاه أمر القضاء عليهم وكان هذا المقدم الابناني سيد مصر وأميرها ، ووافقاً حق الوقوف على قدرة أوربة وشدة بأسها وتفوقها ، فدعا اليه ضباطاً من أهل الغرب فنظمو له جيشاً قويا ، ودر بوه تدريجاً على الطراز الغربي ، وجهزوه بمعدات الاسلحة الغربية . وكان غالب هذا الجيش مؤلفاً من المقاتلة الابنانيين الاشداء ، فسرعان ما أجلب محمد علي نداء السلطان فأيقن حينئذ أن الوهابيين على شدة غيرتهم الدينية وحاستهم لن يستطيعوا بعد الوقوف في وجه البنادق والمدافع الأوروبية يطلق عيارها جنود مجريون . وبما هي الامدة قصيرة حتى استردت الأماكن المقدسة الحجازية ، ورد الوهابيون على اعقابهم فاقبلوا الى الصحراء ، فاخفت الامبراطورية الوهابية الوليدة للحال اختفاء السراب ، وأرخت الستار على النور السياسي

الوهابي (١)

يبد أن خاتمة هذا الدور السياسي كانت فاتحة الدور الديني ، فقد ظلت نجد بؤرة تشتعل فيها نار الغيرة الدينية ، ومنبثق نور تنبثق منه الاشعة الوهاجة الى كل ناحية من نواحي الأرض ، وما فتئ الوهابيون منذ قضى على قوتهم السياسية يشنون روح الحركة الدينية في مئات الألوف من الحبيج الوافدين كل عام الى مكة والمدينة من كل قطر من أقطار العالم الاسلامي ، فيقتبس هؤلاء ناراً وهاية ثم يعودون الى أوطانهم يشعلون بها ما استطاعوا اشعاله في سبيل الإصلاح . وهكذا قد استطاع الوهابيون أن يبنوا بذوراً تلاها الاختيار الشديد للثورة الدينية في كل فج اسلامي ، حتى بلغت دعوتهم الدينية أقصى المعمور فقام في شمالي الهند الزعيم الوهابي المغالي السيد احمد (٢) مستغفراً مسلحاً بنجاب وأنشأ دولة وهاية . فكان هذا الزعيم بعد عدته لفتح سائر شمالي الهند خالت منيته بينه وبين ذلك ، واضمحت الدولة الوهاية الهندية سنة ١٨٣٠ غير أنه لما جاء الانكليز يفتتحون البلاد عانوا الأمرين من بقايا النار الوهاية الكامنة في الرماد ، وظلت هذه النار مخبوءة الى ما شاء الله فكانت عاملا من عوامل « الثورة الهندية » ، ثم استطاع من شررها ما تناول أفغانستان وسائر القبائل الهندية عند الحدود الشمالية الغربية فأشعلها أيما اشعال . وفي تلك الفوضى قام السيد محمد بن السنوسي في الجزائر وأتى مكة ورضع أفكار الوهاية فيها ، ثم أخذ يجاهد في سبيل انشاء الطريقة الدينية للمروقة باسمه تمهيداً للجامعة الاسلامية . وفي ذلك الأوان أيضا نشأت الدعوة البابية (البهائية) في بلاد فارس ، وهذه الدعوة وإن كانت بتعاليمها بعيدة عن تعاليم الوهاية ، غير أنها بلا مشاحة حاملة روحاً كروح الوهاية كأنها منكمس لها .

وخلال جيل تلا اتسعت الدعوة الوهاية بأفقيها ومضطربها اتساعا كبيراً ، وتطورت تطوراً عظيماً حتى صارت تعرف باليقظة الاسلامية ، ثم اتسعت دعوة اليقظة الاسلامية بأفقيها أيضاً حتى تعددت متجهاتها ومناحيها ، وأهم هذه المتجهات إنما هي الدعوة الكبرى

(١) اقرأ ما يأتي في الدعوة الوهاية وحركتها :

الاسلام بالقرن التاسع عشر A Le Chatelier, l'Islam au XIX^e siècle (Paris 1888)

معتقد الوهاية A. Chodzko "Le d'isme des Wahabis" Journal Asiatique

(٢) هو غير « السر السيد احمد » من عليكرة للسلم الهندي الحر المعود من رجال منتصف القرن التاسع عشر

المعروفة بالجامعة الاسلامية . واتنا سنفرّد قسماً مخصوصاً في غير موضع من هذا الكتاب للكلام على هذه الدعوة الكبرى نبين فيه سيرها وخطورتها السياسية ، مكتفين الآن بالكلام على سائر وجهات البقطة الاسلامية ومبلغ مكاتبتها الدينية والتهديدية (١)

فالدعوة الوهابية انما هي دعوة اصلاحية خالصة بحجة . غرضها اصلاح الخلق ، ونسخ الشبهات ، وابطال الأوهام ، ونقض التفسيرات المختلفة والتعاليق المتضاربة التي وضعها أربابها في عصور الاسلام الوسطى ، ودحض البع وعبادة الأولياء ، وعلى الجبلية هي الرجوع الى الاسلام والأخذ به على أوله وأصله ، ولبابه وجوهره ، أى انما الاستمسك بالوحدانية التي أوحى الله بها الى صاحب الرسالة ، صافية ساذجة ، والاهتداء والاتهام بالقرآن المنزل مجرداً وأماماسوى ذلك فباطل وليس في شيء من الاسلام . ويقتضى ذلك الاعتصام كل الاعتصام بأركان الدين وفروعه وقواعد الآداب ، كالصلاة والصوم وغير ذلك ، والكون على السذاجة التامة في أحوال المعيشة ، وتحريم اتخاذ الملابس الحريرية ، والتأق في الأطعمة ، وشرب الخمر والقهوة ، والأفيون والتبغ ، وغير ذلك مما بعضه من أسباب السرف وبعضه الآخر من المضار المفسدة لسلامة العقل ، وليس هذا جميع ما في الأمر ، بل عد الوهابيون المباني الدينية المزخرفة من نواهي الاسلام . فهدموا قبة قبر الرسول في المدينة المنورة ، وخرّبوا ما دُفن المساجد ، فهم على اغناهم في الاعتصام بالفروض الدينية وقواعد الآداب ، كانوا على ضعف شديد في المدارك وبعد في التعصب . فلذلك كان من حسن حظ الاسلام أنهم باعوا بخسران سلطتهم السياسية ، فقصرُوا مساعيهم ودعوتهم على التعاليم الدينية الأدبية فحسب

وقام على أثر ذلك عند من النقدة، اتخذوا الوهابية دليلاً لكلامهم وقالوا انما الاسلام بجوهره وطبائعه غير قابل للتكيف على حسب مقتضيات العصور وبماشاة أحوال الترقى والتبديل ، وليس الفأ لتطورات الأزمنة وتغيرات الأيام ، بيد أن تقدم هذا لفاسد باطل ولا

(١) لاينكر أن الوهابية هي نهضة في الاسلام عظيمة ممتدة في أكثر بلاد العرب وفي الهند والفانجون بها أولو تصب شديد ، وربما أفرطوا في مبادئهم وغلوا في عقائدهم شأن جميع للذاهبات لايقف أتباعها عند الحد الذي وضعه أصحابها . ولكن المقرر أنها حركة اناثة الى العقيدة الحق وهدى السلف الصالح واقتفاء أثر الرسول (ص) والصحابة ، ونيز الحرافات والبدع ، وحظر الاستغناء بغير الله ، ومنع التمسح بالقبور والتبديد عند مقامات الأولياء ، ولذلك يسمونها عقيدة السلف ، ولقب الوهابيون أنفسهم سلفيين ، وأكثر اعتلاهم في الاجتهاد على الامام احد بن حنبل ، والامام ابن تيمية ، وتلبيته ابن قيم الجوزية . (ش)

مسوخ له . اذ قد فاتهم أن النور الأول لكل أصلح ديني انما هو الرجوع الى حالة أصل ذلك الدين المراد اصلاحه ، والاستمسك به على حاله الأولى استمسكاً لا يحتمل فقد نافذ ولا اتهام منهم . فالمصلح الديني لا يرى سبيلاً للقيام بالاصلاح وبلوغ الغاية ، الا بنسخ جميع البع والأوهام اللاصقة بالدين ، دون اعتبار صفاتها وماهيتها . ليعتبر العاقل اللبيب أنه لما بدأ الاصلاح البروتستنتي عندنا انما كان مبنوً على هذه الطريقة ، فقد نبذ المتعصبة المتشددة من البروتستنت المعروفين « بالمطهرين » المصلح الكبير « أراسيموس »^(١) واتهمهم بالباطل ، وشددوا عليه النكير ، متعاضدين قائلين ان الحركة الاصلاحية انما هي افتراء على الدين الصحيح ، ولا شأن لها سوى ابدالها « البابا » المعصوم بالتوراة المعصومة وأخذت اليقظة الاسلامية تنتشر انتشاراً مزداداً ، ومبادئ التجدد والاصلاح الحقيقي تنمو مطرداً . وكان مما لاشك فيه وأمره طبعي أن عادت الحرية العقلية الى الظهور شيئاً فشيئاً ، فلم يجهد المصلحون المسلمون في أوائل القرن التاسع عشر كثيراً حتى أدركوا المعتزلة ، فاستكشفوا دقائقها ونفخوا فيها نسمة روحية فصارت الى الحياة . وقد سبق لنا فأتينا على وصف النزاع الذي قام مشنداً بين أرباب منهل النقل والسنة والتقليد من جانب وأرباب منهل العقل أعني المعتزلة من جانب آخر في أوائل عهد الاسلام ، فكانت الغلبة لاتباع المنهل الأول ، فاخذت المعتزلة وباحت آثارها انحاء حتى عادت فظهرت اليوم الى الوجود بظهور المصلحين الأحرار ، الذين ما فتئوا يؤيدون مذاهبهم وآراءهم الاصلاحية يراهم أولئك الجهابذة السابقين من المعتزلة ، وبأحاديث وبآيات من الكتاب . فن ذلك استنهاهم على قبول الاصلاح في الاسلام بما هو مأثور عن صاحب الرسالة من قوله : « انما أنا بشر ، اذا أمرتكم بشيء من دينكم خفوا به ، واذا أمرتكم بشيء من رأيي فاعلموا أنا بشر » . رواه مسلم بهذا اللفظ عن رافع بن خديج . وقوله أيضاً « انكم في زمان من ترك فيه عشر مآثر به هلك ، ثم يأتي زمان من عمل منهم عشر مآثر به نجا » رواه الترمذي عن أبي هريرة . وروى أحمد في مسنده عن أبي ذر مرفوعاً : « انكم في زمان علمائهم

(١) هو سيدريوس اراسيموس (١٤٦٧ - ١٥٣٦ م) أحد الابطال الثلاثة في الاصلاح الانكليزي على عهد آل تودور . وزميله يوحنا كوكف (١٤٦٦ - ١٥١٩ م) وتوما مور (١٤٧٨ - ١٥٣٦ م) - (المغرب)

كثير وخطباؤه قليل من ترك فيه عشر ما يعلم هوى - أو قال هلك - وسيأتى على الناس زمان يقل علمناؤه ويكثر خطباؤه ، من تمسك فيه بعشر ما يعلم نجا ^(١) »

وقبل أن نشرع في الكلام على آراء هؤلاء المصلحين المسلمين وما قاموا به من الاعمال في سبيل الإصلاح ، يجدر بنا أن نبحت بحث المحص الخبير في تقود النقدة الغربيين ، القائلين ان الاسلام بطباطه غير قابل للإصلاح ، وبماهيته غير مستعد لايلاف روح العصور المتريفة بترق الحضارة والعلوم ، اذ لم ينفر الجديون النصارى ^(٢) وحدهم في هذه النقود وما يدور حولها أخذاً ورداً بل شاركهم في ذلك غيرهم في أبناء الفرنجة كأتباع مذهب العقيلة وفيهم « رينان » الفرنسى ^(٣) ونفر من أعظم الرجال الذين تقلدوا مناصب الأحكام العالية في العالم الاسلامي نظير اللورد كرومر ^(٤) واضرا به . أما هذا الأخير فقد أوجز رأيه بقوله : « الاسلام غير قابل للإصلاح ، أعنى ان الاسلام بمجدها مصلحا انما هو غيره حاضراً بل هو شئ آخر »

وعلى هذا فيجب علينا أن تدبر حق التدبر أقوال هؤلاء النقدة لوقوفهم أكثر من غيرهم على شؤون الاسلام ، ولأن منهم من عرف المسلمين في ديارهم عهداً طويلاً . على أنه بعد اقامة الوزن لهذا كله لايتردد الباحث المقارن في تاريخ الأديان ، ولا سيما في آراء المصلحين المسلمين الحديثاء ، وما استطاعوا القيام به من الإصلاح من القرن الماضي ، أن يدحض جميع هذه المتهمات اصحاصاً ، ويحجه أربابها بالحجج الدامغة والبراهين القاطعة جيباً . يجب ألا يغربن عن البال أن الاسلام في يومه هذا انما يجتاز دوراً كذلك الدور الذي قد اجتازته النصرانية في أوائل عهد الإصلاح في القرن الخامس عشر . فالدوران حقا

(١) قلنا هذه الاحاديث بنصها الحرفي كما أرشدنا اليها حضرة الاستاذ العلامة السيد محمد رشيد رضا

(٢) اقرأ كتب الفس المرسل س . م . زومر Rev. S. M. Zwemer الآتية : —

« بلاد العرب أو مهد الاسلام » Arabia, The Cradle of Islam (Edinbourg 1900)
« مفندات الاسلام » Reproach of Islam. (London 1915) و « العالم الاسلامي اليوم »
The Mohammedan World of To-day وهي مجموعة محاضرات وخطب تليت في مجمع المرسلين
البرلستنت المعقود في القاهرة سنة ١٩٠٦

(٣) كتاب « الاسلام والعلم » Renan, l'Islamisme et La Science (Paris 1883)

(٤) كتاب « مصر الحديثة » Cromer, Modern Egypt. Vol 2 (London 1908)

متشابهان من حيث سيادة عقيدة النقل والتقاليد على عقيدة العقل سيادة مطلقة ، ومن حيث العداء المنتشر للحرية الفكرية والعلوم الطبيعية الصحيحة ، لا ينكر أن الواقع على كتب الشريعة الاسلامية والتاريخ الاسلامى للألف الأخير ، يبطله على الجلة أن الاسلام لم يتفق كل الاتفاق مع الحضارة الحديثة ، والتقدم العصرى ، ولكن نقول أفلم تكن النصرانية على مثل هذه الحالة عينها فى صدر القرن الخامس عشر ؟ فمن يقارن بين الشريعتين الاسلاميه والنصرانية من جميع وجوههما ، ير أن روح الأولى اليوم : وروح الأخرى بالأمس ، انما هي روح واحدة . فلننظر فى شئ من هذا ، وهو تحريم الربا فى الشريعة الاسلامية تحريماً لو أصبح لكان من شأنه القضاء على التجارة والصناعة باعتبار معنييهما اليوم . وقد كان من أمر غالب هؤلاء النقدة أن يذكروا غير مرة تحريم الربا هذا دليلاً على جود فى الاسلام جوداً يسك به عن مجازاة الحضارة العصرية بيد أنه يجب الا يند عن البال أن الشريعة النصرانية قد حرمت الربا أيضاً تحريماً لا يوصف ، وقد كانت متشددة فى ذلك ما استطاعت ، فكانت نتيجة الأمر أن اليهود انبروا للبدان وظلوا قروناً عديدة محتازين التجارة الأروبية وجناة ثمراتها ، لا يشاركهم فى ذلك مشارك ولا يزاحم مزاحم . وحدث أن « الجبردين » أقدموا حيناً على التدين بعض التدين ، فعدوا هراطقة النصرانى وكفرتهم ، واتهموا بارتكاب النواهي ، واضطهدوا شراضطهاد . ولننظر فى شئ آخر يزداد الأمر تحقفاً وانجلاء . يقول متعصب النقدة أن الاسلام يحافى الحرية الفكرية ، وينكر استكناه الحقائق العلمية الطبيعية فلمع الحق لو شاء الاسلام أن يحتج على النصرانية ويرد اليها افتراءها ، لكان لديه حجة آدمغ وبرهان أقطع مما هو مدون فى صحف التاريخ النصرانى ان « غاليلو » المشهور قبح جلد وعذب ، وأدين الهول أشكالاً ، منذ أقل من ثلثائة سنة ^(١) بحضرة المجلس « البابوى » ، ليرتد عن تعطيله وهرطقته التى جاهر بها يومئذ ان الأرض تدور حول الشمس ؟

أطبق بنا بعد جميع هذا أن تعامى عما قاله محمد فى شأن العلم ؟ وأن تنكر تكريمه له كل التكريم ، وهذه كلاته البليغة مازالت شاهداً على ذلك خالداً ، وهاك بعضها : —
 « اطلبوا العلم ولو فى الصين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم » . رواه العقيلي فى

« الضعفاء » ، وابن عدى في « الكامل » والبيهقي وابن عبد البر عن أنس رضي الله عنه « اطلب العلم من المهد الى اللحد ^(١) » .

« لأن تغدو فتعلم باباً من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة ^(٢) » .

« يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء ^(٣) » .

« العلماء ورثة الأنبياء ^(٤) » .

« أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، ثم قال عز وجل : وعزني وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على منك ، بك آخذ ، وبك أعطي ، وبك أثيب وبك أعاقب ^(٥) » .

فهذه الأحاديث وكثير غيرها إنما هي برهان على أن الأحرار من المصلحين المسلمين يؤيدون اصلاحهم الحر بالانصوص الدينية الماشية لكل عصر ، والصالحة لقتضيات كل دور ولست أعني بهذا أن دور هذا الإصلاح في عالم الاسلام ، بحق كونه دوراً اصلاحياً حراً ، سائراً سير التقدم والترقي ، فهو لا محالة مدرك غاية الظفر وبالغ محجة النجاح التام . فالتاريخ إنما يحوى بين دفتيه كثيراً من أخبار الأمم التي فشلت بعد جهد وجبطلت عقب نصب . وقد علمنا فيما تقدم من الكلام كيف نشأت المعتزلة الحرة في أوائل الاسلام ، وكيف ذوت جفت فلهبت ريحها . بيد أن الحقيقة الكبرى التي ينبشها التاريخ ، وليس باستطاعة أحد انكارها ، أنه متى ملأ من ميقات اليقظة الحقيقية في أمة ، وأنشأت العصبة الجنسية تدب في عروق أبناء تلك الأمة ديباً مستمرا ، أصلح الدين لا محالة ، ونقض عنه غبار التقليد اللصوق به ، وحرز من عهد رسفاته ، وجل تحملاً يلائم روح اليقظة ، وأخذ به أخذاً متفقاً مع متجه النهضة . فهل من أمة من أمم الأرض يقظت يوماً هذه اليقظة فهبت فسارت في سبيل العلى ثابتة الخطى رابطة الجأش ، فكان الدين حجر عثرة أو علة فشل لها ؟ اللهم لا . قد تبلغ تلك الأمة فترة تقف فيها مدالة صعباً من الصعاب ، أو حالة اربطة من الارب ، أو

(١) ألقانا الاستاذ السيد رشيد رضا أنه لم يره حديثاً نبوياً

(٢) رواه ابن عبد البر عن حديث أنس ، وفي بعض ألفاظه « مائتا ركعة » ورواه آخرون بألفاظ أخرى

(٣) رواه ابن عبد البر عن الفيرازي عن أبي الدرداء رضي الله عنه

(٤) رواه أحمد وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي الدرداء .

(٥) وفي رواية « ما خلقت شيئاً أحسن منك » .

من محبة عقبة قائمة في السبيل . ثم ما تزال مستحثة ركبها ومعملة المهاميز في مطيها ، حتى تبلغ الغاية وتقطف ثمرة الجهاد يانعة . وعلى ذلك فليعلم أنه ليس من الممكن بعد أن العالم الاسلامي يوفى عزمه فيتقاعس عن السير الدراك ما دامت روحه نائرة وعزمه متقدأ ، وهو فوق ذلك كله يزداد مساساً مع الحضارة الغربية ، واقبالاً عليها وأخذاً عنها . ان العالم الاسلامي لن يستطيع بعد اليوم البقاء على عزله كما كان فيما مضى ، حتى ولو شاء هذا ، اذ جميع مافيه اليوم انما يهرهن على انقلاب شديد وانفعال عميق وتطور من حال الى حال . يقول النقدة مثل اللورد كرمز ان الاسلام منقحاً ليس الاسلام حاضراً ، بل شيئاً آخر ، أليس هذا ترى العجب كل العجب ؟ فلماذا لا يظل الاسلام اسلاماً ؟ إذا شاء المسلمون أن يظلوا الى ما شاء الله مسلمين ، وأن يظل دينهم دينهم ، وأن يستنيروا أبداً بروح الرسالة المحمدية ، أنكرنا عليهم اسمهم كأنه شيء لا يجب أن لا يكون ؟ هذه النصرانية الحديثة تختلف اختلافاً بعيداً عما كانت عليه في الأجيال الوسطى ، وأكثرها اليوم بيان أكثرها بالأمس ، وهناك تناف واسع الشقة وتباين شديد بين بعض الكنائس والبعض الآخر ، ناهيك بهما من تناف وتباين بعيدى المضطرب والغور ، وعلى هذا كله فجميع الطوائف النصرانية ما برحت تدعى نصرانية ، فبالله علام هذا التعامى في حق الاسلام ؟

وقد حان لنا الآن بعد الذي تقدم أن نبسط الكلام على قادة الاصلاح من المسلمين ، مدققين النظر في ذلك بتجرد عن الهوى بحيث يجب أن تكون أحكامنا مبنية على ما قاله هؤلاء المصلحون القادة من الأقوال وما قاموا به من الأعمال ، وليس على ما هو مدون عنهم في بطون الكتب والتواريخ التي ذهب واصفوها فيها منذهب الغرض ، فقد قال أحد المصلحين المسلمين وهو جزائري^(١) قولاً سديداً : — « لا تقاس حضارة أمة بما في كتبها الدينية من السطور والعبارات ، بل بما تقوم به تلك الأمة من الأعمال . »

أنشأ المسلمون الأحرار المتأخرون منذهبهم الحر على الأسس التي وضعتها المعتزلة منذ ما يقرب من ألف سنة خلت . ومن تدبر تاريخ الاسلام حق التدبر ، أيقن كل الايقان أن الاسلام لم يخل يوماً في جميع ماضيه حتى في أشد عصوره حلكاً من بعض المصلحين الأحرار ذوي العقول النيرة والمدارك الثاقبة والهمم الصادقة ، الذين انما كانوا يتوالون الحقة بعد

الحقبة ، فيصرخون في المسلمين صرخات الاصلاح الشديدة ، ويرفعون علما من اعلام الهدى والارشاد ، واليك مثالا من هذا ، فقد كتب الغراني المشهور ، وهو من رجال القرن السادس عشر : « ليس بعزير على الله عز وجل أن يكشف لعباده المخلصين في المستقبل ما لم يكشف مثله لغيرهم فيما مضى من العصور ، وإن ينزل من نعمه الروحانية على مستحقها من الحكماء في كل دور ، النعم التي تفيض نورا على أبصارهم وبصائرهم فتهدبهم سواء السبيل »

فهذه الصرخات التي نوات والمصاييح التي أوقلت في فترات مختلفة طيلة جميع الأجيال التي كرت على الاسلام من بعد انحداره عن الأوج ، قد كان من شأنها أن تمهد السبيل بعض التمهيد للمصلحين المتأخرين ، اذ لم ينتصف القرن التاسع عشر ، حتى كان قد قام في كل بلد من بلدان المسلمين في الرقعة الاسلامية عدد من رواد الاصلاح ودعائه ينهون ويوقظون ، ويحضون ويستحثون ، يبدأن هؤلاء كانوا نزرأ في بدء عهد الاصلاح الحديث فلاقوا في سبيل ذلك مثل ما لاقى غيرهم من الذين ساروا سيرهم ، اذهب رجال الدين ^(١) وسواد السذج يرمون المصلحين بالمروق من الاسلام ، فكان من طبيعة الأمر ظهور النزاع والمشادة بين المسلمين في سبيل الاصلاح . وقد كانت الهند أول رقعة اسلامية رفعت فيها اعلام الاصلاح ، فقام فيها عصابة من المصلحين ، ذوو عزم شديد وعلى رأسهم « السر » السيد أحمد خان ، وانبروا يجاهدون في سبيل الدعوة الكبرى للاصلاح الحر ، فآلفوا الجمعيات ونشروا الكتب والصحف ، وأنشأوا الكلية العلمية الاسلامية في عليكرة وأما « السر » السيد احمد خان فهو خير مثال من المصلحين الأحرار المتأخرين ، وكان من مذهب مذهب المحافظين المتمسكين بفضائل الدين ، فبكي حالة الاسلام ، وأعظم شقاء المسلمين

(١) كره صاحب الرسالة أن يعين وظائف دينية يتولى القيام بها رجال مخصوصون ، فالاسلام من حيث الأصل لم تنس كتبه الشرعية من من المسلمين يتولى القيام بالوظيفة الدينية ، علي حد ما هو الأمر في النصرانية واليهودية والبرهمية وغيرها . فأني مسلم كان يستطيع أن يقوم في المصاين اماما ، يبد أنه على توالي الأيام نشأت طائفة من القوم الطارقين بالأصول الفرعية وافقه الاسلامي ودرجت تتولى المناصب الدينية حتي عرفت بالتالي رجال الدين ، ثم نشأت طوائف أخرى كطائفة « البراويش » وأمثالها . على أن الاسلام لم يكن يعرف شيئا من هذا في أول عهده .

متقدراً غيراً وهاميةً . وكان يعتبر قدر الحضارة الغربية ، ويحض أبناء قومه على ورود منها ، وأخذ الصالح منها ، فقد كتب سنة ١٨٦٧ في هذا الشأن يقول : « يجب علينا أن ندرس الكتب العلمية الغربية ، وإن كان مؤلفوها ليسوا بمسلمين ، وكان فيها ما يخالف القرآن الكريم ، وأن نأخذ إحنة العرب في أوائل عهد ملكهم ، فانهم لما شرعوا ينشئون حضارتهم الكبرى لم يترددوا ألينة في دراسة كتب فيثاغورس وكتب غيره من فلاسفة اليونان » .

ثم أخذت دعوة الإصلاح الحرّ تنمو نمواً سريعاً في الهند وزداد قوةً ورسوخاً ، وقام فيها من القادة المشهورين عدد كبير أعزوا شأنها اعزازاً كبيراً مثل مولوى شيراغ على والسيد أمير على العبقريين اللذين اشتهرا في العالم كله بما أخرجاه للناس من الكتب القيمة الباحة في شئون الاسلام وروحه ، وقد كتب هذه الكتب ^(١) باللغة الانكليزية الفصحى فذاعت ذبوعاً قلّ أن يعرف له مثيل ، وهذان البطلان وغيرها أمثالهما في الهند لقبوا نفوسهم « بالمعتزلة الجديدة » ، وشرعوا يجاهدون جهاد المصلحين العظماء في سبيل الإصلاح ذائدين عن حياضه ومؤيديه بكل حجة دامغة وبرهان قاطع ، ومنادين بوجود استقصاء الشريعة الاسلامية واستمرار خيرها واستثمار الأوفى منها لمقتضيات العصر ، لأن لا سبيل لتجديد الاسلام التجدد الصحيح الباقي غير هذا السبيل ، وقد كتب أحد هؤلاء القادة العظام وهو السيد « خدا بخش » في بعض كتبه يقول : « ما كان النبي ﷺ يبغض شيئاً بغضه للشرائع والقوانين الجامدة التي تقيد العقل فتقوده صاغراً أعمى . ليس القرآن الكريم الا كتاب هدى للمؤمنين . وليس عثرة في سبيل ترقى المجتمع والآداب والشرائع والقوانين والمدارك العقلية » . ثم جاء على كلام نبي فيه حالة الاسلام منه : « لعمرى ان هذا الاسلام اليوم ليس هو الاسلام الذي آتى به صاحب الرسالة ، بل ان الاسلام الذي جاء به النبي لبرئ من هذه السلاسل الملوقة من حلقات الوظائف والمناصب الدينية ^(٢) ، وعثر عن

(١) لعل خير ما كتب السيد أمير على كتابه « روح الاسلام » (لندن ١٨٩١)

The spirit of Islam » (London 1891)

(٢) كنت مرة في المدينة المنورة فهاجعت فيها شيخ الحرم النبوي (وكان يومئذ يور بك مدير للذهاب في الاستانة سابقاً) وبض خيمة الحرم في ساعة مخصوصة بعد العصر ، يدخلون الحجرة العريضة

هذا التعصب القاتل والجهل الشديد ، والأوهام والأباطيل الكفرية » . ثم أنهى كلامه قائلاً : « هل الاسلام عدو للترقي والتقدم ترى ؟ انى لأعود بالله من قاتل نعم ، فنى وضع الاسلام في البوتقة وأخرج منه ما علق به من جميع هذه الأباطيل الخداعة ، كان ذلك الدين الساذج الحلو المساغ . فالاسلام على أضله ووصفه انما هو ركنان لا ثالث لهما : توحيد الله تعالى ، والإيمان بأن محمداً هو رسول الله ، وما عدا ذلك فليس من الاسلام »

وفي ذلك العهد كانت دعوة الإصلاح الحر قد طفقت تنتشر في كل قطر من الأقطار الاسلامية ، فهب المصلحون الأحرار في كل بلاد ييشرون بالدعوة ويجاهدون في سبيلها بجد قوى وعزم أكيد . فقد ظهر الأحرار في تركية وكانوا القابضين على أزمة السولة خلال غالب المدة بين حرب القريم والعهد الحميدى ^(١) ، ومديرى شؤون المملكة وساسة أمورها . وقام في أحرار الترك عظماء مثل الوزيرين رشيد باشا ^(٢) ومدحت باشا ، المجاهدين الكيرين في سبيل تحرير الدولة العثمانية من ربة ذها ، وقائديها نحو التجرد والترقي . وظل الدعاة الأحرار في تركية يغالبون الأهوال مغالبة ويعانون من الاستبداد الحميدى مالم يعان مثله غيرهم ، فقتلوا تقتيلاً ، وأهبطوا جوف الأرض وقاع البوسفور ، ونفوا وعذبوا حتى كانت

لايقاد الشهور والقيام بعض الخدمات الرسومة ، وقبل دخولهم يلبسون جميعهم وشاحاً أبيض شفافاً ، وكأهم يريدون بذلك زيادة التعظيم والتوقير ، فذكرنى ذلك بالأوشحة التي هي من النوع نفسه يلبسها بعض رجال الأديان الأخرى التي فيها ما ليس في الاسلام من الرتب الدينية والدرجات الكنسية ، وذلك عند ما يدخلون الى معابدهم ، ولم لا يلامون على ذلك لأن الخدمة الدين طبقة مخصوصة عندهم بخلاف الاسلام ، وصادف أن كان هناك السيد أبو بكر خان من عطاء الهند أجد أعضاء مجلس الهند الأعلى وهو ليس بمن يحسن التركية ولا الفرية ولا يعرف من اللسن الاسلامية الا الفارسي ، وجميع تحصيله كان في انكلترة ، ولكنه كان يفهم روح الاسلام جيداً . فجاء وكاشفني بما وقع في نفسه من انكار هذه العادة . ولكن : « لتبين سنن من قبلكم شبراً بشبر وفراعاً بفراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاختشموه » حديث شريف . (ش)

(١) ١٨٥٦ الى ١٨٧٨

(٢) مصطفى رشيد باشا أعظم رجال الدولة العثمانية في القرن الماضي ، تولى الصدارة في زمان السلطان محمود الى زمان السلطان عبد الحميد ، ونبغ له تلامذة في السياسة لم تعرف الدولة أمثالهم منهم أمين على باشا المشهور ، وندة فؤاد باشا الذي ليس بأقل شهرة منه ، ومنهم مدحت باشا أبو القانون الاساسي وألحكم الثوروى الذي يقال له عند الأتراك « مصروطيت » (ش)

نورة سنة ١٩٠٨ فذهبت عاشقتها بصرح الاستبداد وقوضت أركانه تقويضاً ، فبرزت « تركة الفتاة » الى الوجود . وفي مصر كل لواء الاصلاح خفاقاً يحمله أبطال عظماء مثل الشيخ محمد عبده ، مصلح جامعة الأزهر ، وصديق اللورد كرومر الجيم . وفي سائر بلاد المسلمين كبلاد النثر الروسية ، كانت دعوة الاصلاح تنتشر فيها انتشاراً سريعاً ، فكثير عديد الأحرار ورواد الاصلاح ودعاة التجدد (١)

على أن هؤلاء المصلحين الأحرار الذين أتينا على ذكرهم انما هم على مذهب الاعتقاد بوجود نشئة الاصلاح في المسلمين نشئة متدرجة مماشية لمقتضى العصر ، وبأن الاسلام قابلٌ أحسن قبول لكل تحول وتطور ، ومستعد بطبائعه لا يلاذ بتبدلات العصور والأدوار ، والتكيف على حسب ترقى الحضارات . فهم من هذا النحو يحافظون كل المحافظين ، مستمسكون جهدهم واستطاعتهم بالاسلام الصحيح ، وهو عندهم من المجتمع روحه وغذاؤه ومن العمران مادته الحيوية ومنهله العذب

وهناك فريق آخر من المسلمين الذين بلغت منهم مؤثرات الحضارة الغربية مبلغاً عظيماً ، ووغل فيهم تيارها موجلاً كبيراً ، فأقبلوا على كل شيء غربي أغناً كان أم سميناً ، وولوا ظهورهم جميع ماضيهم بحيث صاروا لا يحفلون بمفخرة من مفاخر تاريخهم ولا ببالون بذكري من ذكريات سالف أيامهم ، ففي كل من البلاد الاسلامية المتقدمة ، ولا سيما في البلاد التي ما زالت منذ عهد طويل في حكم الغرب كالهند ومصر والجزائر ، عدد من أبناء المسلمين الذين طلبوا العلوم في الغرب ونشأوا نشأة الغربيين أخلاقاً وتهذيباً ، فباتوا لا يكثرثون لشأن من شؤون الدين الذي ولسوا فيه ، ولا يهابون المصارحة بالتعطيل والخلاد ، فتلاشت في نفوسهم حرارة الاسلام وذهبت منهم عصبية الايمان ، وقد وصف اسماعيل حامد الجزائرى حال مثل هؤلاء من أبناء قومه بقوله : « كان للخلاد الغربي مبلغ كبير من التأثير في جمهور ليس بالقليل من مسلمي الجزائر الذين وان كانوا ما برحوا مسلمين في الظاهر ، فهم يحفلون حذماً وصلت اليه روحهم الدينية من الثلاثى . ان هؤلاء لا ينكرون الاسلام دينهم

(١) للاطلاع على حركة الاحرار في بلاد النثر الروسية اقرأ كتاب أرمنيوس فبارى « التهذيب الغربي

Arminius Vambery. « Western Culture
in Eastern Lands » (London 1950)

في الاقطار الغربية »

ومعتقدهم ، غير أنهم قد أضحوا من فتور الغيرة الدينية في نفوسهم بحيث غدوا لا يبالون أثبتة بنشره في الناس والدعوة اليه في غير المسلمين . فالاسلام عندهم انما مقصور على من يأتي من بعدهم من الأولاد والاحفاد خصب ، وليس يتناول أحداً سواهم من الخلق أجمعين فخلق أن الاسلام لبراء عما هم فاعاون ، وليس ذلك هو الحرية الفكرية على ما يزعمون ، بل انما هو الفتور فالتلاشي ^(١) »

وانه لمن الغرابة بمكان أن نرى فريقاً آخر من المسلمين يختلفون عن الفريق الذي تقدم ذكره اختلافاً بعيداً وفي ذلك من التناقض والتباين ما يقضى بالعجب الشديد ، فان أتبع هذا الفريق الآخرهم من الناشئة الاسلامية ، متشبعون آراء الغلو الغربي كالاحاد والاشتراكية والبلقيشة وغيرها . وغاومهم هذا لا يقل عن مبلغ ما هم عليه من التعصب الديني الكثير ، وهم يسعون جهدهم لعقد عروة اتحاد بينهم وبين فريق الرجعيين ، حتى اذا ما عقدت هذه العروة ، وكانت محكمة موثقة ، وتألفت منها تلك القوة الكبرى ، كانت نتيجةها الهاب صدور المسلمين كرهاً ومقتاً للغرب . ولما كان هؤلاء الغلاة يعدون نفوسهم في كل بلادهم فيها ، انهم انما قادة سواد الأمة بحق ، لذلك تراهم أبداً نهماً أشد النهم في الظهور الى عالم السياسة والقيام على شؤونها كما يتسنى لهم بلوغ الغرض من ذلك سيطرة الغرب المنتشرة في الشرق الاسلامي دكاً . فهم والحالة هذه من غلاة الوطنيين لا يألون في السعي وراء تحقيق غايتهم ، ولا سيما بأشد الوسائل الرجعية في سبيل الجامعة الاسلامية ، وقد رأينا غير مرة كيف يجد هذا الفريق الملحد في استئثار الروح الاسلامية وهياج النعرة القومية ، فقد كتب السيد بنحس يصف رجلاً من هذا الفريق بقوله : « اني أعرف سيداً مسلماً ، يعرف من أين تؤكل الكتف ، موفق الحال كبير النجاح ، انما في يديه أداة يستعين بها على عمله ، ولولاها لما حاز شيئاً مما هو حائز عليه من هذا التوفيق والنجاح ، وما تلك الاداة الا الدين . فهو يبالغ في الظهور في بني قومه مظهر المسلم المتمسك بشعائر الاسلام المتشدد فيها ، وكثيراً ما يقوم في الجوع خطيباً مرشداً حاضاً مستثيراً ، غير أنه على ما اعتقد في نفسه ليشتمل في

(١) كتاب اسماعيل حميد « السلون الفرنسيون في شمال افريقية »

نفسه على آراء في الاسلام وصاحب الرسالة مما ينبو عن سماع مثله سمع (فولتير) ولم ينطق بمثله لسان (غبين) »

وانا سنسب الكلام في فصلي « الجامعة المصرية » و « العصبية الجنسية » من هذا الكتاب على بيان أعمال هذا الفريق ، بيد أن ما يجب الاشارة اليه في هذا الموضع اشارة مخصوصة ، انما هو التباين في المنهج والوسائل لتحقيق الاصلاح العام في العالم الاسلامي ، بين هذا الفريق ، وبين المصلحين المخلصين الصادقين الذين أتينا على ذكرهم من قبل ، ناهيك به من تباين ضار يفسد الاصلاح . فغلاة الوطنيين ، والضرر الذي يتباب الاصلاح انما ناشئ من جانبهم ، دأبهم استنارة الروح الدينية في قلوب سواد الأمة ، وحل هذا السواد على مقت كل شيء غربي يروونه في بلادهم ، وعداء الغرب في كل أمر سوى ما يؤول الى ترقية القوى العسكرية الاسلامية ، وفي هذه القطعة المقتطفة من مقال لأحد عظماء رجال « تركية الفتاة »^(١) يخاطب اوروبا ، مثال بين على هذا : —

« أجل ، الدين الاسلامي لم يبرح ولن يبرح على عداء حضارتكم وتقدمكم . فاعلموا يا جهابذة الغرب أن النصراني ، سواء أرفيعاً كان أم وضعياً دينياً ، فإنه بمجرد كونه نصرانياً ، ليس له عندنا منزلة ولو حققت مهما حققت من منازل الانسانية . وهذه مقالتنا لكم سهلة واضحة : ان من ضل سبيله فأنكر وحدانية الله الواحد الأحد ، واتخذ له من دون الله أرباباً ، فقد ضرب بالبله والخيال ، فان رماصلته كان ذلك منا احتقاراً لديننا وانكاراً لبارئ الكائنات : وعلى ذلك فالتخذ الهماً غير الله والمجاهد الوحدانية ، مستحق للعنة الأبدية . وليس ذلك جيع الأمر بل ان أقدس عمل يقوم به المؤمن هو قتاله لهذا المنكر الجاحد ، حتى يحمله على الدخول في الاسلام ، أو يستأصل شأفته من على وجه الأرض . هذا ما يأمرنا به الهنا الواحد الذي لا اله الا هو . نحن لا نعرف في هذا العالم سوى المؤمنين أو الكفار ، أما نحن المؤمنين ، فصلة المحبة والاحسان والاخوة بعضنا ببعض ، وأما أئمة الكفار ، فاننا لكم ماقوتون ومغضون ومقاتلون . وشركم انما الذي يقول بوجود الله من حيث يعتقد بولادته من البشر ، فما أشد هذا الضلال ، وما أبعد شقة الخلف بيننا وبينكم ! ان وجود مثل هؤلاء الكفار منكم بين ظهرانينا لآفة في كياننا ولا غرابة فمعتدكم انما هو

(١) كتبه الشيخ عبد الحق في جريدة شريف باشا « مشروطية » آب سنة ١٩٢١

غض من دين التوحيد ، ومعاشرتكم ليست مما تطهر به ومعاملتكم عذاب لنفوسنا .
 «وعلى هذا كله ، فأتانا نبيذكم نبذاً من حيث ندرس أنظمتكم السياسية والعسكرية ،
 فكأ نكم والحالة هذه تدفعون إلينا أسلحتكم لتقاتلكم بها فنشتد قوة بازائكم ونعظم
 شركة ، فوق ما تجود به علينا العناية الأزلية من العون عليكم فى عصر أشعلتم . فيه نار
 غيرتنا الدينية وهجتم فينا ذكرى شهدائنا وأبطالنا المسلمين الذين استشهدوا فى سبيل الدين
 فنحن جميعاً على اختلاف مذاهبنا ومناهجنا متحذون على مقتكم وكرهكم ؟ وبعد هذا
 كله أيقودكم الوهم الى الظن أننا صائرون نحو حضارتكم يا أبناء الفرنجة ؟ نعوذ بالله من
 ذلك ومنكم ! »

ولا شك فى أن مثل هذا المقال يلاقى فى جمهور المسلمين وسوادهم آذاناً صاغية
 وقلوباً واعية^(١) . وفى هذا الموضع ينبغى ألا يذهب عن البال أن المصلحين الأحرار
 ما برحوا الأقلين عدداً ، وإن كانت قوتهم متوالية الازدياد والاشتداد ، اذ يفوقهم السواد
 الجاهل من الأمة ، السواد المجتازون اليوم دوراً من أشد أدوار التمحض والانتقال
 والخروج من الظلمة الى النور ، أضف الى هذا أن من أظهر صفات السواد إعجابهم بشأن
 بلادهم فيرونها خير البلدان وجنة الدنيا بلا مرأى ، ويعنون كل بلاد سواها مستحققة المقت
 والازدراء ، وإن اعترف المسلمون الذين على هذا الطراز بسلطان الغرب وتفوقه على الشرق
 قائماً يفعلون ذلك على غل فى القلب واحتدام الحفيظة — لذا تراهم يكرهون كل شئ
 جديد ، ويشتعون غيظاً وتأملاً من جراء ما يشعرون به ويرونه حولهم من شدة خناق
 السيطرة الغربية . وعلى الجملة فإن هذا السواد الجاهل هم بين أيدي قادة الجامعة الاسلامية
 وغلاة الوطنية ، يتصرفون بهم كيفما شاءوا تصرف الخراف فى صنع الطينة بين يديه .

فلاسلام اليوم تتجاذبه قوتان : قوة المصلحين الأحرار ، وقوة الغلاة الرجعيين . أما
 الاولى فيها مناط الآمال فى الفوز بالإصلاح على ما تقتضيه سنة سير العمران والترقى ، ولها
 من الزمن أكبر عون وضمير ما دام العالم الاسلامى لا حيدة له عن قبول مؤثرات الحضارة
 الغربية ، لا بل ما دامت هذه الحضارة ثابتة الأركان بعيدة عن الانهيار والانقراض . وعلى
 كل حال فالتوقع أن الذين سيرفعون علم الظفر والغلبة بالتالى انصاهم المصلحون الأحرار .

(١) فى هذا المقال غلو عظيم لا ينبغي على أحد ، ولكن الغلاة لا تخلو منهم أمة ولا أتباع طريقة (ش)

ولكن من يستطيع الرجم بالغيث والكشف عن مخبآت المستقبل لينبئنا ما لعله نائبي في السبيل من عقبات وما يقوم به الرجعيون الغلاة من وضع العثرات؟ وصفوة القول، فلا أدوار الاصلاح في عالم الاسلام اليوم، ولا العلاقات بين الشرق والغرب بمعزل عن الأخطار الحاملة أجنة البساي، تلك الأخطار التي سنأتى على بيان أدلتها في الفصول التالية من هذا الكتاب.

يق علينا أن نذكر الحقيقة الكبرى التي يجب ألا تغفل، وهي أن في كل قطر في أقطار العالم الاسلامي جهوراً من المصلحين الأحرار يزدادون عدداً ويستندون قوة وينضم الى لوائهم رجال من سائر الأحرار الخبراء الراسخين علماء بأمرار نهضات الأم وتقدمها، والى جانب هذا الفريق فريق المحافظين، وجميعهم، وقد رأوا حالة الاسلام والمسلمين، انما يعملون عصياً متحدة متماسكة الأطراف في سبيل الاصلاح العام في المعمور الاسلامي، متنهجين المناهج القويمة والسبل السديدة، شاعرين حقاً بأن الفترة لعصية وعللين أن الدور دور انتقال شديد وحاسين فوق جميع هذا ان جهادهم هذا الجهاد لحو من أشد الأعمال نبالة والمقاصد مفخرة والواجبات شرفاً. أما ما يتوقع من التطور في الشريعة الاسلامية وقوانينها ازاء هذا الاصلاح، فليس من شأننا البحث فيه في هذا المقام. انما التاريج نبئنا أنه متى اقتضت سنة النشوء اصلاً، وأعدت أسبابه وعلله، واجزته دوراً اختمرت فيه عناصره، كان ذلك الاصلاح واقعاً ولا تبدل لسنة العمران البشرى.

وبما لا مرأى فيه أن روح الاصلاح، على اختلاف مظاهرها وصورها، قد تغفلت في الاسلام ودبت فيه ديباً هائلاً وفشت في كل عرق من عروقه فخرته فتحرك، فأخذ يفعل انفعالا عظيماً. فعالم الاسلام اليوم هو غيره منذ عشرة عقود. قد استطاعت الوهابية التي ظهرت منذ أكثر من مئتي سنة أن توظف الاسلام فاستيقظ منعوراً، فما كانت تلك العصية الدينية الا الضرم في النار أو الغريسة تمت فجاءت بأطيب الثمار، أضف الى هذا أن روح الحرية والحركة، والمؤثرات الغربية في زائد انتشار وانتثت في كل رقعة من الرقاع الاسلامية وان كانت المخاوف والمخزورات تهرأ في جبهة المستقبل، ففي جبهة المستقبل أيضاً تقرأ الآمال الحسان.

المبشر زويمر ومفترياته



اشتهر زويمر هذا بعداوة الاسلام ، وحرر كتباً افترى فيها على الرسول ﷺ وعلى المسلمين ما شاء وأودع فيها من التدليس ومن التزوير ومن قلب الحقائق ومن كل ما ينفر الطباع من الاسلام ما حقه أن يكون سمة عار باقية على الدهر في جبهة التبشير بكتاب شريف كالانجيل هو أعلى من أن يتوسل للتوسل الى نشره بالكذب والافتراء . وانفذ اطلعت له مؤخراً على كتاب عنوانه « الاسلام . ماضيه . حاضره ومستقبله » فيه معلومات كثيرة عن مساعي المبشرين في أقطار الاسلام كلها قطراً قطراً ، وعن درجة نجاح تلك المساعي وجبوطها ، مما هو حري بالاطلاع بل باننباه العلماء والمفكرين من أهل الاسلام لمقاومة دسائس تلك الجمعيات المنبئة في جميع تلك الأقطار ، تحت أشكال متنوعة ، منها رسالات دينية ، ومنها بعثات جغرافية ، وأكثرها مستشفيات ومصاح وملاجئ للفقراء ، وزويمر هذا من رأيه في طريقة التبشير عدم مجادلة المسلمين بالبراهين العقلية — حيث يعلم أن قلعتهم ثمة منيعة — بل الدخول عليهم من الجهة القلبية باستجلاب عواطفهم ، واستمالة أهوائهم ، وتمريض أجسامهم ، ومواسة فقرائهم ، وبالاختصار استئثار أمراضهم وعظلمهم وكروهم وخصاصتهم ، ولا ينسکر أن هذا الرأي هو رأي مجرب خير سراح في جزيرة العرب وفي كثير من بلاد الاسلام وعلم ما يعوز الاسلام من وسائل التعليم والتمريض ، وما عليه المسلمون من اهمال هذه الجهات بالرغم من كثرة الأوقاف التي يأكلها نظارها ، والمعاهد الخيرية التي درس معظمها ، وصارت أترا بعد عين .

وقد استوفى زويمر تاريخ التبشير وسيره في البلاد الاسلامية من مشرقها الى مغربها وجد الله على نجاح الرسالات الدينية المسيحية في كثير من الأصقاع لا سيما في بلاد الجاوى ، حيث معدل من يتصورون كل سنة من المسلمين هو ٥٠٠ نسمة ، وقد بلغ مجموع المتنصرين بزعمه في الجاوى نحو ١٨ ألفاً ، وزعم أن الهند أيضاً شاهدت من نجاح هذه الرسالات شيئاً

كثيراً ، وأن ٢٠٠ مبشر يطوفون اليوم في شمال الهند هم من منتصرة الاسلام . ومع كون زويمر هو برتستانياً قحاً^(١) فهو لا يفرق بين أحد من رسله ، وهو يغتبط بمساعي الرسائل الارثوذكسية الروسية بين التتر ، ومجاهد البعثات الكاثوليكية في افريقية ، ويدعو النصرانية كلها الى توحيد العمل وشن الفللة على الاسلام من كل جهة ، ويحث على اغتنام فرصة الضعف العظيم الذي حل بالاسلام على أثر الحرب العامة ، وانهيار قوته السياسية ، لأجل جوب أقطاره ، والجوس خلال دياره ، وتأسيس مراكر التبشير في البلدان الاسلامية التي كان دخول المبشرين اليها ممنوعاً . ويقول ان أول خطوة جرت لأجل توحيد الأعمال وشارك الحركات بعضها مع بعض هي المؤتمر التبشيري الذي انعقد في القاهرة سنة ١٩٠٦ واجتمع فيه ٦٢ مبشراً ونحوهم من المدعوين بالنيابة عن تسع وعشرين جمعية من أوروبا وأمريكا ، غايتها كلها تبشير المسلمين ووضع هذا المؤتمر أوزاره عن نداء عالم الى العالم المسيحي بأجبه لاستجلاب نظر اهتمامه الى هذه المهمة العظمى وهي حل المسلمين على الانجيل^(٢) وعقب هذا المؤتمر مؤتمران آخران أحدهما في « لوكناو » بالهند والثاني في « اديمبورغ » بانكترة .

ويقترح زويمر الحكومات المسيحية على تقصيرها من أجل ملاحظات سياسية في عضد رسائل التبشير ، ويعقد مناحة عظيمة على ترك انكترة ولاية « كافرستان » (شرقي افغانستان) لعبد الرحمن خان أمير الأفغان حتى بعث اليها أحد قواده غلام حير فجعل أهل تلك الولاية على الاسلام فاسلموا قاطبة . ويقول ان أهالي مقاطعة كيلان في بلوچستان ليسوا مسلمين الا بالاسم فالبدار البدار الى تنصيرهم قبل أن يصيروا مسلمين متعصبين . . . وفي جزيرة بورنيو من البحر المحيط لا يزال جيل اسمهم « الداياكس » على الوثنية ولكن يحيط بهم المسلمون ، فتجب المبادرة الى منع دخول الاسلام بينهم قبل فوات الفرصة لتلا تعظم النغصة .

والظلمة الكبرى عند زويمر هي في أواسط افريقية ، فانه يذوب لهماً على انتشار الاسلام في تلك الأرجاء بهذه السرعة الغريبة ، ويتأوه على كونه في السودان كله لا يوجد

(١) أصل نجه من نورماندية فرنسا ولما طردوا البرتغانت من فرنسا في زمان لويس الرابع عشر ارتحل سلفه الى هولانده ثم الى أميركا

(٢) مع أنهم يمتدنون بالانجيل بدون حاجة الى عناء زويمر وأمثاله

أكثر من عشرين مبشراً ، وينقل بعض شواهد من مجلة التبشير العالمي (Missionary Review of the World) بتاريخ ١٩٠٦ ثم بتاريخ ١٩٠٧ معناها أنه في سنة ١٨٩٨ كان عدد المسلمين قليلاً جداً في اده (Iddah) على النيجر وأنه في سنة ١٩٠٦ كان يوجد منهم في كل مكان الى أبو (Abo) وأنه إذا بقيت الحال على ذلك المتوال فلا يرجي أن تبقى قرية وفنية على طول (النيجر) الى سنة ١٩١٠ (ملاحظتك الآن ونحن في سنة ١٩٢٣ ؟) وبالأجل يقول ان نحو ٥٠ مليوناً في أواسط افريقية وأطرافها قد أسلموا بالرغم من مساعي المبشرين الذين لم يعرفوا من أين تؤكل الكتف .

ويتكلم عن مجاهيد الجمعيات التبشيرية في عدن ، والشيخ عثمان منذ سنة ١٨٨٧ . وفي بغداد والبصرة والبحرين ومسقط منذ سنة ١٨٨٩ . ولكن فيما يظهر لم تحصل الجمعيات في البلاد العربية هذه على شيء من النجاح الذي صادفته في الهند والبنجاب و بلاد الجاوى ويقول ان بعثة اسوجية احتلت بخارى وخوقند وكاشغر وباركاند ولا يوجد بعثة برونستانية غيرها في آسية الوسطى ولكن بعثة الروس الارثوذكسية قامت بأعمال جليلة بين مسلمي الروسية .

ويقول ان الجمعيات التبشيرية لا تزال غير قائمة بواجباتها فيما يتعلق بمسلمي بلاد العرب الداخلية ، والقوقاس ، وجنوبي فارس ، وتركستان ، وأفغانستان ، و بلوچستان ، والصين وجزر الفيليبين . ويشكو من الشكوى من كون بلاد الأفغان لا تزال بكرة لم تظمها قدم مبشر ، وأن الأفغان يمنعون المبشرين من دخول أرضهم ، الا أنه يعني نفسه بأن حكومة أفغانستان لا بد أن تسمح للمبشرين بالدخول ، ويقول ان الجمعية البرسييتيرية الأميركية قد هيأت برنامجاً لذلك وستجعل مشهد على (شمالى أفغانستان) مركزاً للحركات^(١)

وما يروى أنه في مؤتمر « ادنبورغ » قسم أحد الأعضاء الذين جاؤوا الصين تقريراً يتضمن البرنامج اللازم لمشروع تنصير مسلمي الصين الذين هم منتشرون في ١٥ ولاية من أصل ١٨ من هذه المملكة العظيمة .

وهو يرجو أن ثمرات التبشير في السنين المقبلة ستكون أعظم منها فيما مضى ، ولا ينكر أن تنصير السود هو عقبة كأداء نظراً لبعوض الزنوج للجنس الأبيض الاوربي على

(١) الذى نقله أن أفغانستان مصممة أن لا تدع بعثة دينية أجنبية تدخل أرضها .

إطلاقه ، ونضامهم في وجهه ، ولكنه يوجب على أوربا اجتياز هذه العقبة وعدم المبالاة بالصعوبات التي تلقاها من جانب السود ، وأن تعلم أن هذه الفرصة اذا ضاعت فلا تعود أبداً فينبغي أن تكون هزيمة الاسلام في الحرب العامة اتصلاً للكنيسة المسيحية (هكذا بالحرف) وينتقد طريقة بعض الحكومات المسيحية التي - أحياناً بدون روية - تصلح ادارة الاسلام الدينية ، وتنظم أوقاف المسلمين ، مع أن هذه الأوقاف جسيمة دائرة ، يمكن بها عمارة المساجد وتسهيل العبادة وتعزيز قوة الاسلام الدينية ، وقد شوهد كيف زادت سكة حديد الحجاز عدد زوار المدينة ، وكيف زادت خطوط الترامواي زيارة كربلا ، وصارت شركة كوك تسفر أغنياء المسلمين الى مكة . وأما من جهة التعليم فاذا اتبعت الحكومات الأوربية برنامج التعليم التي هي جارية عليه في السودان والنيجريا^(١) . وفي كلية غوردون في الخرطوم فان هذه الخطة هي مما تزيد الحواجز بين الاسلام والنصرانية . . . ثم يقول أما المدارس العليا التي تأسست لمكافأة الصادقين من المسلمين^(٢) فلعمري أ كثر الأحيان لم تكن تلك الصداقة حقيقية بل هي مدابجة منهم ؛ ولا يكون تلك المكافآت ثمرة سوى زيادة تمسك المسلمين باسلامهم بل احتقارهم لسادتهم الاوربيين الذين يرونهم قد أصبحوا يتعصبون لهم^(٣)

وأخيراً يقول ان الاسلام قد تلاشت قوته ، وانهارت دعائمه ، وسقطت مكائده الأولى ومشت سكة الأجنبي في حقله ، فلا تناسب زيادة قهره واعنائه والظهور بمظهر الشبهة به لئلا يحرك ذلك من عصبية أهله ، ويشير من نخوتهم ، ويؤجج من نيران احقادهم ، فينهضوا ويثوروا للقائمة ، بل يلزمنا أن نأخذهم بالوداعة والملاطفة وبذرف الدموع لأجل أن نستل سخائم صدورهم ، وتتمكن من حرث ذلك الحقل الذي صار مباحاً أمامنا . . . على أنه لا يؤخذ من ذلك أنه يجب سلوك مسلك الضعف مع الاسلام والعدول الى التهيب ، اذ لا يعقل أنه اذا دعى الانسان الى بيت لم يبق له أبواب ولا نوافذ أن يضع وقته في احتشام أصحاب ذلك البيت ومعاملتهم برقة الأدب والكياسة . . . انه يتحتم سوق الجلة بحكمة ومهارة

(١) يظهر أن الظروف قضت عليها بالترخيص بحجة من التعاليم الدينية

(٢) أي الصادقين للحكومات الاوربية

(٣) من رأى زورع اذا أن الحكومات الاوربية يجب أن تستخدم دماء من تلى عليهم من المسلمين وأموالهم ومجاهديهم وتحذر من أن ترى خواطرم بشئ يشعرون منه أنها تهم لهم وزناً .

ولكن يتحتم سوقها بشدة ويجب أن الكنيسة تعي جميع قواها من الشرق الى الغرب ، ومن الشمال الى الجنوب ، تحت راية مؤسسها وتشن هذه الغارة على الاسلام الى أن تصل الى غايتها الخ .

هذا مما قطفناه من كلام زويمر مع تلطيف كثير من العبارات وحذف كثير منها . ونحن نجابو المستر زويمر وأمثاله بمن فيهم من هو مقتنع بعمله مبتغ وجه الله في جهده ، انه ان كان المقصود دعوة الاسلام الى الانجيل فالمسلمون يؤمنون بالانجيل الشريف ورسالة المسيح صلوات الله عليه وسلامه وان كانت الدعوة هي الانجيل في الظاهر والسيطرة الاوربية في الباطن فهذا حلم من أحلام المبشرين ، اذ لا بد للاسلام أن يستعصى على هذه الدعوة ويقف في وجهها سداً منيعاً . وان كان مقصد هؤلاء المبشرين هو خلاص النفوس والاشفاق من هويها في النار الخالطة ، والعياذ بالله ، فالأولى بهم أن يذهبوا الى الوثنيين الذين هم أكثر من المسلمين عدداً في الدنيا ، وأحوج الى الارشاد ، بل أن يهدوا الملايين العديدة من أنفس المسيحيين الذين نبذوا الدين ظهرياً ودانوا بالتعطيل والاحاد وأخذوا يحاربون الكنيسة . فعلى الانسان أن يدبر يته قبل أن يمد يده لتدوير بيت جاره . أما المسلمون فلا حاجة الى تبشيرهم لأنهم يعبدون الاله الحق ولا يشركون به أحداً ، ولأن شريعتهم ملاءم بالفضائل والآداب ومكارم الأخلاق واقامة ميزان العدل حتى مع العدو وتحث على العلم والانسانية والحضارة واغائة الملهم وحب القريب ، وعند اللزوم تذرف الدموع أيضاً على البائسين .

الاستاذ الامام الشيخ محمد عبد

لامير شكيب

أستاذنا فريد عصره ، ووحيد عصره ، حجة الاسلام الشيخ محمد عبد ، أكرم الله مثواه ، تعرف اليه محرر هذه الخواشي في عهد الطلب ، أيام كان هو منفياً في بيروت على أثر الحادثة العراقية وذلك سنة ١٨٨٦ ، ولا زمته وأخلفت عنه واستقلت منه بقتل ما وسع فتور خاطري ، واستفضت من بحر حكمت ما أمكن أن يناله قصور عرضي ، ووجدت فيه الصائفة التي كنت أنشد لها ، والبغية التي كنت أبحث عنها ولا أجدها ، ورأيت في فهمه العقيدة الاسلامية الشكل الوحيد الذي يرجى أن ينهض بالاسلام بعد أن آل الى هذه الحال ، وان يقبل عثاره بعد أن ظن ضعفاء العقول أن عثرته لا تقال . وما زلت بعد أن عاد الى وطنه مصر الى أن أدركته الوفاة رحمه الله أجاذبه جبل المكاتب ، وأقف على رأيه في أكثر الأمور جزئياً وكلها ، وأستطلع منه طلع الأحوال ، وهويته الى ما لا ينه الى غيري من سوانح فكره ، وذوات صدره و ينما كان بعض حساده يتهمونه بمباشرة البؤله المحنة ومواقفة اللورد كرومر كان يكتب الى قائلا : « الأحوال هي مما يتعاطف له الألم ، ويعجز عن وصفه القلم » فكنت أعلم أنه ما أراد الانخفيف الداء ، وتقريب أجل البلاء ، وتمهيد طريق الخلاء وما زال شأنه يعلو ، وحقيقته تظهر ، وجوهه ينجلي بالحكم ، وعقيدة فضله تتمحص من الشك ، الى أن اتفق الناس على كونه أحد أفذاذ الشرق الذين قلما جاد بهم الدهر ، وواسطة عقد المصلحين المجددين في هذا العصر ، وظهر أن طريقته الاسلامية العصرية ستزداد مع توالي الأيام انتشاراً ، ونكون هي طريقة المستقبل وموعول الآتي

ولقد كان جامعاً بين العلم والعمل ، فلا تجد ما يساوى فضله وبلاغته وثقوب أفكاره ، وقوة ملكته في الفلسفة ، سوى علومه مبادئه ، وبعد همته ، وغزارة مروءته ، وطهارة أخلاقه ، وهيئات أن يأتي الزمان بمثله

ومن حسناته الكبرى ، وأياديه التي ملأ بها طباق العالم الاسلامي برأه أخفه بيد الأستاذ العلامة السيد رشيد رضا في نشر مجلة « المنار » التي هي لسان حال ذلك المصلح العظيم وترجان أفكاره . فهي والحق يقال أحسن مجلة ظهرت في باب الاصلاح الديني وتطهير الاسلام من شوائب البدع واعادته سيرته الأولى في عهد السلف . وتألّف مع المدينة الحاضرة . كما أن الأستاذ السيد رشيداً المنار اليه هو الأولى بأن يخلف الأستاذ الامام الشيخ محمد عبد في مشروعه وفقه الله وسدد خطاه .

الاستاذ الاكبر السيد محمد رشيد رضا

تكملة

و يطول العهد بعد الأستاذ الأکبر السيد رشيد فسمح الله في أجله حتى يقوم في العالم الاسلامي من يسد مسده في الاحاطة والرجاحة وسعة الفكر وسعة الرواية معاً والجمع بين العقول والمنقول والفتيا الصحيحة الطالعة كفتلى الصبح في النوازل العصرية والتطبيق بين الشرع والأوضاع الحديثة مما لا شك أن الأستاذ الأکبر فيه نسيج وحده انتهت اليه الرئاسة لا يدانيه فيه مدان مع الرسوخ العظيم في اللغة والطبع الریان من العربية والقلم السيال بالقوائد في مثل نسق الفرائد والخبرة بطبائع العمران وأحوال المجتمع الانساني ومناهج المدنية وأساليبها وأنواع الثقافات وضروبها الى المنطق السديد الذي لم يقارع به خصما مهما علا كعبه الا أخمه وألزمه ولا نازل قرناً كان يستطيل على الأقران الا رماه بسكاته وأجله . وأجدر بمجموعة « المنار » أن تكون المعلمة الاسلامية الكبرى التي لا يستغنى مسلم في هذا العصر عن اقتنائها كما أن التفسير الذي وفقه الله به لكشف أسرار كتابه العزيز هو من آياته الباهرة التي خللت اسمه في هذه الأمة وقرته بكيار الأئمة وله من المواقف الشريفة في النضال الديني عن الاسلام والمراماة عن عقيدته الصافية ومن الكتب الجدلية في رد شبهات أعدائه من أبناء الملل الأخرى ومن الملحدة والمعتلة ما لا يقدر أحد في عصرنا هذا أن يدرك فيه شأوه ولا يستطيع جهنم من جهابذة الاسلام أن يبلغ فيه مداه ولا يصفيه . انه الرجل الذي لودعا كل مسلم باطالة حياته حباً بخدمة الاسلام والمسلمين لكان بذلك جديراً . وليس في كلامنا هذا شيء من الاطراء ولا ثمة ما يدعونا اليه وانما أمرنا بأن لا نبخس الناس أشياءهم وهو أمر الهى صريح كما أننا لسنا ممن يرى المعاصرة حجاباً عن تقدير الفضائل فبرها بل نرى أن المنصف يجب أن يزن أقدار الناس في الحياة وبعد الممات بيزان واحد وان كان من ضرائب البشرية أن تقسو على الأحياء وأن تخنو على الأموات وأن لا تعطى الانسان حقه غير منقوص الا اذا قلت

ولقد حرر السيد رشيد تاريخ أستاذنا الامام الشيخ محمد عبده رحمه الله في مجلدين كبيرين يزيدان على ألفي صفحة وسيعززها بمجلد ثالث فيكون من الفضول أن نقول انه لا تاريخ للشيخ محمد عبده غير هذا التاريخ وهو الذي فيه ترجمة حاله بتفاصيلها وحياته من المهد الى اللحد مع ذكر منازعه بدقاتها وعقائده بحقائقها ومنشأته بنصوصها وأخبار الحوادث التي خاضها والمسائل التي راضها وقد دخل في هذا الكتاب تاريخ السيد جمال الدين الافغانى وسير أعلام آخرين وتلخيص الحوادث العربية في مصر وروايات كثيرة عن الخديوى السابق ووثائق تاريخية لا توجد في كتاب آخر ومباحث عقلية وشرعية وسياسية وأدبية ولغوية لا يعمد القارئ على مثلها في غير هذا الكتاب . وللقارئ اليه تعالى راقم هذه الأسطر في الجزء الأول من هذا السفر الجليل فصل عن حياة الأستاذ الامام ايام كان في بيروت وكنا متصلين به وهو نحو من ١٤ صفحة ولهذا الفصل تمة وعد الأستاذ الرشيد بنشرها في الجزء الذي لم يظهر بعد

ولما كان الأستاذ السيد رشيد من كبار المحدثين وله في هذا الفن من الطول ما ليس خافياً عن أحد فقد امتزج خلق التمزجيس بدمه ولجه وأصبح لا ينشرح صدره الى الخبر الى اذا وثق بأسانيده وآمن بأمانه رجاله . وقد يسوق الرواية من جملة طرق الى أن تلجج بها الصدر ويطمئن لها الفكر . وهذه طريقة السلف عندنا لا يروون شيئاً لا من الأحاديث النبوية وأخبار الصحابة فحسب بل لا يروون شيئاً من الأشعار والآداب وسير البشر والحكايات الا عنعنوه مسلسلاً وربما أشاروا الى درجة رجاله ففوّوا وليّنوا كما لا يخفى على من طالع كتبهم وكانت له ألفة بطريقتهم . وهذه الطريقة هي اليوم طريقة الاوربيين أيضاً لا يروون خبراً ولا ينقلون جملة ولا أثرأ الا وضعوا في الحاشية مأخذها والكتاب الذي أخذوها عنه مع ذكر الصفحة ومع ذكر طبعة الكتاب وتعيين المطبعة احياناً وكل ذلك توثيقاً للنقل ونصحاً بالنبليغ وتمهيداً للحكم الصحيح الذي لا يتهيأ للقارئ الا بعد مقدمات صحيحة وينات رجيحة

ومن نقاس تأليفه السفر الذي أخرجه مؤخراً تحت عنوان « نداء الى الجنس اللطيف » فيه بيان حقوق النساء في الاسلام وتحقيق مسائل اجتماعية تدور أكثر من كل المسائل في هذا العصر مثل تعدد الزوجات والتسرى والحجاب والسفور والطلاق وما يتعلق بأزواج النبي ﷺ من الأحكام والحكم وتكرم النساء وبر الوالدين وتربية البنات وغير

ذلك قد جاء الأستاذ في هذا الكتاب بالآيات اليناث على حكمة الشرع الاسلامي وغفلة
 المعارضين عليه جهلاً أو تجاهلاً . ولا يسعني الا توصية الخلق بمطالعة هذا الكتاب اذ ذاك
 أحسن ما يمكن وصفه به . ان الجواد عينه قرأه . ولكني أورد شذرة واحدة من هذا
 الكتاب من قبيل التمثيل ليقس القارئ عليه قال في باب التسرى الصحيح في الاسلام :
 « كل ما كانت عليه الأم القديمة وكل ما عليه الام الحاضرة من التسرى واتخاذ
 الأخدان فهو في شرع الاسلام من الزنا المحرم قطعاً الذي يستحق فاعله أشد العقاب وكل
 من يستبيح هذا الفجور الخفي وما هو شر منه من السفاح الجلي فهو برئ من دين الاسلام
 » وأما التسرى الشرعي المباح في الاسلام فهو خاص بسببا الحرب الشرعية اذا أمر امام
 المسلمين الأعظم خليفة الرسول ﷺ باسترقاقهن وانما يكون له أن يأمر بذلك اذا ثبت عنده
 بمشورة أهل الحل والعقد أن المصلحة فيه أرجح من المنع عليهن بالعقوب ومن افتداء أسرى
 المسلمين وسبائهم بهن ان وجد عند الأعداء سببا وأسرى منا . فليس الاسترقاق واجبا في
 الاسلام لكنه يباح اذا كان فيه المصلحة التي لا يعارضها مفسدة راجحة . ولكل حكومة
 اسلامية أن تمنعه بل منعه من مقاصد الاسلام العامة والاسترقاق للمهود في هذا العصر للسود
 والبيض كله باطل في الاسلام فالتسرى بالنساء اللاتي يختطفهن النحاسون أو يبيعهن الآباء
 والأقربون أو يفرهن التجار والقوادون كله عصيان لله ولرسوله »

فن مطالعة هذا المثال تعلم أن ما يفهمه السيد رشيد رضا من أسرار الشرع لا يفهمه
 غيره . ولو كان أحد الفقهاء الجامدين وسئل عن هذا الأمر لأجاب بلا تأمل : ان
 الاسترقاق مباح لا بل حرام منعه وان سبي نساء الكفار جائز بلا نزاع وحرام منعه وهكذا
 جاء الاسلام والأمور الشرعية لا تعلل بل يجب أن تقبلها على علاتها . فان قلت له : ان هذه
 الطرق غير مأثوقة في هذا العصر وان الاستمرار عليها مضر بالامة الاسلامية وما يجز لها
 المقت والعداوة قال لك قولاً واحداً : هذا هو ديننا ولا نعلم غير هذا . ولم يفكر فيما وراء
 هذه الأحكام بهذا العصر من الضرر بالاسلام والخطر عليه

أما الاستاذ السيد فانه يصرح لك بما يحفظ من النص ويفهم من روح الشرع بأن
 الاسترقاق مباح الا اذا عارض ذلك مفسدة راجحة وان لكل حكومة اسلامية أن تمنعه لأن
 منعه هو من مقاصد الاسلام العامة . ثم يفتيك بأن السبي في الاسلام لا يجوز الا باذن
 السلطان وهذا الاذن من السلطان لا يصح له بمجرد رأيه بل يجب أن يؤخذ فيه رأى عقلاء
 الأمة الخ

الفصل الثاني

في

الجامعة الاسلامية

اليقظة الاسلامية شأن كل انقلاب عظيم ، نشأت نشوءاً ملتبساً فاشتبه بعض متجهاتها ببعض اشتباهاً كبيراً. ولا عجب فذلك انما هو من طبيعة كل دور من أدوار اليقظة والتنبه وأطوار الانتقال والتحول . فقد بدأت اليقظة الاسلامية بالدعوة الوهابية الدينية الاصلاحية ، ثم أخذت تجتاز أدواراً عديدة متشعبة المتاحي وأحياناً متناقضة الصفات . وقد سبق لنا فسطنا الكلام في الفصل السابق من هذا الكتاب على متجه الاسلام اليوم ومسيره ومنتجائه في سبيل الاصلاح المترقى على حسب ما تقتضيه طبيعة النشوء ، وأوضحنا أن روح الاصلاح ما فتئت تدب في كل عرق من عروق العالم الاسلامي ديباً طبيعياً هائلاً ، فتدفعه الى الأمام دفعاً متواصلاً ، ولم تغفل مبلغ ما للحضارة الغربية من التأثير في ذلك . وقلنا فوق جميع هذا ان المصلحين الأحرار الذين تناط بهم الآمال في احراز الفوز والغلبة ، مبرحوا الاقلين عدداً ، ينهض سواد المسلمين ما انفكوا يقتضون بمزقين حجب الجهل ، ويستيقظون من هجعتهم استيقاظ المنعور ، يقودهم قادة يختلفون كل الاختلاف عن المصلحين الأحرار قادة هم أميل الى ركوب خطط العنف والمشاكسة ، منهم الى انتهاج مناهج الرفق والمودعة يؤثرون بجافة الغرب والاعراض عن الأخذ عنه ، الى مقاومته وإيقار الصدور عليه . بيد أن هذا التيار الذي يشيره ويوقد نلره هؤلاء القادة وأمثالهم ، وشأنه شأن كل تيار مرافق لحال الانقلاب مصاحب لدور الانتقال ، لم يستقر على قرار ، ولا عرف لأفقه حد ، ولا وضع مجراه ولا بان متجهه يباباً تاماً بعد ، وهو على اختلاف صفاته ومثلياته لا يخرج عن وقوعه في مضطرب « الجامعة الاسلامية » و « العصبية الجنسية » وهانحن باسطون الكلام على :

﴿ الجامعة الاسلامية ﴾

الجامعة الاسلامية بمعناها الشامل ومفهومها العام انما هي الشعور بالوحدة العامة

والعروة الوثقى لا انفصام لها بين جميع المؤمنين في المعمور الاسلامي . وهي قديمة بأصلها ومنشأها منذ عهد صاحب الرسالة ؛ أي منذ شرع الرسول يجاهد قائف من حوله المهاجرون والأنصار معتبين معه بعاصمة الاسلام لقتال المشركين . وقد أدرك محمد ﷺ خطورة الجامعة وعلا منزلتها في المسلمين حق الإدراك ؛ وعلم كل العلم ما لها من عظم الشأن وجلل المقام في قلوب المؤمنين ؛ فغرس غريستها بيديه في نفوسهم ؛ فتمت وتغلغلت ، وامتدت جنورها وبسقت أغصانها وفروعها وينعت ثمارها . فقد كثر عليها أكثر من ثلاثة عشر قرناً فما أو هن كرور هذه القرون من الجامعة الاسلامية جانباً ولا ضعف لها كيانه ؛ بل كلما تقدم عليها العهد وتناسخ الموان ازدادت الجامعة شدة وقوة ومناعة واعتزازاً . حقاً أن الجامعة اليوم بين المسلم والمسلم لأقوى منها بين النصراني والنصراني . ولا ينكر أن المسلمين يتقاتلون بعضهم مع بعض قتالاً شديداً ؛ بيد أن هذا الجدل ليس له من الشأن أكثر مما لأحقق نزاع ينشأ بين أفراد الاسرة الواحدة ؛ المشبكة الارحام ؛ اذ لا حقد في الاسلام فعند الشدائد تذهب الاحقاد من بين المسلمين ؛ فيصطلحون على الأمر الذي فيه يختلفون ويتألبون جوعاً متراسمة متماسكة لقتال العدو المهاجم ورد الخطر الداهم . ومن أحب أن يقف حق الوقوف على ما أراده الاسلام من غرض الجامعة وغايتها فلينظر الى حال المسلمين اليوم والى تيار هذا التعاطف والتشاكى يعلم سر الجامعة ومكانتها في نفوس المسلمين . وفي الواقع ليس من دين في الدنيا جامع لأبنائه بعضهم مع بعض موحد لشعورهم دافع بهم نحو الجامعة العامة والاستمسك بعروتها كدين الاسلام . ان المسلمين قد افتتحوا بلاداً عديدة ورقاعاً كبيرة في الأرض منتزعيها من النصرانية والبرهمية^(١) واستأصلوا شأقة الجوسية وعلى امتداد هذه الفتوحات واتساع آفاقها ؛ فلم يسمع قط أن شعباً قليلاً كان أو كثيراً اتحل الاسلام ديناً ثم ارتد عنه . قد حدث أن أجلى المسلمين عن بعض البلاد التي كانوا قد فتحوها وشيدوا فيها ملكاً ودولة كالأندلس غير أن إجلاءهم عن مثل هذه البلاد ليس بالسائغ اعتباره جعل بعض المسلمين يرتسمون عن الاسلام

(١) لم تستقر الفتوحات الاسلامية بعد أن رسخت في الهند استقراراً لزمته حدوده . بل جاوزت الهند الى جزيرتي جاوي وصومطرة العظيمتين . فطال الاسلام دين البرهمية فيهما وجعل أهل الجزيرتين قاطبة مسلمين .

ان الوحدة الاسلامية انما هي قائمة على ركنين هما أساساها ولا ثالث لهما : الحج الى بيت الله الحرام في مكة المكرمة ، والخلافة . وقد غلب على رأى الكثيرين من رجال الغرب وهم في هذا الموضوع ، فهم ما برحوا يخالون الخلافة ، لا الحج ، العامل الأكبر والأشد الذي بسببه يتشارك المسلمون ميولا وعواطف تشاركاً مؤدياً الى اعتزاز الوحدة وازدياد منعها وامتدادها وانتشارها . على أن هذا لمن الوهم الصرف فالأمر حقاً على الضد منه . ان محمداً ﷺ قد فرض الحج على من استطاعه فرضاً مقدساً ولذلك ما زالت مكة المكرمة حتى اليوم مجتمعاً يجتمع فيه كل عام أكثر من مائة ألف حاج وافدين من كل رقعة من رفاق العالم الاسلامي ، وهناك أمام الكعبة المقدسة في مكة المكرمة يتعارف المسلمون على اختلاف الألسنة والأجناس ، ويتباثرون العواطف الدينية ، ويتباحثون في الشؤون الإسلامية ثم ينقلبون الى أوطانهم ناقلين لقب « الحاج » ، لقباً يعرف صاحبه بالتقوى فيجعله اخوانه المسلمون ويعاونون منزلته بينهم ما دام حياً .

فالقاصد والأغراض السياسية التي ينالها المسلمون على يد الحج للمهد لها السبيل انما هي معلومة لا تحتاج الى كبير ايضاح . بل يكفي أن نقول ان الحج انما هو المؤتمر الاسلامي السنوي العام ، فيه تتباحث الوفود الاسلامية والنواب للمسلمون الطائرون من أقطار المعمور الاسلامي كافة في مصالح الاسلام ، وفيه يقوم هؤلاء بوضع الخطط ورسم الطرائق للدفاع عن بيضة الاسلام والنزب عن حياض المسلمين ، ونشر الدعوة في سبيل الرسالة . وفي هذا المؤتمر العظيم ، كانت قلوب قادة العقيدة الاسلامية وأبطالها ، كعبد الوهاب ، ومحمد بن السنوسي ، وجبال الدين الأفغاني ، تشعر بحالة الواجب الاسلامي المقدس ، وتتقد من خطورة المشهد وروع المخفل غيرة على الاسلام والمسلمين

أما الخلافة فقد كان لها حقاً شأن تاريخي عظيم ، ولا سيما في أوائل عهدها . وقد بسطنا الكلام في موضع سابق على ما كان يتنابها من الخطوب وما أفضت اليه في النهاية ، إذ أطنى سراجها الوهاج فانقلبت الى صورة وهمية بعد أن نزل هول المغول ببغداد ، ثم ما برحت هكذا حتى جاء السلاطين الترك فاحتجوا لأنفسهم لقب الخلافة ، فاعترف عالم السنة الاسلامي لهم بهذه الخلافة ^(١) الاسمية . بيد أن سلاطين الترك في القسطنطينية ، وما كانوا

(١) لم يعترف الشيعة في فارس بخليفة من خلفاء السنة . واعتاد أهل البلاد الفرية في شكاى أفرقيّة أن يعترفوا لسلاطينهم الادراف بالسيادة الروحية .

ليحرزوا من المكاة الدينية في العالم الاسلامي مثل ما أحرزه من قبلهم الخلفاء الراشدون وأكابر خلفاء بني العباس في بغداد .

أضف الى هذا أن العرب ما انفكوا ينظرون الى الخلفاء الترك شزراً ويعدونهم المقتضين للخلافة اغتصاباً^(١) وقد جهد السلطان عبدالحيد جهداً كبيراً لحياء عظمة الخلافة الدينية واسترداد ما كان لها من الجلالة والهيبة والخطورة في العالم الاسلامي ، فبال ما ناله ليس بسبب من أسباب الخلافة من حيث الاعتبار الديني ، بل بسبب الشعور العام الذي ظهر واشتعل في صدور المسلمين لانشاء الجامعة الاسلامية الكبرى . لهذا كان عطاء قادة الجامعة الاسلامية الحديثة على قسمين : فمنهم من اعترف بالسلطان عبد الحيد خليفة على المسلمين، ومنهم من ناصبه العداء كالسنوسي^(٢) . هذه حقيقة غابت عن عقول كثير من ساسة أوربة حتى وجلاوا من عبدالحيد غيبوه في الاسلام كالبابا في النصرانية . ومازلنا نرى حتى اليوم

(١) ان الخلافة لم تستم شروطها الصحيحة الا في الخفاء الراشدين ، وبعد ذلك فالخلافة لم تكن الا ملكا عضواً قد يوجد فيه السبب العادل والسبب النافذ ، وما اهملت الأمة الى هذا الملك العضوض المخالف لشروط الخلافة ، سواء كان من العرب أو من الترك ، الا خشية الفتنة في الباخل والاعتداء على الحوزة من الخارج (ش)

(٢) كون السنوسي ناصب السلطان العداوة هو خبر من الأخبار تهافت على تصديقه كثير من الأوروبيين من جملتهم مؤلف هذا الكتاب . والحقيقة أن سيدي محمد بن علي السنوسي وولده المهدي وجميع السادة السنوسية ، كانوا مواليين للسلطان ومؤيدين للدولة الثانية باعتبار أنها ملجأ للإسلام ، وبأن السلطان هو أحكر ملوك المسلمين . ولأبي النصر مقرب شاعر الحضرة السنوسية قصيدة يمدح بها سيدي المهدي من جملة أبياتها :

ولا يد أن تأتي جيوش ييرة	فتغنى غواشيا العيون الفواشيا
قبائل من سام وحام تجمت	وما جمعت الا الأسود الضواري
زوية أهل المجد من يأت حيهيم	ير العز في نادى زوية باديا
زوية هي القبيلة التي تظن واحة الكفرة	وهي بمثابة الحرس الخامس للسادة السنوسية ، ثم يقول :
وكم بدوى في افلا خلف نوقه	يول على الأعقاب أشعث حافيا
تلائه في وادي النسلالة حاوياً	فأصبح نجماً في الهداية ماليا

ثم يقول :

ولو لا انتظار الاذن من سيد الورى وسلطاننا النازي لأصبح غازيا
أى لا يمنه من أن يفزو ضعف في اللثة ولا فتور في البرقة وإنما هو انتظار الاذن من السلطان الأعظم

أكثر ساسة الغرب يهيمون في ذلك فيحاولون الجامعة الاسلامية انما كان مستقرها ومنبعها الخلافة ، ونرى أيضاً غالب حملة الأقلام يفيضون في الكلام فيما اذا استبقيت الخلافة في السلطان التركي على ظلمه ، أو نقلت الى شريف مكة ، أو قضى عليها القضاء الأخير ، وأى هذه الوسائل تكون خيراً لمبيض جناحى الجامعة الاسلامية ، ان هذا وأيم الحق لغاية ما يرتكب من الخطئ . لا ينكر أن الخلافة ما برحت رفيعة المكانة في عيون المسلمين بلا ريب ، غير أن قادة الجامعة الاسلامية الحديثة ، ذوى العقول الثاقبة والذكاء المتوقد ، ما فتئوا منذ عهد بعيد يجدون في سبيل الجامعة الاسلامية في نطاق أوسع وأبقى أبعد ، وقد أيقنوا كل الايقان أن القوة الكبرى التى تستمدّها الجامعة الاسلامية اليوم ليست من مركز الخلافة ، ولكن من يئب الله الحرام ، حيث الحجب اذ يأتمرون كل عام مؤتمراً عظيماً ، ومن انشاء الطرق الدينية المؤدية الى الجامعة الاسلامية كالطريقة التى أنشأها السنوسى ، ونحن شارعون في الكلام عليها^(١) في موضع قريب .

من شأننا الآن أن نتبع الأدوار المختلفة التى اجتازتها « الجامعة الاسلامية » الحديثة مبتدئين في الكلام على الدور الأول الذى ظهرت فيه للعالم ظهوراً يئناً ، وهو دور الدعوة الوهابية . أنشأ عبد الوهاب حكومته على أساس الشورى كذلك الشورى التى اشتهرت في عهد الخلفاء الراشدين . ولما تم لسعود خليفة عبد الوهاب الاستيلاء على الأماكن المقدسة في الحجاز ، خال استيلاءه هذا الخطوة الأولى في سبيل فتح العالم الاسلامى قاطبة ، فتحاً اصلاحياً دينياً تلاوه الوحدة السياسية العامة بين جميع الممالك الاسلامية . لكن لما سقطت الوهابية دون مبتغاها العظيم ، أخذ الاضطراب السياسى على أثر ذلك يشتد في العالم الاسلامى اشتداداً واسع المضطرب . وقد سبق لنا فتكلمنا على ما حدث في شمال الهند وأفغانستان ،

(١) اقرأ السرو - موير — « كتابه نشوء الخلافة وتراجعها وسقوطها » ايدنبرغ ١٩١٥

Sir W. Muir, "The Califate" Its Rise, Decline and Fall."

وهو خير ما كتب في شأن الخلافة

والسر مارك سايكس — كتابه : « تران الخليفة » لندن ١٩١٥

Sir Mark Sykes, "The Caliph's Last Heritage" (London 1915)

و « وفد الخلافة الهندي » ورسالة نشرت ملحقاً لمجلة « الشؤون الاجنبية »

"The Indian Khilafat Deligation", "Foreign affairs"

Special supplement

ما كان في الواقع منبعثاً عن الروح الوهابية ، وبعد باعتبار الحقيقة والغاية نعيًا على الممالك الإسلامية انحطاطها السياسي ، وعلى الحكام والأمراء المسلمين فقدانهم الهيبة والسلطان . فلهذا لم يكن الوجل من القرب أو العداء له الباعث كل الباعث على انتشار الاضطراب الإسلامي في أول عهده ، لأن أوربة لم تكن حتى ذلك العهد قد حاولت فتحاً كبيراً في العالم الإسلامي ، سوى استخلاصها بعض الأصقاع من تركية الأوربية وجزائر الهند ، وأما هول الفتوح العظمى فلم يكن قد ظهر بعد ، غير أن أشباحه كانت تقترب شيئاً فشيئاً . وما كاد ينتصف القرن التاسع عشر حتى تبدلت الحال تبديلاً تاماً ، ففتح الفرنسيون الجزائر واستولت روسيا على عبر القوقاس ، وبسطت انكثراً نفوذها على الهند من أقصاها إلى أقصاها ، جيع هذا مما جعل قادة المسلمين الحكماء في كل صقع يوقنون كل الايقان أن الإسلام إنما يحقق به خطر عظيم ، وبلاء شامل ، من جراء انتشار سيطرة الغرب عليه ، وفي هذه الغضون أخذت الجامعة الإسلامية تسير في تيار غايته مقاومة الغرب وصدّه وعداؤه ، وهي ما برحت تسير هذا المسير حتى اليوم . وقد كانت المقاومة في بادئ الأمر في موضع موضع ، وغير منظمة تنظيمياً مرتبط بالوسائل كل الارتباط ، فهب أبطال من المسلمين مثل عبد القادر في الجزائر وشامل في القوقاس وغيرهما ، يقاتلون الفاتحين الغربيين قتالاً شديداً فكان ذلك القتال على استمراره أشبه بمضغ يزيد العالم الإسلامي جروحاً فيزداد تألماً وصراخاً ، بيد أن قتالاً مثل هذا ما كانت الغلبة فيه لإبطال المسلمين ، وذلك لو هن قواهم بعد جهاد كبير طويل العهد ، ولعدم تناولهم مدداً ونصراً يستعينون بهما على المضى في القتال

وما انفكت روح العداء للغرب تهيج وتشتد ، حتى بات العالم الإسلامي قاطبة يغلي غليان المرجل على النار ، فشبّت في الجزائر الثورة المعروفة بثورة « السكايل » سنة ١٨٧٨ وهب رجال الدين المعروفون بالأولياء في كل بلاد من بلاد أفريقية الشمالية يستتبرون المسلمين ويستنفرونهم للحرب والجهاد ، ومن هذا النوع كانت ثورة المهدي في السودان المصري ، وهي الثورة التي دامت طويلاً وفتت في عضد الانكليز فتناً كبيراً ، وأزلت بهم خسائر فادحة ، وما خمدت نارها حتى قيض « لكنتشر » الاستيلاء على الخرطوم ، وذلك قبيل ختام القرن التاسع عشر . وانفجر في أفغانستان بركان حقد وعداء للغرب عظيم ،

فتناولت جمه مسلمي الهند فألهبت صدورهم الهابياً ، فهبوا يشقون عصا الطاعة على الانكياز الذين ما استطاعوا تسكين العاصفة الا بعد شق الأنفس وركوب الهول . وحدث مثل هذا في أواسط آسية حيث ظهرت « الطريقة التبشيدية الدينية » فأخذت تمتد وتنتشر شرقاً حتى بلغت الأقطار الصينية فنار مسلمو الصين ثورتهم الكبرى في « تركستان الصينية » و « ينان ^(١) » واشتعلت في جزائر الهند الشرقية الهولندية نار الثورات المتوالية ، وأشهرها ما عرف « بالحرب الآتية » التي ما برح بعضها متقدماً حتى اليوم .

لجميع هذه الثورات التي كانت تشب معاً في هذا الدور في مواضع مختلفة، عداء للغرب وسعياً وراء غاية واحدة ، إنما كان ينقصها التنظيم والتمشية على خطط مقرر ، و ربط حلقاتها المفردة المبعثرة سلسلة واحدة ، وفوق جميع هذا كانت تعوزها القوة المركزية الثابتة للقيام بتدبير الأمور وانشاء الوسائل الدائمة .

وقد كانت الثورة المهدية من البواعث على شبوب هذه الثورات ، والمهدية هذه لم تكن معروفة في صدر الاسلام ، وما ورد لها ذكر في القرآن ، غير أنه جاء في الأثر أن الرسول أنبأ أن رجلاً يدعى المهدي سيظهر للناس ليملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً ^(٢) . ومنذ عهد بعيد كان ينتظر ظهور هذا المهدي لينصر الاسلام ، ويقتل الكفار ، وينيل المسلمين السعادة خالدين فيها . على أن المتدبر المستقصى ليعلم أنه قد كان لهذه العقيدة تأثير ظاهر في تاريخ الاسلام فقد قام كثيرون في عصور مختلفة يدعون المهدية فتبعهم عدد كبير ، فلهذا أمر المهدية في الاسلام يشبه أمر « مسيا » في اليهودية وقد كان من طبيعة الحال أن المسلمين ، وقد شدد على أعناقهم خناق السيطرة القرية ، باتوا يحلون نفوسهم بظهور المهدي ، فلما ظهر المهدي ، لم يأت ظهوره بالنتيجة التي تنيل المسلمين السعادة المنتظرة ، فكان مثل المهدي مثل النار هبت في الهشيم وسرعان ما خمدت .

ولما وصلت الحال في العالم الاسلامي الى هذا الحد ، أدرك قادة الجامعة الاسلامية

(١) سيأتي ذكر هذه الثورات في بحث الاسلام في الصين (ش)

(٢) أحسن خلاصة لحديث المهدي وما ذاق في فيه ما تراه في فصل خاص بذلك من مقدمة ابن خلدون

الحكام جميع هذا و باتوا يوقنون أن الثورات المحبودة المضطرب تشب في موضع تقوم بها أمة من المسلمين دون الأخرى في قطر من الأقطار لا يمكن أن توهن شيئاً من قوة الغرب تلك القوة الحربية المنظمة على أحدث الأصول والفنون ، وأدركوا حق الإدراك أنه اذا رام العالم الاسلامي حقاً تحرير نفسه من النير الغربي ، وتحطيم هذه السلاسل الثقيلة التي يرسف فيها منذ عهد بعيد ، ودك هذه السيطرة المثقلة دكاً ، وجب عليه أن يعمل عملاً منظماً شاملاً ، ويسعى أكيداً ثابتاً ، جامعاً للوحدة العامة والرابطة الكبرى . وأيقن هؤلاء أيضاً أنه لا بد للعالم الاسلامي اذا شاء هذا ، من دراسة علوم الغرب ، واكتناه عظمته وقوته وتقدمه ، ونهيج مناهجه ، وسلوك سبله في جميع ما يؤدي الى النهضة الصحيحة القائمة على أسس العلم وأركانه ، فانما هذا هو السبيل الذي لا سبيل الا هو للافلات من ربة استعمار الغرب والتحرر من حكم الفرنجة . وفوق جميع هذا أيقن قادة الجامعة الاسلامية أن استقلال العالم الاسلامي عن الغرب النصرائي الاستقلال السياسي ، يجب على كل حال أن يسبقه التجدد الروحي العقلي العلمي الأدبي ، والترقية النفسانية الصحيحة ، وانه متى صلحت نفوس المسلمين وزكت وطابت واعتزت وبات تعاف النذل وتأبى الضيم ، سهل اذ ذاك كل عمل في سبيل التحرر والاستقلال .

وعند هذه النقطة من الدائرة ، التقت غاية دعاة الجامعة الاسلامية ، وغاية الأحرار ، اذ أدرك الفريقان كلاهما استفحال الخطب الجلل والشقاء الاكبر في العالم الاسلامي ، وما يعانيه المسلمون من النذل والهووان ، فابتغيا تجدد الروحاني واصلاح النفساني ، غير أنه نشأ الخلاف بينهم في وسائل هذا التجدد والاصلاح وكيفيتهما ، فقال الاحرار ان المسلمين لا مندوحة لهم عن الأخذ عن الغرب ، واقتباس الأفكار منه ، واتباع طريقتة في جميع ما هو لازم وضروري لبلوغ الغاية العليا . وقال أرباب الجامعة الاسلامية ان الاسلام بذاته لصالح كل الصلاحية لكي يستمد منه جميع ما هو لازم لذلك ، فلهذا ينبغي أن يقصر أمر الأخذ عن الغرب على محالته في انتهاج مناهجه العملية ، والاستعانة بوسائله المادية بحسب .

وكان مبدأ سير الجامعة الاسلامية السير المنظم على الخطط المقررة ، حوالى منتصف القرن التاسع عشر ، اذ كان للجامعة أسنان قامت عليهما ، هما الطرق الدينية الحديثة

النظام كالطريقة السنوسية ، والدعوة التي قامت بها فرقة من جلة العطاء وأكابر المفكرين الحكماء ، يرأسها السيد جال الدين الأفغانى ، واتنا بنسط الكلام على هذين الأسين ، بادئين بالأول منهما :

ان الطرق الدينية في الأقطار الاسلامية هي بنت قرون . وجميعها على نوع واحد من حيث انشاء « الزوايا » على رأس كل منها وازرع يعرف « بالمقدم » ، ذى سلطة كبيرة على سائر اخوان الزاوية ، وقد كانت هذه الطرق في عهدها الأول ، قبل انشاء نظام الطرق الحديثة ، منصرفة عن شؤون الدنيا ، الى شؤون الدين والالتقاط للعبادة ، فكان لكل حلقة من الاخوان رئيس يعرف « بالرويش » . فلذلك لم يكن لهذه الطرق في دورها الأول شأن سياسى ، ولما كان التباعد والتعاضد منتشرين بين كل طريقة وأختها ، فقد بات العمل المشترك لغاية واحدة متعزراً ، حتى ان طرقاً هذه صفاتها ما برحت حتى اليوم كثيرة ، ولكن ليس لها ولن يكون لها شأن سياسى يذكر ما دامت على نظامها القديم .

أما النظام الحديث للطرق الدينية فقد أنشئ حوالى منتصف القرن التاسع عشر ، وأهم الطرق الحديثة هي الطريقة السنوسية بلا مشاحة ، تلك التي أنشأها محمد بن السنوسى ولد السيد محمد فى محل بالقرب من « مستغانم » حوالى سنة ١٨٠٠ فى بيت عريق فى المجد الاسلامى والشرف العربى ، وحسبه مجداً أنه متحضر من السلالة النبوية الطاهرة . وقد عرف السيد محمد منذ حداثة بشغفه بالعلم وسلوكه مسلك التقوى ، فدرس العلوم الدينية فى جامعة فاس^(١) ، ثم أخذ يسبح فى أقطار شمالى افريقية ، داعياً الناس الى الإصلاح الدينى ، وبعد ذلك حج بيت الله الحرام فى مكة المكرمة حيث قضى مدة يأخذ عن الأسانذة الوهابيين ، فزاد بذلك علمه فاقنت روح الإصلاح فيه . فلم يزايل مكة حتى وضع خطة ورسم طريقة للقيام بالإصلاح الذى نواه واستعان الله عليه ، ثم عاد الى شمالى افريقية سنة ١٨٤٣ فأقام بطرابلس الغرب ، وابتنى له زاوية على جبل بالقرب من « درنا » عرفت « بالزاوية البيضاء » . وقد كان السيد محمد رجلاً شديد الهيبة ، بعيد الهمة ، عظيم الاقتدار على التنظيم والإصلاح ، فقصده الناس أفواجا من كل صقع من الأصقاع الافريقية

(١) يريد جامع القرويين الذى هو فى العالم الاسلامي ثاني الازهر (ش)

الشمالية ، بيد أنه لم يرض غير البسر من الزمن ، حتى باتت الحكومة التركية في طرابلس تخشى أمره وتقوم وتقعده لشأنه ، فسأت العلاقات والشؤون بينه وبينها ، فنقل مقامه الى واحة « جغبوب » الواقعة للجنوب من صحراء ليبية ، وجعل مقره هناك . ولما توفى سنة ١٨٥٩ كانت الطريقة التي أنشأها قد انتشرت انتشاراً عاماً في معظم الرقعة الافريقية الشمالية .

وخلف « سنوسى المهدي » أباه السيد محمد السنوسى ، فأخذ يجاهد في سبيل اعزاز الرابطة وتقوية الاصلاح . وخير مثال تدرك به الروح السنوسية وتتجلى تجلياً ينياً في كيفية صيرورة سنوسى المهدي خليفة لأبيه . فقد كان للسيد محمد ولدان ، المهدي أصغرهما ولما كانا لم يزالا غلامين أراد والدهما بلاءهما وعجم عودهما ليرى أيهما أوثق إيماناً وأشد اقداماً ، فدعاهما اليه ذات يوم بحضور جميع أهل الزاوية ، ثم أمرهما بأن يتسلقا نخلة باسقة . فلما بلغا عليهما استحلفهما بالله ورسوله الكريم أن يهويا للحال بنفسيهما الى الأرض ، فهوى المهدي بنفسه فأدرك الأرض سالماً ، ولبت الآخر في على النخلة فقال السيد محمد لجميع من كان حوله : « الاخلافة من بعدى انما هي لولدى هذا المهدي الذى لم لم يتردد في تسليم نفسه لمشينة الله عز وجل » ، واقبى السنوسى المهدي آثار والده جميع حياته فكان حاكماً عادلاً نقياً ، وعاملاً كبيراً في سبيل الطريقة الدينية السنوسية ، وفي أواخر حياته نقل مقره الى واحة « الجوف » للجنوب من « جغبوب » في صحراء « ليبية » وتوفى سنة ١٩٠٣ خلفه ابن أخيه أحمد الشريف ، وهو سيد الطريقة ورأسها الحالى وهو ذو اقتدار وكفاية .

وقد انقضت مدة أكثر من ثمانين سنة والطريقة السنوسية تزداد انتشاراً ووثاقة ، وما برح الجهاد في سبيلها على غير انقطاع ، حتى غدت اليوم علامةً كبيراً في تيار الحركة الاسلامية وبات لما أتبع في كل قطر من أقطار العالم الاسلامى ، فالسنوسيون في بلاد العرب كثير عددهم ، وليس هذا جميع ما فى الأمر بل ان الطريقة السنوسية قد كانت عاملاً شديد التأثير في الحياة الدينية في مكة المكرمة والمدينة المنورة ، وما زالت أقطار شمال أفريقيا من أقصاها الى أقصاها مستقر السنوسية ومضطربها ، فمن مراكش حتى الصومال ترى البلاد مرصعة « بالزوايا » ، وهذه « الزوايا » تستمد قوتها من الزاوية المركزية الكبرى

حيث مقام السيد السنوسي في « الجوف »^(١) الواقعة في قلب صحراء « ليلية ». ولم يستطع أحد من الغربيين الوصول إلى هذا المكان^(٢) سوى رجل واحد^(٣). وتحيط بالجوف الصحراء ، وعلى بعد عدة فراسخ من الجوف أباز الماء ، وأما طرق الصحراء المؤدية إلى مقر السنوسي تلك الطرق الضلة ، فلا يستطيع السير فيها الاكل خربت خير من رجال السنوسي ، أمير البلاد وسيدها المطاع

فسلطان السنوسي حقاً سلطان كبير . والبسب في ذلك أن لهذه « الزوايا » عظمة وشأناً أكبر مما يبدو للقارئ عند أول وهلة . فعلى رأس كل زاوية « مقدم » وفوق المقدم « وكيل » ووظيفته كوظيفة الحاكم المدني ، وكلا « المقدم » و « الوكيل » ذو سلطة كبيرة على أهل الزاوية جميعاً والقبيلة كافة^(٤). فالأمر الذي يصدره أحدهما مقرّونا باسم السيد

- (١) يريد بها زاوية التاج في واحة الكفرة التي في قلب الصحراء الكبرى (ش)

(٢) فلت الرحلة الانكليزية روزينا فوربس Rosita Forbes برحلة كبيرة إلى صحراء ليلية سنة ١٩١٩ - ١٩٢٠ وكان رفيقها السيد أحمد بك حسين الرحالة المصري الشهور الذي قام هو لوحده برحلة عظيمة هذه السنة (١٩٢٣) إلى صحراء ليلية . ووضعت الرحالة فوربس كتاباً بالانكليزية وصفت فيه رحلتها مؤيدة بالبرهان ومشاهدة البيان أن القوة السنوسية في افريقية تقوم لها وتعدكل دولة مستمرة هناك وومت كتابها هذا ب « أسرار الصحراء » The Secret of the Sahara وقد وضع أحمد محمد بك حسين كتاباً فيها لرحلته هذه . « المترجم »

(٣) هو المستكشف نختيغال Dr. Nechtigal

(٤) الزاوية فيها مقدم هو القيم عليها ، وهو الذي يتولى أمور القبيلة ويفعل المصنوعات بينها ، ويبلغ الأوامر الصادرة من السيد السنوسي . ويهيك وكيل الفحل والفرج والب النظر في زراعة الأراضي وجميع الأمور الاقتصادية . ومن عادتهم أن على كل فرد من أفراد القبيلة أن يتبرع بجزء من يومه وحصاد يومه ودراسة يومه في أرض الزاوية ، فذلك يسهل عمران الزاوية بدون نفقة كبيرة ، ثم هناك الشيخ الذي يقيم الصلاة في مسجد الزاوية ويقيم أحداث القبيلة القراءة والكتابة ، ويقعد في القبيلة عقود الكاح ويسلي على الجنائز الخ . والزوايا السنوسية هي اللامية الوحيدة في الصحراء للمسافرين والثلاثين والواردين والباردين ولا يوجد هناك مساكن مبنية بالحجر غيرها . وقد سرتنا - في طريقنا إلى جهاد طرابلس - نحو شهر من ظاهر اسكندرية عند متعوى الخط الحديدي حيث زاوية سيدي هرون الفناشي إلى موطن الحرب بسهل الفيض أمام مدينة بنغازي ، فكنا بعد كل مرحلة ثلاث ساعات أو أكثر نعبد زاوية سنوسية ، هذا عندا زوايا كثيرة ليست بمصايف للطريق السلطاني . فان لكل قبيلة زاوية هي مرجعها في الدين والدنيا ، وإذا تعددت فروع القبيلة كالميدبات مثلا ، فلكل نخبة منها زاوية ، فلذلك منصور زاوية ،

السوسى ، انما هو أمر واجب الطاعة على الجميع . وفي الواقع ان وراء الحكومات الغربية الاستعمارية في شمالى أفريقية ، من انكليزية وفرنسية وإيطالية ، حكومة سنوسية شديدة المراس قوية الشكيمة ، وهى من عزة الجانب بحيث لا تجسر احدى هذه الحكومات الاستعمارية المذكورة على مس جانبها فى أمر من الأمور . أو احراجها فى شأن من الشؤون . فلذلك سياسة الحذر واللين متبعة ازاءها على الدوام

والحكومة السنوسية أيضا على حذر من الاصطدام باحدى الدول الغربية ، على أن هذه السياسة سياسة التروى الشديد والاحتراز لتقضى بالعجب العجائب فابرحت الطريقة السنوسية منذ نصف قرن تقوى وتعظم ، وتمتد وتنتشر ، غير أنها ماركت يوماً مركباً خشناً ، أو سلكت مسلكاً وعراً فيه شئ من الخطر على كيانها السياسى ، وفى جميع الثورات التى هبت فى أقطار شمالى افريقية العديدة ، كان السنوسيون المقيمون بنواحي البلاد يشتركون فى القتال ويشدون أزر الثائرين ، كما حدث فى الحرب الإيطالية فى طرابلس الغرب وفى الحرب العالمية الكبرى ، ولكن الطريقة السنوسية نفسها كانت تتجنب الحرب جهدها ، اجتناباً رسمياً على أتم قدر .

بيد أن موقف السنوسية هذا الموقف من الاحتراز والاجتناب ، ليس متخذاً تجاه الدول التصراية وحدها ، بل تجاه الدول الاسلامية أيضاً ، اذ ما انفك السنوسيون طيلة عهد الطريقة يذودون عن حريتهم التامة ، التى هى عندهم أعز شئ لديهم ، فينبلون جميع ما يستطيع بذله فى سبيل صيانتها وحمايتها سياجها . وعلى ذلك لم تكن العلاقات بين السنوسيين والدولة العثمانية جارية بحرى الود والاخلاص ، بل كثيراً ما جهد السلطان عبد الحميد ، وهو

ولمائة مريم زاوية ، ولمائة جزية زاوية ، ولبنان زاوية ، ولعوا كله زاوية وهلم جرا ، وان الغريب أو السابل أو الفقير المتر ليزل زاوية من هذه الزوايا فيقيم ما يشاء ويضيف ما يشاء ولا يسأله أحد عن شئ . وأعطب هذه الزوايا بخمار لها أجل البقاء وأخشب الأرضين ، وفيها الآبار التى لا تنزح من كثرة مائها وفى الجبل الأخضر هي بجانب عيون جلرية وأثر صافية ، كزاوية مله وزاوية مرطوبه وزاوية أم أرزم بقرب درنه وزاوية شحات فى مدينة سيرنا القديمة الخ ، وأبنا حل السنوسية عمروا وثمروا ، ووجدت الأرض احرزت وربت وأنبثت من كل زوج بهيج ، وقل ان مررت بزاوية ليس لها بستان أو بساتين فيها من كل أنواع الفواكه والثمار ، وأصناف البقول والحضرة يزيد قيمتها مصادفة الانسان لها فى تلك القام القاصية عن السران المحفوفة بالفلوات ، وقد قيدت فى دفتر عندى محتوى معلومات كثيرة على برقة اسماء نحو ١٢٠ زاوية سنوسية فى تلك الديار وما جاورها الى السودان وليس ذلك العدد هو كل ما عندهم من الزوايا . . (ش)

في ابان مجده وسطوته ، والبطل الاكبر المجاهد في سبيل الجامعة الاسلامية ، لاستهالة السنوسى اليه وارضاءه ، فا استطاع الى ذلك سبيلا ، بل جميع ماأجابه السنوسى على ذلك هو بعض عبارات تدل على شدة الدهاء . وقد يؤثر عن السنوسى قوله : « الترك والنصارى انى أقاتلهم معا وأضر بنهم ضربة واحدة^(١) » . ولما قام محمد أحمد زعيم المهديّة ، يناهض الانكليز في السودان المصرى وينتصر عليهم ، أنفذر رسولا الى السنوسى يطلب منه نصراً في الحرب ، فرفض السنوسى ذلك وأجلب مستهزئاً : « من هو هذا الفقير المسكين من » دققة » (يعنى محمداً أحمد) ألا أستطيع ان أكون المهدي اذاشتت ذلك^(٢) ، »

جميع هذا انما يبرهن على أن السنوسى لاينفخ في غير ضرم ، بل انه البرهان الذى لا يرد على أن السنوسى جاد جدا غير متقطع في اعداد ما يستطيعه من الوسائل والذرائع الكفية للإصلاح الدينى والتهذيب النفسانى والخلقى فخطته التى ينوى القيام بها . بعد اكتمال العدة التى يجاهد في سبيلها الآن ، انما هى افتتاح جميع البلاد الافريقية ، ثم سائر الاقطار الاسلامية ، ثم جعل العالم الاسلامى من أقصاه الى أقصاه ملكة واحدة ، على رأسها خليفة واحد . وهذه الملكة العظمى يرتبط بعضها ببعض بالجامعة الاسلامية الكبرى ، على أن السنوسى لموقن حق الايقان أن تحرر المسلمين التحرر السياسى من رقة السيطرة الغربية النصرانية ، يجب أن يسبقه انتشار التجدد الروحانى والدعوة الاخلاقية في المسلمين ، فلهذا هولا يقتضى يجاهد نحو ادراك هذه الغاية بتهذيب اخلاق رعيته وترقيتها ، وإيتاء نفوسها التربية الصحيحة ، وتنشئتها على الفضائل الاسلامية العليا ، وهو لم يقصر الأمر على هذا غيب ، بل مجدداً ايضاً جاداً اقتصادياً في سبيل تحسين أسباب المعاش وتوفير وسائل الكسب فكثرت فلاحه الواحات الخصبة ، ونمت الزراعة ، واحترفت الآبار الحديثة وابتنت الأنزال على طريق القوافل ، وشرع في انشاء وسائل التجارة على نطاق رحب .

جمع هذا يوضح لنا أن الطريقة السنوسية قد بلغت مبلغاً من الاعتزاز والمناعلم يسبق لمثيل من قبل . وهذا هو الببب الذى اقتضى أن تسير السنوسية سير الانتاد ، مزداة القوة مشتدة البأس ، محترزة على الدوام المجازفة بشئ من قوتها الحرية قبل اكتمال العدة اللازمة

(١) هذه الرواية ترجح أنها مدخولة (ش)

(٢) السنوسى أعلن تكذيب للمهدى السودانى (ش)

وحينئذ الأجل المرتقب . وبينما تسير السنوسية على هذا الجدل الشديد ، تراها تنشر المدارس وتقيم المآوى والأكنان في جميع البلاد الافريقية الشمالية . وتعلم الناس طاعة « الوكلاء » و « القديسين » وفوق جميع هذا . فأنها قد اتجهت وتغلطت جنوباً في القارة الافريقية . مبشرة بالرسالة المحمدية . حيث هناك الملايين من الزنج الوثنيين طققوا يقبلون أيما اقبال على الدخول في الاسلام أفواجاً^(١)

ولا شيء أدل على هذه النهضة الاسلامية الحديثة الكبرى ، من هذه اليقظة الروحانية الدينية التبشيرية ، الناشئة والمنشرة خلال مئة السنة الاخيرة ولاغربة في ذلك فقد كان الاسلام على الدوام دين هداية الناس واخراجهم من ظلمات الشرك الى نور التوحيد هذا التاريخ شاهد حق على مقام به المبشرون المسعودون في أول عهد الاسلام من الأعمال الجليلة التي لم يتم بتمثلها غيرهم من المبشرين . ولا ننسى أن روح التبشير ونشر الدعوة في سبيل الرسالة لم تبرح حية على الدوام ، على انحطاط الممالك الاسلامية وتدليها . فلذلك ما انفك الاسلام طيلة القرون الوسطى ينتشر في الهند والصين^(٢) ، وبينما كانت الرسالة المحمدية تنتشر في نأى تلك الأصقاع ، كان الترك ينشرونها ويرفعون أعلامها في شبه جزيرة البلقان.

(١) اقرأ الكتب الآتية في شأن السنوسية وغيرها من الطرق الدينية : —

« الطريقة الدينية الاسلامية لسيدى محمد بن علي السنوسي » — باريس ١٨٨٤

“ La Confrérie Musulmane de Sidi Mohammed Ben Es-Sénoussi ”
H. Duveyrier, (Paris 1884)

و « الطرق الدينية الاسلامية في الحجاز » باريس ١٨٨٧

“ Les Confréries Musulmanes du Hedjaz, A. Le Chatelier, (Paris 1887)

و « المعية القومية الاسلامية » قسنطينة الجزائر ١٩١٣ .. “ Le Nationisme Musulman ”

و « السنوسية » (وهو مقال بقلم أحمد عبد الله وهو من أشياع السنوسية) . مجلة ذا فورم

مايو ١٩١٤ “ The Sennussiyeh ” (The Forum) May 1914

و « السنوسى وجهاده المهدى » — مجلة « القرن التاسع عشر » عدد مارس « آذار » ١٩٠٠

T. R. Threlfall, “ Senussi and His Threatened Holy War, (Marsh 1900)

و « الخطر الاسلامى » — مجلة « القرن التاسع عشر وما بعد » سبتمبر « ايلول » ١٩٠٧

H. A. Wilson, “ The Moslem Menace ..

(٢) اقرأ الفصل الوارد في هذا الكتاب على الاسلام في الصين — « للعرب »

وبين القرنين الرابع عشر والسادس عشر، كان المبشرون المسلمون يفتحون بلاد غربي أفريقيا^(١)، وجزائر الهند الهولندية، وجزائر الفيلين، فتحاً دينياً مبنياً. غير أنه في القرن الثامن عشر، أسس العالم الاسلامي مرتدياً رداء الجول، وفترت وبردت حرارت المبشرين المسلمين، وسكنت تلك الروح الثائرة الجوابه.

ولبت الاسلام هكذا، حتى تبشير اليقظة الحديثة، فعادت تلك الشرارات الكامنة في الرماد تستطير، وما هي الا فترة يسيرة حتى اشتعلت نار التبشير ثانياً، فأخذ الاسلام يحوز حدوده وينبت في كل صقع من أصقاع العالم الاسلامي ماعدا أوروبا. وعند اعتبار شأن انتشار الاسلام هذا الانتشار، يجب أن نعلم العلم اليقين أن كل مسلم هو بغريزته وفطرته مبشر بدينه، ناشر له بين الشعوب غير المسلمة ما استطاع الى ذلك سبيلاً، وعلى ذلك ان نشر الرسالة المحمدية لم يقم به رجال التبشير وحدهم ولا قصر الأمر عليهم دون سواهم، وهكذا بل شاركهم فيه جماعات، عديد من السياح والتجار والحجاج، على اختلاف الأجناس. ولا يؤخذ من هذا انه لم يقم في المسلمين مبشرون ارتشفوا كؤوس الحام في سبيل الدعوة الاسلامية، فعديد المبشرين الذين هم على هذا الطراز كثير، وذلك ظاهر بين في أمر الطرق الدينية مما لا يحتاج الى برهان، بل أي دليل أقطع من المبشرين السنوسيين، الحس الغيّر، الذين خرّجتهم زوايا الصحراء وهم يعدون بالالوف المؤلفة، وما انفكوا يجوبون كل بلاد ونية مبشرين بالوحداية، داعين الى الاسلام. وهذه الاعمال التي قام بها المبشرون المسلمون في غربي افريقية وأوسطها خلال القرن التاسع عشر الى اليوم لعجيبة من العجائب الكبرى، وقد اعترف عند كبير من الغربيين بهذا الأمر، فقد قال أحد الانكليز في هذا الصدد منذ عشرين سنة: «ان الاسلام ليفوز في أواسط افريقية فوزاً عظيماً، حيث الوثنية تختفي من أمامه اختفاء الظلام من فلق الصباح، وحيث الدعوة النصرانية باتت كأنها خرافة من الخرافات». وقال مبشر بروتستنتي فرنسي: «ما برح الاسلام يسير اليقضية منذ نشوئه حتى اليوم، فلم يعثر في سبيله الا القليل، وما زال يسير في جهات الأرض حتى بلغ قلب افريقية مذلاً أشق المصاعب ومجتازاً أشد الصعاب، غير واهن العزم فالاسلام

(١) اقرأ الفصل الوارد في هذا الكتاب على الاسلام في افريقية - « العرب »

حقاً لا يرهب في سبيله شيئاً ، وهو لا ينظر الى النصرانية ، منازعته الشديدة ، نظرة المقت والازدراء ، فلهذا هو حقيق بالظفر والنصر ، اذ بينما كان النصارى يحلمون بفتح افريقية في نومهم ، فتح المسلمون جميع بقاع القارة في يقطتهم^(١) »
 واما السبيل الذي يسير فيه الاسلام جنوباً في افريقية فهو من الرائع الغريب . منذ عدة سنوات عثرت الحكومة الانكليزية ، على غير متوقع ، على أن المبشرين المسلمين يخترقون « نياسلندة » دعاة الى الرسالة المحمدية ، وبعدها البحث والاستقصاء واذكاء العيون ، وجدت تلك الحكومة أن المبشرين انما هم من عرب زنجبار ، قد بدأوا عملهم هذا منذ سنة ١٩٠٠ ، وأنه بعد مضي عقد من السنين على شروعه في جهاد التبشير ، كانت كل قرية في جنوب « نياسلندة » قد أسلمت وفيها مسجد ومدرسة اسلامية ومعلمون مسلمون . ومع أن هذه الدعوة كانت ، كما هو ظاهر من أمرها ، وسيلة شديدة لتضعف سلطة المستعمرين وسيطرتهم ، فلم تجسر الحكومة الانكليزية على مقاومتها خيفة ازدياد انتشارها في الاقطار الأخرى . ويقول بعض المفكرين الغربيين في هذا العصر ، انه لن تمضي مدة طويلة منذ اليوم حتى يرى الاسلام قد اجتاز « زمباري » وانتشر في جنوب افريقية انتشاراً عاماً ، فيطبق القارة بأسرها .

وليس ظفر الاسلام في افريقية مقصوراً على الوثنية فحسب ، بل على النصرانية الافريقية كذلك ، اذ ترى الآن الذين تنصروا في غرب افريقية على يد المبشرين الفرنجة يتناقصون عدداً تناقصاً فاحشاً ، وذلك لارتداد غالبهم عن النصرانية ودخولهم في الاسلام . زد على ذلك أن النصرانية في الحبشة ، انما باتت في خطر شديد من جراء سيول الاسلام الطامية ، من بعد ما كانت فيامضي سداً منيعاً في وجه الاسلام . والغريب في هذا كل الغرابه أن الأحباش أنفسهم غدوا اليوم يدخلون في الاسلام أفواجا متلاحقة ، لا على يد فتوح حربية بل فتوح سلمية دينية . وقد قال أحد الثقات الغربيين حديثاً : « منذ خمسين الى ستين سنة خلت كنت ترى قبائل الأحباش العديدة ، لا يكاد يرى فيها مسلم واحد ، أما اليوم فغالب هذه القبائل هم مسلمون مؤمنون بالرسالة المحمدية . »

(١) للاطلاع على مجاميد التبشير الاسلامي في افريقية اقرأ كتاب : —

ج . بوته موري — « الاسلام والنصرانية في افريقية » (باريس ١٩٠٦)

G. Bonet Maury. " L' Islamisme et le christianisme en Afrique..

وربما كان ظفر الاسلام في افريقية اليوم أعظم ظفر لاقاء المبشرون الملحون حديثاً، بيد أن هذا ليس جميع الظفر الاسلامي بل هناك غيره مثله في سائر أنحاء العالم . وقد أتينا في الفصل السابق من هذا الكتاب على ذكر حركة الاحرار السياسية في بلاد التر الروسية، بحيث بقي علينا الكلام على النهضة الدينية العجيبة التي رافقت تلك اليقظة الترية . كان التر مابروحاً منذ عهد بعيد في الحكم الروسي ، وقد جهدت الكنيسة الارثوذكسية الروسية أعظم الجهد لتنصيرهم ، فأدركت في بعض المواضع بعض النجاح الذي لا يذكر ، غير أنه لما انتشرت اليقظة الاسلامية العامة ، ووصل مواصل منها الى بلاد التر في أوائل القرن التاسع عشر ، هب التر للحال يستردون اخوانهم المتنصرين الى الاسلام ، فلم يرض غير اليسير من الزمن حتى عاد جميع هؤلاء فاتتحوا دين الرسالة ، على جميع مابذلته الكنيسة الارثوذكسية من العناء الاشق ، ولجأت اليه من مختلف التراتع والوسائل ، لتحول دون ذلك ، فلم تلق شيئاً من النجاح ، بالرغم مما اتخذته الحكومة الروسية من أحكام الجزاء والعقاب ، ووسائل القهر والاكراه^(١) . على أن المبشرين المسلمين التر لم يقصروا أمرهم على هذا ، بل شرعوا في نشر الاسلام في القبائل التركية الفنلندية الأمية ، المقيمة في الشمال من بلاد التر ، غير مبالين بمقاومة حكام الروس لهم ولولا قوا من وراء ذلك من الهول مالا قوا .

وكانت النهضة الاسلامية في الصين عجيبة لامتثل لها ، فيقتضى الحال أن نبسط كلمة في شأنها . كان بلوغ الاسلام الصين منذ عهد بعيد ، على يد التجار العرب وكثائب جنود عربية مرتزقة . فصار على توالي الايام يختلط العرب الغرباء بالصينيين تزواجاً وتعاوناً في أمر المعاش وغير ذلك ، بيد أنه على جميع هذه القرون التي كرت حتى اليوم ، لم يرح المسلمون الصينيون يتميزون عن سواهم تميزاً حافظاً لأنسابهم العربية التي يختلفون بها ميولاً واخلاقاً عن عامة الصينيين اختلافاً بعيداً ، وهم أبدأ يدعون لنفسهم ميزة الشرف والعلو على غيرهم من السكان ، أما موطنهم في مقاطعات « ينان » الجنوبية وما يليها من المقاطعات الداخلية ، وهناك بلاد مسلمة في الصين غير هذه ، هي بلاد تركستان الشرقية التي فتحتها الصين في القرن الثامن عشر ، وأهلها مسلمون متسلسلون نسباً من العروق التركية القديمة . وقد ظل المسلمون الصينيون جميعاً على اختلاف أجناسهم يعاملون معاملة الحسنى والرفق ،

(١) اقرأ الفصل الوارد في هذا الكتاب على المسلمين في بلاد الروسية في عهد البلاشفة — « المغرب »

حتى العهد الأخير ، اذ طفقوا يشمخون بأنوفهم نفراً وكبرياء ، فألقى ذلك الحكومة الصينية ، فانقلبت عن الاحسان الى الاساءة اليهم واضطهادهم . لكن لما أخذت اليقظة الاسلامية العامة تجوب آفاق العالم الاسلامي بانتشارها المطبق في القرن التاسع عشر ، فبلغت الصين كما بلغت غيرها ، هب المسلمون الصينيون هبة الذعر فهاجت فيهم النعرة الدينية الاسلامية ، فأخذوا يوقدون الثورة تلو الاخرى ، حتى كانت الثورة الكبرى المشبوبة نارها سنة ١٨٧٠ في «ينان» وتركستان الشرقية ، فأظهر هؤلاء المسلمون من شدة الاستبسال والمغامرة في القتال ما لم يسمع بمثله من قبل . وقام في تركستان زعيم كبير ، وقائد مجرب ، هو يعقوب بك فاستطاع هذا الزعيم المقدم أن يجعل تركستان و«ينان» بلاداً مستقلة استقلالاً محلياً السياج عدة سنوات ، فكان يحيل الى الكثير من رجال الفهن في الغرب عهدئذ ، ان الثوار لم يتحدون جميعاً اتحاداً منيعاً وثيقاً ، ومنشئون دولة اسلامية ثابتة الاركن في الصين الغربية ، ثم شارعوا يفتحون المملكة الصينية رقعة رقعة . وقد اشتهر يعقوب بك اشتهاراً بعيداً ، فدفع اسمه وذكره في جميع العالم الاسلامي . وقد أعجب به السلطان العثماني وعظم بأسه وحسنه ، فأثمن عليه بلقب « أمير المؤمنين » في تلك الديار . وبعد أن طال القتال شديداً عدة سنوات وكثر وقوع المناجح الهائلة ، استطاعت الحكومة الصينية أن تخضع شوكة الثائرين ، ولكن بعد أن جلت خسائر المسلمين في النفوس ، اذ ما برحوا حتى اليوم في قوتهم دون ما كانوا عليه من قبل . وأما من حيث حالتهم الروحية والأدبية فما زالوا يشتملون في نفوسهم على صفات ومزايا من اباة الضيم وعباء الذل ، فلما اشتمل على مثلها سواهم . وأما عددهم اليوم فيبلغ أكثر من ١٠٠.٠٠٠.٠٠٠ . وعلى هذا يجب ألا يندب عن البال ان المسلمين في الصين بالعون من الشأن في عالم اسلام الغد مبلغاً عظيماً وصارون الى شأن كبير .

ولو شئنا لتوسع في الكلام على النهضة الاسلامية العامة حتى يتناول جميع فروعها في القرن الماضي ، لاستغرق ذلك الأسفار الضخام ، ففي الهند ما برح الاسلام ينتشر انتشاراً متوالياً ، وكذلك في جزائر الهند الهولندية . أما الدول الغربية الاستعمارية فانها لا تستطيع غير أن تدع هذا الانتشار الاسلامي وشأنه ، دون أن تحاول الوقوف في وجهه أو صد تياره ، والسبب في ذلك أن المسلم اليوم قد ألهف الاتفاح من المستحدثات الغربية كالقطر الحديدية والبريد والمطابع في سبيل نشر الدعوة الاسلامية ، وفي ذلك من المنافع الاقتصادية التي تجتنيها

هذه الدول مما لا يخفى على أحد .

وإذ بلغنا الى هذا الموضوع في الكلام على الأسس الأولى للجامعة الاسلامية ، نتقل للكلام على الأسس الآخر ، وهو الدعوة الكبرى التي قام بها جبال الدين الأفغاني وقد عرفت به من بعده .

ولد السيد جبال الدين الأفغاني في مطلع القرن التاسع عشر في « أسد آباد » بالقرب من همدان في بلاد فارس . وهو أفغاني الأرومة لا فارسي ، يتحدث نسبا ، كما يدل لقب سيادته على هذا ، من العرة النبوية الطاهرة ، ويجري في عروقه الدم العربي البحت الكريم .

كان جبال الدين سيد التابغين الحكماء ، وأمير الخطباء البلقاء ، وداية من أعظم الدهاة ، دافع الحجة قاطع البرهان ، ثبت الجنان ، متوقد العزم ، شديد الهابة ، كأن في ناسوته أسرار المغنطيسية . فلهمنا كان المنهاج الذي نهجه عظيماً . وكانت سيرته كبيرة ، فبلغ من علو المنزلة في المسلمين ما قل أن يبلغ مثله سواء . وكان ساعماً جواباً طاف العالم الاسلامي قطراً قطراً ، وجال غربي أوربة بلداً بلداً ، فاكسب من هذه السياحات الكبرى ، ومن الاطلاع العميق والتبحر الواسع في سير العالم والأمم ، علماً راسخاً ، واكتنه أسراراً خفية ، واستبطن غوامض كثيرة ، فأعانه ذلك عوناً كبيراً على القيام بجلائل الأعمال التي قام بها . وكان جبال الدين يعامل سجيته وطبعه وخلقه ، داعياً مسلماً كبيراً فكأنه على وفور استعداد ومواهبه إنما خلقه الله في المسلمين لنشر الدعوة فحسب ، فانقادت له نفوسهم ، وطافت متعاقدة من حوله قلوبهم ، فليس هناك من قطر من الأقطار الاسلامية وطئت أرضه قدما جبال الدين الا وكانت فيه ثورة فكرية اجتماعية ، لا تخبو نارها ولا يقبده أوارها . وكان يختلف عن السنوسي منهاجاً ، فجبال انكب على السياسة وشؤونها ، وذلك على علوم الدين وترقيتها . غير أن السيد جبال الدين الأفغاني كان أول مسلم أيقن بخطر السيطرة الغربية المنتشرة في الشرق الاسلامي ، وتمثل عواقبها فيما اذا طال عهدها وامتدت حياتها ، وورسخت في تراب الشرق ، وأدرك شؤم المستقبل وما سينزل بساحة الاسلام والمسلمين من النائبة الكبرى ، اذا لبث الشرق الاسلامي على حال مثل حاله التي كان عليها . فهب جبال يضحي نفسه ويفني حياته في سبيل ايقاظ العالم الاسلامي ، وإنذاره

بسوء العقبي ، ويدعو إلى أعداد ذرائع الدفاع لساعة يصيح فيها النفير ، فلما اشتهر شأن جمال خشيت الحكومات الاستعمارية أمره وحسبت له ألف حساب ، ففتته بحجة أنه هائج المسلمين ، ولم تحف دولة جلالا وتضطهده مثل ما خافته واضطهده الدولة البريطانية ، فسجنته في الهند مدة ، ثم أطلقت سراحه فجاء إلى مصر حوالي سنة ١٨٨٠ وكانت له يد في الثورة العراقية التي أوقفت نارها في وجه الغربيين ، فلما احتل الإنكليز مصر سنة ١٨٨٢ نفوا جالاً للحال ، فزابل مصر وأنشأ يسبح في مختلف البلدان حتى وصل إلى القسطنطينية ، فتلقاء عبد الجيد بطل الجامعة الإسلامية بالبرزة والكرامة ، وقر به منه ورفع منزلته ، فسجن جمال السلطان الداهية بتوقد ذكاته ونفسه الكبيرة فقلده السلطان رئاسة العمل في سبيل الدعوة للجامعة الإسلامية . ويغلب أن ما ناله السلطان عبد الجيد من النجاح في سياسته في سبيل الجامعة الإسلامية ، إنما كان على يد جمال الدين المتوقد الهمة المشتعل العزم ، والتحق جمال الدين بالرفيق الأعلى سنة ١٨٩٩ شيخاً وعاملاً كبيراً في سبيل النهضة الإسلامية حتى النفس الأخير من أنفاسه .

وهاك ملخص تعاليم جمال الدين : —

« العالم النصراني ، على اختلاف أجناسه وشعوبه عرقاً وجنسية ، هو عدو مقاوم مناهض للشرق على العموم وللإسلام على الخصوص . فجميع الدول النصرانية متحدة معا على ذلك الممالك الإسلامية ما استطاعت إلى ذلك سبيلا .

« الروح الصليبية لم تبرز كامنة في صدور النصارى ككون النار في الرماد ، وروح التعصب لم تنفك حية معتلجة في قلوبهم حتى اليوم ، كما كانت في قلب بطرس الناسك من قبل . فالنصرانية لم يزل التعصب مستقراً في عناصرها ، متغلغلاً في أحشائها ، و متمشياً في كل عرق من عروقها ، وهي أبداً ناظرة إلى الإسلام نظرة العداء ، والحقد ، والتعصب الديني الممقوت^(١) . وحقيقة هذا الأمر ونتيجته واقعتان في كثير من الشؤون الخطيرة والمواضع الكبرى ، حيث القوانين والشرائع الدولية لم تعامل فيها الأمم الإسلامية مستوية مع الأمم النصرانية .

(١) اقرأ التطبيق الحظير الشأن ، الوارد في هذا الكتاب رداً على مقالة « الإسلام والجنود السوداء »

لكتابها روجر لويون في (مجلة باريز) عدد ابريل ١٩٢٣ - (الحرب)

« تنتحل الدول النصرانية أعذاراً لها في كرها وهجومها وعدوانها على الممالك الاسلامية واذا لالها واكرهاها ، بقولها ان للممالك الاسلامية هذه انما هي من الاضطلال والتدلى بحيث لا يستطيع أن تكون قوامة على شؤون نفسها بنفسها . وفوق جميع هذا فهذه الدول النصرانية عينها لم تفتأ تعمل هذا من ناحية ، وتتنزع بألوف الفرائع من نواح أخرى ، حتى بالحرب والحديد والنار ، للقضاء على كل حركة حاولها المسلمون في بلادهم وديارهم في سبيل الاصلاح والنهضة

« جميع الشعوب النصرانية مجمعة متفقة على عدااء الاسلام ، وروح هذا العدااء متمثلة بجهد جميع هذه الشعوب جهداً خفياً مستتراً متوالياً لسحق الاسلام سحقاً .

« تأخذ النصرانية شواعر كل مسلم وآماله ورغباته التي تجول في صدره ثم تمثلها بصورة الهزء والسخرية والعبث والازدراء . فان ما يدعوه الفرنجة عندنا في الشرق تصعباً منموماً محرماً ، هو عندهم في بلادهم وأوطانهم العصبية الجنسية المباركة والقومية المقدسة ، والوطنية المعبودة ، وان ما يدعونه عندهم في الغرب اباءة النفس ، والشتم ، والشرف الوطني ، والعزة القومية ، يعدونه في الشرق غلواً مكروهاً ، وافراطاً في حب الوطن ضاراً ، ومقتلاً وشناً للاجني الغربي . » (١)

« جميع هذا يوضح أن العالم الاسلامي يجب عليه أن يتحد اتحاداً دافعياً عاماً ، مستمسك الاطراف وثيق العرى ، ليستطيع بذلك التأييد عن كيانه ووقاية نفسه من الفناء المقبل ، وللوصول الى هذه الغاية الكبرى انما يجب عليه اكتناؤه أسباب تقدم القرب والوقوف على تفوقه وقدرته » (٢)

هذه دعوة جلال الدين على الايجاز ، التي أفنى حياته في سبيل نشرها بالبلاغة الساحرة

(١) متقول من مقال يوتويج « x » موسوم ب (الجامعة الاسلامية والجامعة التركية) نشر في مجلة العالم الاسلامي) مارس ١٩١٣ ويقول كاتبه انه قد استفاد من مسلمة كبيرة الميزة والفان .

« Le Pan - Islamisme et la pan - Turquisme » - Revue du Monde musulman.

ومن أراد التوسع في الاطلاع على أعمال جلال الدين فليغف على كتاب (العصبية الجنسية الاسلامية) لسرفيه .

(٢) اقرأ التعليق الوارد في هذا الكتاب على السيد جلال الدين الافطاني حكيم العراق (للمغرب)

والحجج الدامغة ، فكانت كالغيث الجود أصاب التربة الجداء . ولا عجب أن يكون جال الدين ذلك الرجل الموقظ الكبير ، وتكون كل نسمة تفخها في المسلمين عاصفة زعزعا ، وقد بات اعتداء الدول الفرنجية وعدوانها وبقيها منتشراً في كل قطر من أقطار العالم الاسلامي ، فتفاقم الخطب واشتد البلاء . على أن جالا ما كان يقوم بجميع هذا وحده ، بل كان غيره أيضاً من قادة المسلمين لم يرحوا منذ منتصف القرن التاسع عشر يشنون الدعوة في سبيل الجامعة الاسلامية ، وأحد هؤلاء البناة العظام هو عالي باشا التركي الكبير ، الذي يؤثر عنه قوله : « ما يحتاج اليه المسلمون الاحتياج الأشد انما هو ازدياد النعمة الدينية فيهم ، لاتناقصها فاضمحلالها » . وقد أثر هذا القول عنه ارمينيوس فاميري ، المستشرق الهنغاري الكبير ، والعلامة المشهور ، وذلك بعيد حرب القرم ، وكان هو قد شهد بنفسه مجلساً من مجالس الجامعة الاسلامية في منزل عالي باشا ، حضره رسل ووفود ونواب من جميع أقطار العالم الاسلامي .

على مثل هذه الأمس نبى السلطان عبد الجيد بناء الجامعة الاسلامية وشيد أركانها وأضاف اليها كل مطعم بعيد وغاية جليلة . فبعد الجيد في الواقع داهية من أعظم دهاة العصر الحديث ، وسياسي في منتهى الحصافة ، غير أنه على كل هذا كان ذا أطوار خلقية عجيبة تقضي به وسواسه أحياناً الى حد الألم

فقد اختط الخطط الكبرى لتحقيق مشروعاته العظمى ، ثم طفق يسي وراء ذلك بمتنوع الوسائل سغياً وإن كان قائماً معظمه على شدة الخلق والدهاء فانه لم يخل في بعض المواضع من ضروب العبث وكان سلطاناً مستبداً طبعاً وسجية ، ظنن السوء بعالمه ، مولعاً بأن تكون صفائر الشؤون وعظائمها معلقة على ارادته النافذة . وفوق جيع هذا ، فقد كثر من حوله الوشاة والمداهنون الذين وقفوا على سريره وعرفوا مشربه ، فجعلوا يحسنون له أهواءه ويجارونه مع محض رغباته

وكان ارتقاؤه الى العرش سنة ١٨٧٦ في ان شديد عصب ، فقد كانت الدولة على أبواب الحرب الثانية الروسية ، وكانت الحكومة في أيدي عصبة من الساسة يسعون سعى المصلحين في تجديدها على الطراز الحديث ، والتهج بها على المناهج السياسية الدستورية الغربية . فلما أخذ عبد الجيد بأزمة الأمور تقض جميع ذلك نقضاً ، واهتبل سائحة تضعع الدولة عند

الخروج من الحرب الروسية ، فألقى مجلس النواب وجعل نفسه السلطان المطلق لا تعاو
يده يد له الأمر والنهي وحده . ولما استوثق له الأمر ، شرع يقوم بسياسة الخاصة التي
نحاهما منذ أول الأمر منحي الجامعة الاسلامية .^(١) فعقد عزمه على أمر لم يعقد عزمه على
مثله أحد من أسلافه الأقربين ، وهو التفرع بالخلافة لبوغ أغراض سياسية عظيمة ، واذ
أبان للآلاف كافة ، أنه فوق كونه سلطان الدولة العثمانية ورئيسها السياسي الوحيد ، فهو الخليفة
الدينى للمسلمين أجمعين ، أخذ يستصرخ الأمم الاسلامية في كل رقعة من رقاع العالم الاسلامي
لتتمديد العون اليه ، وتشد أزره بالائتفاف من حوله ، قاصداً بذلك قنف الرعب في روع
النبول الغربية التي خالها ربما كانت تأتمر فيما بينها وتتشاور ، وتتخذ الوسائل وتقوم
بالتدبيرات ، للاقتضاض على المملكة العثمانية . وكان منذ عهد بعيد يدبر أمر نشر الدعوة
للجامعة الاسلامية تدبيراً نائى المضطرب واسع النطاق ، غالبه بالوسائل الخفية الهاتئة . فغفت
القسطنطينية مكة ثانية ، يلودها جميع ذادة الاسلام المستهزين بأعمال المقاومة للنبول الغربية
مثل جبال الدين وأنداده .^(٢) ، ومن القسطنطينية صارت توفد الوفود وتنفذ الرسل جاعات
دراكا الى جميع الأقطار الاسلامية ، حاملة رسالة الخليفة ، ألا وهي رسالة الامل المحقق في
النجاة من خطر حكم الفرنجة الكافرين .

(١) كان الكاتب الرئيسى المشهور غبريال شارم أول من استشف سياسة عبد الحميد وغايته ومقصد
في الدعوة للجامعة الاسلامية ، فبذل ينشر الفصول المتعة في هذا البعد منذ سنة ١٨٨١ . وفي سنة
١٨٨٣ وضع كتابه (مستقبل تركية والجامعة الاسلامية) أودع فيه جميع مارجم بالنسب . *

Gabriel Charms " L'avenir de la Turquie - Le Pan Islamisme "

(٢) جمع السلطان اليه كثيرين من مقدى العرب وزعمائهم ، ومشايخ الطرق فيهم ، من الحجاز ، والشام ،
والعراق ، ونجد ، واليمن ، ومصر ، وطرابلس ، وتونس ، والمغرب ؛ وآخرين من زعماء الأكراد
وآخرين من زعماء الارناؤوط ؛ لا لزوم لتسميتهم ، وأقرم في الاستانة ؛ وأجرى عليهم الأرزاق كما هو
مروف . قال لي أثناء الحرب كبير أولاده الأمير محمد سليم افندى : « كان الأرنؤوط في يد والدى يهدد
بهم أوستريا وجميع دول البقان . كما أنه كان يهدد بخيانة الأكراد الروسية بظمتها كلها ؛ فتصبالالاميات
الحديدية حساباً . وكان يهدد بالعرب النبول الغربية بأسرها ؛ فتظن ههذه النبول أنه بالعرب يخلق لها
مشكلات لا تنتهى . فالاكن أصبحنا قد خرجوا من السلطنة يهد قتال شديد معنا .
والاكراد بدل أن يهاجموا أمام الدولة في الروس ؛ صار يلزمأن نسوق الساكر لتطويعهم حينما سكرنا
خمي ق ملحمة كبرى مع الروس . وأما العرب فيهدد أن كانوا عدتنا وسلاحنا لمقاومة الدول الغربية ، اقلبوا
عزونا للدول الغربية علينا . انتهى . ومراده بذلك اعتقاد سياسة تركيا في الستين الاخيرة . (ش)

وظلت دعوة عبد الجيد للجامعة الاسلامية تسير سيراً متوالياً مدة تقرب من ثلاثين سنة . غير أنه لمن الصعب الشديد أن يستطاع تحديد المفعول الذي كان لهذه الدعوة الكبرى تحديداً ييناً ، والسبب الأكبر في ذلك هو أنه لما حدثت ثورة « تركية الفتاة » سنة ١٩٠٨ ، وخلق عبد الجيد توقف مجرى الدعوة للجامعة الاسلامية وفتير سيرها في المنهج الذي كانت تسير فيه . زد على ذلك أن تركية على عهد عبد الجيد لم تخض غمار حرب بينها وبين دولة غربية من الدول الكبرى ، لهذا يتعذر الوقوف وقوفاً صحيحاً على مبلغ ما كانت عليه الأمم الاسلامية من الاستعداد والأهبة لاجابة نفير الجهاد . على أن عبد الجيد قد أفلح حقاً في حل أمراء المسلمين وقادتهم على الاعتراف بسلطته الروحانية ، فولوا وجوههم شطره وحسبوه قبة آمال العالم الاسلامي ، وفنسوا مقامه تقدسياً ، وغدا العطاء والكبراء يتقاطرون الى فروق من كل فج من أفاف العالم الاسلامي لمبايعة الخليفة الأعظم أمير المؤمنين وحامي بيضة الاسلام ، الذي مملكته مملكة حسن الاسلام والمسلمين . ولم يستطع عبد الجيد مع كل هذا أن يستميل اليه قائداً كبيراً من قادة العالم الاسلامي أعني به السيد السنوسي ، الذي كان يخامر قلبه الريب في مقاصد السلطان وأغراضه البعيدة ، وكذلك كان الأحرار في كل مكان يعرضون عن نصرة السلطان لاستبداده الشديد . وعلى الجلة فانه ليس باليسر أن يتيقن هل كانت الأمم الاسلامية متأهبة لتلبية دعوة السلطان عبد الجيد للقيام بالجهاد الاسلامي المقدس ، فيما لو كان دعاها يوماً الى ذلك .

وفوق جميع هذا فقد استطاع عبد الجيد أن ينشر الدعوة في سبيل الجامعة الاسلامية الكبرى في أوسع أفاقها ، ويحيي الشعور بالوحدة العامة والتضامن المستمسك بعضه ببعض ، في جميع الأمم الاسلامية ، احياء نشيطاً . ولم يكن يساعده على ذلك كونه خليفة الاسلام لحسب ، بل ما كان يسطه ويبينه من جميع مآسكه وتظهره الدول الغربية من أنواع العداء ، والمقت للمسلمين والتحامل عليهم . هذا هو السبب الأكبر في أن الدعوة التي أنشأها ودبرها عبد الجيد في سبيل الجامعة الاسلامية كان لها من التأثير الشديد في نفوس المسلمين ما برح يزداد وينمو .

فلما حدثت ثورة تركية الفتاة سنة ١٩٠٨ تبدلت الحال تبداً كبيراً في العالم الاسلامي ، فقلت الثورة التركية ثورة ايزان ، ثم أخفت شرارات الثورات تبدو فيعقبها الانفجار

فى كثير من الأقطار الشرقية ، وعلى أثر ذلك شرع يتبدى فى وقت قريب فى كل قطر اسلامى تيار جديد هائل ، وظواهر اجتماعية لم تعهد من قبل ، كطلب الحكومات النبائية ، و احياء روح الجنسية والقومية وما أشبه ذلك ، مما رافقه تطور اجتماعى كبير — تطور كانت عناصره منذ أمد بعيد تزداد اختلافاً فى العالم الاسلامى حتى حان أجل ظهوره فظهر رافعاً . وانا سنفصل الكلام على هذا التطور بأنواعه فى الفصول التالية من هذا الكتاب ، غير أن ما يجب تدبره مجلأ فى هذا المقام هو ما كان لهذا التطور الكبير من التأثير فى مجرى حركة الجامعة الاسلامية ، فونيت فى سيرها بعض الونى مدة كان فيها الاضطراب السياسى والقلق الاجتماعى ينتشران انتشاراً عاماً فى جميع بقاع العالم الاسلامى .

ولم تسكن هذه الفترة طويلة . فى سنة ١٩١٢ علنت الجامعة الاسلامية تسأف سيرها ومجراها ، وكان الباعث على ذلك هو اشتداد اعتداء الدول الغربية . فى سنة ١٩١١ أغارت إيطاليا معتدية على طرابلس الغرب الافريقية التابعة للدولة الثانية على غير ماعلة سوى الاستعمار . وفى سنة ١٩١٢ تألبت الدول البلقانية النصرانية وأوقعت نار الحرب على تركية ، خسرت تركية فى هذه الحرب جميع أملاكها الأوربية ، فلم يبق من جميع ما كان لها فى أوروبا غير القسطنطينية معرضة لخطر الغارات عليها ، ومهددة شر تهديد^(١) . وفى تلك الفصول انفتحت انكلترة وروسية على خنق الثورة الفارسية ، وكانت فرنسا على أثر معضلة « أغادير » تحرق الارم ، فضت على مرا كش بالنواجذ وأنفقت فيها الخالب ، وهكذا فى خلال سنتين توالى الحلات الأوروية ترى على العالم الاسلامى ، حلات العدوان والحض ، فزقت ما كان باقياً منه حتى ذلك العهد سلباً شرمزق .

فزل ذلك على الأمم الاسلامية قاطبة نزول الصاعقة يصبم الآذان دوياً . فأخذ العالم الاسلامى فى المشبرق والمغرب يقوم ويقعد مشتتلاً غضباً وحقناً . فعادت الجامعة الاسلامية الى سابق حالها تجرى مجرى سريعاً . وقد تحقق للمسلمين الآن ما كان بنىء به على غير انقطاع دعاة الجامعة الاسلامية منذ خمسين سنة — الحرب الصليبية الجديدة لذك الممالك الاسلامية ذكاً . وصدق جميع ما كان يذمه جمال الدين الأفغانى ، الحكيم العظيم .

(١) عند ما أعلنت الدول البلقانية الأربع الحرب على تركية ، نشرت بلانا لم يتك ظرته أنه بلاغ ملوك الصليبيين فى القرون الوسطى ... أى اعلان حرب دينية ولم نجد من الاوروبيين من أنكر هذا الامر. (ش)

وأخذت تتأجج الجامعة الاسلامية تنبى ، ففي طرابلس الغرب انبرى الترك والعرب يقاتلون جنباً الى جنب بروح عجيبة تبعثها فيهم دعوة الجامعة الاسلامية ، من بعد ما كانوا قبيل ذلك على حال من الازورار والتنافر شديدة فلقى المعتدون الطليان أمامهم مقاتلة مستبشرين ملء صدورهم ضرم من التعصب لا يطقاً ، ضرم يزيده العالم الاسلامي وقيداً^(١) مما جعل ساسة الغرب على الجزع والارتباك شديداً ، فأخذوا يتساءلون في الخطب الكبير ، وفي الذي عساه أن ينفجر انفجاراً عظيماً في مشرق العالم الاسلامي ومغرب . فقال « غريال هانوتو » وهو وزير فرنسي من وزراء الخارجية السابقين : « بالله لماذا وجدت إيطاليا طرابلس غير المحصنة كوكب الزناير الساعة ؟ أفليس لأنها لا تحارب تركية وحدها بل العالم الاسلامي أجمع . فإيطاليا جنت على نفسها وعلينا جناية لا يعلم غير الله عاقبتها ومنتهاتها » ولم يكن خفي انكسار وروسية ثورة ايران ، وبحق فرصة لاستقلال مرا كش بأقل استشارة للعالم الاسلامي من حرب طرابلس ، فزادت نار الغضب احتداماً .

غير أنه لما نشبت الحرب البلقانية ، طغى الكيل وبلغت الروح التراق ، فبات المسلمون من الصين حتى الكونغو ، يرتقبون أنباء الحرب ونتيجتها ، وقلوبهم على آخر من جر النضا ، فلما طير البرق نبأ الكلثة التركية في البلقان أجفل العالم الاسلامي للخطب أيما اجفال ، وبلغت صرخاته عنان السماء . فقال أحد مسلمي الهند في نداء وجهه الى بني قومه : « يوقد ملك اليونان نار حرب صليبية جديدة ، ويستنصر وزراء بريطانيا تعصب النصرانية على الاسلام ، ويأتمر وزراء الروسية في بطرسبرج لرفع الصليب وشكه على قبة مسجد « آجيا صوفيا » فالיום هم يأتمررون ويتشاورون في هذا الخطب ، وغداً يفعلون مثل ذلك للاستيلاء على مسجد عمر بن الخطاب - المسجد الأقصى في بيت المقدس . » أيها المؤمنون الاخوة ! اتحدوا وكونوا كالبنين المرصوص يشد بعضه بعضاً . فان

(١) عند ما كنا في معسكر أنور بين منصور بأعلي دونه ، كنا نجد مجاهدين لا من برقة ، ولا من طرابلس فحسب ، بل من تونس ، والجزائر ، والمغرب الأقصى ، ومن السودان ، ومن مصر ، ومن انبام ، ومن بلاد الترك ، وقدم علينا . مجاهداً من بلاد الاقطان وذكر النيز جيلوي في خاطراته التي نشرها مؤخراً ، وكان أيام الحرب الإيطالية رئيس نظار ايطالية ، أن انكسار ألحت عليه بالانفاق كيفما كان مع تركية ، انهاء لهذه الحرب التي أثارت جميع العالم الاسلامي ، حتى وردت على انكسار الاحباطات ليس من الهند فقط ، بل من كل بقاع العالم الاسلامي حتي الصين : (ش)

الواجب المقدس ليدعو كل مؤمن بالله ورسوله أن ينضم الى أخيه المؤمن تحت لواء الخليفة أمير المؤمنين ، ومجاهدي سبيل النود عن حياض الاسلام والمسلمين .
وقال أحد زعماء المسلمين في الهند مخاطباً الدولة البريطانية : « اتنا تنادي الحكومة البريطانية بمل أفواها أن تفلح عن سياستها العدائية لتركيا ، اتقاء لانتفجار بركان المئات من ملايين المسلمين ، انتفجاراً يجر البلاء عظيماً »

وأعجب ما بدا ، أن أخذ المسلمون يوجهون النداء نالو النداء لغير المسلمين من شعوب آسية ، يدعونها الى التآزر والاتحاد لزاء الغرب المعتدي ، فكان هذا الأمر وإيم الحق غربياً في باب لم يسبق له مثيل منذ نشوء الاسلام . فان حمداً ، وقد جاء بالقرآن مصداقاً للتوراة والانجيل ، وقال انه هو خاتم الأنبياء والمرسلين ، بعث الله من قبله موسى وعيسى ، أمر المرسلين باحترام النصارى واليهود وسائر « أهل الكتاب » ، تمييزاً لهم عن عبدة الأوثان . وقد اتبع المسلمون ما أمرهم به نبيهم حتى هذا العهد الأخير ، فما كانوا قط يوماً مبغضين للنصارى بغضهم للوثنيين من البراهمة والبوذيين والكشفوشيسيين أهل الشرق الأقصى (١) .

(١) ان الاسلام ، هو كما هو معلوم من القرآن الكريم ، يرى النصارى أقرب الناس مودة الى الذين آمنوا ، وان القرآن جاء مؤيداً ، للانجيل والتوراة ، وكان صلح المسلمين في صدر الاسلام هو مع النصارى بالتصميم ، بدليل انه لا وقت الحرب بين الروم والفرس وقلب الفرس على الروم ، حزن الصابية يومئذ حزناً شديداً ، فنزلت الآية الكريمة « غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد عليهم سبيلون في صنع سنين » فلما صدق قوله تعالى تغلب الروم على الفرس بعد صنع سنين ، فرح الصابية فرحاً شديداً ولم يكن ذلك لكون الروم أقرب اليهم جنساً من الفرس ، بل الروم والفرس بالنسبة الى العرب على السواء ، بل لكون الروم أهل كتاب والفرس يومئذ عبدة نذر لم يكن الله شرح صدرهم للاسلام . ولما غزا العرب الشام ، أوصى الخليفة أبو بكر الصديق بالنصارى وروابطهم خيراً في خطبة مشهورة ، ولا حضر الخليفة عمر بن الخطاب الى بيت المقدس كان من حسن معاملته للنصارى ما هو مشهور أيضاً في التاريخ . وروى المؤرخون ان الامام عمر زار كنيسة القيامة وبينما هو فيها أدركته الصلاة فأراد أن يخرج من الكنيسة يحلى قدمه البطرك صفرونيوس الى محل داخل الكنيسة يحلى فيه ، فأبى فألح عليه بالرجاء فأجابته : كلا . يأتي المسلمون بمدى فيقولون هنا صلى عمر فيجعلون هناك مسجداً في وسط كنيسة . وهكذا كان الخليفة الأول والثاني يرعيات حرمان النصارى ، ومنسوب الى سيدنا عمر عهد عهده الى النصارى فيه من البر بهم ما ليس فوقه مزيد . ولكن سياسة أوروبا من أيام الصليبيين الى هذه الساعة ، قد كدرت هذا الصفاء ، وما زالت تكدره حتى بلغ من حق المسلمين اليوم أن صاروا اليا واحداً مع البراهمة في الهند ، والبوذيين في الصين ، لابل القسيسين في أواسط افريقية على الأوروبيين . (ش)

يبد أن هذه الحال شرعت تنقلب وتتحول منذ الحرب الروسية اليابانية سنة ١٩٠٤ ،
اذ ظفرت اليابان ، الدولة الشرقية الوثنية « الكافرة » ، على دولة غربية نصرانية ، ودقت
عنقها دقاً ، فهب غالب المسلمين يتجهجون لانتصار اليابان هذا ، ابتهاجاً ملؤه الفخر الشرقى
والجاسة الاسلامية ، وتمنى كثير من رجال الجامعة الاسلامية ودعاتها لو يتحل أبطال اليابان
الاسلام^(١) وشرع في تحقيق هذا الأمر العظيم ، والتمست وسائل التقرب من اليابان ، ثم
أنشئت العلاقات معها ، وأنشئت الصحف العديدة لنشر الدعوة ، واختير المبشرون للقيام
بهذا المشروع الاسلامى الكبير ، فأوفد السلطان وفداً الى اليابان على بارجة حرية ،
وأخذ العالم الاسلامى بسبب ذلك يلهج بحديث اسلام اليابان ، ويتناقل الأنباء فى هذا
الصد ، ويتباحث فيه ويحبه أشد التحبذ . قالت صحيفة مصرية سنة ١٩٠٦ : « ان
بريطانية العظمى ، وفى حكمها ستون مليوناً من المسلمين ، لتخشى كل الخشية أمر اسلام
اليابان ، الأمر العظيم الذى اذا كان ، تغير على الأمر مجرى السياسة الاسلامية العامة تغيراً
كلياً هائلاً . » وقال شيخ من شيوخ مسلمى الصين : « اذا شئت اليابان أن تترك منزلة لم
تترك مثلها دولة فيما مضى ، وأرادت أن ترفع شأن آسية على شأن سائر القارات ، فلا يتم
لها ذلك بثة الا باتحاطها الاسلام ديناً . »

فاستقبلت اليابان وفد المسلمين استقبالا جليلاً ، وأعطته محل الرعاية والاكرام ، بيد
أنها لم تكشف عن رغبة فى الدخول فى دين الرسالة . وكانت النتيجة أن وضع أساس
للعلاقات الحدية بين الشعوب المسلمة والشعوب غير المسلمة فى آسية . وما زاد فى ذلك
التقرب ، فأخذت عرى الولاء تتوثق ، الحرب البلقانية وما تجلى فيها ومن حولها من المطامع
الاستعمارية الهائلة . ويمكن العلم بحالة شعور المسلمين ومبلغ ما آلت اليه من الاضطراب

(١) جاء أحد أمراء الأسرة المالكة فى اليابان ، فى أيام السلطان عبد الحميد الى الاستانة ، فيها هو فى
الحديث مع السلطان ، اذ جاء ذكر الأديان فقال له السلطان : « بلغني أنك تبحثون عن دين ، فان كان
الخير صحيحاً ، فأنا أوصيكم بالاسلام . » فقال له الأمير اليابانى : « ليس الخيراً بل بلغ جلالكم ، بل نحن
متمسكون بديننا » قد سمعت ذلك من قم الصلاة للرحوم منيف بلشا ، ناظر لسرف الشيرازى ، فى أيام
عبد الحميد ، وكان صدوقاً حراً ، همه فى كل ما يرويه ، ومع ما كان عليه من شرف الطباع ، لم يكن
مظهراً بالتدين . فليس ذلك من يزعمون أن اليابان لم تترك فى المدينة الاصد ان خلت الدين ، وبذته
ظهوراً . (ش)

والاھتياج يومئذ ، بالوقوف على الصرخات الندائية المتوالية التي أخذ المسلمون بوجهونها نحو الهندويين (الهندوس) . ومثال من ذلك نداء عظيم الخطر والشأن ، موسوم بـ : « رسالة الشرق » جاء فيه ما يأتي : —

« يا روح الشرق !! ألا هي من مرقدك وادفى عن الشرق هذا الطوفان الغربي ، طوفان عدوان الفرنجة وبغيهم واعتدائهم !! »

« ايه ابناء هندستان !! كونوا لنا عوناً ونصراً بحكمكم ، شوا أزرنا بحضارتكم ، وتهذيبكم ، كونوا لنا نصراء بخالد قوتكم ، قوة الهندويين آبائكم وأجدادكم . دعوا قوة الأرواح السكائمة في قم جبال جلایا تنشق فقد حان لها ، وحق من أوجدها ، الانبثاق ، املاؤا الجوبصلواتكم الى الله الحرب لينصر الحق على القوة الفاشية ، ويزق الباطل ان الباطل كان زهوقا ، وارفعوا أصوات دعواتكم في هيا كل ربوات أمتكم أن تهلك جيوش الأعداء المعتدين »

فن تدبر هذا المالك الذي آلت اليه حيلة المسلمين ، ولا سيما نقرهم من « الكفرة » ، وتوثيق عرى الولاء بينهم وبينهم ، لا يسعه الا تكبير هذا الأمر وتظيمه ، والتعجب والاستغراب ، ولم يكن هذا التبديل المائل مقصوراً على مسلمي الهند وحدهم ، بل شمل أيضاً مسلمي الصين . فقد قالت صحيفة اسلامية من صحف تركستان الصينية ، تدعو الى اتحاد الصينيين قاطبة اتحاداً وطنياً منيعاً للوقوف في وجه الغرب المعتدي ، ما يأتي : « ان أوروية قد بلغت من الطغيان والجور مبلغاً لا حد له ، فهي لا تنفك تنازعنا على حريتنا التي هي أقدس شيء لدينا ، وأوروية ثم أوروية ضاربتنا الضربة القاضية اذالم يستنصر بعضنا بعضاً ، ونهب معا في يوم آت هبة المدافعين عن الأوطان دقاع الأبطال » . وفي الدور الأول من الثورة الصينية ، نفذ مسلمو الصين عنهم رداء العزلة ، واصطفوا الى جانب أبناء بلادهم البوذيين والكنفوشوسيين يقاتلون معهم مستبسلين ، في سبيل الوطن ، وقد أثنى الدكتور « صن - بات - سن » الزعيم الجمهوري الكبير على مسلمي الصين بقوله : « ان الصينيين لن ينسوا أبداً نصر اخوانهم المسلمين لم في سبيل تأييد نظام البلاد واستقلالها وحريتها (١) »

(١) كان المسلمون في حرب البوكسريداً واحدة ، وظهرة واحدة مع أبناء وطنهم البوذيين وكان لهم عمل كبير في تلك الحرب ، حتى التست الدول من السلطان عبد الحميد ارسال وفد من قبله بمنح مسلمي الصين باسم الخلافة أن يجنحوا اليه (ش)

فلما نشبت الحرب الكونية العظمى ، كان العالم الاسلامى أجمع مضطربا اضطرابا عميقا ، ومحتدما حثقا على الغرب المعتدى ، وشاعراً بضرورة اتحاده اتحاداً مكيناً ، وساعياً جد السعى لعقد المحادثات بينه وبين غيره من الدول الآسية ، ليتسنى له بذلك القيام بمجاهده المنوى في سبيل التحرر من رقة الغرب

وربما يرى بعضهم من دواعى الاستغراب ، أنه لما دخلت تركيا في معمعان الحرب العامة في أواخر سنة ١٩١٤ ، وأعلن السلطان دعوته للجهاد لم يهب على أثر ذلك العالم الاسلامى هبته الكبرى المتوقعة . فلا يجب أن يؤخذ من ذلك أن دعوة السلطان هذه للجهاد المقدس انما كانت صرخة في واد ، أو ففخة في رماد ، كما جلت أنباء الحلفاء الغرب على هذا الاعتقاد في ذلك الحين ، فالأمر في الواقع كان على الضد مما شاع ، فقد كان الاضطراب هائجا شديداً أيما شدة في كل بلاد اسلامية في حكم الحلفاء ، ونحن ذاكرون بعضاً من هذه البلاد . فخصر باتت تغلى فيها عوامل الثورة غليان المرجل على النار ، وصارت على مقربة من الزوبعة الهائلة^(١) ، فلولم تلاءم بريطانية بلاد النيل أجناداً لأعداد لها ، لحدثت في مصر الأحوال . وطرابلس ثارت ثورة عجماء ردت بها الطليان على أعقابهم حتى ساحل البحر ، وإيران كانت على وشك الاتحاد مع تركيا لولم يحل دون ذلك تدخل روسية وبريطانية وهبهما جناحها ، والهند الشالية الغربية غدت ميدان قتال عنيف لم تقف رحاه حتى ساقطت بريطانية اليه متئين وخسين الفاً من الجنود البريطانية الهندية . وقد اعترفت الحكومة البريطانية اعترافاً رسمياً بأن جميع البلاد في حكم الحلفاء في آسية وافريقية ، كانت خلال سنة ١٩١٥ قدوقفت من الثورة العامة والبركان الهائل على قيد خطوة .

حقاً لو نطق قادة المسلمين في سائر الاقطار الاسلامية بالكلمة الاخيرة ، لكان بركان العالم الاسلامى قد انفجر وملاً الجوى حمأ . بيد أن تلك الكلمة لم ينطق بها ، وقام عدد عديد من زعماء المسلمين خارج البلاد العثمانية يستهجنون دخول تركيا في الحرب كل الاستهجان ، ويعيدونه خرقاً في السياسة الرشيدة ، ويبطلون غاية مافى طوقهم لتسكين النفوس الثائرة والخواطر الهائجة . وقد دل عمل هؤلاء القادة والزعماء على حفاقة في الرأي كبيرة . فانهم أيقنوا

(١) ثورة دارفور التي قتل فيها على بن دينار سلطان دارفور كانت من أثر اعلان الجهاد وثورة الصومال ايضاً . (ش)

أن هذه الآوة ليست بالتي توقد فيها نار الحرب العامة في العالم الاسلامي ، ولا بالساحة التي نقتم للدعاء حتى على الجهاد الاكبر لتقويض سيطرة الغرب على الشرق . والسبب في ذلك أن الامم الاسلامية لم تكن قد استوفت جميع الأهب للمادية اللازمة لها بعد . ولم تحكم عرى التفاهم التام بعضها مع بعض من ناحية ، ولا بينها وبين حليفاتها من الأمم الكبرى غير المسماة من ناحية أخرى . وكانت الصلات اللغوية الادبية في الامم الاسلامية على حال غير مستوفاة الشروط . زد على جميع هذا أن قادة المسلمين أنفسهم أدركوا حتى الادراك أن تركية باتت صنعة طيبة بين يدي ألمانيا تنزل على أمرها اقبالا وادباراً ، وأن « تركية الفتاة » غدت تدير دفة سفينتها عصبية من المحطة الغربيين ، غالبهم ليس من المسلمين ، أوليسوا مسلمين الا اسماً ، بل هم من زنادقة اليهود^(١) وعلى ذلك لم يكن من رأى عقلاء المسلمين الاضطلاع بنار ألمانيا ، ولا الموافقة على مرسومته من الخطط وأبدته من الملامح البعيدة للاستيلاء على العالم ، اذلاطائل للمسلمين في ذلك سوى ابدال أنيلر بأنيلر ، بل عولوا أن يترك الغرب وشأنه ، يقاثل بعضه بعضاً فيضعض كيانه وتسلبمنته ، ويهن عظمه ، وتتجلى خجبات مقاصده ومكنوناته نحو المستقبل . ينياهتمبل العالم الاسلامي فرصة نزاع الغرب هذا النزاع الشديد ، فيستجمع من قواه ماكلن مبعثراً ، ويشدد من بأسه وحوله وقوته ، ويعدالعدة حتى اذا ماكانت الساعة المرتقبة ، وثب وثبة الأسد المحصور ، فالتصف له من عدو عنيد .

وكان مؤتمر « فرساي » كشفاً عن مقاصد الدول الغربية ، تلك المقاصد التي كان يتوقع ظهورها دعاء الجامعة الاسلامية . فلما ظهرت واضحة طفقوا يجدون في سبيل اعداد برنامج العمل اعداداً تاماً لاعيب فيه ، وتوثيق الروابط والمعنوية ، واحكام الوحدة الأدبية بين الأمم الاسلامية ، وفي مؤتمر « فرساي » حسرت الدول الغربية الظافرة التام عن جبينها ، وبنيت غاية التبيين أنها لانزل عن مطمع من مطامعها الاستعمارية ، ولا تروم الرفق ولو أقله بالأمم الشرقية ، ولا التقليل من وطأة السيطرة الشديدة الضاربة في الشرقين

(١) في سلاتيك طائفة يخالها «الوثنة» اى المائدون المنيبون ، أصلهم يهود من مهاجرى اسبانية ، الذين خرجوا منها مع عرب الأندلس . وقد أسلموا منذ نحو اربعمائة سنة ، ولكن اسلاما مشوباً ببعض عقائد الم الأصلية . ولما كانوا التل البعيد في الحسافة والذكاء ، والقيام على الأمور المالية بنوع خاص ، كان الدور الذي يمثلونه في الهيئة الاجتماعية التركية ، أعظم جداً مما يستحقه عددهم . وكان أثرهم في حركة الانقلاب الدستوري مهماً . فكان منهم أناس يمدون أركاناً في جبهة الاعحاد والترقي .(ش)

الأدنى والأوسط . فقد قامت هذه الدول المنصورة واقتسمت بعضها مع بعض المملكة العثمانية ، على مقتضى طائفة من المعاهدات السرية التي كانت قد أبرمتها فيما بينها خلال الحرب العامة ، وكانت تلك المعاهدات السرية في الواقع أساساً بني عليه الصلح الذي عقد في مؤتمر فرساي . زد على جميع ذلك ، فقد كانت بريطانيا قد أعلنت في أوائل الحرب أن مصر صارت من البلاد البريطانية المحمية ، وقبيل انقضاء مؤتمر فرساي ، ظهرت بغتة معاهدة جديدة بين بريطانيا والعجم ، من مقتضاها أن هذه البلاد الأخيرة باتت في باطن الامر على الأقل ، أن لم يكن في باطنه وظاهره معاً ، معدودة من البلاد البريطانية المحمية أيضاً فكان مؤدى هذه النتائج جميعها أن دول الحلفاء قد غلغت الشرقي الأدنى والأوسط بأغلال من السيطرة السياسية الثقيلة غير مسبوقة المثل .

غير أن للأمر وجهاً آخر نقيضاً لما تقدم . ذلك أن قام ساسة الحلفاء خلال الحرب مئات المرات ينشرون التصريحات الرسمية ، ان الغاية الكبرى الوحيدة في هذه الحرب الديموية النخوة الفار ، انما هو انشاء نظام عالمي حديث ، قائم البنيان على مكارم الأخلاق ، والأسس الصحيحة والقواعد الشريفة . كراية حقوق الأمم المستضعفة ، واطلاق الحرية لجميع الشعوب والأمم في اختيار حكمها ، وتقرير مصيرها ، وامتلاك مقدراتها . فداعت هذه التصريحات في الشرق أيما ذبوع ، واختزتها الأمم الشرقية لا بل حفظتها عن ظهر قلبها وأخفت ترتلها ترتيلاً . فلما وجد الشرق أن الصلح لم يبن على شيء من تلك القواعد والأسس الصحيحة ، ولا على مقتضى مئات التصريحات المحفوظة ، بل على المعاهدات المقطوعة بين الدول بعضها مع بعض سرّاً وخفاء معاهدات الجشع الاستعماري والحكم والفتح ، لحدنان ما احتدم غضباً ، يكبر نوازل الجور والبني ، ويعظم سوم هذا الخسف والذل ، فأخذت مراحل العداء تشد غليظاً في كل صقع من أصقاع الشرق ، فاكفهر الجو وقصفت العود منيرة بأهول الصواعق . ولم يكن هذا بالحدث المستغرب ، اذ قد سبق للكثير من الخبراء العقلاء الغربيين ، الراسخين علماء بالأمور الشرقية ، فأذنبوا الدول الغربية المرة تلو المرة قبل انقضاء مؤتمر « فرساي » بسوء العقبى الواقعة في الشرق ، وبانفجار عظيم لا بد منه ، من هؤلاء المنترين « ليون كايتاني دوق سرمونيه » وهو ثقة من ثقات الطليان في شؤون العالم الاسلامي ، فقد قال في ربيع سنة ١٩١٩ في مجلة حديث له

ذكر فيه نتيجة الحرب العامة في الشرق : « ان الحرب الكونية العظمى : قد هزت شجرة الحضارة الشرقية فاهترز اهتزازاً بلغ أقصى الجنون في التربة ، وبغت فيها روحاً عجيبة . ان الشرق أجمع ، من الصين حتى أقصى سواحل البحر المتوسط ليميد ميداناً عنيفاً في كل رقعة وباد ترى نار العداء للغرب مشبوبة في مرا كس الفتنة ، وفي الجزائر الثورة ، وفي طرابلس الغرب عواصف الاضطراب والهياج ، وفي مصر وبلاد العرب وليبية وسائر الأقطار الاسلامية الحركات الوطنية القومية الكبرى ، جميعها متماثلة الصفة العامة ، وموحدة الغاية : تماسك العالم الشرقي الاسلامي بعضه ببعض ، ومناهضة للحضارة الغربية ما استطاع الى ذلك سبيلا . »

فكانت هذه الكلمات كأنها رؤيا صادقة ، فأخذت تتحقق في العالم الاسلامي . غير أنه لما كانت الوقائع الأخيرة التي تقوم بها الأمم الاسلامية انما تغلب عليها صفات القومية الوطنية فأتينا سنسبب الكلام عليها في فصل (العصبية الجنسية) من هذا الكتاب . وما يجب رعايته حق الرعاية في هذا المقام هو أن العصبية الجنسية الاسلامية والجامعة الاسلامية ، ولو كان ما كان بين بعض وجوها والبعض الآخر من الاختلافات ، فانها بحملتها متحدة متجهة نحو غرض عام واحد : هو القيام في وجه السيطرة الغربية المرهقة ، وتبديدها وتزويقها ، وتخزير الأمم الاسلامية من قيود السلطة الأوروبية السياسية . واذ وعينا هذه الحقائق وتدبرناها ، فأتينا نأتي للكلام على حاضر الجامعة الاسلامية وواقعها المشهور :

قد هاج تيار الجامعة الاسلامية هياجاً هائلاً ، وثار ثوراناً عجبياً ، في هذه الآونة الأخيرة والباعث على هذا انما هو الازهاق الغربي ، المتوالى الشدة والزيادة منذ الزمن البعيد . ثم كانت الحرب العظمى فاستثارت من الجامعة الاسلامية ما لم يستمر من قبل ، ثم ولى الصلح الحرب ، وهو الصلح الذي سبق لنا فأبنا قواعده وأركانه الفاسدة وما دهي العالم الاسلامي بسببه من التوازل والقواجم ، ولا يغرن عن البال أن الجامعة الاسلامية على مختلف حالاتها وتطوراتها ، يجب ألا تعتبر أنها حركة سياسية دفاعية محاولة على الغرب رداً لا اعتدائه ودفعاً لجوره خصب ، بل ان منشأها الأصلي هو المشاعر النفسانية الوجدانية العميقة ، في المسلمين لضباطه الوحدة وتوثيق عرى الجامعة العامة ، تلك الجامعة التي قلنا فيها .

قيل أنها بين السلم والسلم لأقوى منها حقاً بين النصراني والنصراني . فإن عرى هذه الجامعة ليست دينية فقط ، بل أنها بحقيقة المعنى والمراد اجتماعية خلقية تهذيبية . وإن القوانين والقواعد التي تتألف منها وتقوم عليها حياة الأسرة الإسلامية ، على مختلف العادات والأقاليم لا تتغير في موضع عنها في موضع آخر في جميع المعمور الإسلامي . قال (السرموريسون) : - « إن الحق الذي لا يمارى فيه أن الإسلام أكثر من معتقد ودين . إنما هو نظام اجتماعي تام الجهاز ، هو حضارة كاملة النسيج لها فلسفتها وتهذيبها وفنونها . وقد انقضى ما انقضى من العهد الذي ما برح فيه الإسلام والنصرانية على نضال ونزاع ، فما جرى وهن جانباً من جوانب الإسلام قط ، بل ما انفك على الدوام يشتد بعضه مع بعض بتناسك متعاضداً ، حتى صار وحدة جامعة ، نامية نمو الجسم العضوي ، سائراً سيره بفصل نظامه الذاتي المستقر فيه . »

فالمسلمون تربط بعضهم ببعض روابط هذه الحضارة ربطاً وثيقاً لا انفصام له . وباعتبار هذا المعنى ، فإنها الجامعة الإسلامية إنما هي عامة ، قائمة البناء في جميع العالم الإسلامي ، حتى إن المسلمين الأحرار ، على ما يحبذون من الآراء الفرعية التي يردون شرعتها ، من حيث لا يراحمون إلى دعوة الجامعة الإسلامية السياسية لتمشيتها على الطرق الرجوعية ، يعتنقون كل الاعتقاد في وجوب الوحدة الإسلامية الشاملة المبنية على أصول الحرية وقواعدها . قال امام حرم من أئمة زعماء المسلمين في الهند ، وهو أغا خان ، ما يأتي : (إن هناك جامعة إسلامية حققة صريحة ، ينضم إلى لوائها الحرك كل مسلم مؤمن مخلص ، أعني بذلك الرابطة الروحانية الوجدانية ، والوحدة الجامعة بين أتباع صاحب الرسالة الإسلامية . فهذه الوحدة ، الإسلامية الروحانية التهذيبية ، يجب أن تعهد فتنمو أبداً ، لأنها عند أتباع النبي أس الحياة وجوهر النفس .)

فإذا كان هذا شعور المسلمين الأحرار الواقفين حق الوقوف على حضارة الغرب ، وتقدمه ، ورفقه ، وعمرانه ، والقاتلين بوجوب الاقتباس منه والأخذ عنه ، فما أشد شعور سواد المسلمين ، وهم الجاهلون الرجوعيون المتعصبون ؟ أنصف إلى هذا ما هو معروف في عامة المسلمين من الشنأة لاعتداء الغرب وحضارته ، الشنأة التي ليس منشأها في كل موضع سيطرة الغرب السياسية ، بل لجرد الافراط والغلو في التعصب . وقد كان للحوادث السياسية

في العالم الاسلامي خلال العقد الأخير تأثير كبير في هذا الافراط والتلو، فالتب التعصب التهايا بالغا الحد تدفعه دوافع سياسية خلقية دينية وتجمعه صفة واحدة متائلة متبكرة في نفس كل مسلم ، فباتت السلم العامة في العمور الانساني مهتدة من ناحية العالم لاسلامي . هذا هو الواقع ، الذي يجب علينا أن نعرف به ، وألا نخضع نفوسنا فنتصغر شأن هذه الحالة العيبة اليوم وما يحتمل أن ينجم عنها من المخاطر الكبرى في البد القريب .

وعلى ذلك ليس من اصابة الحقيقة في شيء أن يقال ان تركية قد سبق لها فبعت المسلمين واستصرتهم الى حرب عامة ، وطلوت جهدها اقتداح زبب الجهاد المقدس سنة ١٩١٤ ، تزولا على أمر المانية ، فلم يكن هناك الاراء المراد فذهب الاقتداح باطلا ، بل كان دليلا على أن الجهاد الحقيقي في العالم الاسلامي بات ضرباً من المحال . ان من حله الوهم على هذا فهو على خطل شديد . اذ ان الجهاد لممكن أبداً كل الامكان . قال ضابط الماني كان من أركان الحرب في الجيش التركي خلال الحرب العامة قولاً صريحاً وهو : « ان الجهاد الذي أعلنته تركية قد حبس حبوطاً لانه في الواقع لم يكن جهاداً بحقيقة معنى الجهاد عند المسلمين » . وقد سبق لنا فأبنا كيف هب قادة المسلمين خارج تركية فأخضعوا يستهجنون دخولها في الحرب . و بسطنا مذهب اليه هؤلاء القادة من الخطط والأعمال .

فلسلة الاعتداءات الغربية الآخذ بعضها برقاب بعض منذ القديم حتى انتهاء الحرب العامة ، وتقرير الصلح على الاسس والاركان التي ذكرنا صفاتها الفاسدة ، تقريراً كان من شأنه أن بات العالم الاسلامي أجمع خاضعاً خضوع النل والخنوع للسيطرة الغربية . جيع هذا أشعل قلوب المسلمين ، فهبوا هبوب العاصفة تقتلع كل شيء في سبيلها . أضف الى ما تقدم ان الاهد المادية ما برحت تزداد وتستوفي . وقد سبق للسشرق الكبير العلامة ارمينيوس قمبري الخبير حتى الخبرة بشؤون العالم الاسلامي ، فأبدر الغرب انذاراً منذ أكثر من عشرين سنة ، قال فيه ان السياسة الاستعمارية التهمة إنما هي السبب في نشوء المخاطر العظمى في الشرق ، واليك بعض ملجاء في مقاله الذي نشره سنة ١٨٩٨ « ان الخطر الباعث على حرب كونية عامة يزداد في الشرق لزياداً عظيماً على توالي الأيام . ولا يغيب عن البال أن روح الباء والمقاومة قد اشتدت ، والصبور وغرت ، والحفاظات اتقنت ، أعني بذلك ان الشعور بالوحدة العامة والجامعة الرابطة قد صار شعوراً عاماً ، نامياً ،

منتشراً في جميع الشعوب الإسلامية ، وقد كان من المساعد على ذلك الوسائل الحديثة للنقل والتواصل ، فباتت الحلة اليوم غيرها منذ عشر سنين الى عشرين سنة .

« وليس من المستغرب أن تقسم على تنبيه الصليبيين في أواخر القرن التاسع عشر الى المنزل العالية التي أدركتها الصحافة الإسلامية اليوم من الخطورة والشأن ، والى عالم انتشارها في آسيا وأفريقية ، وما لعظاتها البليغات وإنذاراتها الموقظات من التأثير الشديد في نفوس قارئها المسلمين . فللصحف الوطنية ، السيارة والدورية ، في تركيا والهند وفارس وأواسط آسيا وجاوة ومصر والجزائر مفعول عظيم ، اذ كل ما تنقشر فيه أورة وتقرره وتقوم على انفاذ على ما ينافي المصلحة الإسلامية ، تنتشر انبأؤه في جميع هذه الاقطار بسرعة البرق ، وتحمل القوافل هذه الانباء الى كل جهة شاسعة وصوب سحيق في الرقاع الإسلامية ، حتى الى قلب الصين وخط الاستواء ، حيث يهب المسلمون لتلقي مثل هذه الانباء معظمين مكبرين . فالشرارة التي تستطير من مجمع من مجامعنا ، أو ناد من انديقنا ، أو وليمة من ولأئنا ، فما تزال في مستطارها ومبسبحها في الفضاء ، حتى تحجب أقاصى العالم الإسلامي فتقع وقوع الرعد القاصف . وما ننشره صحيفة «ترجان» في القريم مثلاً ، تردده صحيفة «اقدام» في القسطنطينية ، ويرن صدها عظيماً في صحيفة «الحوادث الإسلامية» في كلكتا في الهند

« فالجامعة الإسلامية اليوم مسترخية العرى بعض الاسترخاء ، غير ان اعتداء الغرب على غير انقطاع ، وعسفه المتوالي الذي يزداد اشتداداً على النوام ، سيحملان على استجماع هذه العرى بعضها الى بعض فتهاusk وترتبط ، فتصير الجامعة الإسلامية كالبنيان المرصوص منبع الاركان ، فيتوقع حينئذ من وراء ذلك حرب عالمية مشبوبة في انحاء المعمور لاتبقى ولاذر . »

منذ نشر ثامباري انذاره هذا حتى اليوم ، ما برح الأمر يتفاقم والنعرة الإسلامية تشور في وجه السيطرة الغربية ، وقد زاد في هذا زيادة كبيرة النهضة القومية ، والحركات الوطنية الإسلامية التي كانت تكاد لاتعرف في القرن الماضي ، وهي قد أصبحت اليوم على أتم ما يكون من النظام ، والكفاية من أسباب الذبوع والدعاية . ولنا مثال على هذا وهو صحف الدعوة للجامعة الإسلامية وهي التي أشار اليها ثامباري ، فقد تعاضمت تعاضماً غير مسبوق اللثيل . ففي سنة ١٩٠٠ لم يكن في العالم الإسلامي أكثر من مئتي صحيفة دعوية ، فبلغ هذا

العدد سنة ١٩٠٦ حد الخمسة صحيفة ، وأربى سنة ١٩١٤ على الألف صحيفة ، فانسبون يرحبون في بلادهم بأسباب النقل والتواصل مثل البرق والقطر الحديدية ، وغير ذلك مما يساعد على تطوير الانباء ونقل الاخبار . وكل بلاد من بلاد المسلمين هي على اتصال دائم مع سائر البلدان الاسلامية ، لما توأ على يد الرسل ، والسعاة ، والحجيج ، والسليح ، والتجار والبرد ، ولما على يد الصحف الاسلامية والكتب والنشرات والمجلات . ففي القاهرة ترى صحف بغداد وطهران وبشاور ، وفي البصرة وبومباي ترى صحف القسطنطينية ، وفي المحمرة وكر بلاد وبورت سعيد ترى صحف كلكتا . ولما الوسائل الكبرى للدعاية في سبيل الجامعة الاسلامية فهي الطرق الدينية التي سبق لنا الكلام عليها وهي حقا كالسيل الطافي فانها ما أدركت أمة مساهمة الاستولت على مشاعرها وقلوبها ، وسيرتها سهلة الانقياد الى تعاليمها . وترى دعاة هذه الطرق يقومون بوظائفهم على أساليب عديدة غريبة ، فهم يجوبون الأقطار بألوف الأزياء المتسكرة تجاراً وعاطفاً ومرشدين وعلماء وطلبة واطباء وعملية ومسؤولين وفقراء ومساكين ، حتى ومشعوذين ودجالين ، وحيثما وصلوا ترى المسلمين قد تسارعوا لاستقبالهم على الرحب والسعة ، واخفوهم عن عيون رقباء الحكومات الاستعمارية . »

زد على جميع هذا أن ساد اليوم في العالم الاسلامي سيادة عامة ، الاعتقاد الذي يؤيده الأحرار والغلاة والمحافظون وسائر الأحزاب معاً ، أن المسلمين اليوم هم في دور النهضة ، والاتقال ، والتجدد ، يستردون مجدهم الاسلامي الفاتح ويستعيدون عزهم التليد . قال السر تيودر موريسون : « ليس من مسلم يعتقد ان الحضارة الاسلامية فانية أو غير متجددة متقية ، انما يعتقد ان قد عرتها قهقري قصيرة غسب فقصر المسلمون أمرهم على التطوح في الاشادة بمجد الجندود ، وتقصصوا في ذلك وغلوا شديداً ، ولكن أمرهم هذا ما كان ليختلف في صفته عن الحال التي كانت سائدة في أوربة خلال القرون الوسطى ، يوم كان ديجور الجهل مطبقا جميع البلاد النصرانية يعتقد المسلم اليوم أن العالم الاسلامي سائر في طريق استئناف الارتقاء ، يأخذ عن الغرب ما يزيد في استثنائه ويبعث فيه عزماً واقداً ، ونشاطاً ، فتطورت الحياة تطوراً تبت دلائله في كل قطر اسلامي . » (١)

(١) ذكر المؤلف في هذا الموضع كلاماً مقتبساً من كتاب (هجرة الشعوب الاسلامية في القرن الرابع عشر للهجرة) لمؤلفه يحيى صديق ، اضربنا عن ترجمته — (المترجم)

فإذا كان دعاة الجامعة الإسلامية يجهرون بمثل هذه الآراء ويصرخون تلك الصرخات في مفتتح هذا القرن ، وقد جاءت الحرب العامة مصداقاً لما جهروا به السنين الطوال ، فلا جرم ان قويت شوكة الجامعة واتسع لها المجال فاشتدت قوة واندفاعاً . أضف الى هذا ان الغرب قد انقلب بعد الحرب العظمى ضعيف المنة ، واهن القوة المادية وهنا كبيراً ، ثم جاء الصلح مبنياً على أركانه الباطلة ، وطفق الخلاف ينشب بين الغالبيين بعضهم مع بعض نشوباً قوض مكائهم تقويضاً وقضى القضاء الأخير على منزلتهم في عيون الشرقيين . وقد كان من شأن النزاع والمشادة بين كل من بريطانية وفرنسة وإيطالية في الشرق ، ان ساعد المسلمين مساعدة جليلة على زيادة تساندهم وتماسك بعضهم مع بعض ، فاشتد إيقانهم بادرارك المبتغى ثم ان هذا التعادى الذي قام به الحلفاء في الشرق قد سبب اضطراباً سياسياً عظيماً في الغرب فبعد التباين واتسعت فجرة الخلاف . قال أحد كتّاب الفرنسيين في الآونة الحديثة ينذر أوروبا انذاراً شديداً : « ان العالم الاسلامي بات لايعترف بعمود أملاكنا الاستعمارية ، والعامل الذي يريد اعتبار الحقيقة لايعجب من ذلك أقل عجب مادامت الدعوة الكبرى التي نشرها ورفع علمها جال الدين في المسلمين تسير سيراً دراكا . »

وأى شئ أدل على هياج الاسلام ، وغليان مراحل حقده من ذلك الثوران الهائل الذي يقوم به السبعون مليوناً من المسلمين في الهند ، احتجاجاً على تجزئة المملكة العثمانية ؟ والأمر الأخطر ان هذا الثوران الاسلامي ليس مقصوراً على الهند فحسب ، بل انه شامل المعمور الاسلامي ، وعلى ذلك فلم يقال السرنيودر موريسون بانذاره : « لقد حان وأيم الحق للامة البريطانية أن تعتبر وتتدبر خطورة ماهو جاز في الشرق ، فان العالم الاسلامي أجمع ليعج غضباً ، ويحتدم خفقا ، من جراء تجزئة تركية . وما هذه اللوامع النارية التي تبدو في كابل والقاهرة الا البرق الذي تتلوه العود القواصف فالصواعق للزلزلة . اني قد أتت في الهند أكثر من ثلاثين سنة عرفت في خلالها المسلمين حق المعرفة ، وأرى من الواجب على الآن أن أنذر أمتي البريطانية بشرعقي هذا الثوران الاسلامي الناشئ عن تجزئة تركية التجزئة المؤتية . فان ساسة مؤتمر فرساي قد خلوا تركية في الأناضول منقطعة عن سائر العالم الاسلامي ، فليس من شعب يفض لها ، ولا من أمة تغار عليها . فما أسوأ هذا الخيال الباطل والوهم القاتل ! ! فن شاء البرهان فلينظر الى هذه الوفود الاسلامية

العديدة ، الحالة بين ظهرانينا في لندن كأنها اللهب لا يصطلى به . فإلسلمون قاطبة في الهند ، من « بشاور » حتى « أركوت » قاتمون قاعون لما يرونه قد حل بساحة تركية والمسلمين حتى باتت النساء المسلمات يعولن اعدوا شديداً ، ويبكين حالة الاسلام بكاء الأمهات أطفالهن ، وثرى التجار وهم أبعد طبقات الأمة من مزولة الشؤون السياسية يقرون من حواينهم ومتاجرهم خفافاً الى حيث ينظمون رفائع الاحتجاج ويطيرونها بالبرق الى أنحاء العالم ، ونرى الطوائف العديدة من رجال الدين المتشغفين ، للمتشددين ، للضروب بهم المثل في شدة انقطاعهم عن جارى الحوادث في العالم ، يخرجون من المساجد مواكب مواكب ليستركوا في القيام بالتظاهرات والاحتجاجات . »

وأغرب ما في الحالة ان الأحرار قد أخذوا ينتظمون أكثر فأكثر في عداد رجال الجامعة الاسلامية ويؤيدونها بما استطاعوا من القوة والحول ، على اعتقادهم بوجوب الأخذ عن الغرب واقتباس الآراء والأفكار منه ، وذهابهم مذهباً مخالفاً لفلاة الجامعة الاسلامية وأرباب الطرق الرجوعية ، والحامل كل الحامل لهم على ذلك هو اشتداد الضغط والعسف الاوروبي ، فهم ازاء هذا الخطب الكبير يسعون في رده بموالاته الأحزاب الأخرى والتحالف معها ، ولو الى حين ، مع علمهم ان الأحزاب الوطنية المغالية وأحزاب الجامعة الاسلامية اذا أثارت حرباً عامة باسم الجهاد ، فمن شأن هذه الحرب أن تفجج غوراً بعيد المهوى بين الشرق والغرب ، وتقضى على تلك العوامل والمؤثرات السارية من هذا الى ذاك ، وهي التي نرى اليوم دابة في كل عرق من عروق العالم الاسلامي باعته فيه القوة والعزم ، ومع علمهم أيضاً أن حرباً كهذه تشعل نار التعصب الرجوعية في المعمور الاسلامي ذلك التعصب الذي اذا عاد فاتقد أوهن حركة الاصلاح الحديث في الاسلام ايماناً شديداً فأخرها مدة مديدة .

ولعل الذي عرف حتى اليوم من ثوران الاسلام لا يبدأ أكثر من مقدمة لما سيحدث في السنين المقبلة . ولنا دليل على هذا ظهور الدعوتين العظيمتين للاصلاح الديني في الاسلام اصلاحاً ضارباً الى التعصب ، أما الأولى فهي دعوة « الاخوان » التي نشأت منذ نحو عشر سنين في نجد قلب بلاد العرب ، وهي الوهاية عينها التي كانت نشأت منذ مئتي سنة خلت ، وهذه الوهاية الحديثة ما برحت تنتشر انتشاراً سريعاً حتى طبقت كل نجد ، وعلى رأسها زعيم صحراء بلاد العرب الكبير أعني به ابن السعود ، خليفة سعود الذي كلن رأس الدعوة

الوهابية منذ مئة سنة . وأما « الإخوان » الجدد فلي تعصب شديد منقطع النظير ، وخطتهم هي حلم الوهابية القديم من الإصلاح الديني العام في العالم الاسلامي . وأما الأخرى فهي الدعوة « السلفية » التي نشأت في الهند منشأ يشابه دعوة « الإخوان » في نجد ، غير انها قد انتشرت في هذه السنين الأخيرة انتشاراً عم كل رقعة اسلامية . وغرضها كغرض الوهابية من حيث الإصلاح للزيج بروح التعصب . وغالب اتباعها من حلقات « الدراويش » هذه هي الحالة التي مع ماتطوى عليه من مختلف العوامل المبسطة الذكر تنخر نخرأ متغلغلا في سلم الشرق .

واذ قد بلغنا في الكلام على الجامعة الاسلامية من وجهتيها الدينية والسياسية الى هذا الحد ، يجدر بنا أن نقول كلمة في الجامعة من حيث وجهتيها التجارية والصناعية ، وذلك ما يعرف بالجامعة الاسلامية الاقتصادية :

ان السبب في انتشار الجامعة الاسلامية الاقتصادية ، هو عوامل الاستنزاف ، واحتياز موارد الثروة في الشرق . فن قبل خنين سنة خلت كان العالم الاسلامي يتسكع في « اجياله الوسطى » ، فكانت الشريعة الاسلامية ، وما فيها من تحريم الربا ، مرعية حق الرعاية بحيث لم تكن الحياة الاقتصادية بمعناها الحالية ميسورة ، وما كان هناك من بعض التجارة والصناعة انما كان غالبه في أيدي النصارى واليهود من أهل البلاد . زد على هذا ان التزامم الغربي جاء فانتشر فزلزل الحياة الاقتصادية الشرقية زلزالا هائلا ، اذ ان فتح أوروبا للعالم الاسلامي الفتح السياسي كان يماشيه الفتح الاقتصادي جنباً الى جنب ، وربما كان هذا الاخير اتم نظاماً وأكمل عدة ، فبات كل صقع شرقي في طوف من البضائع والحاج البخسة الأثمان ، المتقولة من أوروبا ، ووراء ذلك رؤوس الأموال الغربية متدفقة لاتحصى ، تنسرب في البلاد وتنتشر بأخضع الصور وأملق الأساليب ، كالقروض ، والامتيازات التي من شأنها متى ماعقدت أن تكون تمهيداً لاستقرار السيطرة السياسية الغربية .

فنصر أوروبا التي نالت في فتحها هذا الفتح السياسي الاقتصادي التام كان باعثاً للشريقين على العداء والمقاومة ، فاستيقظ العالم الاسلامي غضبان فهاله مارآه في دياره من الأسباب والأدوات الغربية المأثي بها لاستنزافه واستنفاد خيراته الطبيعية ، فقدر حوله ازاء حول الغرب الجبار العاني فأدرك شقة البعد ، فطفق للحال يجتد في سبيل التحرر الاقتصادي

جده في سبيل التحرر السياسي من رقي القتل والاستعباد. ثم أنشأ حكماء المسلمين، وأرباب الدراية فيهم والرأى السديد. يلمسون الأسباب الغربية الفضلى، التي من شأنها أن ترقى بالعالم الاسلامي رقياً اقتصادياً جليلاً، فنسخت الأساليب والمناهج الغربية، ونسج على منوالها، وما كانت تحرّجات الشريعة تتقف سداً في وجه النهضة ولا تتحول دون مجراها.

فنتج عن ذلك تطور عظيم في الحياة الاقتصادية أخذ ينمو ويزداد، ناهجا منهجا اقتصادياً غريباً. ولكنه حتى اليوم مابرح يحتاز الدور الأول من أدواره، وهو أظهر وأبين في البلاد التي هي أشد صلة ومساساً بالسيطرة الغربية كالعهد ومصر والجزائر. أما متجهه فواحدي في كل قطر اسلامي، وسنفضل الكلام على هذا في فصل التطور الاقتصادي. فما يجب اعتباره في هذا المقام هو تدبر شأن هذا التطور من حيث صلته بالجامعة الاسلامية ومنزلته فيها. وهذا الشأن هو عظيم جداً. لأن أوثق وحدة، وأمن صلة، ظهرت في المسلمين حتى اليوم إنما هي الوحدة الاقتصادية بلا مرأى. ولا يعزب عن البال ان الروابط الدينية والصلات الخلقية التهذيبية التي تجمع بين المسلم والمسلم، ما انفكت تزيد في تواتق المسلمين وتآزرهم، وتعاطفهم وقضائهم، كأنهم في العمور الاسلامي أمة واحدة بعضها يفار على بعض وجانب يساند آخر. دع ماهو هناك من الأسباب الغربية للنقل والتواصل، المسهلة على المسلمين القيام بالأسفار الى كل جهة أرادوا، فازداد بذلك تعارفهم واستمسكت أواصرهم، فنشأ فيهم نشء جديد، ابناءؤه مقاديم، بعداء الهمة، أشداء العزم، فيهم التجار وأرباب السفن البحرية والأعمال التجارية، والصيارفة، والسامرة حتى وأرباب المصانع والمعامل، ممن لم ير أمثالهم في المسلمين من قبل بقرن أو نصف قرن خلا. وأبناء هذا النشء الجديد على غاية من التفاهم والتوافق. تربط بعضهم ببعض الروابط الاسلامية، ويحملهم التراحم الغربي المنتشر في بلادهم على شدة التضامن، فلهم في الواقع من سعة المجال للعمل النظم والاتحاد الوثيق مائس مثله للسانة المسلمين، اذ في الأفق الاقتصادي يتلاقى الأحرار ودعاة الجامعة الاسلامية والغلاة وسائر الأحزاب الوطنية على آتم وتام. فلا خلاف بينهم في هذا الميدان يقضى بهم الى الانقسام لعلة اتباع احدى السياسات، كسياسة الثورة أو الجهاد، انقساماً يحملهم على تهديد أوروبا بالسلحة، أو يؤدي بهم الى المجازفة بالنفوس والدماء والأموال، بل هم جميعاً في نطاق الجامعة الاقتصادية سواء، متحمسو

الكلمة ، يجدّون في سبيل الحياة الاقتصادية الإسلامية ، متوخين في ذلك الطرق والأساليب التجارية التي لا يجرؤ الغرب أن يحول دونهم ودونها ولا يقف في وجهها .

فما هي غاية الجامعة الإسلامية الاقتصادية ترى ؟ إنما هي : ثروة المسلمين للمسلمين ، وثمرات التجارة والصناعة في جيع المعمور الإسلامي هي لهم يتنعمون بها وليست لتصارى الغرب يستزفونها . وهي نفص اليد من رؤوس المال الغربية والاستعاضة عنها برؤوس مال إسلامية . وفوق جميع هذا ، هي تحطيم نواجد أوروبا تلك النواجد العاضة على موارد الثروة الطبيعية في بلاد المسلمين ، وذلك بعلم تجديد الامتيازات في الأرضين والمعادن والغابات وقطر الحديد والجارك ، العقود التي مادامت خارجة من أيدي العالم الإسلامي فهو يظل عالة على الغرب .

هذه هي أغراض الجامعة الإسلامية الاقتصادية ، وجميعها حديث المنشأ ، وسببه السيطرة الغربية الشديدة في العالم الإسلامي - السيطرة التي تتكلم عليها في الفصل التالي من هذا الكتاب .

الدول المستعمرة والاسلام

للإمبرشكيب

من الغريب أن فارس عرضت على انكثرة المحالفة ، والدخول الى جانب الحلفاء في الحرب العامة ، فأبت انكثرة مساعدة فارس هذه . وهذا أمر صرح به جريدة الطان ، لسان حال فرنسا أثناء مؤتمر الصلح بباريس . وأن مصر عرضت نفسها أثناء الحرب العامة أن تقاتل في جانب الحلفاء بشرط الجلاء الانكليزي عن مصر بعد الحرب ، فأبت انكثرة أيضاً ذلك . وان الشريف حسيناً بن علي ، ملك الحجاز اليوم ، كان عرض نفسه لمحالفة انكثرة منذ بدأت الحرب العامة ، فأبت انكثرة محالفته يومئذ كما أبت محالفة مصر والعجم . وأغرب منه أن تركية نفسها يتناهي في أول الحرب العامة تردد في الميل الى أي الفريقين المتصارعين ، ويتجاذبها عاملان أحدهما الى الحلفاء ، والآخر الى الألمان ، صرحت لسفراء الحلفاء في الاستانة انها تخشى اذا اعتزلت الحرب من أن يتفق الفريقان عليها ، ويعقدوا الصلح على ظهرها . فقالت لهم لا بد لنا من محالفة . وعرضت على الحلفاء أن تكون معهم ، بشرط أن تأمن شروطهم في المستقبل . فأبى الحلفاء قبول محالفة تركيا لهم ، وكل ما طلبوه منها كان التزام الحياد التام ، وبمقابلة ذلك تعهد الروسية بأن لا تهاجم تركية مدة ثلاثين سنة (تأمل) وتنال تركية بعض مساعدات أخرى لبس لها كبير طائل . ويدهي أن رفض الحلفاء هذه المساعدات من دول العالم الاسلامي مبني على أساس واحد ، وهو أن الحلفاء لو قبلوا مساعدات الحكومات الاسلامية أثناء الحرب العامة ، لما كان لاتفاقاً أن يقسموا فيما بعد الحرب بلاد الاسلام الباقية الاقسام الأخير ، كما كانوا ينوون أثناء الحرب ، وكما فعلوا بعد الحرب . فلورضوا بدخول تركية معهم في الحلف وقبلوا عضدها لهم في ذلك الموقف ، لما كان يجوز بعد الحرب انفاذ برنامج التقسيم الذي كان مقررأ بين انكثرة وفرنسا منذ ١٩١٧ . ومن جلته قسمة سورية وفلسطين . ولورضوا بدخول العجم في الحلف وقبلوا معاوتها ، لما كان يحل أن يجهزوا عليها الاجهاز الأخير بعد الحرب كما

كانت النية ، بل كان ديناً عليهم اخلاء العجم ، وهذا ما لا يريدونه . ولَوْ قبلوا اقتراح مصر في الدخول في الحرب الى جانبهم ، لتعين عليهم الجلاء عن مصر بعد الحرب على وجه المكافأة ، مع أن المراد بعد الظفر الأخير هو استلحاق مصر تماماً لا اعطاؤها حريتها . وكانوا يرون أنهم قادرون أن يستخدموا رجال مصر ويرتفقوا بأموال مصر بالغوة والقسر ، بدون أدنى منه لأهل مصر ، وبدون تعهد بالجلاء عن مصر على حد ما قال أبو الطيب :

من أطاق اعتنام شيء غلاباً واعتصاباً لم يفتنمه سؤالا

ولقائل أن يقول : لكن ينقض نظريتك هذه ، أن الحلفاء حالفوا سنة ١٩١٥ الشريف حسين ، وهذا ملك من ملوك الاسلام . والجواب أنهم ما قبلوا التحالف معه بادی ذي بدء لظنهم أنهم يستغنون عنه ، ولا يتقبلون معه بعهد يمنعهم بعد الظفر من أخذ بلاد العرب . فلما طالت الحرب ، وظهر من تركية ما ظهر من القوة التي لم تخطر لهم على بال ، ورأوا الحرب ستدوم أعواماً ، وتأتي على الحرث والنسل وإن العالم الاسلامي كله في هيجان عليهم ، عادوا الى قبول محافاة الشريف حسين أملاً بفضل العرب عن الترك ، وباستالة جانب من المسلمين ، وبتخفيف حلة كان الحلفاء بدأوا يشعرون بشقلها ، ومع هذا كله فقد ملأوا عهودهم للشريف لبهاماً وعموضاً ، حتى يتقصوا منها في المستقبل ، فما وضعت الحرب أوزارها حتى ظهر للشريف ولسائر العرب ، أنه مع ككون قسم من العرب حالف الحلفاء محالفة فتت في عضد الأتراك ، وكانت من جملة أسباب انكسارهم لأسباب عديدة ، فقد عومل العرب بعد الحرب معاملة الأعداء ، وتقسمت بلادهم غنائم ، والتي هو باق منها بدون احتلال فعلاً ، فالتية وضع اليد عليه عند أول فرصة . وربما كابر بعض الناس في ككون الشريف عرض التحالف من أول الحرب ولم يقبلوا ذلك منه ولا مجال هنا للكابرة قالصحيح أنهم لم يقبلوا التحالف معه حتى احتاجوا عضد العرب وطالت الحرب فأرسلوا اليه بعض معتمدين لمفاوضته فيه من جلتهم الجنرال حداد باشا ، وإن حداد باشا صرح لنا بهذه الحقيقة التاريخية أمام جماعة كثيرين من أعيان السوريين والفلسطينيين وربما كابر آخرون في ككون الحلفاء أبوا محافاة تركية وطلبوا منها الحياد لا غير في الحرب العامة ، والجواب هذا شيء يشهد به المستر مورغانثو سفير اميركا في تركية لأول

نشوب الحرب . ذكره في خاطراته وقال ان أقصى ما طالب الخلفاء به تركية هو لزوم الحياد فحسب والحاصل أن الخلفاء طلبوا اثناء الحرب العامة العون من كل دولة ، وعرضوا التحالف مع كل حكومة ، حتى أصغر حكومات أميركا ، ولم يكونوا ليقبلوا التحالف مع دولة من الدول الاسلامية علما بما ينوونه للإسلام وجميع حكوماته في المستقبل وفراراً من مكافاة دولة اسلامية بالابقاء عليها . فهذا من الحقائق الكلية التي ينبغي أن يتفطن لها المسلمون ولا يغيبوها عن نظرهم ، وليعلموا ان الدول المستعمرة لا تقبل من الاسلام حتى ولا الصداقة ، وانها لا ترضى من المسلمين في جانبهم بذل الأرواح والأموال الا مجانياً . -

أثر الروسيا في الشرق قديماً وحديثاً

للأمير شكيب

حرر مؤخراً العالم الاجتماعى الكبير ، غويغليمو فريرو Guglielmo Ferrero مقالة في جريدة « الايلوستراسيون » عنوانها «أوربة وآسية» بين فيها ان الحرب العامة أحدثت انقلابات متناقضة ، فباعدت وقربت بين القارات وانه من العادة اذا خرجت سلطنة عظيمة ظافرة من حرب من الحروب ازدادت هيبتها وانبسط سلطانها ، عن ذى قبل . والحال انه بعد ان خرجت انكلترة ظافرة من أكبر حرب في الدنيا ، ثارت في وجهها افغانستان ، والهند ، ثم مصر وبعدها كانت تركية اضمحلت سنة ١٩١٨ ، عادت فنهضت وردت انكلترة وطيقاتها على أعقابهن . وكذلك الصين بالرغم من الثورة التي تمزق احشائها ، تطلب استرداد البلاد التي احتلت منها وعدم مس شيء من استقلالها . فأسية تقوم على أوربة على حين هي آخذة بمبادئ أوربة ، ولينست تأخذ من أوربا وأميركة أسلحة فحسب ، بل مبائى وافكاراً تقاثلها بها . قال : « ومسبب ذلك هو انهيار الدولة الروسية ، فان أوربا كانت عام ١٩١٤ كتلة متحدة ، متينة ، متماسكة ، بالرغم من جميع المناظرات والنكسات التي كانت فيما بين أجزائها . فقد كانت السلطنة الروسية والسلطنة الانكليزية متناظرين في آسية ، ولكن من جهة أخرى ، كنت ترى كل واحدة منهما شاذة أزر الاخرى . وكانت أوربة بأجمعها تستفيد من الربح

الذى تلقىه الروسية في قلب آسية ، فسقوط السلطنة الروسية كان مبدأ خلاص آسية » وقد أشارت جريدة الطان بتاريخ ٨ حزيران سنة ١٩٣٣ الى مقالة فريرو هذه وأيدت رأيه من جهة كون انهيار الروسية هو الذى كان مبدأ تحرير آسية ، وهذا عين ماورد في مقالة روجرلابون التى ترجمناها عن « مجلة باريز » . وكان أحد الروس اقترح علينا سنة ١٩١٩ نشر مقالة في جريدة روسية تصدر في برلين فخرنا في ذلك الوقت له مقالة نبين بها الأسباب الداعية الى الاتحاد بين الروس والشرقيين ، ونلوم سياسة الروسية الماضية التى كانت عبارة عن قهر الشرق وملاشاة الدولة العثمانية ، لفائدة الدول الغربية ، فكان جل الخسائر بالمال والرجال على الروسية ، ومعظم الفوائد لانكثرة وفرنسا ، لأنه من المحقق لولا ثقل جل الروسية على ظهر العثمانيين وكونهم أصبحوا من عداوة الروس بحالة لا يمكن معها قبضاً ولا بسطاً ، لما كان يمكن فرنسا الاستيلاء على الجزائر ، ولا على تونس ، ولا ايطالية دخول طرابلس ، ولا انكثرة احتلال مصر والسودان بل كانت الدولة العثمانية بأمنها ناحية الروسية تقدر على حياية هذه البلدان ، لأميا في بداية الأمر فالروسية هي التى كانت سبب سقوط الشرق واسطة تقسيمه بين الدول الاستعمارية ، وتحول الحكومة القيصرية الى البلشفة هو الذى مكن اليوم الشرق من أن يتنفس . ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض . فهذا المعنى كنت أوضحته قبل أن أبدأ الكتاب الأوربيون ينبهون اليه .

ثم ان هناك مجلة وردت في كلام العلامة فريرو فيها معنى كبير ينبئ أن ينعم النظر فيه جميع الشرقيين ألاوهي قوله : « ان الروسية وانكثرة مع تناظرهما وتنافسهما في الشرق كانت كل منهما شادة أزر الأخرى » . ومعنى ذلك أن الروسية كانت تقلم أظفار الأتراك ، والفرس ، والصينيين ، وبملاشاة قوتهم أصبحوا لايقفرون على لغة الهنود ، والافغان ، والمصريين والعرب الذين سلبت يدها اليهم انكثرة بالبطش والقتل . وكذلك انكثرة باستيلائها على هؤلاء قسعت منهم كل قوة حربية ، فأصبحوا لايقفرون أن يؤيدوا الدولة العثمانية ، ولا الدولة الفارسية ، ولا تركستان ، ولا الصين بشئ ، فكانت كل من الروسية وانكثرة قسحت احدهما أزر الأخرى بطبيعة الحال ، وكان بينهما تضامن ، وان لم يكن جرى عليه تواطؤ من قبل فهو جار بالفعل . ومن الأمور التى تؤيد هذا واقع هذا التضامن بدون تواطؤ ليس بين أوربا والروسية القيصرية فحسب ، بل بين أوربا والروسيا البولشفيكية

نفسها ، مع شدة العداوة التي بين الفريقين .

فان الدول الغربية أثارت على البولشفيك الاميرال كوتشاق ، والجنرال نيتكين ، والجنرال يودينيش ، والجنرال فرانجل ، والملكة البولونية ، وحاولت اثارة الأرمن ، والكرج وكل قوم ترجو فيهم النهضة ، لقتال الحكومة البولشفية ، التي ترى فيها الخطر الأعظم على كيان الهيئة الاجتماعية الاوربية . وقد بذلت انكثرة وفرسا في تسليح هذه الأقوام ، وسوقهم على الروسية مئات الملايين ، ولا تزالان الى هذه الساعة ترصدان الفرص وتربصان بالبولشفيك الدوائر .

لكن قد حذرت هاتان الدولتان كل الحذر ، من أن تحرك على البولشفيك قوة اسلامية . فعرض بعضهم الرأي بالاتفاق مع تركية وتسليحها وسوقها على الروسية من جهة القوقاس ، حيث ينضم الى الترك هناك الكرج والطاغستانيون والتتر فلم يقبل الحلفاء هذا الرأي أصلا . ولا راق لهم تسليح العجم ، ولا الافغان ، ولا بخارى ، ولاخيوه ، ولافرغانه ، ولاغيرها من تركستان . ولارمى البولشفيك بهذه القوت كلها وماذاك الا لانهم يرون الخطر الاسلامي أعظم من الخطر البولشفي مهما كان الخطر البولشفي عظيما . ومن الادلة البارزة على ذلك انه لما نفي المرحوم أنور من البولشفيكيين ورح موسكو سنة ١٩٢١ الى باطوم ، ومنها انسل الى بخارى وأنار ثورة تركستان الماتله التي حشد البولشفيكيون فيالق جرارة لقمعها لم يفكر أحد باوربا في امداد أنور على البولشفيك ، بل عند ماسقط أنور شهيداً في أوائل أغسطس سنة ١٩٢٢ فرح بمقتله الحلفاء ، ولم تخف الجرايد الانكليزية سرورها . وفي هذا منع لمن يبقى عنده شيء من الريب في شدة تضامن أوربا بازاء الشرق .

الفتوحات الإسلامية في الهند

التقسيمات الجغرافية وعدد مسلمي كل ايلة

بشير كيب

افتتح العرب المسلمون السند وجانباً من الهند في صدر الاسلام ، ثم أُكمل الفتح محمود بن سبكتكين الغازي الشهير ، ورسخت قسم الاسلام في الهند من بعده . ثم استولى الاسلام على كل الهند بدون استثناء ، ودانت له جميع ملوك الهندوس ، يقال لم يبق خارجاً عن طاعة الاسلام في الهند سوى مملكة يقال لها (اودبور) لها ملك يقال له (مهرا نا) وهو لقب أكبر من مهراجا . وسبب تفرده بهذا اللقب أنه هو الوحيد من ملوك الهند فاطبة الذي لم يخضع لسلطة الاسلام ، ولذلك هو الى يومنا هذا يتقدم في الاحتفالات الرسمية جميع نظرائه .

وقد بلغ عدده المسلمين في الهند في تاريخ تجديد الطبع لهذا الكتاب ٧٨ مليوناً وعددهم الى الأمام لا الى الوراء .
وبمناسبة الهند هذه نذكر ملخص تقسيمات تلك البلاد العظيمة ليكون للقارئ تصور عام بها :

فهي ثلاثة أقسام : القسم الأول هو المستقل تماماً ، وهو عبارة عن مملكتين في الشمال (نيبال) و (بوتان) ، وأهل نيبال خمسة ملايين كلهم هندوس ، وأهل بوتان مليون واحد هندوس أيضاً فيهم قليل من المسلمين ، وكلهم أمة محاربة مشهورة بالشجاعة ، وأشهر عساكر الهند الانكليزية هم من أبناء هاتين للملكتين ، يتطوعون في الجندية نظراً لفقر بلادهم ، ووعورة أراضيهم . وللانكليز هناك وكيل مقيم لا يكاد يكون له نفوذ

ثم القسم الثاني وهو الذي تحت حماية انكلترة ، وهو يدفع خراجاً سنوياً لها ، وملوكه وأمرأؤه مضطرون أن يحضروا حفلة تتويج ملك انكلترة امبراطوراً على الهند ،

وعدد هذا القسم ٧٠ مليوناً ، أى سكانه مع سكان القسم المستقل لا يزيدون على ربع الإمبراطورية الهندية

وبقية الهند تديرها الحكومة الانكليزية مباشرة كسائر أملاكها فالامارات التي هي تحت الحماية هي ما يأتي : (حيدر آباد الدكن) ، أهلها ١٣ مليوناً أكثرهم من الهندوس ولكن عاصمة البلاد أكثرها مسلمون وسلطانها مسلم يقال له (النظام) ، وفيها وزير مقيم من قبل الانكليز لكن نفوذه على الملكة محدود . وهناك جيش عدده ٣٠ ألفاً أكثره عرب من (حضرموت) . وحيدر آباد نوعان من الجند : الأول يستقل به سلطان البلاد ، والثاني مرصد للاشتراك في حاية الملكة الهندية كلها وهذا قواده من الانكليز . والمخرج الذي تدفعه حيدر آباد لانكثرة زهيد ، واستقلالها الداخلي يكاد يكون تاماً

وقد حدث بين نظام حيدر آباد وانكثرة خلاف في السنين الأخيرة من أجل ولاية كبيرة يدعى النظام أنها تابعة لمملكته ، ويزعم الانكليز أنها مما ينبغي أن يلوه هم رأساً . ولا نعلم كيف انتهى الأمر بينهما ولكننا نعلم أن انكثرة لازال مصرة على الاستئثار بتلك الولاية

ونظام حيدر آباد أوسع مالوك الاسلام ثروة ومن أغنى مالوك العالم ، وقد كانت له اليد البيضاء على آل عثمان والخليفة عبد المجيد بن السلطان الخليفة عبد العزيز الذي طرده الأتراك السكاليون وأجأوه الى أوربة لا يملك شروى تغير تقريباً فأقام أولاً بموترو من سويسرة ثم انتقل الى نيس من ساحل فرنسة على البحر المتوسط (والعرب تقول نيفة) وبلغ نظام حيدر آباد أن الخليفة قد يصل من الاحتياج الى حد يسر بكرامة الاسلام ورأى أنه لا يلقى بالمسلمين أن يصير السلطان الذي كان خليفتهم بالأسس الى حالة كهذه من البؤس والهوان فرتب له ثلاثمائة جنبه في الشهر وحفظ شرفه من أن يذل وكان له بذلك اليد الممودة عند الجميع لا سيما أن الخليفة عبد المجيد هو ممن يستحقون كل خير وانه من خيار الملوك في طهارة أخلاقه واستقامة مبادئه وسعة عقله ومعارفه وإخلاصه للإسلام والمسلمين

ثم انه في أوائل هذه السنة ١٩٣٧ افرنجية ازدادت العلاقة بين الخليفة عبد المجيد ونظام حيدر آباد بزفاف كريمة الخليفة على نجل النظام ، ولم يحسن وقع هذه المصاهرة في

انقرة لأن الكمالين خافوا من أن يتوكلوا الخليفة على ثروة النظام في بث السعاية في تركية لا عادة الحكم الملكي اليها ، وكذلك لم يحسن وقع هذه المصاهرة في انكسار لأن الانكليز خسوا ، ان يجعل عبد المجيد مركزه في حيدر آباد فتجتمع مسلمو الهند من حوله وتخلق هذه المسئلة لهم مشكلاً جديداً ، والحقيقة ان خوف الفريقين بغير محله فلا نظام حيدر آباد مستعلا للندل في سبيل العناية الملكية في تركيا ولا الخليفة سيكون مركزه في الهند . ولن يقع انقلاب في تركيا الا بحوادث غير عادية تحصل في داخل تركيا . وبما يرجح في العقل أن انقلاباً كهذا لا يقع الا بعد وفاة مصطفى كمال

٠ ثم (ميسور) وهي أرقى مملكة في الهند وأهلها محتلطون مسلمون وهندوس ، والملك - ويقال له مهابا - هندوسى وفيها مجلس ندوة

ثم (كشمير) وعدد أهلها بحسب الاحصاء الأخير أربعة ملايين منهم ثلاثة ملايين ونصف مسلمون ونصف مليون هنداك . ولكن المهابا هندكى . وهي في شمال الهند كما أن ميسور في الجنوب . وقد حصلت في كشمير فتنة شديدة بين المسلمين والهنداك في العام الفائت سببها أن الحكومة التي هي في يد الهنداك أهانت بعض المسلمين وجرحت شعورهم الدينى وذلك بما قيل انه بعض الشرطة أجبرت أناساً من المسلمين بالسجود للاصنام قهراً لم فهاج المسلمون في شمال الهند وزحف منهم عصاب على كشمير وأقامتها وقعدتها ولم تسكن الفتنة الا بدخول جيش انكليزى تمكن من اعادة الراحة بينا الحكومة أخذت تفحص عن بشكاوى المسلمين . ولا يزال هؤلاء يطالبون بعزل المهابا الهندكى وأن يتولى كشمير أمير مسلم بناء على كون أ كثرية كشمير من المسلمين . ولكن ان لزم العمل بهذه القاعدة كان لا بد من فقد المسلمين لعرش حيدر آباد التي فيها المسلمون نحو من مليونين والهنداك ١١ مليوناً

ثم (ترافنكور) وأهلها أربعة ملايين أ كثرهم هندوس ومعهم مسلمون ، ولهم مجلس ندوة ، وعليهم مهابا هندوسى

ثم (بروده) عدد أهلها مليونان هندوس ، ولها مهابا هندوسى وهي مملكة راقية غنية وفيها مسلمون

ثم (غواليار) وأهلها مسلمون وهندوس ولكن المهابا هندوسى ، وعدد أهلها مليونان ونصف مليون ، ومكانها في وسط الهند ، وهي معلودة من البلاد الراقية ، وعندها جيش منظم

ثم (ايندور) وهى فى قلب الهند أيضاً ، وأهلها مليونان هندوس ، وملكهم منهم
ثم (أودبور) التى مر ذكر سلطانها أنه يتقدم جميع ملوك الهندوس وهى فى وسط
الهند أيضاً .

ثم (رامبور) وهى إمارة اسلامية ، عدد أهلها نصف مليون أو يزيدون ، عليهم
ملك مسلم يقال له الثواب

ثم (جهور) وهى نصف مليون أيضاً ، وأهلها مسلمون لهم نواب
ثم بهوبال وأكثر أهلها هندك ، ولكن الأمير مسلم ، وكان لهم ملكة يقال لها
(بيكم) ويقال لها الرئيسة كانت متزوجة بالعلامة المجتهد الشهير ذى التصانيف العديدة الممتعة
باللغة العربية السيد صديق حسن خان بهادر ، وقد كان فى مبدأ أمره كاتباً عندها ، وقيل
إن الانكليز كانوا تقوموا على السيد صديق خان كتابات له تثير الهند عليهم فأرادوا قتله
فشارت هذه الملكة بهم وذكرت لهم موافقها فى ثورة الهند الكبرى وانقاذها عدداً كبيراً
من الانكليز كان الهنود على وشك الفتك بهم وما زالت بهم حتى أفكستهم عن قتل صديق
حسن خان ، وأثبتت ما كان عندها من قوة لارادة

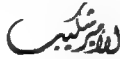
وقد خلفت (البيكم) المذكورة (بيكم) أخرى ، ثم ماتت هذه من ستين وتولى
الحكم ابنها الأمير الحالى وهو رجل عاقل محمود السيرة وطنى الزعة ، ولقد كان فى العام
الماضى بلندن فى المؤتمر الهندى المسمى بالمائدة المستديرة وقد عرفنا من رجاله الأمير أحمد
خان ناظر حرية بهوبال وهو من أمثال من عرفنا من رجال الهند

ثم (بها وليور) فى شمالى الهند ، عدد أهلها مليون وهم مسلمون ولهم نواب مسلم
أيضاً ثم (جبور وجود بور وآلور وبيكانير وجسملر وكوتا) ، وكلها إمارات هندوسية ،
وتونك وأهلها مسلمون ، وريفا وبانيالا ونابها وجبن وكولابور وسكانها مختلطون
مسلمون وهندوس

وأما القسم الثالث الذى تليه انكلترة مباشرة فعدد سكانه ٣٣٠ مليوناً وأهم بلاده
(البنجاله) و (البنجاب) و (اغرا) وولايات (مدراس) و (بمباى)

ولقد أشرنا ذكر تقاسيم الهند هذه - ولو بصورة مجملة - لأن القارئ قلما يجدها فى
الكتب الغربية . ثم لآتينا أحياناً أن نذكر نسبة عدد مسلمى الهند الى عدد الهندوس .
وأن نبين أما كنهم من الهند

الاسلام في جاوى وماجاورها



١ — المستشرق هورغرونيه وسياسته نحو الاسلام

٢ — مسألة الحضارة في جاوى

ولما كان المؤلف أشار في حاشية كتابه الى تسرب الاسلام من الهند الى جزائر الأوقيانوس واستيلائه على جزيرتي جاوى وسومطره العظيمتين رأينا من الضروري أن نقول كلمة في هذا الموضوع وهي :

ان الاسلام بدأ ينتشر في هاتيك الجزائر في أواسط القرن الثامن للهجرة أو القرن الرابع عشر للميلاد وفي بلدة (غريزيك) من بلاد سورابايا من الجاوى قبر مولانا ملك ابراهيم أحد كبار المجاهدين الذين سبقوا الى نشر الدعوة الاسلامية في تلك الجزر القاصية ، ووفاته وقعت في ١٢ ربيع الأول سنة ٨٢٢ الموافق ٩ ابريل سنة ١٤١٩ ع. وكذلك في بلدة « بازه » قبر (الأمير محمد بن عبد القادر) من ذرية (الخليفة المستنصر العباسي) توفي في ٢٣ رجب سنة ٨٢٢ الموافق ١٥ أغسطس سنة ١٤١٩ ع. وما زال الاسلام يتغلب في هاتيك الأقطار حتى بلغ عدد المسلمين فيها ٣٥ مليوناً أى نحو نصف عدد مسلمي الهند وهم في الفقه على منهب الامام الشافعي رضي الله عنه

وهذا الاحياء هو الاحياء الرسمي الهولاندى منذ نحو ١٥ سنة ، فلا بد أن يكون عدد المسلمين ازداد اليوم على ما كان في ذلك التاريخ ، ولقد نشرت (مجلة العالم الاسلامي) الفرنسية في سنة ١٩١١ أربع محاضرات على سياسة هولاندة الاسلامية للعلامة المستشرق الهولاندى (سنوك هورغرونيه) مستشار نظارة المستعمرات الهولاندية في المسائل الاسلامية والعربية وهو من الافذاذ الذين وقفوا على أحوال الاسلام عموماً وبلاد الجاوى خصوصاً وأقام بتلك البليار ١٧ سنة قتل فيها أمورها علماً ، ويقال انه دخل مكة والمدينة

في موسم الحج متكرراً فهو الذي يحقق في تلك المحاضرات أن عدد المسلمين الخاضعين في جزائر الأوقيانوس ، لسلطة هولانده هو ٣٥ مليون نسمة وقد ازداد هذا العدد كثيراً حتى بلغ الإحصاء الأخير خمسين مليوناً أي في سنة ١٩٣٢ بلغ مسلمو المستعمرات الهولندية هذا العدد ، وكانوا من ١٢ سنة ٤٥ مليوناً ، فتكون زيادتهم في هذه الألفي عشرة سنة خمسة ملايين نسمة ، فأنت ترى أن عدد ٣٥ مليوناً هو قديم العهد قد يكون بموجب إحصاء مضى عليه ثلاثون سنة بالاقبل

وفي السنة الماضية نشر « جورنال دوجنيف » رسالة لمكاتب له كان في بلاد الجاوى واطلع على أحوالها اسمه المسيو « بول بورداري » Paul Bourdarye زعم فيها أن الإحصاء الذي أجرته الحكومة الهولندية سنة ١٩٣٠ أثبت أن عدد المسلمين في مستعمراتها تزايد جداً وأنه بلغ الآن ٦٤ مليون نفس وعليه نفطاً محض إحصاء بعضهم مسلمي تلك الجزائر بعشرين مليوناً كما رأيت مرة في إحدى المجلات العربية المطبوعة بمصر وكان هؤلاء المسلمين هناك سلاطين وأمرءاء مستقلون فما زالت هولانده تتغلب على واحد بعد واحد منهم حتى أخضعتهم لسلطانها تملأ ، وكان استصفاؤها بقية استقلالهم في اخضاع نوائف كوخ محمد دافوت سلطان آتش الذي دخل تحت حامية هولانده سنة ١٩٠٣

ولقد كان انتشار الاسلام في تلك الديار - بحسب تحقيقات العلامة هورغرونيه - بواسطة تجار مسلمين طرأوا عليها من الهند مقتفين آثار تجار الهندوس الذين كانوا يرددون الى تلك البلاد ويطبعون أهلها بطابع مدينتهم البرهمية ، فجاء الاسلام واستألم اليه وما زال يتقدم فيهم حتى غلب على جميعهم تقريباً ، كل ذلك بطرق سلمية ، وبدون أدنى قهر ولا عنف منها الا ما حصل من أهالي شرقي جاوى الذين غلبوا بعض مجاورهم بالقوة فن جاوى امتد الاسلام الى سومطره والى قسم من بورنيو وسيليب والجزر التي الى الشرق . وابن بطوطة الرحالة الشهير امتدح ملك سومطره في القرن الرابع عشر بأنه جاهد في الكفار .

ولم يزل الاسلام يتشرب في البقايا الباقية على الوثنية حتى احتج كثير من الهولانديين على تساهل الحكومة الهولندية في ذلك وكيف انها تسمح للاسلام باكتساب هذه البقايا . وأكثر من صخب لذلك هي جمعيات التبشير للمعهوده ، ولكن للمستشرق هورغرونيه يفصل هذه المسئلة بالكلام الآتي مترجاً عن محاضراته السابق ذكرها :

« يجب على الحكومة أن تحذر من وضع كثير من المأمورين الوطنيين الذين يدينون بالاسلام في البلدان التي أهلها وثنيون لئلا تكون قد ساعدت على نشر الاسلام بنون قصد منها . وهذا المنور قد وقع فيه الألمان أنفسهم في المستعمرات الألمانية بشرقي افريقية . ولكن انظر عندنا أعظم لأن المأمورين الوطنيين من أهل الجاوى هم في الغالب من المتعلمين والمطلعين على أصولنا الادارية ، وليس عندهم تعصب مفرط في الدين ، فلا يسهل الاستغناء عنهم ، وقد تميل الحكومة الى استخدامهم ، فلا ينكر أنه مع تهادي الزمن يؤثر وجود هؤلاء المأمورين المسلمين في مسألة نشر عقيدتهم بين الوثنيين كما يؤثر جولان التجار المسلمين فيما بينهم . ولعمري لا يمكن منع هؤلاء التجار أن يجولوا في تلك النيار بحجة أنهم يدعون الى الاسلام اذ يكون ذلك عملاً مخالفاً للعجل ، ولكن يجب تدبر الأمر واستعمال الحكمة فيه بحيث لا نكون نحن قد ساعدنا بأنفسنا على اسلام غير المسلمين »

فأنت ترى أيها القارئ أن العلامة هورغرونيه - الذي هو معبود في الأقلين تعصبا، والذي من أول محاضراته الى آخرها ينبه حكومته الى خطر الاقبياد الى طلب جعيات التبشير المسيحية من جهة الضغط على حرية الاسلام الدينية - هو نفسه يحذر نفس تلك الحكومة من استكفاء المأمورين المسلمين مدة طويلة في بلاد الوثنيين ، ولو لم يكن عندهم تعصب مفرط ، لئلا يؤثر ذلك في عقائد الوثنيين فيشرح الله صدورهم للاسلام . وبعبارة أخرى ان مصلحة هولانده - وأوربا كلها - تقضي بتجريح بقاء الأهالي وثنيين على أن يصيروا مسلمين . هذا ظاهر لا يقبل أدنى جدال . فهل ياترى يجهل الأوروبي أن نقل الانسان من عبادة الصنم الى عبادة الواحد الأحد هو أولى بالانسانية وأجدر بأن يكون هدف مساعي الأمم المتقدمة ؟ كلا . لا يجهل الأوروبي ذلك ولكنه يعلم جيداً لاسيما المستشرق العظيم الذي هو مثل هورغرونيه أن الاسلام لا يجتمع مع القتل في قلب واحد ، كما جاء في العروة الوثقى بقلم جلال الدين الأفغاني ومحمد عبده ، وأن الشريعة القرآنية قد ضمنت لتبعتها كل شروط الحرية وانتظمت له جميع أسباب الاستقلال ، بحيث لا يقدر أن يحكم في رقبته أجنبياً الا اذا مرق من أحكام تلك الشريعة . فلذلك لا يجتمع حب الاستعمار الأوروبي والليل الى الاسلام في قلب واحد لأن المستعمرين يعلمون ما وراء الأكمة وقلبك أهم شيء

تناصبه الدول المستعمرة الحرب هو نشر الدعوة الدينية وحفظ الشريعة الاسلامية والأخذ بعزائم الاسلام . وان كان بعض عقلائهم مثل هورغرونيه ينصح باعطاء الحرية الدينية وينهى عن التعرض للمسلمين في عقائدهم فذلك انما هو من خوفهم الثورة والاتقاض ووقوع الدول المستعمرة في المقيم للمقعد من جراء هذا الأمر ، فترى مثل هذا النفر ينصحون بالاعتدال وعدم مصادمة المسلمين في عقائدهم من باب اختيار أخف الضررين لا غير ومع ذلك فلا يطلقون هذه الحرية على إرسالها بل يجعلون الحذر لها رقيباً والاحتياط رائداً ، وبالجملة فيجتهدون بأن تكون مقاومتهم للاسلام في الأمور السياسية علنية لاضراء فيها ، وأما في الأمور الدينية فيجعلونها خفية لا بجاهرة فيها بحيث لا تدعو الى الاضطراب ولا تبعث على الاتقاض

هذه هي سياسة العقلاء من المستعمرين ، فأما سياسة المتهورين فهي معلومة لاجابة الى الكلام عليها لا تعرف لاسلم حقاً ولا حرية وقد اعترف العلامة هورغرونيه بأن حزباً في هولانده مملئاً بلجيات التبشير بحث الحكومة أن تحصل مسلمي الجاوى على النصرانية فيبين الخطر العظيم من عمالة جعيات التبشير على مساعيها هذه في تنصير المسلمين وطعن في مزاعم بعض النواب في الندوة الهولاندية كون اسلام أكثر أهل الجاوى والجزائر النبرلاندية لا يزال اسماً فلا بأس بمعاملتهم بغير ما يعامل به المسلمون وقال : ان هذا القول هو في منتهى الجفاقة وانه يجب على كل وطني هولاندي يهيمه مستقبل وطنه أن يرده بتاتا ويحذر الحكومة من سوء عواقبه . وهو ينبه الى كون الضغط يورث الانفجار . وأن حكومة هولانده كما أنها متهمه عند جعيات التنصير بالتسامح مع المسلمين فهي متهمه لدى المسلمين باضطهاد الاسلام فلا يجوز أن تؤيد بعملها حجة من يرمونها بذلك .

ومن رأى هذا العلامة أن الحكومة الهولاندية تحظى اذا أقامت عقبت في طريق الحج لاسيما أن مسلمي الجاوى وسومطره هم أشد المسلمين محافظة على هذا الركن من أركان الدين وأن تصعب الحج عليهم لا يأتي هولانده بغير اثاره الخواطر وقلق الأفكار وهو يرد على بعض النواب الهولانديين الذين يسترسلون الى التيسلات من أمر الحج ويقولون أنفسهم قد أحسنوا صنعا في حل الحكومة على منع الحج أو تصعب سبيله . ويقول : ان على الحكومة الهولاندية أن تسلك سبيلا وسطا فلا تحت على فريضة اسلامية

ولا تنهى عنها . وأنها قد أحسنت صنعا في الطريقة التي اتبعتها في فريضة الزكاة فقد أعلنت أنها تعتبرها من قبيل الصدقة الاختيارية فلا تحمل عليها أحداً بالقوة ولا تمنعها بالقوة .

وأما من جهة القضاء فهو يذهب الى عدم سن قوانين مأخوذة من الشريعة الاسلامية كما خطر ببال بعضهم بل ينبغي حل للمسلمين على القانون الهولاندى الا ما تعلق بالأحوال الشخصية كالنكاح والطلاق والميراث فهذه يجوز أن تفصل بحسب شريعتهم . وغرضه من ذلك عدم تقوية هذه الشريعة التي يحول تطبيقها بأسرها دون الصبغة الأوربية التي ينبغي أن تكون مجاهيد هولانده منصروفة الى نشرها تدريجاً . فان هورغونيه يقول : ان سلامة المستعمرات الهولاندية متوقفة على نشر المدنية الغربية والثقافة الهولاندية في مسلمى تلك الجزائر الى أن يصيروا في هذا الباب كالهولانديين أنفسهم فيكون هولانديون في الشرق كما يكون هولانديون في الغرب ولا يرى ذلك مستحيلاً ولا يجد الاتحاد في الدين شرطاً في اتحاد الوطنية بل يقول : انه كما لم يمنع اختلاف الهولانديين البروتستانت مع الهولانديين الكاثوليك والهولانديين اليهود ثم مع الملاحدة والمعتلة من الهولانديين أن يكونوا جميعاً أمة هولاندية فلا يمنع اختلافهم في الدين مع مسلمى الجاوى وسومطره أن يكون هؤلاء في يوم من الأيام وطنيين هولانديين وذلك بحمل هؤلاء المسلمين على الثقافة الهولاندية التي تغلب في نفوسهم على أثر الدين . وهو يتمشى في جميع آرائه على هذه النظرية ، وكأنه يعلم أن مهاجرة المسلمين من جهة العقيدة رأساً أمر عقيم لا يأتي بأدنى فائدة ، ولا يعود على هولانده الا بالضرر ، فلا يألو جهداً في تحذير قومه من سلوك ذلك المسلك الصعب ، ويشير الى صبغ الأمة الجاوية بالصبغة الهولاندية من طريق العلم والترقية .

أما حيث تجدد هورغونيه متشديداً الى الدرجة القصوى فهو في السياسة النواية فانه ينه جهاراً بدون أدنى محاباة الى قطع كل علاقة سياسية بين الجاويين وسائر الحكومات الاسلامية ، لأنه يقول ان الخلافة ليست عبارة عن بابوية لا شأن لها في السياسة بل هي رئاسة سياسية من أراد الاعتصام بها من المسلمين لم تمكنه طاعة حكومة مسيحية .

وهو يأسف من كون مسلمى تلك الجزائر مقلدين في دياتهم وعاداتهم وآدابهم مسلمى مصر وحضر موت وجزيرة العرب ، عاكفين على مطالعة التأليف التي تحرر في البلاد العربية ،

وأنة الى اليوم لم يوجد عاطفة جاوية قومية تناهض هذه النزعة الدينية العربية يظهر من هنا اتفاق الاوربيين على بث روح القومية بين أمم الاسلام أملا بنشظة عصا الجامعة الاسلامية . فأتنا قد رأينا أثر هذه السياسة في مواضع كثيرة من بلاد الاسلام فكان الاوربيين يرون خطر القومية أخف جدا من خطر تلك الجامعة — ولذلك هو يرى أن لاهوادة مع المسلمين الجاويين فيما لو أرادوا أن يتضامنوا في السياسة سائر مسامي المعمور وأنه يجب منع قنصل تركيا الذين يتمثلون هناك بصفة وكلاء دولة الخلافة من أية مداخلة كانت مع الاهالي . وأغرب من هذا أنه ينصح بمنع الاشتراك في الاعانات لسكة حديد الحجاز وعدم اباحة أية اعانة كانت لجرحى العساكر العثمانية أو لأرامل جنود الأتراك وأيتامهم — يقيم التذكير على ذلك بكل تصرع وينسى ما في ذلك من مخالفة مبادئ الانسانية — ويحث حكومته على منع ذكر السلطان العثماني في خطبة الجمعة وعلى مراقبة التعليم الديني حتى لا يقع فيه شيء من الدعوة الى اتحاد الاسلام — وكأنه يريد أن ينحصر في اللواعظ وأحكام الصلاة وذكر نوافض الروض مثلا — ويطلب حذف باب الجهاد من الشريعة وبالاختصار فهو مع ما انتصف به من الاعتدال يريد أن يمحو أثر كل تضامن اسلامي مع المسلمين التائبين هولاءه ، وأن ينسخ من التعليم الاسلامي كل ما فيه رائحة الدفاع عن الامة ، وفي هاتين النقطتين لا برعى في المنام خيلا ...

ثم ان هناك مشكلة مهمة يقال لها مشكلة الحضارة ، وهذه تكثر الحكومة الهولاندية اكثر من كل مشكلة سواها في الجاوى لأنه معلوم كون اهل حضر موت من أقدم اهل الارض على الاسفار ، وان فقر بلادهم مع مضاء عزيمتهم يحملانهم على جوب الآفاق ، واكثر ما ينتشرون في جزائر الجاوى والبحر المحيط ، فكانت الحكومة الهولاندية تحسب لهم حسابا كبيرا ولشد ما يضيق صدرها بهجرتهم الى تلك البلاد خشية أن ينشروا الدعوة الاسلامية أو ينهبوا الاهالي السذج الى الامور التي لولا الحضارة ربما لا يتسهبون اليها ، فزال توضع الحواجز امام زولهم في تلك الديار وتراقب حركاتهم وسكناتهم ، وهي تحتج لذلك بكونهم في الاكثر أفاقيين لا يأتون الى الجاوى بشيء من رؤوس الاموال وانهم هم ينعون غير المسلمين من دخول بلادهم حضر موت فلا يحق لهم اذا ان يطالبوا بدخول بلاد هولاءه — لأن جزائر الجاوى وسومطره وبورنيو وملحقاتها هي ملك هولاءه وهي أولى من الاهالي ببلادهم ...

— وبناء على ذلك فقد ضيق الحضارة وغيرهم من العرب في قضية المهاجرة الى المستعمرات الهولندية أو النيرلاندية كما يقولون ولكن لم تخل الحال من كون كثيرين من الحضارة تمكنوا من الدخول وأوطنوا تلك الديار وصاروا من اهلها ، فترتب على ذلك ان الحكومة الهولندية التي هي من الاصل غير مرتاحة الى وجودهم بين مسلمي الجاوى لكيلا تسطو حوافتهم على سذاجة هؤلاء ويوقظوهم من غفلتهم التي هي ذرة الحلب الاستعماري قد جعلت تضيق عليهم في غداواتهم وروحاتهم وتنقص عليهم عيشهم وتفعل ما شئت لتحملهم على ترك تلك الديار

فالاستاذ هور غرونيه يتكلم على هذه المسئلة بما يلي ترجمته :

« ان عدم قبولنا للحضارة من الاصل لم يكن مخالفاً للعدل وكانت له اسباب يمكن أن يبني عليها ، فلم ننتبه له الحكومة ، وسمحت لهؤلاء بالدخول على شروط يسهل عليهم القيام بها . لكنها بعد ان سمحت لهم بالاقامة جعلت تراقب حركاتهم بصورة لا تطاق ، وربما كان لسياسة الامور بين الذين تختلف انظار بعضهم عن بعض في الشدة وعدمها مدخل في تشديد هذا الخناق على الحضارة بحيث أصبح العربي هناك لا يملك شيئاً من الأمان على حاله واستقباله . فاضطر بعض ذوي الشأن من هؤلاء العرب الرفع امرهم الى الخلافة (تركيا) وملاؤا الجرائد الاسلامية بشكاويهم حتى يتمكنوا من تنفيس الخناق الذي هم فيه ويتعاطوا تجارتهم ومرفقهم بدون تلك القيود الثقيلة التي هي حجر عثرة في سبيلها ، ولكن مما لا ريب فيه ان تلك الشكايات فيها مبالغة كبيرة »

ومن شاء التوسع في هذا الموضوع ومعركة ماهي عليه حالة اسلام الجاوى وماهي سياسة هولانده هناك وكيفية نظرها الى مستقبل تلك المستعمرات ، اذ كانت كل دولة مستعمرة لايهما شيء مثل الاستيثاق من مستعمراتها والأمان الأبدى عليها ، فعليه بمطالعة مجموع المحاضرات التي القاها هذا الاستاذ والتي تجد في آخرها جملة لا بأس بنقلها وهي :

« ان الاسلام والنصرانية يمكنهما الاجتماع واحتمال احدهما الاخرى في عارسة الحياة الوطنية على شرط أن يمكن رفع فكرة الاتحاد الاسلامي . ولقد رأينا مقدار مساعدة الأحوال لنائي تحقيق مشروع ادخال المسلمين الجاويين في الامة الهولندية بدون اثاره المسئلة الدينية .

ولعمري ان كثيرين منا يمكنهم أن يأخذوا دروساً من التساهل الديني عن اولئك الاهالى »
وكفى بهذا شهادة



وقد اعتنى علماء هولاندة جد الاعتناء بتمحيص تاريخ الجاوى وجغرافيتها نظراً لكونها من أبعد وأغنى بلاد الله ولكونها من هولاندة بمكان الهند من انكثرة فألفت على تلك الجزر مئات من الكتب والرسائل ونحن لا نتقّل هنا سوى ما تعلق بدخول الاسلام فيها وأحوال المسلمين على وجه الاجال .

قالوا ان الذين أدخلوا الاسلام الى تلك الجزر هم العرب وذلك بواسطة التجارة والملاحة فانهم نزلوا أولاً بالثغور البحرية وبالمراسى الشهيرة وأخذوا ينتشرون منها شيئاً فشيئاً الى الداخل وكانوا لا يلوون على شيء سوى الأخذ والعطاء ولم يظهر أصلاً انهم قصدوا بادئ ذي بدء تأسيس ملك ولا فتح بلدان ولكن عند ما صارت الأمة الماليزية تناظرهم ونسدت عليهم طريقهم التجأ هؤلاء العرب الملاحون المراحون الى القوة المسلحة حفظاً لحريتهم ووقاية لرفقهم فكانت مملكة دماك Demak وهي أول فتح عربي في الجاوى .

وكان جغرافيو العرب قد عرفوا من زمن قديم بلاد ماليزيه وثبت انه في القرن العاشر والحادى عشر والثاني عشر طاف كثير من سياح العرب في سواحل الهند والصين والجزر الماليزية . قال المسيو يارغونو Pierre Gonnaud صاحب كتاب « الاستعمار الهولاندى للجاوى » ان المدينة الاسلامية في القرن العاشر كانت تلمع باسطع أشعتها وكان الخليفة يتولى سلطنة قوية سعيدة وكانت من جميع الجوانب تمتد طرق التجارة فيتلاقى في وسط مملكة الخليفة الشرق والغرب وقد أحصيت تلك الطرق بين الغرب والشرق فكانت خسا الاولى من البحر الاحمر الى الحجاز وجدة الى الهند والصين والثانية من افلاكية الى بغداد الى الالة الى الهند والثالثة من جهة بحر انخرز الى الشرق والرابعة كانت تبدأ من طنجة في الغرب فتخترق أفريقية الشمالية الى مصر الى الشام الى بغداد فالبحرة فالاهواز ففارس فكرمان الى الهند فالهند فالصين والخامسة كانت شمالية تبدأ من ألمانيا فتمر بالروسية الى بلاد ملوراء النهر الى الصين . وكان انتشار قوة الاسلام اقتضى توسع المعلومات الجغرافية فوجه زعماء الاسلام عنايتهم الى جوب جميع البلدان التي

دخلت في حوزتهم ولقد أصاب السيورينو Reinaud في قوله : « ان فتوحات الاسلام الأولى تأتت بدون برنامج معين وعلى طريق الاتفاق ولكن كلن المسلمون كلما فتحوا قطراً حددوا حدوده وخططوا مسالكه واجتهدوا في معرفة موارد حياته .

ثم قال ان السعودى قد عرف الجاوى وذكر استيلاء الهند على الجانب الغربى منها وأشار الى وفرة الجبال النارية فيها . ومما قاله : انه لا يمكن معرفة حدود سلطنة مهراج الزنج أو الجاوى وجيوشه لانحصى وينبئى للانسان مسير سنتين حتى يأتى على جميع ممالكه . وفي بلاده جميع أنواع الأفاويه والطور مما لا يوجد عند ملك غيره ويصدر منها الكافور والطيب والقرنفل والصندل الخ وممالك المهراج يحدها بحر لا آخره يتصل ببلاد الصين . انتهى فكانت الجاوى يومئذ معدودة في ممالك الهند وفي القرن الحادى عشر والثانى عشر

ازدادت الفتوحات وازدادت معارف المسلمين الجغرافية وأصبح الارخبيل الماليزى معروفاً ومنذ أوائل القرن الحادى عشر ظهرت روح الدعاية الدينية بشدة عظيمة في الحروب الصليبية واشتدت المصارعة بين جنود الخليفة والبارونية الافرنج . الى أن قال : انه في القرنين التالين صارت الدولة ملوك طوائف وانفصلت بعضها عن بعض وتغيرت الطرق التى كانت بين المشرق والمغرب وسافت هذه الأحوال مهاجرى العرب الى بحر الهند . وفي القرن الحادى عشر زار أبو الريحان محمد الهند وكتب عنها . وفي العصر الذى يتلوه كان الادريسي في بلاط روجر صاحب صقلية وكان يأخذ عن تجار العرب الذين يترددون على بلرم وهو أول من سقى باسم الماليز أحد الشعوب الساكنة في الجاوى . وذكر ما بين هذه الجزيرة ماداغسكار من العلاقات ووحدة الجنس . ولكن لسوء الطالع كانت معلوماته في الاطلس الجغرافى لا تزال على ما كانت عليه معلومت بطليموس فكان يجعل قارة افريقية ممتدة جداً الى الشرق . على أن هذا الاطلس نفسه الذى أنبأنا عنه السيورينو يدل على التبسط العظيم الذى تبسطه العرب في جميع أصقاع الاقيانوس الهندى ونقل ابن سعيد (أبو الحسن نور الدين على) المولود سنة ١٢٧٤ أخباراً كثيرة عن رجل اسمه ابن قاطمة ساح في سواحل افريقية الغربية حتى بلغ الرأس الأبيض وطاف في السواحل الشرقية حتى بلغ سوفاله . ونحن نعلم أن السواحل الشرقية هذه كانت دائماً محط رحال العرب وانه كان في أواخر القرن الخامس عشر في ساحل موزامبيق جالية اسلامية جليلة عا كفة عن أشغال البحر

بصورة جيدة بمهاب الرياح وبحري الأبحر المجاورة و بين أيديها خرط بحرية وآلات متنوعة متعلقة بصناعة الملاحة . وأحسن من وصف بلاد الجاوى من هؤلاء الجغرافيين أبو الفدا فع كون معلوماته ليست في نهاية التمهيص فلم يكن أحد ليقدر على ما يقدر عليه في وقته من الاطلاع والتنقيب فقد حجج الى مكة ثلاث مرات وعرف الشام والعراق وكان كثير الاختلاط بصاحب الديار المصرية فاطلع على أحوال الجاوى والجزر المجاورة لها ونشركل ما عنده من العلم في عصره عن هذه الجزر العجيبة فقال ان الجاوى لما عدة أسماء . وذكر ابن سعيد ان جزائر الرافع اشتهرت بما روى عنها التجار والسياح . وأكبرها جزيرة السريرة التي طولها أربعمائة ميل من الشمال الى الجنوب وعرضها مائة وستون ميلا الخ . ثم يقول أبو الفدا : في جنوبى الافليم الأول جزيرة كبيرة في البحر الأخضر ذكر ابن سعيد أن سلطانها لا يوجد له نظير في ملوك الهندى كثرة الكنوز والذهب والأفيال وقاعدة ملكه في الجزيرة الكبرى وقال للمهلى ان جزيرة السريرة معسودة من الصين الخ .

وبالاختصار فالى عهد استيلاء الأورويين على هذه الديار كان العرب لم معرفة تامة بها وبحيراتها وبمسالكها وبالبراكين التي فيها وكانوا يعلمون أن فيها ممالك عظاما مثل مملكة للهرج يصفها ابن خرداذبة وأبو الفدا بسعة الملك والحول والطول . ولما وصل العرب الى تلك الجزائر لم يفكروا في فتحها بالسيف كما فتحوا أسية الصغرى وأفريقية وأسبانية لأنه لم تكن بأيديهم قوة كافية بإزاء هاتيك الممالك وانما كانوا تجاراً ومرزقين منفشرين هنا وهناك ولكن كما قال فلن دربرغ van der Berg صاحب كتاب «حضر موت والمستغمرات العربية في الارخبيل الهندى» : لما كانوا أعلى درجة في المدينة من أهل تلك الأقطار جعلوا لأنفسهم مقاماً ممتازاً حفظوه الى يومنا هذا في وسط الشعوب الآسيوية التي اتسجعوا بلادها . وهذا المقام العالى الخاص بهم الذى له أسباب خلقية وطبيعة انضمت اليها عوامل أخرى تجارية ومزايا كسبتهم اياها الاغتراب وطول السفار هي التي كانت الأصل الاصيل في نجاح العرب وفلاحهم وتبسطهم من السواحل الى الداخل ونشر عداوتهم وعقائدهم حيث نشروا تجارتهم . اهـ .

قال المؤرخون الأورونيون : لم تكن العلاقات التجارية مهما كثرت وانتشرت لتكن في نيل العرب هذه السيادة الاجتماعية والأدبية على جزائر عظيمة كهذه فباضة الخيرات

زاخرة العمران بل كانت معهم قوة أعظم من هذه وهى قوة العقيدة الحميدة التى هى من الجلاء والبساطة بحيث يفهمها الخاص والعام وما لا يشك فيه أنها متضمنة فضائل لم تكن فى دين من الأديان المعروفة فى الجاوى فقد كانت البراهمية والبوذية هما الديانتين السائدتين هنالك وهما عبارة عن تمجيد متصل لقوى الكون ومجادلة دائمة بين مصدرى الخير والشر فكان فى ذلك من التعقيد وصعوبة التفهيم ما فيه لأن هذه العقائد تسلم بوجود الهين متساويين فى القوة بأيديهما لإدارة المخلوقات أحدهما للنفع والآخر للضرر فكانت فصل الافكار وتقسيم قوى النفس البشرية وتساعد على تمسك النحل وتدفع بعضهم الى ناحية براهما والآخرين الى ناحية سيفا أو فنشو وتمحىل المعتقدين على اختيار الآلام وحب العذاب وعدا ذلك فإن فى هذه الديانات من تفاوت الطبقات ووضع بعض الناس فى أعلى عليين وبعضهم فى أسفل سافلين ما يحرم المعتقدين من كل مساواة حتى فى الحضرة الالهية .

فالدين الاسلامى أتى أهالى الجاوى بما كانوا يشعرون بالحاجة اليه من المساواة التامة ففلا عن كون عقيدته صافية واضحة مختصرة سهلة الشعائر تنحصر فى الإيمان بالله واحد أوحى شريعته الى الخلق بواسطة واحد من رسله . فخلص الناس بذلك من هذه الثنائية التى تجعل قوتين خالفتين فى صراع دائم وتحير الأفكار وتقلق الخواطر . فالاله الاسلامى واحد لا شريك له مهمين على الخلق وجيع الناس أمامه سواء ولديه صلاة الصلوة كصلة الملك فلا درجات ولا طبقات ولا فواصل غير قابلة للوصل بين العباد . وهو أكثر ملائمة لوجود حكومات متحدة قوية ذات مركز واحد مما كان يحسن اليه أهالى الجاوى من زمن طويل وحسبك أن الاسلام كله ينحصر فى كتاب واحد هو القرآن فإذا كان البراهمى يعيش بين الأمم الغربية منفرداً لاهم له فى التأثير فيهم ولا فى جملهم على مشاطرته تلك السعادة التى يرى نفسه متمتعاً بها وكان البوذى لا يرى تحقيق نعيمه الا فى التأمل والتبتل والرهبانية فإن السائح المسلم فى أى بلد وجد وقرأته يمينه يمكنه أن يعلم من اختلاطهم ديانة سهلة الفهم سهلة الدخول فى العقل من شأنها بث الدعوة ومن فضائلها النشاط والعمل والاختلاط مع سائر البشر وزد على ذلك أن المدينة الاسلامية كانت أرقى جداً من مدنية أهل الجاوى وإن العرب لما وطئوا هاتيك الشواطىء جاءوا بمحاولات قبعة كانت مجهولة عند الجاويين وأهل الشرق الأقصى مثل علم الهيئة والتقويم والجغرافية والعروض والأطوال

لتحديد الأقاليم وكان فن الملاحة بالغاً عند العرب الدرجة العليا من الاتقان وكانوا قوامين على الاسفار خيرين بأحوال الأمم ويقال انهم كانوا عرفوا ابرة المغنطيس وكانوا يشنون الجوارى كالأعلام ويقطعون البحار بجزر الجردة والاقلام وكانت لهم خبرة زائدة بالطرق البحرية والمراسى ونقاط الخط والاقلاع حتى كان السباح الاوربيون لأول عهد دخولهم الى آسية مفتقرين اليهم^(١) وقد خلق العربي تاجراً بفطرته خيراً بالعمليات المسالية والحماية وبأساليب الأخذ والعطاء فتعلم للماليزيون من العرب أصول التجارة وطرق البيع والمساومة وطريقة تحديد أثمان الحبوب والبضائع وتأسيس المستودعات التي هي الوسيلة بين الزارع والصانع وبين التاجر والمشتري وطريقة السفنجة أو الحوالة التي كانت عند العرب كما هي عند الاوربيين اليوم .

فلهذه الأسباب انتشرت في الجاوى عقيدة الاسلام وحضارته ومع شدة تأثيرها كان سيرها بطيئاً في البداية وما تمت الجزيرة كلها حتى وحتى . كذلك لم يكن نجاحها متساوياً في جميع أقاليم الجزيرة فوجد فرق بين غربي الجاوى وشرقيها كما قال الدكتور شريبر Schreiber لأن الاسلام كان أسرع تقدماً في الجهة الغربية بين الجنس المسعى بالسونداني منه بين الجنس الجاواني والى هذا اليوم تجد السوندانيين أشد تمسكاً بدينهم وأعرف به من الجاوانيين الذين في الغالب لا يعرفون القرآن وكذلك ترى النصرانية لم تجد من سهولة الانتشار بين السوندانيين ما وجدت بين الجاوانيين الا أن هذا الفرق نفسه قد بدأ يضمحل اليوم برسوخ الاسلام في شرقي الجاوى كما هو في غربيها .

ولم تتوفر رعاية العرب في الجاوى على تشييد المباني الدينية الضخمة كما كان شأن البراهمة والبوذيين بل كان معظم همهم في الفتوحات الروحية فليس في الجاوى ما في سائر البلاد الاسلامية من المساجد التي تبهر الأنظار بديع الصنعة وغمامة البناء ولكن الجوامع كثيرة العدد ولا تخلو منها بلد وعدد الذين يحجون بيت الله الحرام كل سنة كثير جداً ولقب « حاجي » هو في نهاية الاعتبار .

يقدر المؤرخون تاريخ دخول الاسلام في الجاوى بخمسة قرون ابتداءً من القرن الثاني عشر الى أن انتهت باحتلال الهولانديين لبتافيا في القرن السابع عشر . وقد حقق

(١) مثل ابن ماجد الذي كان دليلاً لبرهال

المؤرخ فت Vet ان المسلمين لم يقتصروا على فتح الجاوى الأدبى بل نشروا المدنية الجاوانية الى أقصى جزر الارخبيل .

وكانت أعظم سلطنة هناك مملكة « ماجاباهيت » كانت تنضوى تحتها امارات عديدة فلما جاءت الدعوة الاسلامية أخذ أولئك الامراء والمهراجات يولون وجوههم شطر الاسلام فكان كلاكب بلداً انتقل الى الذى بجانبه فاستصق مملكة ماجاباهيت ودخل الى الملائخ ثم الى بلاد السوند وأخذ يزداد عدد المسلمين يوماً فيوماً وكانت ثروتهم تنمو بنمو عددهم وهم دائماً في علاقات مع تجار العرب الذين كانوا أول ما ينزلون فى سواحل الجاوى الشمالية وما زالوا يتكاثرون هناك حتى أسسوا سلطنة دماك .

وكانت ماجاباهيت هذه أول سلطنة هندية سقطت بعوا الاسلام فى تلك الديار وكانت واسعة الأطراف تستعمل على الأقسام الجنوبية والشرقية من الجاوى يحدها من الغرب بلاد جانقاله وغريس ومن الشرق بلاد تنغرو ولكن نفوذها كان يمتد الى بلاد « ماتارام » والى حدود مملكة « باجلبران » وكانت فيها حواضر عظام مثل مدينة ماجاباهيت ومدينتا « براتبانان » و « مندويت » ولكن الاسلام تمكن منها بسهولة واشتهر فى نشره هناك حسين الدين حليف سلطان دماك فى سنة ١٤١٨ من التاريخ الجاوانى الموافق ١٤٨٨ من التاريخ المسيحى دخلت سلطنة ماجاباهيت فى خبر كان . وأعظم سلطنة تأسست للإسلام فى الجاوى كانت فى قطر ماتارام وقد بقيت فى شوكتها الى القرن الثامن عشر فبدأت تتساقط تحت هجمات الهولانديين .

فالحرب لم يؤسسوا فى الحقيقة سلطنة اسلامية جامعة فى بلاد الجاوى لأنه كان يحول دون اتحاد السلطنة هناك حوائل كثيرة وانما أسسوا هيئة اجتماعية اسلامية مانعة يمكنها أن تبقى ثابتة من فوق للممالك المتداعية الى السقوط فالآن يوجد امة ماليزية محمدية قد وحدت الاسلام بين اجزائها ولورثتها قوة جعلتها تقف فى وجه الغزاة الذين حاولوا فك أوصالها ومكنتها تمكيناً فى تلك الأرض فليس فى الجاوى قوة سواها (عن ييار غونو ملخصاً) .

أما جزيرة الجاوى فهى معبودة من ارخبيل السوند تنفصل شمالاً عن جزيرة بورنيو ببحر الجاوى وغرباً عن سومطرة بيوغاز السوند وشرقاً عن بالى بيوغاز بالى وامامها من

الجنوب الاوقيانوس الهندي وموقعها بين ٥٢٠ و ٤٦٨ من العرض الجنوبي و ١٢٠ و ٤٠

١١٢ من الطول الشرق طولها الف كيلومتر من الغرب الى الشرق وعرضها من ١٠٠ الى ١٥٠ كيلو متراً من الشمال الى الجنوب ومساحتها مع « مالدوره » مئة وواحد وثلاثون الفا وخمسة كيلومتر . وفيها جبال كثيرة وبراكين متأججة وجبالها مغطاة بالأشجار وفيها معادن غير مستخرجة وسهولها خصبة تروىها المياه السائلة من الجبال وهوؤها حار رطب وأهلها خمسة وعشرون مليوناً و٦٧ الف نسمة منهم ٢٤ مليوناً و ٧٥ الف نسمة جاويون و ٥٠ الفا اوريون و ٢٥ الفا صينيون و ١٥ الف عارب وجميع الأهالي الجاويين مسلمون ، وتجارة الجاوى تكثر بأكثر من ٥٠٠ مليون وفيها ١٨٠٠ كيلومتر من الخطوط الحديدية وهي مركز المستعمرات النيوزلاندية وعاصمتها باتافياويها يقيم الحاكم العام من قبل هولاندة ومن مدنها بويتنورغ وهي كرسى الحكومة السابق ثم سلارانغ ومرايه وسراكلته .

ومن جزر الارخبيل للماليزى بورنيو وهي اكبر جزائره لابل اكبر جزيرة في الارض بعد غينية الجديدة . مساحتها سبعمئة وستة وأربعون الف كيلومتر مربع وهي من بلاد خط الاستواء والاشجار تغطي جبالها الى أعلى القن ومن رؤوس جبالها ما ارتفاعه ٤١٧٥ مترأ وهو في المحل المسمى « كينابالو » في شمالى الجزيرة ومنها في وسط الجزيرة « غونونغ ريا » علوه ٢٧٧٨ مترأ . وتكثر الامطار في هذه الجزيرة فتسيل فيها أنهار كبيرة منها نهر السكابواس والسامباس مما عرضه ١٥٠٠ متر في بعض الأماكن ومنها أنهر أخرى مثل السكاهجان والباريتو في الجنوب والمهاكلم والكاجان في الشرق والبارام والباتانغ رجانغ والباتانغ لوبار في الشمال وجداول وأنهار صغار لاتحصى . وفي هذه الجزيرة معادن كثيرة وجواهر كريمة ويستخرج منها زيت البترول بكثرة .

والجزيرة منقسمة بين انكلترا وهولاندة فنها مساحة ٥٥٣٣٠٠ كيلومتر مربع في الشرق والجنوب والغرب هولاندة . ومنها ١٩٧٥٠٠ كيلومتر مربع في الشمال لانكلترة . فأما القسم الهولاندى فينقسم الى قسمين : جهة غربى البورنيو وقاعدته « بونتيانك » وجهة الجنوب الشرقى من البورنيو وقاعدته « بانجر ماسين » وأما القسم الانكليزى فهو عبارة عن اماره « سرافاك » وأراضى الشركة الانكليزية في شمالى بورنيو وجزيرة لابوان ومدينة برونائى .

فأما البلاد التى تحت سلطة هولانده ففيها ممالك « سنامباس » و « مانباوه »

و « بونتياناك » و « كوبر » و « سيمبانغ » و « ماتان » و « لاندك » و « تاجان مليو » و « سافو » و « سيكادو » و « سنيانغ » و « سيلت » و « سوهيد » و « ساليبو » و « بياسه » و « جونغ كونغ » و « بونوت » وكل مملكة من هذه عليها رئيس يسمى سلطاناً أو بانجماهان أو بانجيران وهم باجمعهم تابعون هولاندة وعند كل منهم مجلس مؤلف من امراء الاسرة المالكة وأشراف البلاد .

وكان لبورنيو علاقات بالصين من جهة الشمال وبالهند وكثير من ملوك بورنيو هم من أصل هندي وفيها هياكل كثيرة للعبادات الهندية . ولم يدخل الاسلام الى بورنيو الا في أواسط القرن السادس عشر انتشر من البتبانغ الى السوكادانه والماتان . وفي سنة ١٥٩٠ صعد أول سلطان مسلم وهو « غيري كوزوما » على عرش سوكادانه وفي أيامه بدأ الأوربيون يتطلعون الى هاتيك الاقطار .

وحفظت ممالك بورنيو استقلالها مدة طويلة فتأخر استيلاء الاجانب عليها عن جميع جزائر الارخبيل الملايى فلبت الاوربيون ثلاثة قرون من برتغاليين واسبانيول وهولانديين وانكليزيين يجوبون في تلك البحار متجربين ومفاوضين ولا يتعرضون للسياسة . وأول مملكة فقدت استقلالها هي بانجارماسين فان الهولانديين اعتدوا عليها في أواسط القرن الثامن عشر . أما سوكادانه فبقيت مدة تابعة للمملكة باتنام من الجاوى ثم انفصلت عنها سنة ١٧٢٥ بمعاونة اهالى جزيرة « سيلاب » وهم جنس يقال لهم البوغينيزيون انتشروا في السواحل الغربية من بورنيو ومالك منهم عدة امراء في هذه الجزيرة . وبقيت سوكادانه مستقلة تمام الاستقلال الى سنة ١٧٨٦ اندسقطها الهولانديون بالاشتراك مع سلطان بونتياناك ولم يبق لها سوى بلاد الماتان . أما سلطنة بونتياناك فاصلها اماره رجل عربي اسمه الشريف عبدالرحمن بن الشريف حسين بن احمد القادري الذي فبره زلزل في بلدة منبواه فيقال انه بدأ حياته بالغارات وغصب السفن الى أن غضب عليه أبوه الذى كان صالحاً ورعاً فرحل من منبواه وجاء بعصا به الى جهة لاندك وكابواس ولباقته ونشاطه أسس مركزاً تجارياً لم يزل ينمو ويتقدم حتى صار مدينة هي مدينة بونتياناك الحاضرة . وسنة ١٧٧٩ نودي به سلطاناً واعترفت بسلطنته الشركة الهولاندية الهند الشرقية وعاهدته ولم يزل الملك في أعقابه الى هذا اليوم ولكن هولاندة أخذت على أيديهم ولم تبق لهم من الملك سوى الاسم .

وأما سلطنة سانباس التي قاعدتها سانباس فقد أسسها ماليزيو جهور . وسنة ١٦٠٩ عقدت معاهدة مع الشركة الهولندية للهند الشرقية . وفي النصف الأول من القرن السابع عشر غلب رادين سليمان بن الراجا تنغا أمير « بروناي » على ملك سانباس وطرده وكانت امه من بيت ملك سوكادانه مقيمة بسانباس . وملك رادين سليمان تحت اسم السلطان محمد صني الدين وهو أول ملوك الاسرة المالكة الى زمننا هذا .

وأما إمارة سرافاك التي قاعدتها كوتنينغ فأصلها أن بحريا انكليزيا اسمه جيمس بروك وصل بسفينة تحميه الى بلدة بروناي فوجد الخالة فيها لانطلاق من الظلم والعسف وفقد الامن وتبليس الناس من أموالهم . وكان هناك أمير يقال له مودا حسن قاعدته على الريان جيمس الانكليزي وفوض اليه الأمور فأصلح الأحوال ووطد الأمن وفي سنة اعترف سلطان بروناي هذا للضابط الانكليزي جيمس بالامرة على سرافاك فصار جيمس أميراً واستخدم الوثنيين في مقاومة المسلمين (١٨٤٢) وأمدته الحكومة الانكليزية ببعض التجعدات في وقائعته مع العرب والماليزيين ولم يدخل في حكومته الا عدداً قليلا من الاوربيين وسوى في المعاملة بين الاوربيين والوطنيين ^(١) فسلعت أهالي تلك الامارة واتسعت حدودها وعظم شأنها . وسنة ١٨٦٣ مات جيمس خلفه ابن أخيه كارلس بروك وقد ورث ملكا عريضا يمتد الى حدود نهر لينبانغ ودخلت هذه المملكة تحت حاية بريطانية العظمى .

وأما سلطنة « كوتاي » على الساحل الشرقي من بورنيو فقاعدتها « تنغارون » وميناؤها « سامارينده » فقد كانت تابعة سلطنة موجو باهيت الجاوية ثم صارت الى تبعية مملكة بنجارماسين . وفي أثناء القرن التاسع عشر اضطر سلاطين كوتاي الى الاتفاق مع هولاندة على شروط تخل باستقلالهم وتجعل لها هي السيطرة .

أما احصاء نفوس بورنيو فيبلغ مليوناً وسبعائة ألف نسمة من هذا العدد نحو ستين ألف صيني وبضعة آلاف عربي ونحو أثنى أربى فهي قليلة الساكن بالقياس الى مساحتها اذ لا يصيب الكيلومتر المربع فيها أكثر من واحد الى ثلاثة من السكان . وهم من جنس يقال له الداياك يسكنون في الداخل ومن الماليزيين المسلمين الذين يسكنون في الساحل .

(١) ياليت حكومته وسائر الحكومات الأوربية تقتدى به في هذه الحطة

والدايك هم من أصل ماليزى ولكنهم منحطون في المدينة منقطعون في البرارى والجبال والسيادة دائماً للمسلمين عليهم . ومتى أسلم واحد من الدايك صار معدوداً من الماليزيين . وأما السواحل فهي مأهولة بالمسلمين للماليزيين بعضهم من السلالة الماليزية الخالصة وبعضهم مختلطون بالامة البوغينيزية . ومن جهة أرض كابواس يوجد ماليزيون كثيرون يمتدنون الى الداخل وهم هناك يتزوجون من الدايك والغالب على هؤلاء الماليزيين حب التجارة وصيد البحر وقصص الوحوش وليس عندهم ميل الى الزراعة والصناعة ولكن تشكيلاتهم السياسية بسبب وحدة العقيدة الاسلامية هي أمتن وأقوى من غيرها فقد سادوا بها على سائر سكان بورنيو فنجدهم هم الماسكين بأفواه الانهر التي هي طرق المواصلات قابضين على زمام التجارة من كل جهة . ومنهم من يتغلغلون في أحشاء الجزيرة في طلب محاصيل الأراضي الخرجية مثل الكاوتشوك وغيره فيصلون الى أقصى مساكن الدايك السابق الذكر ويطبعونهم بطابع الاسلام . وأما السواحل الجنوبية من بورنيو فيسكنها جيل يقال لهم البانجاريزيون وهم ماليزيون مختلطون بدم جافاني لهم في بلاد بنجارماسين هيئة اجتماعية جديرة بالذكر وهم أهل ذكاء واقدام . كذلك على السواحل الشرقية بكثرت الجبل المسمى بالبوغينيزى وهم من أقوم الأقوام على التجارة والسعى وفيهم نشاط وهمة فاققة ولهم مكانة عظيمة سياسية واقتصادية في هاتيك الأرجاء

وفي الأرخبيل الماليزى جزيرة يقال لها سيلاب Célèbes هي الجزيرة الثالثة في العظمة والبسطة مساحتها ٣٧٢٨ كيلو متر مربع وفيها جبال غالية جداً ارتفاع قممها يبلغ ٣٤٥٠ متراً وأرضها كلها جبلية تطل فيها السهول وتكثر فيها البراكين وفيها بحيرات متعددة .

وسيلاب تابعة لدولة هولاندة باجمعها وأما ادارتها مقسومة الى قسمين أحدهما ولاية « منادو » ويتبعها النصف الشمالى من الجزيرة مع شبه الجزيرة الشرقى والثانى مانقى من الجزيرة . ولا يزال في أشباه الجزر الشمالية والجنوبية لمارات وطنة مثل « غوفا » و « بونه » و « لوفو » طرد أمرؤها سنة ١٩٠٦ و ١٩٠٧ ولم ينتصر لهم أحد من الأهالى . وامارات أخرى مثل « تانيب » و « سوننج » و « سيد نغرنج » لا تزال مستقلة في داخلها الى اليوم

وكانت جزيرة سيلاب مجهولة أكثر من سائر جزر هذا الأرخبيل نزل بها الماليزيون سنة

١٥١٢ والبرتقاليون سنة ١٥٣٢ وفي القرن السادس عشر تغلب ملوك المالكسار أصحاب دولتي « غوفا » و « تلو » على جنوبي سيلاب وقسم من أوساطها وعلى الجزر الصغيرة من أرخبيل البوند . وفي زمان الملك « تونيجالو » الذي تولى الأمر من سنة ١٥٦٥ الى سنة ١٥٩٠ تقرب « باب الله » ملك « ترنت » وكان مسلماً الى مملكة غوفا وعقد معاهدة مع تونيجالو وأراد أن يحمله على الاسلام ولكن لم يوفق حينئذ الى ماأراد . فلما آل الأمر الى ابن تونيجالو شرح الله صبره للاسلام على يد رجل ماليزي اسمه « داتوري باندانغ » من بلدة يقال لها « منانغ كابو » من جزيرة سومطرة فاسلم (سنة ١٦٠٣) وتلقب بالسلطان علاء الدين وأسلم معه وزيره « كلرانغ ماتوفيا » وتبعهما سائر الأهالي وانتشر الاسلام بين جميع الشعوب العديدة المسماة بالمالكسار والبوغينيز لا سيما أن مملكة غوفا في ذلك الوقت كانت قد وسعت حدودها وزادت بسطة عزها .

وكان الهولنديون والانكليز والدانمركيون منذ سنة ١٦٠٥ بدأوا يناظرون البرتغاليين في التجارة ويذاجونهم على محاصيل البهارات والفلفل في عاصمة المالكسار . وقد عقد الهولنديون معاهدات تجارية مع أمراء تلك النواحي تضمن لهم امتيازات خاصة بهم ثم لم يخل الأمر من وقوع بعض الخلل بهذه المعاهدات فاتخذت هولاندة هذا الخلل ذريعة لمناجزة تلك الحكومات الوطنية القتال والاتفاق مع ملكتي بون وترنت زحفت العساكر الهولاندية في سنة ١٦٦٧ ثم في سنة ١٦٦٩ . وفتحت أوساط مملكة المالكسار وأجبرت أمراءها على امضاء معاهدة « بانغابا » التي حلت على امضاها فيما بعد جميع ملوك القطر الجنوبي من جزيرة سيلاب وبموجبها أطلعوا دولة هولاندة . وكانت بلاد « ميناهازه » من هذه الجزيرة ذات علاقات كثيرة مع الاسبانيول وكان هؤلاء عندهم مراكز أسسوها منذ القرن السادس عشر فاستعان الميناهازيون بالشركة الهولاندية على الاسبانيول وأخرجوهم .

أما عدد أهالي سيلاب فيبلغ مليونين وهم من العائلة الماليزية البولينية وذهب بعضهم الى وجود جنس آخر في داخل الجزيرة اسمه « توالا » وأصني جنس من هؤلاء السكان هم « التوراجا » وهم جيل وثنيون في داخل الجزيرة ومنهم أقوام في شبه الجزيرة الغربي اختلطوا بالماليزيين فتكون منهم المالكسار والبوغينيز . أما جنس الميناهازه

فيستدل من أشكالهم ولتتهم على كونهم ذوى قرى مع الماليزين أهل الفيلين وفورموز واليابان . وأشهر المدن التجارية الماكسار فيها ١٠٥٩ أوربياً و ١٤١ عربياً و ٤٦٧٢ صينياً و ٢٠١٧٨ من الأهالى أكثرهم بوغينزيون . ثم منادو فيها ٥٠٠ عربى و ٥٧٦ أوربياً و ٢٧٨٤ صينياً و ٦٦٦٩ من الأهالى . ثم غوروتالو وفيها ٣٧٧ عربياً و ١٤٥ أوربياً و ٦٠٦ صينيون و ٥٢٤٧ من الأهالى . ثم سينجه وأهلها ٣٥٧٨ وفيها ٥١ أوربياً و ٢٣ عربياً و ١٠٨ صينيون . ثم بوتان وفيها ١٥٥ أوربياً و ١٩٧ صينياً و ٦٥٤٤ من الأهالى و ٣ عرب و هلم جرا . وجنس التوراجا زراع ومنهم قناصون ويسكنون في قرى محصنة لكثرة ما يقع بينهم من الحروب .

وفي البلاد التى تصاقب البلاد الساحلية حيث يكثر البوغينزيون دخل التوراجا هؤلاء في الاسلام اما البصرانية فتتمو في الجهة الشمالية .

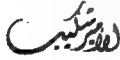
والشعبان التوامان المسلمان في جزيرة سيلاب هما الماكسار والبوغينيز . كانا يسكنان في الارحاء الجنوبية ولكنهما انتشرا أخيراً في جميع سواحل سيلاب وفي أكثر جزر الارخبيل من الشرق الى الغرب وذلك بكون ابناء هذين الشعبين هم من اجراً الناس على البحر ومن اقدرهم على التجارة والماكسار هم اصحاب الناحية الغربية من شبه الجزيرة الجنوبية داخله في ذلك مملكة غوفا Gouva واما البوغينيز فانهم اصحاب الجانب الشرقى من شبه الجزيرة ولما لكسار عدا غوفا مملكة تانيت Tanelle وارخبيل ساليار Saleyer الجنوبي . وللبوغينيزين Buginuis غالك بون Bone وفاجو Vadjo ولوفو Louvu وسوبنغ Sopeng وماعدا هذه الممالك فيوجد حكومات صغار تابعة للحكومات التى هي اكبر منها . وعلى رأس كل من هذه الممالك ملك أو أمير أو مملكة أو أميرة أو تنقلد أو تنقلد الملك بالارث ولكل من الملك أو الملكة وزير ثم مجلس مؤلف من اعضاء بيت الملك . وامراء البلاد والأهالى فسمان منهم الاحرار ومنهم الأرقاء . وللاهل عادات ومنازع لايزالون متمسكين بها بالرغم من انتشار الاسلام بينهم فالتوارث بحسب الشريعة الاسلامية غير جار الا في المدن . والزواج يجري وفقاً للشرع المحمدى لكن حفلات الافراح وثنية تقريباً . وأما المرأة المتزوجة فلها مقام ممتاز . وقد امتاز الماكسار والبوغينيز بالنشاط والعمل وحب الكسب فتراهم ارقى اسم تلك الجزر في الأمور الاقتصادية وهم يتقنون التجارة والزراعة وتربية المواشى وعندهم صناعات

يدوية من النساجة والحداة و بناء السفن يلغون بها حد المهارة وكذلك لا يبارهم أحد في حرفة الملاحة وصيد السمك . ومعدل كثافة السكان من هذين الجبلين بالنسبة الى مساحة الأرض هو ٢٧ شخصا في كل كيلو متر مربع كما في غوفا وفي تانت و ٢٠ شخصا في بون . وأما في الاماكن التي تديرها هولاندة رأسا فهو ٥١ شخصا في كل كيلو متر مربع . ولهذين الشعبين كتابة وحروف هجائية من أصل هندي . وعندهم كتب وتاليف وآداب لغوية غزيرة ونظم وثر . ومن جملة الكتب المعروفة عندهم مجموع أحكام حقوقية اسمه «رابانغ» بلغة المالكسارو «لاتوفا» بلغة البوغينيز . ويوجد مراكز تجارية عظيمة للبوغينيز في جميع الارخبيل كالسواحل الشرقية والغربية من بورنيو وفي ارخبيل ريوف Riuw والجزر الصغار من أرخبيل الصوند وفي شرقي جزيرة لونيوك وشمال سومطرة .

أما الميناهازيون فانهم اليوم نصارى وقد انتشر العلم والتمدن بينهم بواسطة المبشرين ونمت ثروتهم وصارت كثافة السكان منهم بالنسبة الى مساحة الارض بمعدل ٣٨ شخصا في الكيلومتر المربع ويوجد ناحية حول بحيرة توندانو كثافتهم فيها بمعدل ٨٣ في الكيلومتر . وأما جزيرة سومطرة فانها من الجزر الماليزية أيضاً ونعد من أعظمها بل من أعظم جزر العالم يفصلها عن بلاد الهند الصينية بوغاز ملقا وعن الجاوى بوغاز الصوند وهي بين ٩٢ و ٥٢ و ١٠٣ و ٤٣ من الطول الشرقي و ٣٨ و ٥ من العرض الشمالي و ٥ و ٥٨ من العرض الجنوبي وطولها ١٧٦٠ كيلو متراً بعرض يختلف من ١٦٠ الى ٤٠٠ كيلو متر ومساحتها ٤٣٠.٠٠٠ كيلو متر مربع وفيها سلسلة جبال عالية ارتفاع قممها ٣٧٠٠ متر و ٣٤٠٠ متر . وفيها أنهار كثيرة تسير فيها السفن وهواؤها حار رطب وفيها معادن الذهب والحديد والنحاس مثل جزيرة بورنيو . وفيها زراعة الارز والحبوب وتكثر فيها الحيوانات كالخيل والبقر والجواميس وعدد أهلها ثلاثة ملايين وخمسمائة وسبعون ألفاً منهم من اجناس هندية كالابانا والآلا والكوبو ومنهم ماليزيون ومنهم ماليزيون مختلطون بقالهم آتشينيون والماليزيون والآتشينيون هم مسلمون وهم أكثر أهالي الجزيرة . وسومطرة تابعة هولاندة منها مايليه الهولانديون رأساً ومنها امارات تحت الحماية ومنها امارات مستقلة . وأعظم مدنها بالانباغ وآتشين وبانانغ ومدان الخ .

والمسلمون في الجاوى وسومطرة وبورنيو وسائر المستعمرات الهولندية هم ٣٥ مليوناً وبعضهم يقول ٤٠ مليوناً .

مسلمو الفيليين



وتنتهي القول بجزائر الفيليين وهي أرخبيل من الاوقيانوس المالايزى بين ٢١٤ و ٣٠ من العرض الشمالى و ١١٤ و ٣٠ و ١٢٤ و ١٥ من الطول الشرقى بين بحر الصين غربا والاقيانوس الباسيفيكي شرقا وبحر سيلاب وبحر جولو جنوبا. وهذا الارخبيل يحتوى ١٢٠٠ جزيرة أشهرها لوسون Luzon فى الشمال وجزر بابوان Babuyan وجزر يسايا Bissayas فى الوسط وجزر كالاميان Calamianes وبالاوان Palaouanes فى الغرب وجزيرة مينداناو Mindanaw فى الجنوب. وهذه الجزائر جبلية بركانية كثيرة الزلازل وهواؤها رطب حار وزراعتها الأرز وقصب السكر والبن والقنب وفيها مواش كثيرة كالخيل والبقر والجاموس ومعادنها غير قليلة كالذهب والنحاس والقصدير وصادراتها تعدل بنحو ١٥٠ مليوناً والداخل اليها بنحو ١٢٠ مليوناً وفيها نحو ٢٠٠ كيلومتر من الخطوط الحديدية ومساحتها ١٨٢ و ٢٩٦ كيلو متر مربع. وعدد سكانها سبعة ملايين منهم المالايزيون الكاثولائيكيون ويقال لهم التاغال والمالايزيون المسلمون ويقال لهم المورو والبولينيزيون وهم وثنيون وفيها زنوج وفيها نصف مليون من الصينيين ومثنا الف اوروبى. وأعظم حواضرها مانيل ثم ليا ثم بانانغ ثم باتانغا الخ وقسمت هذه الجزر بالفيليين نسبة الى فيليب الثانى ملك اسبانية الذى فى أيامه جرى اكتشافها ودان اكثر أهلها بالنصرانية وذلك سنة ١٥٦٨ وبعد ان بقيت هذه الجزر مئات من السنين تحت حكم اسبانية ثارت عليها فعضلت الجمهورية الاميركية الكبرى حركتهم فتملصوا من حكم اسبانية ولكنهم وقعوا تحت سلطة الولايات المتحدة فعادوا يشيرون على هذه وأحوالهم لاتزال غير مستقرة.

ويظهر أن الأميركيين أرادوا استمالة المسلمين من أهل الفيليين ليتقوا بهم على الكاثوليك فجاء منهم وال سابقى للفيليين الى الاستانة منذ ٢٠ سنة والتمس من الحكومة العناية ارسال مرشدين يهذبون مسلمى الفيليين وينورون أفكارهم نظرا لما هم عليه من

الجهل والغبوة ولما كانت النولة العثمانية وقتئذ تعنى بأمور المسلمين بقدر إمكانها أرسلت المشيخة الاسلامية أحد مأموريها وهو الفاضل المرحوم وجيه أفندي زيد الكيلاني النابلسي وجعلته أشبه بشيخ اسلام في الفيليين فذهب الى هناك واستقبله المسلمون بفرح يفوق الوصف وبدأ بمهمته وعاونوه الأميركيون عليها الا أنه مرض مرضاً قضي عليه بالعودة الى الامانة فلما جاء قطعت المشيخة راتبه وأبت أن تعتنى بهذا الأمر بعد ذلك فاضطر الى السفر ثانية على نفقته الخاصة وكان يتأوه كثيراً على حالة الاسلام في الفيليين ويذكر ما هم عليه من التخمس في محبة أبناء ملتهم لو أنيخ لهم حظ من التعليم وأخيراً جاءنا نعيه بسبب العلة التي كانت تمكنت منه مع تغبر الهواء عليه فذهب في شرح شبابه شهيد حبيته وعلو همته وكان صديقاً جيا لي فسألته رحمه الله عن أحوال المسلمين في تلك الجزائر الثانية فأخبرني بأن عددهم هو من مليون الى مليونين وأن السواد الأعظم منهم في جبهة عمياء لا يعرفون من الاسلام سوى كونهم مسلمين ولا يكاد يعرف الصلاة منهم الا اقتفاء قلائل ممن حجوا بيت الله الحرام فعسى أن يقيض الله من المسلمين جمعية تحوحنو الافرنج في التهذيب والارشاد فترسل الى تلك الديار من يكمل مهمة وجيه أفندي الكيلاني التي لم تكند تبدأ حتى انتهت . لا تقطع الأمل بذلك ومن يقنط من رحمة ربه الأضالون

والفيليين هي ارخبيل أو مجموع جزائر في الاوقيانس الكبير تتألف من نحو اربع ومائتي جزيرة صغرى وكبرى . وهذه الجزر هي القسم الشمالي من ماليزيا اكتشفها ما جلالان الملاح البرتغالي ودعيت باسم فيليب الثاني ملك اسبانيا وهي ممتدة على ١٥٠٠ كيلو متر من الشمال الشرق من بورنيو بين بحر الصين والمحيط الباسفيكي وتبلغ مساحتها السطحية ٢٩٩٠٠٠ كيلو متر مربع وأهم محاصيلها البن والأبازير « البهارات » وقصب السكر والأرز والتبغ والقنب ومن بحرهما وأنهارها يستخرج عرق اللؤلؤ والدر بكثرة ومناخها شديد ولذلك كان أهلها وعددهم زهاء سبعة ملايين نسمة أشدله أقياء . وقد اضمحل سكانها الأصليون الا قليلا بما داهمهم من بأس الفاتحين من الماليزيين وأكثر سكانها تمدناً اليوم هم التاغال وعددهم مليون ونصف والفيزايا وعددهم مليونان ونصف والفيكول وعددهم أربع مائة ألف وللورواى المغاربة وهم المسلمون وعددهم كثير في الجزائر الجنوبية وهم اخلاط من الماليزيين والصينيين والهنديين والعرب والجاحين من

الأوربيين ويعد في جلة المسلمين قوم من الجوراماتادو يقدمون أرواحهم فدية لله ويتقربون اليه بقتل الكافرين وهم متعصبون على الجلة على ما وصفهم أكثر من كتبوا عنهم

ولقد استولت اسبانيا على هذه الجزر زمنًا ولكنها لم تعمرها وغاية ما صرفت وكدها اليه نصير السكان ليدنوا بالكنيسة فأصبح للتظاهرون بها والمتحاون لها تسعين في المئة من السكان ولما لقي التغال والميتيون مالقوا من سيطرة رجال الدين وسوء الادارة قاموا يريدون تخفيف ماناهم وأن يعاملوا بالساواة مع البيض فشبت ثورة سنة ١٨٩٦ ولم تنطفيء شعلتها الا بوعد زعيم الثأرين أن تقوم اسبانيا بالاصلاح المنشود ولما لم تقم هذه الحكومة بوعدها عاد ذلك الزعيم يبدى نواجد الثرى في السنة التالية بمعاونة الولايات المتحدة وبعد ان حاربت الحكومة الاميركية اسبانيا من أجل هذه الجزر استولت على الفيليين وكوبا وبورتوريكو ونكست اعلام اسبانيا وراح الأميركان يستعمرونها فيحسنون استعمارها

ولما د السلام رواقه على هذا الارخبيل واتهى دور الكتاب والحسام جاء النور للكتب والأقلام وأخذت المجامع العلمية تبعث برسلها للبحث والتنقيب لتتظرفى تاريخ الفيليين واجتماعها وعمرانها فانتشر منذ سنة نحو عشرين مصنفًا فى الكلام على هذه الجزر ومن جلتها كتاب تاريخ المور وأى مسلمى الفيليين لوطنينيا الفاضل الدكتور نجيب صليبي

ولقد اطلعنا على مبحث فى مجلة العالم الاسلامى الفرنسوية اقتطفته من مصادر كثيرة ومنها كتاب جزائر الفيليين الذى ظهر مؤخرًا بالانكليزية من قلم جون فورمان فاشرنا نحصيله للقراء ليقفوا على أحوال أولئك القوم ويعرفوا مبلغ عناية الفرنسيين بكل فرع من فروع العلم والاجتماع قالت المجلة الباريزية :

شغل المؤلف جزءاً عظيماً من كتابه بالكلام على المسلمين بعد أن اطال عشرتهم وخالط زعماء الثورة ورجال الحكومة منهم فجاء من ذلك بيان رائده الانصاف وسداه ولجته التحقيق وقد أبان فى كتابه علاقة مسلمى الفيليين مع الاسبانيين سابقا ومع الأمريكيين لاحقاً أى أواسط سنة ١٩٠٥

المسلمون اليوم هم عبارة عن ثمانية أو تسعة أعشار جزيرة مينداناو الكبرى وجميع

ارخبيل سولو مع جنوبي بالوان وكانوا منتشرين في الشمال من تلك البلاد على عهد الفتح الأسباني ولما نزلت الحملة الأسبانية الأولى في جزيرة لوسون سنة ١٥٠٧ اختلعت لأول أمرها مع الراجا (حاكم توندو) وابن أخته الراجا سليمان في مانيلّا حاضرة الفيليبين اليوم وكان قائد الجيش الأسباني العام إذ ذاك يرى سكان توندو ومانيلّا مسلمين ويطلق عليهم في مكاباته الرسمية لفظ المورو (أي المغاربة) ولم يكن لأحد من الأسبانيين شك في ذلك لأن المغاربة لم يطردوا الطرد الأخير من اسبانيا الا سنة ١٤٩٢

ولقد اختلفت الأقوال في دخول الاسلام الى تلك الجزر والمرجح أن الجزر الجنوبية مثل مينداناو وسولو انتشر فيها الاسلام لقربها من مسلمي شمالي بورنيو فاستولى المسلمون على سلطنة بورنيو عقيب أن خربوا مملكة الملاياهايت من بلاد جاوى سنة ١٤٧٣ ولم يتحارب الأسبانون مع سلاطين المسلمين الا في سنة ١٥٧٧ وقد تقدم السلطان عبد القهار عدة ملوك مسلمين ومنه بدأ تاريخ الفتن بين المسلمين والأسبانيين . وبالجملة فإن الاسلام انتشر في مينداناو و بورنيو بمساعي دعاة من العرب على أنه لم ينتشر حقيقة في جنوبي الفيليبين إبان الفتح الأسباني ولم تنتحل سولو الاسلام الا بعد أن جلاها دايكس من بورنيو وتزوج أحد زعمائهم المدعو اندزولان - وكان استولى أولاً على جزيرة بازيلان ثم على سولو - من ابنة زعيم من أعيان المسلمين في مينداناو وانتحل الاسلام وأسس سلطنة سولو ثم قويت شوكته باتحاده مع بورنيو ومينداناو

وعادت الاحقاد القديمة فتجددت بين الأسبانيين والمسلمين وحل الأسبانون على هؤلاء مدفوعين بعامل السخط الشديد وفي سنة ١٥٧٦ تار لا كاندولا والراجا سليمان في جزيرة لوسون ولكن قوة الأسبانيين اذ ذاك حالت دون انتشار الكلمة الاسلامية وإن بقيت اليوم بقية من خربة لا كاندولا في بعض القرى فقد انحط مقامهم وأصبحوا نكرة لا تعرف حتى ان أحدهم كان خادما في مطعم فرنسوى في مانيلّا سنة ١٨٨٥

وقد بعثت اسبانيا سنة ١٥٩٩ حملة على مينداناو فقتل قائدها عند نزوله الى البر وأغار الى سولو بنفسه سنة ١٦٣٨ فاحتل بعض المراكز في شاطئ مينداناو حيث لقب الراجا سيويجي سنة ١٦٤٠ بلقب السلطنة . ولم تكن هذه السلطنة وذلك الاحتلال الاسمياً لا حقيقة لها اذ بقيت الفتن قائمة قاعدة بين المسلمين الأصليين والمسيحيين الفاتحين ولا سيما في القرصنة . فدامت الغزوات البحرية بين الفريقين بلا انقطاع مدة ثلاثة قرون

فريق يعتقد أنه يجاهد جهاداً مقدساً وهم المسلمون وفريق يدعى أنه يحارب باسم الصليب وهم المستعمرون الاسبانين

وفي أواسط القرن الثامن عشر حدثت بين المسلمين والاسبانيين فترة غريبة ذلك بأن المفاوضات بينهم انتهت بأن يكاتب ملك اسبانيا سلطان سولو الذي قاوم أحد اخوته مكانه فجاءه مانيل يطلب مساعدة حاكمها . ورأى السلطان محمد عليم الدين أن يقتصر فتعمد ولحقت به أسرته وبدأت تتعلم في مانيل التعليم الاسباني المسيحي وبعد سنتين رُخص له بأن يذهب من مانيل الى سولو وزامبوانكا في موكب له فاضطر أولاً أن يكتب الى السلطان محمد أمير الدين في ميندانا وينصح له بلسان شديد اللهجة أن ينضم الى الاسبانيين . وبعد سفره بقليل نبين للحاكم الاسباني أن العبارة العربية كانت مخالفة للعبارة الاسبانية التي كتبها بنفسه ووقع عليها ولذلك أمر بسجنه في زامبوانكا ثم أعيد الى مانيل ولم يسع والى الاسباني الا أن يعود الى تنصير ذلك الحاكم المسلم ولو صورة

ولما احتل الانكليز مانيل سنة ١٧٦٣ وجدوا السلطان مسجوناً فأطلقوا سراحه فراح الى سولو وأقام على استئصال شأفة الاسبانيين في ميندانا وأصاب الانكليز أيضاً شيء من شره وان أحسنوا معاملته . وقد بعث الانكليز الى سولو بمئة وخمسين رجلاً لتوطيد قدمهم فيها فقتلهم أحد زعماء المسلمين الى مأذبة وذبح منهم ١٤٤

وبعد أن انجبت إنكلترا عن قاعدة تلك البلاد عدل الاسبانيون من معاملتهم للمسلمين فاعترفوا سنة ١٨٣٦ باستقلال سلطانهم هناك حتى اذا كان عام ١٨٨٤ سيروا عليه حملة واستولوا على حاضرة بلاده فراح السلطان وخاصة رجاله يحتفظون بأنفسهم فأدبرت حكومة اسبانيا عليهم رواتب ومشاهرات الا أن المسلمين لم يرحوا يلجأون الى القارة والتهب في السواحل حتى قيل ان غارات المسلمين قويت شوكتها سنة ١٨٧٦ فلم يعد حكم اسبانيا في سولو الا اسمياً

وهكذا جرت حوادث بين الحكام الاسبانيين والسلاطين المسلمين يخضع هؤلاء تارة وينتفضون أخرى مثل سلاطين باكت وبوهاين وكودارنكان المتحالفين مع داتوواتو ولما ضاقت اسبانيا ذرعاً ببعض القبائل المسلحة وانتفاضها الحين بعد الآخر عزمّت غداة ثورة سنة ١٨٩٦ أن تطرد المسلمين من عقردارهم وتسكن فيها جماعة من المسيحيين الوطنيين ثم خضع بعض اولئك الأمراء للاسبانيين خضوع حب لان منهم من كان يقدس

المدينة الغربية قدرها ولتلك ظلوا على موالاة الأميركانين أيضاً بعد ان استولوا على هذه الجزائر.

ويؤخذ مما كتبه فورمان أن الاتحاد القديمة بين الاسبانين والمسلمين دامت على أشدها مدة ثلاثة قرون وظل المسلمون هناك يذكرون مواقع لآخواتهم مسلمي اسبانيا . ومما كانت تجرى الشروط عليه بين والى مانلا الاسبانى وحاكم سولو المسلم أن لا تمس شعائر المسلمين . وعلى ما حاولته اسبانيا من تنصير المسلمين فقد خرجت من الجزائر كيوم دخلتها ولم تغلق فيما قصت اليه . ولا شك أن جمهورية الفيلبين تحسن معاملة المسلمين كالاسبانين وكذلك المسلمون لم يكونوا أقل عداء لسكان البلاد المسيحيين من معاداتهم لليض .

ولما استولى الاميريكون على الجزائر لم يمساو للمعتقدات الاسلامية ولا عملوا على نقض شرع أهل الاسلام وان كانوا ينكرون عليهم ترتيباتهم في حكومتهم وهى حكومة اعيان « ارسوقراطية » وقد انتقد أحدهم على حكومة الولايات المتحدة أن وطلت نفسها على انتظار ادخال تعديل في حال المسلمين هناك وتعليها الأمل بأن نشر التعليم العام بينهم سيؤدى بعدئذ الى نتيجة حسنة . على ان الاميركان كانوا يوجسون خيفة من نظام الاقطاعات الشائع بين المسلمين هناك . وقد نادى حكومة أميركياً بأن يظل أهل ولاية المسلمين يحكمون انفسهم بانفسهم ولم تتدخل الا بعض الشئ في حكومتهم وادارة بلادهم وتتناز حكومة أميركا عن اسبانيا بان طريقتهما في حكم تلك الجزيرة والمسلمين من أهلها خاصة هو بتدريب الاهلين على المبادئ الديمقراطية اما اسبانيا فقد أرادت أن تحمل على الاسلام نفسه لتخلص من المسلمين . ولو اقترب بعض الزعماء المسلمين من الاميركان سياسياً مع احتفاظهم بأخلاقهم من الوجهة الاجتماعية لما طال على البلاد عهد السلام

وقد عنيت الحكومة الاميركية بتنظيم شؤون المسلمين وتأسيس بلديات لهم في الجزر تقيم مع المجالس الوطنية وتعمل بالعادات الوطنية ما أمكن وهى العادات التى لاتتنافى عادات الشعوب المتمدة ولا اخلاقها وقد بلغ عدد جيش الاحتلال الاميركى النازل في جزيرة سولو وحدها ٤٨٣٩ رجلاً و٢٩٤ ضابطاً على ان الحمار بين من أهلها لا يتجاوزون العشرين الف رجل . وفى تلك الولاية ٤١ مدرسة فيها ٢١١٤ تلميذاً و ١٥ معلماً اميركياً و ٥٠ معلماً مسيحياً وطنياً و ٩ معلمين مسلمين والمدارس غاصة بالتلاميذ والتعلمين حتى ان ٢٤٠ طفلاً من المسلمين حرموا من الدرس الآن فباتوا ينتظرون لان المدارس ملئت بالتلاميذ والطلاب من المسلمين

الجزائر الهندية الشرقية الهولندية

محاضرة السيد اسماعيل العطاس

قد أهدانا نسخة من هذه المحاضرة الادبية حضرة الفاضل السيد اسماعيل العطاس من السادة الحضارم المقيمين بجاوى وكان القاها في نادي الشبان المسلمين بالقاهرة في ٦ يناير سنة ١٩٢٩ فاحينا ضمّمها الى هذا الكتاب لأنها من افضل الخلاصات عن بلاد الجاوى وهذا نصها : —

قبل العهد التاريخي

ان اكتشاف بعض الأدوات الحديدية في الزمن الأخير في جاوى وبحث علماء الآثار فيها دلا على أن هذه القووس ورؤوس الرماح هي من أدوات العهد الحديدي السابق للتاريخ خلاف ذلك اكتشف بعض أجزاء من هيكل المخلوق المسمى Pithecanthropus Erectus وهو من نوع الانسان القردى Human Monkey أو الانسان القوسيلي Fossil-man الذى يظن بعض العلماء أنه من الحلقة المفقودة The missing link

هذه البقايا من العظام هي من العهد الفلينيوسى phiocene period وانه من المحتمل أن هؤلاء الاناس القوسيليين هم أصل السكان القدماء في تلك البلاد

ويظن بعض العلماء الدارسين في تاريخ جاوى أن من هؤلاء القوم توالد الشعب الذى سكن جزيرة جاوى قديما والمعروف باسم كالافرنج Kalang والمسمى عند غزاة الهند بالرشاكا Rastaka وكانوا يعيشون من صيد السمك والحيوانات ولا يعرفون الزراعة ولا تربية المواشى ويتنقلون من مكان الى مكان ويعيشون في جماعات قليلة بين العشرة والأربعين وكانوا على أكثر الاحتمال من عباد الشمس مثل الشعوب الأقدمين في بابلونيا

العهد الهندو

لهيذكر في كتب الهندو المعروفة بالقبيدا Veda's شئ عن أول قدوم الهندو الى جاوى أما الكتب الجاوية للسماة بالباباد Babad's فقد ذكرت أن — الهندو «أى كاكا» aji Caka

زار جاوى فى حاشية عظيمة ويقال انه كلن أميراً هندياً أو وزيراً أول لأمير هندو وزيارته هذه تعد أول ميدإ عهد الهندو وأول ستمهم يوافق سنة ٧٥ أو سنة ٧٨ ميلادية وهو أول من أسس أول دولة هندية فى جاوى واليه ينسب انخال أول حكومة منظمة وانشاء أول دولة هندوية فى جاوى الوسطى المسماة ماتارام Mataram ولا يعرف من تاريخ العهد الهندو الا القليل ولكن آثارهم ومعابدهم القديمة تدل على أنه وجبت دول هندوية قوية فى جاوى أشهرها ثلاث

١ — دولة Mataram (ماتارام) المذكورة فى جاوى الوسطى

٢ — » Padjadjaran (باجاجاران) فى غرب جاوى

٣ — » Madjapahit (ماجابهيت) فى شرق جاوى

وكانوا يستعملون اللغة السنسكريتية كاللغة الرسمية والى الآن نجد هناك كثيراً من

كلمات الملايو المستعملة من أصل سنسكريتى

وقد بلغت دولة المتارام Mataram الثروة القصوى فى القرن التاسع للميلادى ومنها تخرج العمال المهارون والبنائون الذين بهروا العالم ببناء المعابد الفخمة مثل بوروبودور Boro-Budur و مندوت Mendoet وشندى سيو Tjandi Sewoe والتي تعد الى الآن من عجائب الدنيا وفيها برع العمال فى الصناعة القصديرية وفى طريقة رى الحقول الأرزبة التى لم تزل مستعملة الى الآن

وفى عهد دولة باجاجاران Padjadjaran أسلم أول أمير هندو واسمه حاجى بورا

Hadji Paera وذلك فى أواخر القرن الثانى عشر للميلادى

وفى عهد ملكة ماجاهيت Madjapahit نشر مولانا ابراهيم الديانة الاسلامية فى

قرية لبران Leran القريبة من بلدة جريس Gresik وبعده أتى مبشرون اسلاميون آخرون فأسلم على أيديهم بعض الامراء من دولة ماجاهيت Madajapahit وفى النصف الثانى من القرن الرابع عشر الميلادى وجد ثمانية أمراء مسلمون من الأهالى بألقاب ال « سوسوهونان » Susuhunan (سلطان). وقد دارت رحى الحرب بين دولة ماجاهيت Madjapahit وبين الثمانية الأمراء المسلمين تحت رئاسة رادين فلتاه (الذى كان أميراً من دولة ماجاهيت Madjapahit واعتنق الاسلام) وبعد حرب دارت أربع سنوات انكسرت جيوش المسلمين ولكنهم لما شعثهم مرة أخرى وأخذوا ثأرهم فى موقعة

دارت حسة أيام فيها انكسرت جيوش دولة ماجاهايت Madjapahiti شر كسرة ولم تقم
لهم بعدها قائمة فكانت الضربة القاضية وذلك في سنة ١٤٧٥ ميلادية وبسقوط دولة
الماجهايت الهندوية (البوذية) تدهورت الديانة البوذية رويداً رويداً وهكذا انتشر
الاسلام بدخول الأهالي والأمراء فيه جماعات ووحداً

العهد الاسلامي

ان تاريخ الجزائر الهندية الشرقية في مدة الستائة سنة الأخيرة هو من أحسن
الفصول في تاريخ انتشار الاسلام بالدعوة والارشاد

اجتهد أنصار قليلون في نشر الاسلام والتوحيد والدعوة الى سبيل الله بالحكمة
والموعظة الحسنة دون مساعدة في ابتداء الأمر من أمراء البلاد وفي بعض الأحيان امام
عداوة مسلحة وهم لا سلاح لهم الا القلوب المطمئنة بالايمان والاخلاص والمجادلة بالتي
هي أحسن

أما تاريخ دخول الاسلام في الجزائر الهندية الشرقية فغير معروف بالتمام ومن المحتمل
أن الاسلام دخل بدخول تجار العرب الى هذه البلاد في أوائل القرون الهجرية . وهذه
النظرية تتقوى بما هو معروف من أن العرب كانوا حاملين لواء التجارة بالشرق في الزمن
القديم . ففي ابتداء القرن السابع للميلاد زادت التجارة مع الصين على طريق سيلان
Ceylon حتى انه وجد تجار عديدون من العرب في Canton كنتون بالصين في منتصف
القرن الثامن للميلاد . وفيما بين القرن العاشر والقرن الخامس عشر الى حضور البرتغال
Portugese لم يكن للعرب منازع في الرئاسة - التجارية الشرقية . لذلك يتقوى الاحتمال
أن العرب قد ذهبوا بتجارهم الى بعض الجزائر الهندية الشرقية في ابتداء القرون الاولى
من الهجرة كما فعلوا في أما كن أقرب وأخرى أبعد منها بيننا بعض . هذه الجزائر مثل
سومطرا Sumatra واقعة بينهما .

انه وان لم يذكر جغرافيو العرب هذه الجزائر في كتبهم - قبل القرن التاسع الميلادي
الا انه في كتب التقويم الصينية مذكور أن في سنة ٦٧٤ ميلادية كانت جالية عربية في
الشاطئ الغربي - من سومطرا

ويستنتج بعض العلماء من اتخاذ الاهالي الشافعية منها لم ومن انتشار الذهب الشافعي في شواطئ الكوروماندل (Coromandel) وشواطئ الملابار Malabar الآن كما كان سابقاً في منتصف القرن الرابع عشر — حين زيارة ابن بطوطة لهذه الجهات أن الاسلام دخل الى هذه الجزائر الهندية الشرقية من جنوب الهند ومن شواطئ الملابار وذلك لأن منهب البلاد الاخرى المجاورة حثي ولان موانئ الملابار يؤمها التجار قديماً من جاوى ومن الصين ومن اليمن ومن بلاد فارس ومن بلاد الهند أو من فارس دخلت الشيعة الموجود بعض بقاياها الآن في جاوى وسومترا

ومن ابن بطوطة نعلم أن سلطان سومطرا Sumatra المسلم قد حسن العلاقات مع ملك دهلي Delhi وان من العلماء الدينيين المقربين الى السلطان السومطري اثنين من بلاد فارس أحدهما من شيراز والآخر من أصفهان وقبل ذلك بمدة كان قد كثرت تجار الله كَن Dacca الذين احتكروا التجارة بين الممالك الاسلامية الهندية وبين الجزائر الهندية الشرقية — في موانئ هذه الجزائر وفيها زرعوا حبوب هذه البياضة الاسلامية السمحاء

قال هؤلاء التجار المبشرين النازحين من بلاد العرب والهند يرجع الفضل في تأسيس أول الجاليات الاسلامية من الأهالي وفي تحويلهم من عبادة الأصنام الى عبادة الله الواحد الرحمن فهم لم يدخلوا محاريب ولم يعلقوا السيوف فوق الرقاب لا كراه الناس في الدين بل استخدموا اللطف والفكر والمعرفة في سبيل نشر الدين الاسلامي أكثر من استخدامهم اياها لطلب السعة في الرزق والغنى في المال

اذا كان دخول العرب الى هذه الجزائر غير معروف بالتمام فانه معروف أنهم دخلوها قبل البرتغاليين فقد قال ماركو پولو Marco Polo التي صرف خسة أشهر في الشاطئ الشمالي من سومطرا سنة ١٢٩٢ م ان كل السكان كانوا مجوساً وعباد أصنام عدا سكان البلدان في مملكة بارلاك Parlak الصغيرة الموجودة في الشمال الشرقي من سومطرا لأنهم اعتنقوا الاسلام بواسطة تجار العرب

ولما دخل ابن بطوطة سومطرا سنة ١٣٤٥ وجد هناك ملكا مسلما اسمه الملك الزاهر وتمتد سلطنته على الشاطئ مسافة ايام سفراً وقد كان محبا للباحثة مع علماء الدين وكان في حاشيته شعراء وعلماء

وقد تحصل العرب عموماً على احترام عظيم من الاهالي وتفوذ كبير فيهم سيما السادة والأشراف سلالة الحسن والحسين سبطي المصطفى عليه السلام فقد تباهى أمراء الأهالي وملاوكمهم المسلمون بالتقرب اليهم بمصاهرتهم وتزويج بناتهم منهم ويتفاخرون اذا ولدن منهم سادة وأشرافاً . وقد صار البعض منهم سلاطين ولم يزل منهم أحياء يرزقون مثل سلطان وأمراء فونتياناك Pontianak من جزيرة بورنيو Borneo

منذ القرن السابع عشر كان أكثر مهاجري العرب الى هذه الجزائر حضارم وكانوا يعيشون من التجارة وبعده أضافوا حرفة أخرى هي الملاحة فكانت مراكزهم الشراعية تنمخر البحار كالأعلام وكان قبطانهم ونائب القبطان والاداري من العرب أما التجار فكانوا من الاهالي وما لانزع فيه ان هذه المراكب كانت سببا في ازدياد عدد المهاجرين الحضرميين الى هذه البلاد وفي زيادة ثروتهم . وقد بلغوا ذروة المجد في الملاحة بين سنة ١٨٤٥ وسنة ١٨٥٥ حين احتكرت مراكب الحضارم ملاحه اللواتي ومنذ ذلك الحين ابتدأت مراكزهم الشراعية في الانحطاط بسبب منافسة المراكب البخارية الاوروبية والآن لم يبق عندهم من المراكب شيء

عدد العرب

كان عدد العرب قبل ادخال الاحياء غير معروف أما بعد الاحياء فكان عددهم

كما يأتي :-

سنة	في جاوى (ومدورا)	في خلافا	المجموع
١٨٥٩	٤٩٩٢	—	—
١٨٧٠	٧٤٩٥	—	—
١٨٨٥	١٠٨٨٨	—	—
١٩٠٥	١٩١٤٨	١٠٤٤٥	٢٩٥٠٠
١٩٢٠	٢٧٨٠٦	١٧١١٥	٤٤٩٢١

عدد السنين الآن

في الجزائر الهندية الشرقية الهولندية فقط خسون مليون مسلم وكثيرون من الالهالي الذين يعرفون الكتابة يشكاثون بلغة اللابو بحروف عربية وفي لغة اللابو نفسها ما يزيد على ٢٥٪ من كلماتها مأخوذة من العربية

دخول الاوروبيين

للحصول على البهارات والذهب والاحجار الكريمة وخلافها رأسا من منابعها الشرقية بحث البرتغاليون في أواخر القرن الخامس عشر عن الاراضي والبلاد التي تخرج منها هذه الأشياء الثمينة وفي سنة ١٤٩٦ سافر فسكوداجاما Vasco da Gama ووصل الى مكان كلكتا Calcutta الحالية على طريق رأس الرجاء الصالح . ونجاحهم هذا وما يليه شجعهم على زيادة البحث والاسفار ففي سنة ١٥١١ وصل البرتغالي اتونيو دي ابرو Antonio de Abreu الى جاوى وامبون وبندا Java, Amboun & Banda وفي سنة ١٥٢٢ ارسل البرتغالي de Lerne الى Bantan (من جزيرة جاوى) التي كانت لم تزل حينذاك هندوية بوذية . وحيث انهم لم ينجحوا في Bantan البوذي كان محاربا لأمبرشربون المسلم Cherihon استجار الامير البوذي لما أحس بضعفه بالبرتغاليين ووعدهم بمكان لبناء معمل Factory وبحرية التجارة وبهدية سنوية قدرها ألف كيس من الفلفل مقابل قلعة يمينها البرتغاليون للدفاع عن الميناء ومساعدتهم اياه في حربه ضد أمير شربون المسلم . وبالرغم من اتفاقهم على ذلك فقد سافر البرتغاليون واعدين بالرجوع بقوة أكثر . ولكنهم لما رجعوا وجدوا أن سلطان شربون Cherihon قد اتصر واستولى على Bantan باتان

وهذه البعثة كانت سببا في تاسيس التجارة بين البرتغال والجزائر الهندية الشرقية التي احتكروها لأنفسهم فيما بعد وقد بلغت تجارتهم اقصاها بين سنة ١٥٩٠ وسنة ١٦١٠ وبلغ عدد مراكبهم ١٥٠ الى ٢٥٠ في الارسالية الواحدة . وفي أواخر القرن السادس عشر كانت Lissabon لشبونة أغنى ميناء في اوروبا . وبينما كانت لشبونة مركز التجارة كانت الموانئ الهولندية اما كن التوزيع لشمال اوروبا وفي سنة ١٥٧٧ م «دريك»

Drake الانجليزى في طوافه حول الأرض بجزائر الملوك Bantan & Moluccas

وفي سنة ١٥٩٤ منع البرتغاليون دخول المراكب الهولندية ميناء لشبونه فسد باب التجارة امام الهولنديين الذين كانوا وسطاء بين البرتغال وشمال اوروبا . لذلك اجتهد الهولنديون في الحصول على المعلومات اللازمة لمعرفة الطريق التجاري الذي يوصل الى الجزائر الهندية الشرقية . وقد تمكنوا من ذلك بواسطة Cornelis Houtman هوثمان الهولندي الذي سكن البرتغال وعرف السر . وقد أسس تجار امستردام شركة للتجارة مع الهند الشرقية وسافرت اربعة مراكب هولندية ، وموريس Maurits ، Holandia محمول الواحد ٤٠٠ طن وامستردام Amsterdam ٢٠٠ طن و Duyfje ٥٠ طناً تحت قيادة هوثمان المذكور في ٣ ابريل سنة ١٥٩٥ ووصلوا باتم Bantam بجاوى في ٢٣ يونيو سنة ١٥٩٦ ثم أرسل الهولنديون سنة ١٥٩٨ ارسالية أخرى تحت قيادة فان نك Jan Cornelis van Neck واخرى بعدها ، ولما رأى البرتغاليون نجاح الهولنديين أرسلوا ٣٠ مركباً حربيّاً لمحاربة المراكب الهولندية الذاهبة الى الشرق الأقصى ولكن الهولنديين كسروا البرتغاليين وبذلك ماتت تجارتهم وأخيراً أخرجهم الهولنديون من الجزائر الهندية الشرقية وفي سنة ١٦١٧ عين جان بيترس كون Jan Pietersz Coen حاكماً عاماً هولندياً وفي ١٢ مارس سنة ١٦١٩ سميت القلعة بتافيا وفي ٣٠ مارس سنة ١٦١٩ تكونت البلدة بتافيا التي لم تزل الى الآن عاصمة للجزائر الهندية الهولندية

الجزائر الهندية الشرقية الهولندية في الوقت الحاضر

الموقع الجغرافي والسكان

تتمد الجزائر الهندية الشرقية الهولندية من آسيا الى استرااليا بين درجة ٩٥ ودرجة ١٤١ من خط الطول شرقاً وبين الدرجة ٦ شمالاً من خط الاستواء و ١١ جنوباً منه وأطول خط من الغرب الى الشرق خمسة آلاف كيلو متر حيث تمر فيها السفينة البخارية في ١٤ يوماً في وقتنا هذا ومسافة الخمسة آلاف كيلو متر هذه تعادل تقريباً المسافة بين الشاطئ الغربي لأرلندا في الاطلانطيق وبين الشاطئ الشرقي للبحر الاسود في آسيا وأبعد مسافة من الشمال الى الجنوب ٢٠٠٠ كيلو متر وتعادل المسافة بين البحر الأبيض الشمالي وروما

ليمكننا أن تصور مساحة بعض هذه الجزائر يجب أن نعرف الحقائق من المقارنة الآتية:
جاوى و (مدورا) مساحتها ١٣١٥٠٨ كيلو مترات أو ٥٠٧٦٢ ميلا مربعا وتعادل
مساحة إنجلترا بدون اسكتلندا وويلز وارتلدا

سومطرا ٤٢٠٠٠٠ كيلو متر أو ١٦٢٠٠٠ ميل مربع أى أكبر من مساحة بريطانيا
العظمى .

بورنيو الهولندية فقط ٥٥٣٠٠٠ كيلو متر أو ٢١٣٠٠٠ ميل مربع تعادل فرنسا
سيليس ١٨٥٠٠٠ كيلو متر أو ٧١٠٠٠ ميل مربع أكبر من ولاية واشنطن
وتعادل مساحة نيوزيلند وسيلان معا

نيوجينيا الهولندية فقط ٣٩٧٠٠٠ كيلو متر أو ١٥٣٠٠٠ ميل مربع مثل اليابان
(دون ملحقاتها)

ومجموع مساحة الجزائر المذكورة وغيرها من الجزائر الهندية الشرقية الهولندية
مليون وتسعائة ألف كيلو متر مربع أو ٧٣٣٠٠٠ ميل مربع ويعادل مجموع مساحة
الدول الآتية : بريطانيا العظمى وفرنسا وألمانيا وبلجيكا وهولندا وسويسرا
والدينمارك والسويد أو نصف مساحة أوروبا تقريباً بدون روسيا

ومجموع طول شواطئ هذه الجزائر يعادل طول دائرة الأرض circumference of earth

عدد السكان حسب احصاء سنة ١٩٢٠

جاوى (ومدورا) ٣٦٥٤٠٠٠٠٠٠

سومطرا ٦٥٢١٨٥٠٠٠

بورنيو الهولندية ١٥٧٥٧٠٠٠

سيليس ٣٥٣١٤٥٠٠٠

الباقى ٣٥٣١٩٥٠٠٠

فالمجموع هو ٥١٥٠٠٠٠٠٠٠

الطقس

تبلغ درجة الحرارة على الشواطئ في النهار عادة ٢٦ ر ٢٨ ستجرا (يساوى ٨٠

فهرنيت) وبالليل ٢١ س (٧٠ ف) ويختلف الجو اختلافا عظيما بسبب الجبال الكثيرة العالية المبكسوة بالخضر وبسبب الاودية فكما زاد العلو قلت الحرارة وزادت البرودة عادة بنسبة نصف درجة س في كل ٣٠٠ قدم أو درجة واحدة ف كل ٣٣٠ قدما . فيينا نشعر بالحر على الشواطىء نحس باعتدال الربيع في الاماكن المتوسطة العلو وبالنشأ في الاماكن الجبلية العالية وتارة لا تفرق بين الصيف والربيع والنشأ الا ساعات قليلة

الحكومة

ان الجزائر الهندية الشرقية الهولندية تكون جزءاً من المملكة الهولندية سياسيا والقوانين الهولندية هي أعلى القوانين ولكنها عادة لا تتدخل الا في القوانين التي تؤثر في الأحوال الاقتصادية وخلاف ذلك فان الجزائر الهندية الشرقية مستقلة استقلالاً اداريا في التشريع والنفوذ الأعلى للملكة التي تحكم بموجب قوانين الحكومة . ونظر المستعمرات ينوب عن الملكة فهو الذى يشرف على الحكومة الهندية الشرقية الهولندية ويحكم الحاكم العام كذلك باسم الملكة ويساعده في التشريع والادارة مجلس الهند Road van India Council of Netherlands India ويمكن كذلك أن يستشير رؤساء الادارات وهي ادارة العدلية والمالية والداخلية والمعارف والزراعة والصناعة والتجارة والأشغال العمومية والأشغال الحكومية Gouvernment bedryven Industries والبحرية والبحرية ثم السكرتارية العمومية

ومنذ سنة ١٩١٨ أنشئ مجلس الأمة Volksraad ونصف أعضائه منتخبون والنصف يعينه الحاكم العام وهذا المجلس استشارى ويمكن للحاكم العام أن يستشير في كل الامور ولكنه مضطر الى استشارته في الميزانية Budget وسلف المستعمرة

الزراعة

لا توجد أرض في البلاد الحارة تزرع فيها مختلف المزروعات مثل الجزائر الهندية الشرقية الهولندية ولاسيا جاوى والزراعة هي أهم أسباب التقدم الاقتصادى فيها وأكثر الاراضى في جاوى مرتفعة الى علو ١٥٠٠ متر أو ما يزيد على ٤٥٠٠ قدم مزروعة ففي هذه الاماكن العالية يزرع النخيل والشاي والقهوة . وفي الأماكن

المتوسطة والتلوية يزرع الأرز والقررة والبقول والتمباك والبنان والبطاطس والكاوتشوك
بينما في الأراضي الوادية يزرع قصب السكر والجوز الهندي والكافور Kapur ويمكن تقسيم
الزراعة إلى قسمين: —

(١) الزراعة التي في أيدي الأوروبيين

(٢) الزراعة التي في أيدي الأهالي

والأولى الصادرات والثانية أكثرها للاستعمال في البلاد وكذلك للصادرات وأهم
زراعة الأهالي الأرز ثم الـ Cassava البطاطس والجنول الآتي بين مساحة الأرض للزراعة
باليكتار والهيكتار يساوي ٢٧١ و ٢ فدان انجليزي وحاصلها بالطن ton المئريكي

الارز المائي	٢٥٩١٠٠٠	هيكتار حاصلها	٦٥٠٥٧٠٠٠	طن ton
الارز غير المائي	٣٨٥٦٠٠٠	»	٤٣٥٦٠٠	»
الذرة.	١٥٥٩٨٠٠٠	»	١٥٥٦٤٢٠٠	»
البطاطس	١٤٨٥٠٠٠	»	١٧٠٦٥٠٠	»

أما أراضي الزراعة التابعة للأوروبيين فتبلغ مساحتها ٢٢٦١٠٠٠ هكتار منها
٩٠٧٠٦٥٦ هكتاراً مزروعة ومن الأخيرة هذه ٢٢٦٦ هكتاراً في جاوى أى ٦٣ ٪
ومن الجدول الآتي نعرف أهميتها

قصب السكر يزرع شرقي جاوى وبموجب احصاء ١٩٢٥ كانت في تلك السنة ١٧٩
فأريقه اخرجت ٢٥٣٠٠٠ متر ك تن Metrie ton سكر من ٢٢٦٧ ر ١٧٦ هكتار أرض
مزروعة بالقصب وكان متوسط محصول الهكتار الواحد ١٢٧٨٠ كيلوجرام المطاط أو الكاوتشوك
أو Rubber في أوائل سنة ١٩٢٦ بلغ عدد العزب Estates ٨٧٥ منها ٤٨٤ في جاوى ومجموع
المساحة للزراعة ٥٠٤٨٠٧ هكتاراً منها ٤١٤٩٤٨ هكتاراً مزروعة بال Heaven ومن المساحة
الأخيرة ١٨٠٤٧٨ هكتاراً في جاوى

القهوة

بلغ مجموع العزب estates في سنة ١٩٢٦ — ٣٦٠ منها ٢٧٠ في جاوى ومجموع المساحة
١١٦٥٣٠ هكتاراً منها ٩٥٢٨٦٠ هكتاراً ذات محصول من ذلك ٩٥٣٥٧ هكتاراً في جاوى
منها ٨٠٧٤٦ هكتاراً ذات محصول والمحصول في سنة ١٩٢٥ — ٦١١٥٣ طن منها ٥٧٦٩٣ أو
٩٤ ٪ من النوع المسمى روبستا Robusta Coffee

الشاي

أكثر الشاي مزروع في غرب جاوى من ٢٨٥ estates ٢٦٠ في جاوى و ٢٥ في سومطرا ومجموع المساحة المزروعة في سنة ١٩٢٦ هي ٩٧٠٦٣١ هكتاراً

التبّاك

المساحة المزروعة في سنة ١٩٢٦ - ٤٥١١٥ هكتاراً منها ١٨٠٦٨٨ في سومطرا والباقي في جاوى cinchona ٩٠ ٪ من محصول الدنيا تخرج من جاوى ومجموع مساحة الأرض المزروعة ١٩١٥٧ هكتاراً
بعض صادرات المحصولات الزراعية سنة ١٩٢٥ وأثمانها

الكاوتشوك	١٩٠٠٠٠	طن ثمنه	٥٦٦ مليون روية
السكر	٢٠٠٠٠٠٠٠	» »	٣٦٧ »
تبّاك	٩٢٠٠٠	» »	١١٠ »
الزنجبيل الناشف	٣٥٠٠٠٠	» »	١٠٢ »
القهوة	٦٩٠٦٣٥	» »	٦٨ »
الشاي	٥٠٠٠٠	» »	٧٤ »
الفلفل	٢٦٠٥٠٠	» »	١٩ »

أما مجموع أثمان الصادرات كلها فهو :

١٦٧٨٤٠٧٩٨٠٠٠ روية أى ما يزيد على ١٤٨٠٠٠٠٠٠٠ جنيه انكليزى

المواصلات

نصف السفن التجارية التي تأتي وتخرج من هذه الجزائر هولندية وتلينا السفن البريطانية واليابانية ثم الأمريكية أما السكك الحديدية فتوجد في جاوى ٥٣٩٤ كيلو مترا وفي سومطرا ١٦٧٣ وأكثر هذه السكك الحديدية تابعة للحكومة ومجموع أيراد السكك الحديدية في سنة ١٩٢٥ — ١١٩٠٩٢٢٠٠٠ روية منها ٦٤٥٢٥٠٠٠ روية للحكومة.

نسبة بعض الحاصلات الى حاصلات العالم

تنباك	٩٠٪	من حاصل الدنيا	القصدير	٢٢٪	من حاصل الدنيا
كافور	٨٤٪	»	الشاي	١١٪	»
الفلفل	٨٠٪	»	السكر	٩٪	»
الكوتشوك	٤٦٪	»	البن	٧٪	»

واذا نسبنا مجموع الصادرات الذي هو ١٦٧٨٤٦٧٩٨٥٠٠٠ الى مائة فتكون نسبة
أثمان الصادرات هكذا :

الكوتشوك ٣٢٧٨٦٪ والسكر ٢٠٧٧٪ وزيت البترول ٩٦٩٪ والتمباك
٦١٩٪ والزجيل الناشف ٥٧٤٪ والقصدير ٣٩٦٪ والشاي ٤١٧٪ والقهوة
٣٨٢٪ والفلفل ١٣٥٪ والكافور ١٢١٪
فيكون المجموع هو ٨٧٪ وبقي الصادرات ٩٠٤٪ للمجموع ١٠٠٪
ياوى ١٦٧٨٤٦٧٩٨٥٠٠٠ روية

ونسبة توزيع الصادرات هكذا :

سنغافور	٢٩٦٨٪	هولندا	١٥٤٦٪
الولايات المتحدة	١٤٠٩٪	الهند الانجليزية	٨٠٤٪
بريطانيا العظمى	٦٨٤٪	هونج كونج والصين	٥٦٦٪
اليابان كور ياومورموزا	٥٥٠٪	فرنسا	٣١٢٪
ألمانيا	٢١٢٪	استراليا	١٩٤٪
باقي الدنيا	١٠٥٤٪		

في سنة	الصادرات	الواردات	زيادة الصادرات
١٩٢٢	١٢٠٠	٨٠٠	٤٠٠ مليون روية
١٩٢٣	١٤٠٠	٧٠٠	٧٠٠ »
١٩٢٤	١٥٠٠	٧٥٠	٧٥٠ »
١٩٢٥	١٧٨٤	٨٨٠	٩٠٠ »

مكتبة ومطبعة

عيسى الباي الحلبي وشركاه

ببازسنة الحرين بمصر

فندرون بواسطة الفورية نمرة ٣٦ مصر

لما فهرست يرسل هدية ان يطلبه
مستعمله لطبع الكتب النفيسة بالكيفية
التي ترضى مؤلفيها

جَاهِزُ الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ

تأليف: لوثرروب ستودارد الأمريكي

LOTHROP STODDARD

نقله إلى العربية

الأستاذ عجاج نويهض

وفيه فصولٌ وتعليقاتٌ وخواشيٌ مستفيضةٌ
عن دقائق أحوال الأمم الإسلامية وتطورها الحديث

بقلم أمير البيان والمجاهد الكبير

الأمير شكيب أرسلان

المجلد الثاني

حقوق الطبع والترجمة محفوظة

القاهرة — ١٣٥٢ — هجره

عُيِّنَتْ بِمَكْتَبَةِ وَمَطْبَعَةِ عَيْسَى الْبَابِي الْجَلْبِي وَشِرْكَاهُ بِمَكْتَبَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
رَبِّ يَسْرَ وَأَعِزْ

فهرست

المجلد الثاني

من كتاب « حاضر العالم الاسلامى »

مسلمو الأندلس للامير شكيب من صفحة ١ — ٥٨

مسير الأندلسيين لسيدى محمد الطاهر عاشور من صفحة ٥٩ — ٦٣

طرابلس الغرب وإيطاليا للامير شكيب من صفحة ٦٤ — ١٢٨

أربعة كتب واردة للسيد احمد السنوسى من ١٢٩ — ١٣٥

ماسبق فى التاريخ من استيلاء الافرنج على طرابلس الغرب من صفحة ١٣٦ — ١٣٧

عرب طرابلس بقلم عبد الستار الباسل بك من صفحة ١٣٨ — ١٣٩

السنوسية للامير شكيب من صفحة ١٤٠ — ١٦٥

الجزائر والأمير عبد القادر وفرنسا للامير شكيب من صفحة ١٦٦ — ١٧٤

الجزائر وقبائل البربر للامير شكيب من صفحة ١٧٥ — ١٨٧

بلاد الطاغستان والشيخ شامل للامير شكيب من صفحة ١٨٨ — ١٩٣

الهندي المنتظر للامير شكيب من صفحة ١٩٤ — ١٩٦

أفغانستان للامير شبيب من ١٩٧ — ٢١٨

المسلمون فى الصين للامير شكيب من صفحة ٢١٩ — ٢٨٥

رأى كوردبه فى حالة الاسلام فى الصين والهند وجاوى والفلبين من صفحة ٢٥٨ — ٢٦٣

حديث لرئيس البعثة الصينية الأزهرية من صفحة ٢٦٤ — ٢٦٧

حديث عالم مسلم صينى من صفحة ٢٦٨ — ٢٧٠

الاسلام فى الصين غابره وحاضره للاستاذ محمد مكيان الصينى من صفحة ٢٧١ — ٢٨١

- المسلمون في الصين حديث للوفد الصيني من صفحة ٢٨٢ — ٢٨٥
- مسلمو روسيا في عهد البلاشفة للامير شكيب من صفحة ٢٨٦ — ٢٨٨
- السيد جال الدين الأفغانى للامير شكيب من صفحة ٢٨٩ — ٣٠٣
- الاسلام والجنود السوداء مقالة روجر لايون والتعليق عليها للامير شكيب
من صفحة ٣٠٤ — ٣٥٩
- لمحة على حالة الاسلام الحاضرة من صفحة ٣٠٥ — ٣١٤
- الاسلام الاسود من صفحة ٣١٤ — ٣٢١
- الاسلام عند السيفاليين من صفحة ٣٢١ — ٣٢٤
- الخلاصة من صفحة ٣٢٤ — ٣٢٦
- ادحاض الأباطيل والمفتريات للامير شكيب من صفحة ٣٢٦ — ٣٥٢
- الجنس الاسود والاسلامية للسيو بريفيه وتعليق الامير شكيب عليه
من صفحة ٣٥٢ — ٣٥٩
- الاسلام في افريقية للامير شكيب من صفحة ٣٩٠ — ٤٠١
- نهضة الاسلام في افريقيا وأسبابها من صفحة ٣٩٢ — ٤٠١
- الطريقة القادرية صفحة ٣٩٥
- الطريقة الشاذلية والطريقة التيجانية ٣٩٦
- الطريقة السنوسية صفحة ٣٩٨
- الزوايا السنوسية من صفحة ٤٠٢ — ٤٠٧

مسلمو الاندلس

للشيخ

كان المؤلف يريد أن يقول ان المسلمين لا يرتدون عن دينهم من أنفسهم وبمطلق اختيارهم والا فما ثبت تاريخاً أن مثلث ألوف من مسلمي الاندلس قد تنصروا وان كثيرين من الأسبانيول اليوم لا سيما سكان جنوبي أسبانية هم من سلالة العرب وتجدهم يحفظون أنسابهم ومنهم من عندهم شجرات النسب ومنهم من يدلى بقبري الى بعض المسلمين في أفريقية .

وان كثيراً من الأسر النبيلة الأسبانيولية ينمى الى أصل عربي ولا يزال يحمل الى يوم الناس هذا أسماء عربية فتجد في اشبيلية مثلاً بنى أمية - وأحياناً يلفظها الأسبان خمة - وتجد بنى عباد وبنى غمرو بنى الفخار وغيرهم . وقد ناولني المستشرق الأسباني الغرناطي السنيور « ايزيدورو دولاس كاخيكاكس » Isidoro de las Kajikas فنصل أسبانية في تطاون جدولاً فيه أسماء عائلات اسبانيولية نبيلة متحذرة من أصل عربي مثل « عائلة السوق البرقوقي » في طريف والأسبانيول يقولون Alburquerque وحدثني صديق الحاج عبدالسلام بنونه الذي هو من أعلام المغرب وانجحه الطالعة بأن في « انجرة » من جبال الريف عائلة البرقوقي أى أنه يوجد البرقوقي في طريف وفي العدو المغربية المقاتلة لطريف . ومثل عائلة « القلعة » Alkala ومنها المركيز « الداما » ومنها عائلة « الكدبة » Alkudia في « اتارفي » ومنها عائلة « المازان » Almazan في « بنالوه » ومنها عائلة « المتاره » Almenara في « بناميج » ومنها عائلة « المدور » Almodavar في « كسيرس » وهم منسوبون الى قلعة المدور عند قرطبة ويوجد في طنجة وتطاون بنو المور . ومنها عائلة « بيانة » Baena نسبة الى بلدة بهذا الاسم . ومنها بنو « دانية » Dénia في « ولدى اليازان » ويوجد بنو

دانية (تلفظ بالامالة) في الرباط وهم عائلات كثيرة. ومنها بنو «غرناطة ديفا» Granada De Ega
ومنها بنو «جريك» والأسيبان يقولون «خريكا» ومنها «بنو مدينة سالي» Medinaceli
وهكذا يلفظ الأسيبانول مدينة سالم على القطع بل يلفظون السين من سالم ناءً ويقولون
«مدينة ثالي» ومنهم الكونت «دوكايا». ومنها بنو «مدينة شنونية» Medina Sidonia
ومن هؤلاء الفيكونت «دولا البوراده» ومنها بنو «ناجره» Naejra ومنها بنو «سويغو»
Sueco ومنها عائلة المركز «دو ابراده» De Abrada في «دلا مازان» ومنها عائلة الباتان
Albatan. ومنها عائلة البلوطى Albolote لعلها عائلة القاضي منسرين سعيد البلوطى
الشهير قاضى الجماعة بقرطبة لعهد الناصر وكان ينسب الى غصن البلوط. ومنها عائلة «القصور»
Alencévar في بلدة «قرائة» ومنها عائلة «البرومس» Alborroces في «كانيشى» ومنها
عائلة «الفراس» Alfarras في «قاراش» Camares. ومنها عائلة «دولا الغابه»
De la Algaba في «ديلار». ومنها عائلة «الفاره» Algara في بلدة «الش». ومنها عائلة
«دولا غرفه» Algorfa في «وادي المينا». ومنها عائلة «الجه» Albama في «إزياتي»
ومنها عائلة «الهندين» Alhendin في «مرشيلينه» ومنها عائلة «المصوره» Almanzora
في «تامريت». ومنها عائلة «المرسى» Almarza في «تاراسينه». ومنها عائلة «القبلة»
Alkibla في «الزهر» Zahra ومنها عائلة «آرمونيه» Armunia في «صفرا» ومنها
عائلة «باشرس» Baires في «زويه» ومنها عائلة «بيدس» Buides

ويقال ان رئيس جمهورية أسبانيا الحالى «القلعه سموره» Alkala Zamora هو
من أصل عربى. ويقال أيضاً ان رئيس الوزارة الحالى Azania الذى يغلب أن يكون
«السانيه» هو أيضاً من أصل عربى. وكذلك ناظر المعارف الحالى في أسبانية De los Rios
هو حسبما يروى من أصل عربى. وقد تألفت في أثناء تجديد هذا الكتاب جمعية أسبانيولية
اسلامية في مجريط عاصمة أسبانيا مقصدها التقريب بين المسلمين والأسيبان رئيسها السنيور
«خوشى فرانشى» نائب مجريط وخليفتا الرئيس محرر هذه الأسطر والسنيو «اميليو يانديو»
وفيهما بضعة عشر شخصاً من نواب المجلس الأسباني ومن أدياء أسبانيا وساستها. وفيها
من المسلمين عدا هذا الفقير الى ربه الأخ احسان بك الجابرى زميلى في الوفد السورى
الفلسطينى والحاج عبد السلام بنونه عين أعيان تطوان والسادة محمد القاسى وأحمد

بلا فرج وعبد الخالق الطوريس ومحمد الداود ومحمد بن الحسن الوزاني وهؤلاء هم نخبة شبان المغرب علماء ونجاة وتحصيلاً وسراوة . وفي هذه الجمعية السيد خليل بن أمية من صحافي اشبيلية والسيد « انريكي دورافولس » وهو أيضاً من أصل عربي يقول ان أصل اسمهم رجال ولما كان الأسبانيون كثيراً ما يلقبون الحاء فاء فقد جعلوها « رقال » كما قالوا في البحيرة « البقرة » في بلنسية وبعد أن صار اسمهم « رقال » جعلوه « رفولس » فهو عربي المحدث بحسب قوله . ومن هذا النمط بنو سراج المشهورون في الأندلس من أعقابهم أناس بالاقة يقال لهم « بنو سراج » على عادة الأسبانيون في قلب الحيم خه . وفي مدينة جنيف بسويسرة شارع « أبو زيت » Abouzil وهو منسوب الى المسيو « أبو زيد » الذي كان أعلم علماء زمانه وكان عربياً مشهوراً أصله من « تولوز » وأصل سلفه من جالية الأندلس الى جنوبي فرنسا كانوا أطباء وتنصروا على مذهب البروتستانت فيمن تنصر من تلك الجالية . ثم لما صر أمر لويس الرابع عشر بمنع المذهب البروتستانتي من فرنسا جلا كثير من البروتستانت الى سائر البلدان مثل ألمانيا وهولاندة وسويسرة وجاء أبو زيد هذا الى جنيف وكان معاصراً لفلوتر ولروسو ولنيطون وللينيتز وكان جميعهم يعجبون بسعة معارفه وكان فلوتر يستفتيه في عويص المسائل ويقول له « صديقنا العربي » . وفي سويسرة أكثر من اسم عربي وأما في فرنسا فهو كثير لاسيما في الجنوب ومن هذا القبيل المسيو « موروجافري » المحامي نائب كورسيكا Moro Jufri وهو المغربي الجعفري كما لا يخفى وتحرير هذه المسألة أنه لما غلب فرديناند وإزابلا على آخر مملكة اسلامية في أسبانية وهي دولة بني الأحمر من سلالة الخزرج الذين كان كرسيمهم غرناطة واستولوا على هذه النبلة سنة ١٤٩٢ عقدا مع المسلمين معاهدة ليس هنا محل تفصيلها وإنما نلخصها حسبما جاء في نفع الطيب : تأمين الكبير والصغير في النفس والأهل والمال وابقاء الناس في أما كنهم ودورهم ورباعهم وعقارهم ومنها اقامة شريعتهم على ما كانت ولا يحكم على أحد منهم الا بشريعتهم وأن تبقى المساجد كما كانت والأوقاف كذلك . وأن لا يدخل النصراني دار مسلم ولا ينصبوا أحداً . وأن لا يؤلى على المسلمين نصراني أو يهودي ممن يتولى عليهم من قبل سلطانهم قبل . وأن يقتل جميع من أسرى في غرناطة من حيث كانوا وخصوصاً أعياناً نص عليهم . ومن هرب من أسارى المسلمين ودخل غرناطة لاسبيل عليه للملكه ولا لسواه

والسلطان يدفع ثمنه للملكه . ومن أراد الجواز للعدوة لا يمنع ويجوزون في مدة عينت في مراكب السلطان لا يلزمهم الا الكراء ثم بعد تلك المدة يعطون عشر ما لهم والكراء . وأن لا يؤخذ أحد بذنب غيره وأن لا يقهر من أسلم على الرجوع للنصارى ودينهم . وإن من تنصر من المسلمين يوقف أياماً حتى يظهر حاله ويحضر له حاكم من المسلمين وآخر من النصارى فإن أبى الرجوع الى الاسلام تمادى على ما أراد . ولا يعاتب من قتل نصرانيا أيام الحرب ولا يؤخذ منه ما سلب من النصارى أيام العداوة . ولا يكلف المسلم بضيافة أجناد النصارى ولا يسفر لجهة من الجهات ولا يزيدون على المغارم المعتادة . وترفع عنهم جميع المظالم والمغارم المحدثه ، ولا يطلع نصراني للسور ولا يتطلع على دور المسلمين ولا يدخل مسجداً من مساجدهم ويسير المسلم في بلاد النصارى آمناً في نفسه وماله ، ولا يجعل علامة كما يجعل اليهود وأهل البجن ولا يمنع مؤذن ولا مصل ولا صائم ولا غيره من أمور دينه ومن ضحك منهم يعاقب . ويتركون من المغارم سنين معلومة وأن يوافق على كل الشروط صاحب رومة (أى البابا) انتهى

ولقد أوردت تلخيص هذه المعاهدة في كتابي « آخر نبى سراج » الذى ذيلته بتاريخ الأندلس المطبوع أول مرة سنة ١٨٩٧ مسيحية فقلت : انها خمس وخسون مادة تتضمن من تفاصيل ما وقع عليه الاتفاق وفي طيها من عهود المحاسنة والملاطفة والمراعاة والمحافظة على أعراض القوم وعقائدهم وديانهم وأموالهم وكراماتهم وراحاتهم ما لا يقى به الا نصه ، وقد تكرر في المادة الخامسة العهد من الملك والملكة باحترام ديانة المسلمين ومساجدهم وأوقافها وأموالها المحفوظة وبعدم التعرض لأموالهم الشرعية بل إعادة ذلك الى فقهاءهم وبالمحافظة على أصول الفقهاء وعاداتهم وملابسهم وأن يبقى هذا العهد معمولاً به في الأعقاب وأعقاب الأعقاب

وفي المادة السادسة عدم سلب أسلحة المسلمين ولا مراكبهم ولا مواشيهم الا الاسلحة النارية فتقرر أخذها . وفي المادة السابعة تسهيل السفر لكل من شاء الهجرة بأمواله وأمتعته وفيها بعدها اجازته على نفقة دولة قشتالة من أى مرسى أراد . وتسهيل معاملات بيع العقار لمن شاء الرحيل واذا لم يتهبأ البيع ووكل صاحب الملك وكلاً تعتبر كالتة ويساعد على استيفاء حاصلاته وايصالها اليه بمكانه من وراء البحر . وورد في المادة

الحادية عشرة تشديد مجازاة كل من يدخل من النصارى جلعاً بدون رخصة من الفقهاء .
 وورد في المادة الخامسة عشرة اعفاء السلطان أبي عبد الله وسائر أمراء المسلمين وقوادهم
 وقضاةهم من الضرائب والرسوم واقرار الجميع على امتيازاتهم كما كانوا لعهد ملوكهم وان
 تكون كلمتهم نافذة وقولهم مسموعاً . وورد في المادة السادسة عشرة والتي بعدها ما
 يتضمن عدم جواز دخول أحد من النصارى بيوت المسلمين ولا الملك ولا للملكة ومن خالف
 ذلك يجازى بشدة . وفي المادة الخامسة والعشرين اذا فر أحد من أسرى المسلمين المعتقلين
 في سائر الممالك ، ووصل الى غرناطة فقد نجا ولم يكن لشرطة غرناطة أن تمسكه لكن هذا
 الامتياز خاص بعرب الأندلس لا يفتاوى أسرى المغرب . وفي المادة الثلاثين أن من أسلم من
 النصارى قبل هذه الكاثنة فلا يعامل الا بالحسنى ولا يلقي أقل تحقير ومن خالف ذلك ينال
 من الجزاء شدة . وفي المادة الواحدة والثلاثين لا يجبر مسلم ولا مسلمة على قبول الدين المسيحي
 وفي المادة الثانية والثلاثين اذا كان المسلم متزوجاً بنصرانية وأسلفت لا تجبر على الرجوع الى
 دينها الأصلي والذين يتولدون من هذا الزواج يعدون مسلمين ولو ارتدت الزوجة عن اسلامها
 وفي المادة الخامسة والثلاثين لا يرد المسلمون شيئاً مما غنموه أثناء الوقائع التي جرت الى يوم
 تسليم البلد وفيما بعدها لا يعتبون على شيء مما مضى من تحقير الاسرى أو اهانتهم . وفي المادة
 الثانية والاربعين تفصل الخصومات بين المسلمين والنصارى في مجلس مؤلف من قاضين أحدهما
 مسلم والآخر مسيحي . وفي الثالثة والاربعين تعاد جميع اسرى المسلمين في مدة ثمانية أشهر من
 أي بلدة وجدوا فيها من اسبانية وفي مدة خمسة أشهر ان كانوا في بلاد الاندلس . وفي التي
 تليها ذكر اطلاق سبيل ابن البرامي للمأسور عند غونزالف هر ناندز وعثمان اسير كوند
 تانديله ورضوان اسير صاحب قبره واعادة الفقيه ابن يحيى الدين ورفاقه الذين غابوا على أثر
 حادثة ابراهيم بن سراج اينما وجدوا . وفي السادسة والاربعين تسهيل حركات سفن المغاربة
 في مراسي الاندلس واعفاؤها تلك المدة من دفع رسوم بشرط عدم نقلها اسرى من
 النصارى . وفي الثانية والخمسين عدم استخدام شرطة من النصارى لمراقبة شؤون المسلمين
 بل تكون شرطتهم من أنفسهم

وفي آخر هذه المعاهدة تعهد الملك فرديناند وامرأته ايزابلا صاحبا ممالك قشتالة واراغون
 وليون وصقلية بان يحافظا على نص شروطها حرفاً بحرف ويجريا جميع أحكامها من خاص

وعام وكلى وجزئى بكمال التدقيق وبدون ادنى زيادة ولا نقصان مهما كان من الاسباب وان تبقى على شكلها وهيتها ولا يتغير ولا يتبدل حرف منها الى الأبد . ولا يمكن أحداً من خلفاء الملكين المشار اليهما ولا خلفاء خلفائهم ولا حفيدتهما ولا أولادهم الى ما شاء الله ان ينقضوا أقل حكم من أحكامها أو يبدلوا حركة من حركاتها . وأعطى الأمر بها الى الامراء والوزراء والقواد والأجناد والرهبان والرعية من حاضر وغائب وقاص ودان وكبير وصغير واعلن أن من يجرؤ على اخلل بشئ مما تضمنته هذه المعاهدة يجرى جزاء من أقدم على افساد البراءات الملوكية أو تقليد الحجبج والسندات وذلك بدون أدنى تاخير

وأقيم الملك فرديناند والملكة ايزابلا وسائر من أمضوا الشروط على دينهم وشرفهم برعايتها الى الابد على الصورة الميئة وكتبت على رق غزال محلى ومطرز تحريراً فى ثلاثين من دسمبر سنة احدى وتسعين واربعمائة والى ألف من الميلاد

وحررها « فرناندو صفره » بامر الملكين وامضاهما الملك فرديناند والملكة ايزابلا وأولادهما النون جان والنون ايزابلا والنون خنّة والنون ماريانة والنون كاتالينه ورئيس أساقفة اشبيلية النون دياغو هرتادو ورئيس اساقفة صانتياغو النون الفونس وكبير فرسان صانتياغو المسمى بالنون الفونس أيضاً والنون جان كبير فرسان القنطرة والنون الفاروزعيم رهاين ماريوخنا والنون يروغو نزالس كريدنال اسبانية ورئيس اساقفة المملكة والنون هنرى كبير حكومة ارراغون ومن ابناء عم الملك والنون الفونس من ابناء عمه أيضاً والنون الفارو مدير دائرة الملكين والنون بترو فرناندز رئيس جند قشتاله ويليهم نحو من اربعين دوناً كلهم من ابناء السلالة المالكة واساقفة البلاد وأمرائها وأعيانها وقوادها

وكتب ايضا معاهدة اخرى لسلطان غرناطة أبى عبد الله بن أبى الحسن متضمنة أربع عشرة مادة فيها تخليكه الاقطاعات والاراضى والبلدان التى وهبها لايها الملكان معينا كل منها بذاته والتعهد باعطائه اربعة عشر مليوناً وخمسة مائة قطعة من السكة المعروفة بالراويد وذلك عند دخولها قلعة الجراء واقرار ملكيته لجميع العقار الموروث واعفاؤه من دفع الضرائب والرسوم وأداء المكوس عما يجلب من الأمتعة يرسمه وانه فى أى وقت شاء يبيع هذه الأراضى والأماكن يشتريها كلها الملكان بقيمتها العادلة وان لم يشأ يبيعها وأراد النقلة الى المغرب

فالوكيل الذي يعينه عليها يستوفى له حاصلاتها ويوردها عليه في أبة جهة كان عارء البحر . وفي أي وقت عول على الاجازة تنقله مع رجاله وعياله وأمواله سفن دولة قشتالة مجاناً . ولا يطالب بشيء ولا يكون مسؤولاً عن شيء مما حصل الى حين عقد الصلح ولا يسترد شيء مما غنمه . وجميع هذه الشروط كما هي جارية في حقه تجرى أيضاً في حق والدته وشقيقاته وزوجته وزوجة مولاي أبي نصر . والمعاهدة الثانية مؤرخة في يوم تاريخ الاولى الا آتت وجدت أكثر المؤرخين يؤرخون امضاء هذه المعاهدات في ٢٥ ديسمبر وفق ٢٢ محرم سنة ٨٩٧ ولما كان الاسبانبول قد أعطوا المسلمين مهلة سبعين يوماً لأجل التسليم بناء على أمل هؤلاء في ورود النجدة من وراء البحر ازداد الطاغية تيقظاً وسهراً وجعل الجيوش محيطة بقرنطة احاطة السوار بالمعصم وجع الأساطيل وبثها في مراسي الأندلس وفي فرصة المجاز منعاً لكل مدد وارد فلم يطل أحد (تلك أمة قد خلت) وان أطل فلم يبق شيئاً لأن سلاطين الاسلام كانوا في ذلك الحين مشاغلين بفتنهم الداخلية ومحاربة بعضهم بعضاً فضلاً عن ان الذي أصبح مقررأ في أذهان عامة المسلمين ان لا أمل بحفظ ملكة الاندلس وتجديد دولة الاسلام فيها وراء البحر الى جهة العدو الاسبانية وان الجهاد في هذه السبيل عبث وهذا الأمر كائن لاعماله فتركوا الأمور وشأنها وأهل قرنطة يعللون أنفسهم بلعل وعسى . ولكن ابتداء الجوع بعضهم بأنيابه فرأى أبو عبد الله ان انتظار آخر المدة مما لا يكون له نتيجة سوى زيادة الضيق والمجاعة ولا رجاء في ورود أقل مدد ولو كان في قيد الحياة تنفس . فشاور الرؤساء فأشاروا بالتسليم قبل انقضاء الأجل المضروب . وفي العشرين من ديسمبر أرسل وزيره يوسف بن كشة مع الرهائن الى الملك فرديناند وأحجبه بفرسين كريمين وسيف ثمين على سبيل الهدية فبثه مقصده وعزم الجماعة على تسليم البلد قبل مضي الأمد . وفي اليوم التالي ظهر درويش اسمه حامد بن زارة فأخذ يطوف الأسواق منادياً بالجهاد مستغفراً العامة الى الدفاع قاتلاً لم انه سيرد اليهم نجات من البشرا ومن بر العدو وان الأمل عظيم بالفرج لكن الملك أبا عبد الله والرؤساء خائفون وكثر القتل وقال في البلد صبوا اللعنات على أبي عبد الله ورموه بالخيانة وبيع الدين والوطن فثار نحو من عشرين الفا من أهل قرنطة وتقللوا أسلحتهم وخرجوا في الأسواق بضواء ملائت القضاء عازمين على الجهاد مستعينين بالله في دفع العدو فاستمروا يوماً كاملاً وقسموا من الليل

في هذه الحركة واذا باعصار شديد قد عصف بشدة فالزم الناس بيوتهم وانتهى الهياج بهبوب العاصف وفي اليوم التالي خرج أبو عبد الله من الجراء محفوفاً برؤساء البلد وناطب الأمة قائلاً لهم : « لاذب الاذني . أنا الذي عقلت والذي وجلبت الأعداء على المملكة لكن الله قد أخذني بجراثرى وأزل النعمة كلها على رأسى وها أناذا الآن قبلت بهذه المعاهدة لأجلكم يا قومي ضناً بدمكم أن يراق سدى وبأطفالكم أن يموتوا جوعاً وبسائكم وذرائكم أن تنزل فيهن معرات الحرب وحفظاً لأموالكم وأملاككم وحريةكم وشريعتكم وديانتكم في ظل ملوك أسعد طالعاً من أبي عبد الله المشؤوم » فأثرت رقة كلامه في خواطر القوم وسكنت سورة حقدهم واستلت نفوذة خطابه ماخشن في صدورهم فانفضوا الى أمكنتهم .

وفي الحال أرسل أبو عبد الله الى الملكين يعرض عليهما التسليم في اليوم التالي حذراً من تجدد الحوادث فرضيا بذلك وتأهباً لدخول الجراء كما ان أبا عبد الله وأسرته وحشمه أحيوا الليل في التأهب للخروج وقد غسلوا ابهائ الجراء بدموعهم وملأوا نواحيها بنواحيهم وزموا حقائبهم بما فيها من السناثر والاعلاق وجلوها البغال . وقبل أن تبليج الفجر انساب حريم أبي عبد الله وأهل القصر من أحد الأبواب حيث كان بانتظارهم فرقة من فرسان المسلمين الذين بقوا متمسكين بعروة سلطانهم الى الآخر وسلروا من أحد الأحياء المعتزلة من المدينة والناس نيام والشوارع خالية . أما عائشة الحرة والدة أبو عبد الله فكانت متجعدة متجملة . وأما امرأته وسائر جواري القصر فقد قرح البكاء ما قيهن وخدد الدمع خدودهن . ولما وصل الموكب الى إحدى القرى التي على طريق البشرات وقف ينتظر وصول أبي عبد الله وعند مطلع الشمس جاءت فرقة من الخيالة والمشاة يصحبها « هرناذو دولانا فيره » مطران افيلادخلت من أحد أبواب المدينة حسبما كان وقع عليه الاتفاق فالتقاهما السلطان ابو عبد الله وقال للطران المذكور : « امض وتسلم هذه الحصون التي صيرها الله الى يديكم عقاباً للمسلمين على أعمالهم » ثم تقدم لملاقاة الملكين وتقدمت العساكر فدخلت الجراء وكان فرديناند وإبزابلا ينتظران رؤية اعلام اسبانية فوق أبراجها فضت مدة وأنظارهما شاخصة فلم يريا شيئاً غشياً وقوع حادث لكن لم يكن الا قليل بعد ذلك حتى خفت راية الصليب فوق أبراج الجراء وبجانبتها راية مار يعقوب وعلاهتاف العساكر فلما رأى الملكان ذلك بكاهنهما على ضفة الشنيل خراً جاثيين على ركبهما واقتدى بهما جميع الأمراء

والقواد والجند شكر الله تعالى على ما من به . وبعد انتهاء الصلوات استأنفوا السير حتى صاروا بجانب جامع صغير قريب من النهر فهنا التقوا بالسلطان أبي عبد الله الشقي^(١) خالماً وقعت العين على العين أراد السلطان الترحل إجلالاً للملكين فغداه من ذلك فهو على يد الطاغية ليقبلها فلم يكتفه فرديناند من ذلك . وقيل ان الملكة أيضاً أبتأن ترسل له يدها وانها أحسنت تعزيتة وسلمته ابنه الذي كان مرهوناً عندها فضمه الى صدره وأخذ يقبله كأن الشفاء زاد من تعلق أحدهما بالآخر . ثم سلم أبو عبد الله مفاتيح البلد الى الملك قاتلا له « هذه المفاتيح هي آخر ما بقي من سلطان العرب في أسبانية خذها فقد أصبح لك ملكنا ومتاعنا وأشخاصنا كما قضت بذلك مشيئته تعالى فتقبلها بالرافة التي وعدت بها والتي تنتظرها منك » فأجابه فرديناند : « لاشك في اجراء ما وعدنا به وعسى أن يكون لك من محبتنا الحظ الذي لم يكن لك من عداوتنا » ثم دفع فرديناند المفاتيح الى الملكة فدفعتها الى ابنهما البرنس جويان وهذا أعطاها الى الكونت تنديله الذي كان قد عين قائداً لفرناطة

ثم انفصل أبو عبد الله عن الملكين قاصداً المقر الذي كان قد عين له في وادي يرشانة وسار الطاغية وامرأته نحو المدينة وأصوات الموسيقى مسموعة الى بعيد ولم يدخلها يوم تسليمها خوفاً من الغدر وانتظرا ان تنبأها جميع العساكر لما كان يرعهما من اسم غرناطة . أما سلطان غرناطة السابق فلما وصل الى مرقب عال على مسافة مرحلتين من المدينة يشرف عليها وقف يودع مدينته فلم تكن في عينه أجل منها في تلك الساعة فأخذ يتأمل في أبراجها وقلاعها ومنائرها الضاربة في السماء ومرجها النضير المنقطع النظير ووقف وراءه حاشيته وجنده الذين لم ينفصلوا عنه وهم يتأملون سكنوا قداً بكمهم الخزن وأخرسهم الهم وإذا بالخان قد ارتفع فوق القلعة ودوى صوت المدافع ايذاناً بأن المدينة دخلت في حوزة الأسبانيول وانقطعت منها دولة الاسلام فعندها حقق قواد أبي عبد الله ولم يملك نفسه من البكاء فصاح « الله أكبر » وفصح بحال الدمع واستمطر ماء العيون فجلت بالشأيب فقالت له أمه عائشة الحرة المشهورة بالشدة « عليك أن تبكي بكاء النساء ما عجزت أن تدافع عنه دفاع الرجال » وهي الكلمة الشهيرة التي تناقلتها جميع التواريخ . ونجته وزيره

(١) في أثناء رحلتي الأندلسية سنة ١٩٣٠ واتمنى خمسة عشر يوماً بفرناطة مررت بهذا المكان الذي سلم فيه أبو عبد الله مفاتيح عاصمة ملكه الأخير الى فرديناند ودلوني على مكان الجامع

يوسف بن كشة في تعزيتة فلم يقبل قلبه العزاء وبقيت شؤون عينيه فأتته وزفراته متساعدة وهو يقول : « أى شقاء مثل شقائي » وقد سمي الأسبانيول تلك الهضبة التي وقف عليها آخر سلاطين غرناطة يبكي المنزل والحبيب « بآخر حشرات المغربى »^(١) ولا وقف فرديناند عن دخول البلد خوف الغيلة الى أن تكون عساكره احتلت المواقع جميعها أرسل مركيز « فيله » وكونت « تنديله » بثلاثة آلاف فارس وجيش من المشاة مصحوبين بالأمير سيدى يحيى الذى ساء النصارى بعد تنصره باليون « بدرو دو غرناطة » وعين للنظر فى أمور المغاربة وبأنه اتى أطلقوا عليه اسم الدون « الونزو دو غرناطة » وكان أميراً للاسطول فتبوا أوجاع الأبراج ونشروا فوقها الاعلام الأسبانية

ولم يدخل الملكان المدينة الا فى سادس يناير وكان الاحتفال بدخولهما باهراً وظلاً سائرين الى مسجد غرناطة الأعظم فخلوه كنيسة^(٢) وأقيمت الصلاة شكرًا لله تعالى على هذا الفتح المبين وأقبل الأمراء والقواد وعظماء الأسبانيول على الملكين يقبلون أيديهما ويهنئونها على هذه النعمة التي اختصها الله بها وكرمها باحرازها . وبعد الخروج من الكنيسة سارا الى الجراء الموصوفة فألقياها فوق ما كانا يتصوران من اتقان الصنعة ونخامة البنيان ورحابة الساحل ولطافة الرسوم والنقوش وأعجبا بما فيها من الزخرفة التي تتقطع دونها الأيدي والتألق البالغ حده سواء فى الإبهاء أو المقاصير أو الفواجر والصاريج أو المداخل والتعاريج اذ يتحير الناظر ما بين مرمر مسنون وعسجد مصون وسوارى كأنها مفرغة فى أحسن القوالب وسقوف كأنها السماء زينت بالكواكب . فاتخذ الملكان لها عرشاً فيها وجلسا للتهنئة حيث جاء أهل غرناطة والبشرا يقدمون لها واجب الاجلال ويقبلون أيديهما صاغرين . ووجد فى غرناطة يوم دخول الملكين اليها خمسة أسير من الأسبانيول

هكذا انتهت تلك الحرب التي استمرت عشر سنين لم تقدر فيها الوقائع ولا نشفت

(١) وهذا المكان قد مررت به أيضاً فى سياحتي الى جبال البقرات

(٢) وقد دخلت هذه الكنيسة وشاهدتها فى أثناء زيارتي لغرناطة سنة ١٩٣٠ وشاهدت مدفن فرديناند وايزابلا قرب هذه الكنيسة ورأيت صوراً كثيرة على المحيطان منها صورة جماعة من مسلمى الأندلس من رجال ونبلاء يقتضرون بين أيدي أجبار الأسبانيول وعلى وجوههم غيرة الموت

فيها الدماء ولا انقطعت المصارع وبنهايتها انصرم حبل الاسلام من بلاد الأندلس بعد ان استتببت دولته فيها سبعائة وثمانيا وسبعين سنة منذ انهمز لتريق على ضفاف الوادي الكبير الى تسليم غرناطة والله وارث الأرض ومن عليها

ثم نقلنا ماجاء في نفح الطيب عن هذه الكاتبة العظيمة مما يقدر أن يراجع من شاء اما في كتابنا « آخر بني سراج » الذيل بتاريخ الأندلس ولما في نفح الطيب نفسه كما أنه يمكنه أن يراجع وصف هذه الكاتبة في كتاب « أخبار العصر في انقضاء دولة بني نصر » لمؤلف لم يذكر اسمه يظهر من نسق روايته أنه كان حياً في ذلك الوقت وانه شاهد الواقعة بنفسه وهذا الكتاب مطبوع أيضا ذيلًا لآخر بني سراج . ثم قلنا :

« و بعد أن دخلت غرناطة في حوزة الأسبانول انقطع السلطان أبو عبد الله بن الأحمر في أرضه بوادي برشانة حيث وفر له الطاغية الاقطاعات وكذلك لوزيره يوسف بن كاشة الذي لزم بابه فأقام مدة هناك ذاق أثناءها طعم الراحة وانتفض من عوارض ما كان فيه من هياط ومياط . ولكن الأمر لم يطل به حتى عاد يذكر ماضى ملكه وعليائه ويحن الى غابر جرائه فتثور فيه الأشجان ويستشعر فؤاده الأحران . وفي هاتيك المدة لم يدع للملكان وسيلة الا استعمالها لأجل صباه عن دين آباءه وادخله في النصرانية فأخفقت مساعيها وبقى باطما مشغولاً من جهة اذ لم يزل وجوده هناك محلاً للخوف من انتقاض مسلحى الأندلس تحت رايته والتفافهم حوالبه في سنة ١٤٩٦ داخل الملك فرديناند وزيره يوسف بن كاشة سرّاً في اقباع أراضي مولاة ثمانية آلاف دوكان من الذهب فتمت الصفقة وانعقد البيع بدون علم أى عبد الله وبدون أن يعنى فرديناند بسؤال يوسف عن سند الوكالة بل نقده المال فحمل البغال وسار الى البشرات فلما وصل بين يدي مولاة ثر الدنانير أمامه قائلاً :

« رأيت يامولاي أن بقاءك هنا معرض للخطر فان المغاربة أهل افدام وثار وحملة أوتار ولا يبعد أن يشوروا مرة رافعين رايتك وتعزى ثورتهم اليك فتقع في المقيم المقعد . وما دمت في هذه البلاد يخطر في بالك أنك كنت أميرها على حين لا أمل في رجوع هذه الامارة لك . لذلك رأيت الأنجح في حقك بيع أراضيك وقبض ثمنها وها هو لديك يمكنك أن تملك به أراضي واسعة جداً وراء البحر »

« فلما سمع أبو عبد الله هذه الكلمات استشاط غضبا واختلط سيفه وكاد يضرب به رأس وزيره فأمرع هذا إلى الفرار من حضرته وبقى أبو عبد الله وحده يتأمل في هذه المسألة ويقلب من وجوها فلم يلبث أن ذهب ما به وعاد إليه سكونه واستدل على أن هذه الصفقة لم تكن لتجرى لولا رغبة فرديناند في زياله من هناك وأن الحق قد يكون مع وزيره يوسف بن كاشة فأجمع الرحلة وشد حقائبه . وجع أمواله وكنوزه وتحمل إلى أحد الثغور ^(١) حيث شيعه كثيرون من قومه داعين له بالتسهيل ^(٢) . فلما ركب السفين وغابت عن عينيه جبال غرناطة انهملت منهما العبرات وتضاعدت من صدره الزفرات ونزل بمليلة ومنها سار إلى فاس نزىلاً على سلطانها متلهاً على ماسلف . وفي بعض تواريخ الأفرنج أنه توفي قتيلاً في إحدى الوقائع مع سلطان فاس سنة ١٥٣٦ أي بعد ٤٤ حولاً من فراقه أسبانية ولذلك قال فيه أحد المؤرخين انه قتل في سبيل الدفاع عن مملكة سواه بعد أن جبن عن أن يقتل في الدفاع عن حوض مملكته »

وأما النفخ فيقول في نهاية أمره ما يأتي :

« ثم احتال (أي الطاغية) في ارتحاله (أي أبي عبد الله) لبر العدو وأظهر أن ذلك طلبه منه المذكور فكتب لصاحب المرية : انه ساعة وصول كتابي هذا لا سبيل لأحد أن يمنع مولاي أبا عبد الله من السفر حيث أراد من بر العدو ومن وقف على هذا الكتاب فليصرفه ويقف معه وفاء بما عهد له . فأنصرف في الحين بنص هذا الكتاب وركب البحر ونزل بمليلة واستوطن فاساً وكان قبل طلب الجواز لتاحية مرا كش فلم يسعف بذلك وحين جوازه لبر العدو لقي شدة وغلاء وبلاء »

ويقول بعد ذلك : « والسلطان المذكور الذي اخنت على يده غرناطة هو أبو عبد الله محمد الذي انقضت بدولته مملكة الاسلام بالأندلس ومحيث رسومها ابن السلطان أبي الحسن ابن السلطان سعد ابن الأمير علي ابن السلطان يوسف ابن السلطان محمد الثاني بالله واسطة عقدهم ومشيد مبانيهم الانيقة وسلطان دولتهم على الحقيقة وهو الخلع الوافد على الأصقاع

(١) وقد مرت بتقسي في سنة ١٩٣٠ بالرمي الذي أقبل منه أبو عبد الله بن الأحمر من الأندلس

فاصدا المغرب

(٢) وقرأت أنه هاجر معه نحو من ألف لمة من مسلمي الأندلس

المرنية بفاس العائد منها للملكة في أرفع الصنائع الرجائية العاطرة الانقاس — وهو سلطان لسان الدين بن الخطيب — ابن السلطان أبي الحجاج يوسف ابن السلطان اسماعيل قاتل سلطان النصارى دون بطريركه بمرج غرناطة ابن فرج بن اسماعيل بن يوسف بن نصر بن قيس الانصارى الخزرجى رحمهم الله تعالى جميعا . وانهى السلطان المذكور بعد نزوله بمليلة الى مدينة فاس باهله وأولاده معتزلاً عما أسلفه متلهفاً على ما خلفه وبني بفاس بعض قصور على طريق بنيان الأندلس رأيتها ودخلتها وتوفي رحمه الله تعالى بفاس عام أربعين وتسعمائة ودفن بأزاء المصلى خارج باب الشريعة وخلف ولدين أحدهما اسمه يوسف والآخر أحمد . وعقب هذا السلطان الى الآن بفاس وعهدى بذريته بفاس الى الآن سنة ١٠٣٧ . يأخنون من أوقاف الفقراء والمساكين ويعدون من جملة السحاذين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . انتهى

قلت : وقد قرأت في بعض كتب الافرنج انه كان للسلطان أبي عبد الله اخوة صغار من غير أمه لبثوا في غرناطة بعد أخذ الاسبانيول اياها وتنصروا وتحولوا اسبانيولا ولكني لم أطلع على خبر اسبانيول في الوقت الحاضر ينسبون الى بني الأحرار . ولقد سمعت من الأخ الكريم الحاج عبد السلام بن العربى بنونه من عيون أعيان تطاون بل من عيون أعيان المغرب كله ان يبلغهم اسرة تنسب الى بني الأحرار الى يومنا هذا . وقيل لى انه لا يزال منهم بفاس أيضاً

ثم انى أقول في ذيل « آخر بني سراج » ما يلى :

« ولندكر حالة بقية مسلمى الاندلس بعد ذهاب ملكهم فنقول : ورد في تاريخ الاسلام فى اسبانية » تاليف « ستانلى لانبول » ما محصله :

« ان آخر أنفاس أى عبد الله على تلك الربوة لم يكن بأخضر أنفاس المسلمين فى تلك الديار بل بداية أنفاس رسلونها الصعداء وافتتح عهد انتقام وابتلاء وان اسقف غرناطة الأول « هرناندو دونا لا فيره » كان رجلاً حليماً . علداً أحسن معاملة للمغاربة وأنى الجور عليهم وتعلم العربى وكان يصلى به وعلى يده لرتد ألوف من المغاربة الى النصرانية قبل ان ثلاثة آلاف تنصروا فى يوم واحد . الا أن الكردنثال « كسيميناس » الذى كان من القسم المحارب بين رؤساء الكنيسة اعتسف السبيل ومال الى العنف والاكراه وأساء

معاملة المسلمين وحمل الملكة إيزابلا على ما بقي نقطة دمه في تاريخ حياتها من اضطهادهم واستعبادهم واكرامهم على التنصر فاتار ذلك ساكنهم وأخرج كل منهم وفي إحدى المرات حبست امرأة في البيازين لشأن من هذا القبيل فتار سكان البيازين وتحصنوا وحلوا السلاح وكلوا يفكرون بالجند وأوشك الهم أن يسيل بحمد الكريدينال كسيميناس إلا أن المطران هرناندو الموصوف بالوداعة دخل رضى البيازين بالسكينة والأنس مع نفر قليل من حاشيته بدون سلاح وسأل القوم عن شكواهم وقبيلها منهم بالاستماع والاحتفال وهدأ روعهم واعد طائر الأمن الى وكرة وحجب السماء يومئذ . اما كسيميناس المشهور فلم يزل يغوى الملكة حتى أصدرت أمرها باكرام المسلمين على إحدى الخطتين الجلدة أو النصرانية وذلك بانهم كانوا يذكرون المسلمين بانهم من سلالة النصارى في الأصل فاقفلت المساجد وأحرقت الكتب التي هي ثمرات القرون وزبدة الحقب^(١) وأذيق المسلمون العذاب اشكالا^١ والوانا^٢ ففضل عامتهم فراق دينهم على فراق أوطانهم إلا أن شعلة من الحية الاسلامية بقيت تلمع في جبال البشرا حيث جنتهم أوغارهم من مضطهديهم

« وأول جيش أرسل اليهم كان تحت قيادة الون «الوزودو اغيلار» البطل المشهور انهزم هزيمة شتاعة وذلك سنة ١٥٠١ وقتل الون المذكور وقيل انه الون الخامس المقتول من تلك العشرة في حرب المسلمين فازداد انتقام الاسبانول من المغاربة بعد هذه الغلبة وهجم كونت «طنديله» على «قوجار» وهجم كونت «سرين» جامعا على جماعة التجاوا اليه من المسلمين بنسائهم وأطفالهم . وأمسك الملك فرديناند بنفسه الطريق على الفارين من الجبال فن بقي حيا من الثوار فر الى مراكش ومصر والبلاد العثمانية وانهت الثورة الأولى في الجبال

«ومضى على ذلك نصف قرن والبغض دفين في القلوب والمسلمون المنتصرون يعمدون أولادهم ظاهرا فإذا انصرف القسيس مسحوا عن الولد ماء المعمودية وإذا تزوج أحد اللوريسك^(٢) أجرى القسيس عقد الاكليل ثم بعد ذهابه عقدوا النكاح بحسب السنة الاسلامية

(١) ذكر في بعض كتب الأسبانول أنه أحرق في غرناطة في يوم واحد مليون مجلد وقيل بل مائة ألف مجلد وقرأت في بعض كتبهم أنهم أحرقوا كل الكتب الا التاليف المتعلقة بالطب والرياضيات
(٢) لقب المنتصرة من المغاربة

«وكانوا يتقبّلون قرصان البحر من أهل المغرب ويعاونونهم على اختطاف أولاد النصرى ويأتون غير ذلك من الأعمال انتقاماً فلو كانت ثمة حكومة عاقلة قوية ترى عهدها التي واثقت عليها عند تسليم غرناطة لم يكن محل لذلك البغض العميق ولكن حكّام الاسبانول لم يكونوا أهل عقل ولا أهل عدل وكانوا يزددون بتأدي الأيام شراً ولم تلبث الأوامر ان صدرت بأكره للمسلمين على ترك ألبستهم الخاصة بهم ولبس البرنيطة والسراريات الاسبانيولية وحظر عليهم الغسل ودخول الحمام اقتداءً بغاليهم في احتمال الاقدار^(١) ثم منعهم من التكلم بالعربية وصدر الأمر بأن لا يتكلموا بغير الاسبانيولي وبأن يغيروا اسماءهم ويسيروا سيرة اسبانيولية ويسموا أنفسهم اسبانيولاً. وكان نصديق الامبراطور شرلكان هذا الأمر القظيع في سنة ١٥٢٦ على انه لم يكن الظاهر منه اعتداه على اجرائه بالفعل لكن عماله اتخّذوه ذريعة لاستنزاف أموال المؤمنين من الموريسك وصار ديوان التفتيش يحترف ويتجر بهندالمسئلة. ولما صار الأمر الى فيليب الثاني شدد في انفاذ الأوامر بحق الموريسك وسنة ١٥٦٧ عزز الأمر الصادر بشأن تغيير الزى واللغة باستيناق غريب لأجل منع النطاقة التي هي من سنن الاسلام وذلك بأنه أخذ يهدم حمامات الجراء البديعة. فالتحق الذين أخذوا بها لتذكير أحوال تلك الأمة البائسة كانت أشد من أن يتحملها أي قبيل دع سلاسل المنصور وعبدالرحمن وابناء سراج ولذلك لم يطل الزمن حتى استطار الشر واشتعلت الفتنة ونار فرج ابن فرج من نسل بني سراج بجماعة من ذوي الحية من غرناطة قاصداً الجبال قبل ان تتمكنت الحامية من تعقبهم ونودي « بهرناندو دوفلور » من نسل خلفاء قرطبة ملكاً على الأندلس تحت اسم محمد بن أمية وعمّت الثورة في اسبوع واحد جميع جبال البشرات ووقع ذلك في ١٥٦٨ ولما كانت هذه الجبال من أصعب تضاريس الارض مرتقى واورعها مسلماً كان تدويع سكانها من أصعب الأمور منالاً وكانت الفتنة فيها بعيدة المدى فاستمرت هذه المرة حولين كاملين حافظاً تاريخها بحوادث لا تحصى من القتل والنشر والتعذيب والاستباحة والاحتياط وذلك من الجانبين لامن جانب واحد لكنه حافل ايضاً بوقائع يسدر في تاريخ الفروسية وكتب الحامسة الظفر يامثالها وتبقى على صفحات السير غراً للقرون والأمم. وكان

(١) كان من عادة الشعوب اللاتينية التفرض من الطهارة والاستحمام وكانوا يهزون السلم يقولهم « التي يخل الحمام » وكان الاسبانول يهيمون الحملات بالفرقة التي يهيمون بها الجوامع

المغاربة هناك في مؤنهم الاخير والموقف الذي يحاولون فيه ادراك الأثر عن نحو من مائة سنة قضاها في البلاء العظيم والموت الذي ليس له نظير فهو جيعاً منادين بأخذ النار واقتضاء الاوتار قرية بعد قرية وهدمو الكنائس واهانوا مافيها وقتكوا بالقيسين وعذبوا النصارى الذين وقعوا في ايديهم واعتمص الذين نجوا بالمعاقل والابرار ودافعوا دفاعاً شديداً . وكان مركز « مونيتجار » قائداً في غرناطة فعمد الى المسالة واخذ بالملاينة وكانت الوقدة تنطلق لولا ما عاود الشرر من ذبح مائة وعشرة سجناء من المغاربة في حبس البيازين قيل ان ذبحهم وقع بغير علم المركز لكن للموريك لم يقبلوا العذر ونشروا لواء الثورة وصار ابن امية اميراً بالفعل على جميع جهات البشريات الا انه لم يكن ممن يحسن السياسة فقام بعض اعوانه وقتلوه وبويج لرجل آخر موصوف بالانجدة والحاسة اسمه عبدالله بن أبوه

« فأرسلت دولة اسبانية لتدويع الثوار البون «جون الاوستري» أبا الملك وهو شاب في الثانية والعشرين من العمر فبأشر القتال في شتاء ١٥٦٩ الى ١٥٧٠ وأتى من القطائع ما بخلت بانداده كتب الوقائع فذبح النساء والأطفال امام عينيه وأحرق المسكن ودمر البلاد وكانت علامته « لا هودة » وانهى الأمر بإذعان الموريك لكنه لم يطل واستأنف مولاي عبد الله بن أبوه الكرة فاحتال الأسبانيون حتى قتلوه غيلة وبقي رأسه منصوباً فوق أحد أبواب غرناطة ثلاثين سنة . وأغش الأسبانيون في قمع الثورة بما أقدموا عليه من الذبح والحرق والخنق بالسخان حتى أهلكتهم من بقية العرب خلقاً كثيراً وخضع الذين نجوا من الموت لكنهم وقعوا في الرق وسيقوا بماليك وعبدانا ونفي منهم جملة فأخذ عددهم يتناقص . ولما كان اليوم المشهود والمذكور في التواريخ وهو عيد جميع القديسين سنة ١٥٧٠ بلغ عدد من ذهب منهم عشرين ألفاً والذين أخذوا منهم في معمة الفتنة صاروا الى الاستعباد وأخرج الباقون من البلاد مخفورين فأت كثير منهم على الطرق تبعاً ومنهم من أجاز الى بر العدو وطافوا هناك سائلين لأجل قوتهم الضروري . ومنهم من لجأ الى بلاد فرنسة حيث استقبلوهم برّاً وترحبوا واحتاج اليهم هنري الرابع لأجل دسائسه في مملكة أسبانيا^(١) ولم ينته اخراجهم تماماً الى سنة ١٦١٠ اذ وقع الجلاء

(١) الحفيظة ان هنري الرابع أصدر أمراً بقبولهم في فرنسة لكن على شرط أن يتحولوا كاثوليكين وقد نفذ الأمر وأجبروا على التنصر الى أن طلب السلطان ابن عثمان اخراجهم من فرنسة الى بلاد الاسلام

الأخير ولم يبق في تلك البلاد مسلم واحد بعد أن وليها الاسلام ثمانية قرن . ويقال ان عدد من خرج منهم منذ اليوم الذي سقطت فيه مملكة غرناطة الى السنة العاشرة بعد الألب والسنة تبلغ ثلاثة ملايين وان الذين خرجوا الآخر مرة يبلغ نصف مليون

«وأما الاسبانيول المساكين فلم يعرفوا ماذا يصنعون ولا فهموا أنهم كانوا يغربون بيوتهم بأيديهم بل كانوا فرحين مسرورين يطرد المغاربة الذين اسبانية كانت بهم مركز المدينة ومبعث أشعة العلم قرونا . ولما استقلت بقعة أوربية من حضارة الاسلام بمقدار ما استفادته هذه البلاد . فلما غلدها الاسلام انكسفت شمسها وتسلط نحسها وان فضل مسلمي الاندلس ليظهر في همجية هؤلاء القوم وتأخرهم في الحضارة وسقوط هذه الأمة في مكاتها الاجتماعية بعد ان خلت ديارها من الاسلام». انتهى كلام ستانلي لامبول ملخصا

وأستشهد في حاشية هذه الجملة بنقل يمثل لك درجة هذه الحقيقة وهو ان تلك حول مدينة غرناطة ضياعاً واسعة ومزارع اضطروا الى بيعها سنة ١٥٩١ بسبب أنهم كانوا يخسرون عليها أكثر من غلتها مع ان هذه البقاع كانت لعهد العرب حقائق غناء وغياضاً وارفقة الافياء وموارد ثروة ورخاء . ومن أراد أن يعرف ما كانت عليه تلك المزارع من الخصب والثناء في زمان العرب فما عليه الا أن يقرأ الاطلة في أخبار غرناطة تأليف وزير غرناطة الشهير لسان الدين بن الخطيب قال من جملة ما ذكر من وصف بسائتها :

«وتحف ضرورة هذه المدينة المعصومة بقطاع الله تعالى البسانين العريضة المستخلصة والأدواح الملتفة فيصير سورها من خلف ذلك كأنه من دون سياج تلوح نجوم الشرفات أثناء خضرائه . (الى أن يقول) :

فخرج أكثرهم وبقى منهم من اختار الإقامة بفرنسة مع النصرانية ولما ظهر مذهب البروتانتات وكان منهم من اختار هذا المذهب وصدر أمر لوليس الرابع عشر بأخراج البروتانتات كما لا يخفى هاجر قسم من هؤلاء الى سويسرة وبينهم العالم العلامة الشهير «أبو زيد» Abouzyt الذي كان من أعلم علماء عصره في كل فن وكان صديقاً لثولير وروسو ونيوطن ولاينيتر وكان ثولير يقول عنه « صديقنا العربي » وطالما كان ثولير يستغني في عويس المسائل وكانت بينه وبين روسو مراسلات كثيرة جمعا أحدهم في كتاب . وفي جنيف الآن شارع باسم ابوزيد تخليداً لذكر هذا المبعري العربي العظيم وكان أبو زيد من عائلة أطباء عربية ساكنة في تولوز بجنوبي فرنسا

« فليس نعرو من جنباته عن الكروم والجنان جهة الامالا عبرة به مقدار غلوة أما ما حازره السفلى من حومته فهي عظيمة الخطر متناهية القيم يضيق جد من عدا أهل الملك عن الوفاء بأمانتها منها ما يقل في السنة الواحدة نحو الألف من الذهب قد غصت منها الدكاكين بالخضر الناعمة والفواكه الطيبة والثمرة للفرخة يختص منها بمستخلص السلطان المدور طوقاً على ترائب بلده ما يناهز مائة منها الجنة المعروفة بعد أن الميسة والجنة المعروفة بعد أن عصام^(١) والجنة المعروفة بالعروى والجنة المنسوبة الى قذاح بن مسحوق والجنة المنسوبة لابن المؤذن والجنة المنسوبة لابن كامل وجنة النخلة العليا وجنة النخلة السفلى وجنة بن عمران والجنة التي الى نافع والجرف الذي يُنسب الى مقبل وجنة العرض وجنة الحفرة وجنة الجرف ومدرج نجد ومدبرج السبك وجنة العريف^(٢) كلها لانظير لها في الحسن والريع وطيب التربة وغرقد السقيا والتفاف الأشجار واستجادة الأجناس الى ما يجاورها ويتخللها عما يختص بالأحباس الموقفة والجنان المتمسكة وما يتصل بها بوادي سحل ما يقيد الطرف ويعجز الوصف قد مثلت منها على الأنهار المتدافعة العباب المنارة القباب واختصت من أشجار العاريات ذات العصير الثاني بهذا السقع ما قصرت عنه الأقطار الخ » اقتصرنا على هذه الجبل من وصف طويل

ولا شك أن جنان السلطان الموصوفة هذا الوصف كله والتي كانت تدر بالاموال والأرزاق أيام العرب هي التي آلت بعد فتح الاسبانيول لغرناطة الى ملك الاسبانيول وعادت لعهدهم لا تعطى من الغلة ما يفي بالتفقات اللازمة لها

وقال واشنتون ارثين في تاريخه الشهير لفتح غرناطة ما ملخصه :

« انه بعد دخول هذه البلدة في حوزة الاسبانيول بقيت الحال غير مستتبّة تماماً مدة سنوات الى أن وقع من اجتهد رؤساء المنهب الكاثوليكي في حمل المسلمين هناك على

(١) المدان بفتح أوله وتشديد ثانيه وقد يكسر أوله هو زمن النفي وعهده وهو يقال له نور أصحاب الياء في سقيا البائتين وهذه اللفظة مستعملة في الشام بهذا المعنى وقد سرت الى الأندلس الذين أكثر عريها كانوا شاميين

(٢) هذه التي يقول لها الانرج Généralif

النصرانية^(١) ما أيا أس مغاربة الجبال المتشددين في دينهم فثاروا برؤساء الدين الكاثوليكي وقبضوا على اثنين منهم وعرضوا عليهما الاسلام فامتنعا فقتلوهما . وقيل ان النساء والأولاد قتلوهما قصصاً بالعصى وشدنا بالحجارة وأحرقوا جثثيهما فانتقم النصارى من هذه الفعلة بأن اجتمع منهم نحو من ثمانمائة فارس وساروا الى قرى المغاربة يخربون ويعيثون فاعتصم المغاربة بالجبال وانتشرت الفتنة في الجبال كلها لكن وسطها كان في جبل « برميجه » المصاقب للبحر^(٢) فلما اتصل الخبر بالملك فرديناند أصدر أوامره بنقل المسلمين الساكنين في جهات الثورة الى قشتالة وأعطى الأمر سرّاً بأن من يدخل منهم في النصرانية يبقى في وطنه ثم رى تلك الأمة بالقائد المشهور « الوزودواغيلار » ومعه جيش وهو الذى قضى معظم شبابه في قتال المغاربة فما اقترب من بلادهم حتى هرع جلة وافرة منهم الى رندة للدخول في النصرانية^(٣) وجرم الباقون منهم تحت قيادة فارس منهم اسمه الفهرى الى

(١) قد وقع في تاريخ الاسلام أن يمسلموه عززوا الاسلام وأحبوا لهم بطرق سلمية ولكنه لم يقع ولا مرة ان المسلمين أكرهوا النصارى أو اليهود على قبول دينهم

(٢) لقد طفت يوم ذهاني الى اسبانية بهذه الجبال ورأيتها متدلية الى البحر مع علوها الفائق وفهمت ما كان من السهولة على المسلمين من الثورة فيها والاتصال بالمسلمين الذين كانوا ينجذونهم الفينة بد الفينة من وراء البحر

(٣) عندما كنت في رندة سنة ١٩٣٠ وشاهدت آثار العرب الباقية فيها كالخام والجسر والأبراج الى عند الباب وخية المياه المجرورة اليها ولا سيما القصر الذي منه درج تحت الأرض منحوتة في الصخر تبلغ ٣٦٠ درجة نزولاً من القصر الى النهر وغير ذلك من الآثار قلت لما كنت هناك أحيت أن أستلم عن منزل أبي البقاء صالح بن شريف الرندي فلم أقف له على أثر وقيل لي ان حياً اسمه « لوزاو » هو أخبر الناس بخط رندة وله تأليف في تاريخها فجاء وأطلعنا على كثير من آثارها وأخبارها وسأله عما اذا كان معلوماً محل بيت صالح بن شريف الرندي الشاعر المشهور فاجاب بالنفي . ثم سأله عما اذا كان باقياً هناك عائلات عربية معروفة فقال انه كان في رندة أسرة عربية اسمها venega تحريف Benega اهرضت وانه كانت عائلة اسمها الزغري وانه بقرب رندة في تلك الجبال قرية اسمها venadali لها بحرفة عن « بني عدالي » أو ما أشبه ذلك معروف أن أصل أهلها عرب وقرية أخرى اسمها ben arrabat أو « بني الرباط » وقرية أخرى اسمها ben alariab وهذه يرجح أنها بحرفة عن « بني رباح » وهؤلاء من أشهر قبائل العرب بالمغرب . وذكر لي اسم قرية اسمها Zara أظنها بحرفة عن « صخرة » وقال لي انه توجد في قرية « خوبريكة » أسماء عربية كثيرة

حيث يتعذر السلوك من تلك الأوعار رابططين شعلب الجبال دون مرور عساكر الاسبانيول فتلقي الجمعان أمم بلدة « مونارده » وانتشب القتال فيقال ان الدون « الوزو » مع ابنه الدون « بطره » وثلاثمائة من شجعانه صدقوا الحيلة على المغاربة فأزاحوهم وتلاحقوا في الهزيمة فتنبههم الجند يغتمون وينهبون ولما امتلأت أيديهم بالقتل فأمروهم عليهم الفهرى بجماعة من أبطاله وعلت الصرخة فارتجت لها جوانب الأودية ودعروا الأسبانيول فتداعوا الى الفرار وثبت الوزو في مكانه يحرضهم ويضم من شئت شملهم فصرعه جماعة وولى الأكرتون ودخل الظلام وخيم الغسق واشتد الخناق بالاسبانيول وجرح بطره بن الوزو فأمره أبوه بالرجوع فأصر على البقاء بجانب أبيه فأمر أئباعه بحمله الى معسكر كونت « أورينه » فاحتملوه مشحناً جراحاً وليث الدون بماتين من رجاله يناضلون الى أن فنوا عن آخرهم

« وتحصن الدون بين صخرين يتق بهما فبصر به الفهرى فقصده واستحضر الصراع وألح الفهرى وطمع في قرنه وكانا متناهلين في ثبات الجنان مع قوة الاضلاع وتوثق الخلق فصاح الوزو بخصمه : « لاتحبن نفسك وقعت على صيد هين فأنا الدون الوزو دواغيلار » فأجابه المغربي : « ان كنت أنت الدون الوزو فاعلم أني أنا الفهرى » ثم كوره صريعاً ومات بموته مثال الفراسة الاسبانية وانمذج القشمية في الأندلس . واندفع المغاربة ذلك الليل بطوله يطاردون الاسبانيول ولم ينكفوا حتى لاح الصباح فأجلى المعتزك عن قتل الدون « فرانسيسكو دوراميز » المجريطى الذى كان قائد المدفعية الأكبر وكانت له المواقف المشكورة في حصار غرناطة لكن مصرع الدون الوزو دواغيلار أنسى الأحران جميعها . وعند وصول خبر هذه المفاجعة الى الملك زحف بالجيش الى جبال رندة فسكنت بحضوره النائرة واشترى بعض المغاربة أرواحهم فجازوا الى افريقية واحتمى آخرون بالنصرانية . وأما أهل البلد الذى قتل فيه فرسان الاسبانيول فسلكوا فى سلسلة العبودية وبحث الملك عن جثة الدون فوجدوها بين مائتي جثة فيها أجساد عدد من الأمراء والكبراء وجلت تجاليد الدون الوزو الى قرطبة فى مشهد حافل بين مدامع كالسحاب المواطيل ودفن فى كنيسة مارهيبيوليتو ونده الاسبانيول دهرأ طويلاً . انتهى كلامه بجملاً

وذكر المؤرخ الشهير الفرنسي فيكتور دروى Victor Duruy في تاريخه ما يأتي ملخصاً :

« ان اسبانية تخلصت من العرب لكنها بقيت حافظة عليهم احنة شديدة رُبَّتْها في قلوبهم ثمانية قرون قضتها معهم في الحرب . وكان لذلك سكان الجزيرة اخلاطاً من مسلمين ونصارى ويهود فغول فرديناند على توحيد الية بوحدة الاعتقاد تعزيزاً للدولة فأشأ ديواناً جديداً للتفتيش وكان الملك هو الذى يعين الرئيس والمفتش الكبير ويضع يده على أملاك المحكوم عليهم . وكان هؤلاء في البداية من النصارى اليهوديين والمسلمين المنتصرين ظاهراً الباقين باطناً أمناً محمد ^{صلى الله عليه وسلم} شملت أحكام الديوان أهل البدع السياسية كما شملت أهل البدع الدينية . سنة ١٤٩٢ قرر ديوان التفتيش المذكور طرد اليهود من اسبانية بعد أن سلبوهم أموالهم . وقد قدر بعض المؤرخين المعاصرين تلك الخسارة عدد من خرج منهم ثمانمائة ألف ^(١) والقسم الأكبر منهم هلكوا وعذبوا بما لم يعذبه احد من العالمين سنة ١٤٩٩ صدر الأمر بسلب المسلمين حريتهم الدينية التي تقررت لهم بموجب عهد غرناطة فجلا منهم جم غفير ولم يتم خروجهم جميعاً حتى القرن التالى سنة ١٦٠٩ وهكذا فازت اسبانية بوحدة الدينية لكنها خسرت صناعتها وتجارتها اللتين كان العرب واليهود اهم عاملهما اه

وذكر مرة عند كلامه على شر لكان انه اكل مقصد فرديناند فآكره مسلحى بلنسية على التنصر وأهل غرناطة على ترك زيههم والتكلم بغير لغتهم . وقال في عرض الكلام على فيليب الثانى انه اضطره المغاربة وضيق عليهم حتى اضطروا للثورة سنة ١٥٦٨ وأوقدوا نيرانهم على تلك الجبال ايداناً بالخروج وكان يمكنهم بما امسكوه من مخائق جبالهم الثبات طويلاً لو امتدت اليهم يد معونة من اخوانهم في افريقية . ففرق فيليب شملهم وبددهم في مقاطعاته ولم تمض سنون عشر حتى صاروا كلهم ارقاء

(١) منهم جماعة وافرة في أزمير وأقوام في الاستانة وسلاطيك. هاجروا اليها في تلك الكثرة ومنذ خمس سنوات — وقد صارت اللغة الآن ٣٥ سنة أى انها كانت خمس سنوات يوم طبعنا تأليفنا آخر بي سراج مع ذيله في تاريخ الأندلس الطبعة الأولى — احتلوا بيد مضى الأربعمائة سنة على دخولهم بلاد الدولة العثمانية أكثروا فيه من الداء لسلطنة آل عثمان التي هي كهف الطرودين

ثم لذكبحب عادتنا في المقاتلة بين تواريج الافرنج وتواريج العرب كلام المقرئ
عن هذه الوقائع الأخيرة مع بعض تصرف . قال : « ثم ان النصرى نكثوا العهود وتقضوا
الشروط عروة عروة الى ان آل الحال لهم المسلمين على التنصر سنة أربع وتسعمائة بعد
أمور وأسباب أعظمها وأقواها عليهم انهم قالوا ان القيسيين كتبوا على جميع من كان اسلم
من النصرى أن يرجعوا قهراً الى النصرانية ففعلوا ذلك وتكلم الناس ولا قوة لهم . ثم
نعدوا الى امر آخر وهو ان يقولوا للسلم ان جدك كان نصرانياً فأسلم فلترجع انت نصرانياً .
ولما خش هذا الأمر قام أهل البيغازين على الحكام وقتلواهم وهذا كان السبب للتنصر .
قالوا ان الحكم خرج من السلطان ان من قام على الحاكم فليس الا الموت الا ان يتنصر .
وبالجلة فانهم تنصروا عن آخرهم بادية وحاضرة . وامتنع قوم من التنصر واعتزلوا النصرى
فلم ينقمهم ذلك وامتنعت قرى ولما كن كذلك منها بلفيق واندرش^(١) وغيرهما فجمع لهم
العدو الجوع واستأصلهم عن آخرهم قتلاً وسبياً الا ما كان من جبل بلنقة فان الله تعالى
أعانهم على عدوهم وقتلوا منهم مقتلة عظيمة مات فيها صاحب قرطبة^(٢) وأخرجوا على
الامان الى فاس بعيالهم وماخف من أموالهم دون النخائر . ثم بعد هذا كان من أظهر التنصر
من المسلمين يعبد الله في خفية ويصلى فشدد عليهم النصرى في البحث حتى انهم احرقوا
منهم كثيراً بسبب ذلك ومنعواهم من حل السكين الصغيرة فضلاً عن غيرها من الحديد .
وقاموا في بعض الجبال على النصرى مزاراً ولم يقبض الله تعالى لهم ناصراً الى ان كان
اخراج النصرى اياهم بهذا العصر القريب عام سبعة عشر والرب غرقت الوف بفاس والوف
آخر بتلمسان من وهران وجوهروهم خرج بتونس فسلط عليهم الأعراب ومن لا يخشى الله
تعالى في الطرقات ونهبوا اموالهم وهذا بلاد تلمسان وفاس ونجا القليل من هذه المصرة
«وأما الذين خرجوا بنواحي تونس فسلم أكثرهم وهم لهذا العهد عمروا قراها الخالية
وبلادها وكذلك بطاؤون وسلا وفيجة الجزائر . ولما استخلم سلطان المغرب الاقصى منهم
عسكراً جرأراً وسكنوا سلا كان منهم من الجهاد في البحر ماهو مشهور الآن وحسنوا قلعة
سلا وبنوا بها القصور والجماعات وهم الآن بهذا الحال ووصل منهم جماعة الى القسطنطينية

(١) هي البلدة التي ذهب اليها أبو عبد الله بعد أن أخنفت منه غرناطة

(٢) هو الوزو دو اغيلار

العظمى والى مصر والشام وغيرها من بلاد الاسلام وهم لهذا العهد على ما وصف والله وارث الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين » انتهى
ثم قلت فى ذيل آخر بنى سراج :

« ثم ان الأندلسيين المطرودين النازلين يبر العداوة اتقموا من الاسبانول ومن طوائف الفرنج عما أذاقوهم اياه من العذاب وذلك بجهاد البحر الذى اشار اليه المقرئ حيث انهم انتظموا فى سلك بحرية الجزائر وغيرها من بلاد المغرب ايام كان اهلها يلقبون بملوك البحر وكانت دول أوربة بأسرها تدفع لهم الجزية وتواصل الى والى الجزائر الهدايا دفعا لغائلة السفن المغربية عن سفنها فكان من قطع المغرب خصوصا الأندلسيين منهم السبل البحرية على بحارة الاسبانول وغيرهم من السبي والاسر والعيت على شواطئ أوربة لاسيا اسبانية ما ألفه الاوربيون توارىخ خاصة به وهو يدل على استحكام الاحن فى صدورهم . وفى الواقع لارى عدواة طال امرها وتوقفت جرها كالعدواة التى بين المغرب والاسبانول

« وقد اتفق الكتاب على ان الأندلسيين الجالين عن بلادهم الى بر العداوة احتموا معهم على أيديهم صناعة الأندلس وفى صدورهم هم اهلها وتقلوا ذوق تلك البلاد الموصوفه بالسلامة الى حيث القوا عصا تسيارهم . فأنخت عنهم فنون وشاعت بواسطتهم صنائع وانتشرت بسببهم فوائد وكانوا مع رفاة حالم وتثريد من بلادهم صفر الايدى الامن زهد المتاع يتلون حينئذ حاولوا قطعة من الأندلس ولا يزال على يثائهم وأنواع معاشهم وسائر شؤونهم وما أخذهم مسحة اندلسية تمتاز بالنوق وتدل على الاصاله فى التمدن حتى ان الكتاب الافرنسي «فيليكس دوبوا» الذى ساح فى أواسط افريقية فى العام المنصرم (أى سنة ١٨٩٩) عثر على قبيل فى جوار تنبكتويقال لهم الأندلوز حقق بما أخذه من اخبار اصول تلك القبائل انهم من جالية الأندلس كما يدل عليه اسمهم . وذكر انهم مع فقرهم تجدهم اسمى ذوقا وأعلى طبقة فى المدنية من القبائل المجاورة لهم وان لهم صناعات مخصوصة بهم كالصياغة والنقش وغير ذلك والظاهر انهم مترامون الى السودان عن مرا كش وسبحان من يده نصارىف الأمور . انتهى ماقلته فى ذيل آخر بنى سراج

ثم نعود الى موضوع تحويل الاسبانول لعرب الأندلس من الاسلام الى النصرانية فنقول ان أهم ما عثرنا عليه فى هذا الباب وأدقه هو ما جاء فى كتاب « الأنوار النبوية فى

أباه خير البرية « للعالم النسابة سيدي محمد بن عبد الرافع الأندلسي المتوفى في رجب عام اثنين وخمسين وألف ^(١) وهو كتب خطي عزيز الوجود نقل عنه العالم المؤرخ الشيخ أبو عبد الله محمد أبو جندار فضلاً بنامه جليل الخطر في هذا الموضوع وذلك في كتابه « مقدمة الفتح من تاريخ رباط الفتح » رعباً لتكون جل انساب أهل الرباط أندلسية وأن البيوتات النبيلة فيها كلها أوجها من بقايا جالية الأندلس واليك ما يقوله محمد بن عبد الرافع :

« قد كثرت الانكار علينا معشر أشراف أهل الأندلس من كثيرين من اخواننا في

الله بهذه الديار الأفريقية من التونسيين وغيرهم حفظهم الله تعالى بقولهم : من أين لهم الشرف وقد كانوا يبلد الكفار دمرهم الله ولم يموتون من السنين كذا وكذا ولم يبق فيهم من يعرف ذلك من مدة الاسلام وقد اختلطوا مع النصارى أبعدهم الله . الى غير ذلك من الكلام الذي لا ينطيل به ولا أذكره هنا صوتاً لمرضهم ولحي فيهم فأقول وبالله التوفيق وهو الهادي الى أقوم طريق : مع اني صغير السن حين دخولنا هذه الديار عمرها الله تعالى بالاسلام وأهله بحاج النبي المختار عليه السلام فقد أطلعني الله على دين الاسلام بواسطة والذي رجه الله عليه وأنا ابن ستة أعوام وأقل مع اني كنت اذ ذاك أروخ الى مكتب النصارى لأقرأ دينهم ثم أرجع الى بيتي فيعلمني والذي دين الاسلام فكنت أتعلم فيهما معاً وسني حين جئت الى مكتبهم أربعة أعوام . فأخذ والذي لوحاً من عود الجوز كأتى أنظر الآن اليه ملمساً من غير طفيل ولا غيره فكتب لي فيه حروف الهجاء وهو يسألني حرفاً حرفاً عن حروف النصارى تمريراً وتقريراً فاذا سميت له حرفاً أعجبني كتب لي حرفاً عربياً فيقول لي هكذا حروفنا حتى استوفى لي جميع حروف الهجاء في كرتين . فلما فرغ من الكرة الأولى أوصاني أن أكتب ذلك حتى عن والذي وعمي وأخى وجميع قرابتنا وأمرني أن لا أخبر أحداً من الخلق ثم شدد علي الوصية وصار يرسل والذي الى قسطنطين ما الذي يملكك والدك فأقول لها : لا شيء . فتقول : اخبرني بذلك ولا تخف لآتي عندي الخبر بما يملكك : فأقول لها : أبداً ما هو يعلمني شيئاً . وكذلك كان يفعل عمي وأنا أنكر أشد الانكار . ثم أروح الى مكتب النصارى وآتي الدار فيعلمني والذي الى أن مضت مدة فأرسل الى من اخوانه في الله الأصقاء فلم أقر لأحد قط بشيء مع أنه رجه الله تعالى قد ألقى نفسه

(١) أي بعد الجلاء الاخير عن الأندلس بخمس وثلاثين سنة

للهلاك لا مكان أن أخبر بذلك عنه فيحرق لا محالة . لكن أيّدنا الله سبحانه وتعالى بتأييده وأعاننا على ذكره وشكره وحسن عبادته بين أظهر أعداء الدين» اهـ

قلت فهنا من هنا أن هؤلاء الجماعة كانوا أجبروا على النصرانية طرّاً وانما كانوا باقين في الغالب على الاسلام سرّاً وكانوا مضطرين أن يرسلوا أطفالهم حتى من سن أربع سنوات الى مكاتب النصارى ولم يكن يباح لهم أن يعلموا أولادهم شيئاً عن الاسلام ومن كان يقدم على ذلك وكانت الحكومة تعلم به كان يحرق بالنار . ورغم هذا كله كان بعضهم حريصاً على تعليم أولاده عقيدته الاسلامية ولقته العربية فكان يعلمهم ذلك مع أشد الاحتياط والامتحان خشية أن السلطة تأخذ سر الأمر من الأولاد فتحرق أولئك الوالدين بالنار كما هو قرار ديوان التفيتش الكاثوليكي . ولكننا لا نظن ان عدد الوالدين الذين كانوا يعلمون أولادهم الاسلام والعربية سرّاً كان كثيراً لأن كثيراً من العوام كانوا أميين لا يعرفون الكتاب فلا يمكنهم التعليم ثم لأن كثيراً من المسلمين كانوا يخشون أن تطلع السلطة على السربوسطة الأولاد فيقعوا في الهلاك . ولذلك كانوا يجتنبون بدون شك التعرض لهذه المأساة . وقد نشأ أولادهم في النصرانية باطنياً ظاهراً وهم لا يعلمون أن آباءهم كانوا مسلمين وان قلوبهم كانت مطمئنة بالإيمان وذلك نظراً لشدة كتمان الوالدين وحرصهم اطلاع السلطة على حقيقة حالتهم ولكون شعائر الاسلام كانت كلها ملغاة وكان هؤلاء المسلمون المحمولون على النصرانية كرهاً والذين يقال لهم الموريسك مضطرين اذا ولد لهم ولد أن يستدعوا القسيس ليعمده واذا تزوج منهم متزوج أن يستدعوه لعقد الاكليل واذا مات منهم ميت أن يستدعوه للصلاة على الجنازة وكانوا جميعاً يلتمزون الذهب الى الكنيسة نهار الأحد فطلى هذه الحالة نشأ أولادهم في النصرانية وكان من الاسبانول اليوم ملايين أصلهم من المسلمين بهذا السبب . ثم يقول :

« وقد كان والدى رحمه الله تعالى يعنى حينئذ ما كنت أقوله عند رؤيتي للاصنام وذلك أنه قال لى : اذا أتيت الى كنائسهم ورأيت الاصنام فاقرا في نفسك سرّاً قوله تعالى : «يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب . وقل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون» الى آخرها وغير ذلك من الآيات الكريمة وقوله تعالى :

وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً وقولهم : انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزاً حكيماً. فلما تحقق والذي رجه الله تعالى اني أكنتم أمور دين الاسلام عن الأقارب فضلاً عن الاجانب أمرني أن أنكلم بأفشاءه لوالدتي وعمي وبعض أصحابه الاصدقاء فقط . وكانوا يأتون الى بيتنا فيتحدثون في أمر الدين وانا أسمع فلما رأى حزبي مع صغري فرح غاية الفرح وعرفني بأصدقائه وأحبائه واخوانه في دين الاسلام فاجتمعت بهم واحداً واحداً اهـ

قلت ان الاسلام في الاندلس حسبما يظهر من هذا الوصف كان أصبح شبيهاً بجمعية سرية تكتم أمرها أشد الكتمان ولا يقدر الواحد من المسلمين أن يبوح بإسلامه الا لمن يكون قد ابتلى أمانته وامتنحن صدقه فكانوا يجتمعون سرّاً اذا كان بعضهم وانقأ ببعض ويتكلمون في أمر الدين في أشد الخفية . ثم يقول :

« وسافرت الاسفار لأجتمع بالمسلمين الاخيار من جيان مدينة ابن مالك (١) الى غرناطة والى قرطبة واشبيلية وطليلة وغيرها من مدن الجزيرة الخضراء أعادها الله تعالى للإسلام فتلخص لي من معرفتهم أني ميزت سبعة رجال كانوا كلهم يحدثوني بأمر غرناطة وما كان بها في الاسلام حينئذ وبما أقوله بعد وقلته قبل فسندى عال لكونه ماتم الا بواسطة واحدة بيني وبين الاسلام بها اهـ

ان من عرف كون ابن عبد الرقيق توفي عام ١٠٥٢ لا يخفى عنه أنه كان شاباً في أول سني الالف للهجرة أي منذ نيف وثلاثمائة سنة . ويظهر له أنه منذ نيف وثلاثمائة سنة كان في جيان وقرطبة واشبيلية وقرطبة أناس يدينون بالاسلام سرّاً وهم في الظاهر نصارى . وأغرب من هذا وجود مثل هؤلاء في طليطلة المصاحبة لجريط والتي كان مضى على استرجاع الاسبانول لها يوم زارها ابن عبد الرقيق أكثر من خمسمائة سنة . أي انه بقي أناس مسلمون في الباطن في طليطلة من بعد أن زال عنها حكم الاسلام بخمسمائة عام . ولقد علمت من كتب الاوربيين أن اللغة العربية بقيت هي لغة الثقافة عند الاسبانول ولغة المعاملات والأخذ والعطاء وبها تكتب الصكوك والعقود الى سنة ١٥٨٠ أي الى العهد الذي

(١) محمد بن مالك الطائي الجياني صاحب الالفية

كان فيه ابن عبد الرافع الأندلسي شاباً فعند ذلك صدر الأمر من الدولة الاسبانية بمنع الكتابة والكلام بالعربي . ولقد سمعت ما هو أغرب من هذا وهو أنه بقيت قرى الى أوائل القرن التاسع عشر في نواحي بلنسية يتكلم أهلها بالعربي . أما تحجب النساء في بعض قرى بلنسية وفي بعض قرى الجنوب مثل طريف فباقي الى يومنا هذا . هذا ولدى "مجموع وثائق كبير عدة أجزاء طبعه " انجل غوزا از بلنسية " من أساتيد الآداب في جامعة بحريط اسمه " المستعربون في طليطلة في القرنين الثاني عشر والثالث عشر »

Los mozarabes de Toledo en los siglos XII y XIII

وهو يتضمن صكوك بيع وشراء نقلت عن خطها العربي الأصلي بالزنكونغرافيا وجعلت بازائها ترجمتها بالاسبانيولى
نذكر مثلاً من هذه الصكوك وهو هذا :

« اشترى ربي بو اسحق بن نخميش اليهودى من جيلة بنت فرج زوج البليوشى البناء جيع خصها وهو النصف من الكرم المعروف بالقوجوال بحومة قرية جلنكش من قرى مدينة طليطلة وعلى الاشاعة فيه مع من يشركها بسايره وحده في القبة الطريق وفي الجوف جبل لابن برطال وفي الشرق كرم ابن فرنجيل وفي الغرب الطريق وفيه باه بثمان عدته ثلاث مائة مثقال من الصروف الجارية بطليطلة حين هذا التاريخ بما فيه عشر درهما . مثقال على سنة المسلمين في ... (هنا كلمة لم تمكن قراتها) ييوعهم في رمضان المعظم عام خمسة وتسعين وأربعمائة ^(١) وعن أشهد على بن البليوشى باجازه له وامضائه له واقاراره ألا حق له في شئ من المبيع المذكور وبوجه من الوجوه ولا سبب من الأسباب وانه كان لوالدته جيلة الى أن باعته حيث وصف . ابراهيم على بن سعيد بن أبو الفتح اللحنى ، و ابراهيم بن وهب بن أبي .. و ... بن يوسف بن الرباني . ومحمد بن أحمد بن سعد وعبد الرحمن بن أحمد بن عفيف القهري . وأحمد بن محمد ومحمد بن عبد الله بن مظاهر الانصرى . وأحمد بن يوسف الانصرى و ابراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ... وسلمة بن يوسف الانصرى ويحيى بن عبد الله ... الغافقى واليك مثلاً آخر :

« اشترى عبيد الله بن أسد من خلف بن عبد الله جيع الكرم الذى له في أول منزل

(١) أى بعد سقوط طليطلة بيد الاسبان بمسرى سنة

زبن حده في القبلة نهر تاجه وفي الجوف كرم يشته الحرري وفي الشرق كرم لأبي خالد
وفي الغرب غروسات السلطان أيده الله بثمان عتده ستون ديناراً من البريزات الجارية
بطليطة حين هذا التاريخ، وفي شهر نونبر الكاين في سنة ثلاثين ومائة وألف من
تاريخ الصفر

«وما وجب الحاقه الى المدخل للكروم الموصوف فوق هذا على باب الكروم الذي
لدريقه قيس السلطان . . الذي هو من ليون والباب المذكور مشترك بينهما اذ كان
الكرم في القرع واحد وعلى ذلك كله يقع الاشهاد

«عبد الرحمن بن زكريا . يوان بن خلف شاهد . سيلم بن زكريا وكتب عنه . سليمان
ابن عمر شاهد وكتب عنه . وعلى بن الحرير . عبد العزيز بن خير . ولبريم . . . وعبدالله
ابن ابي . وسليمان بن الجلال . اليان بن سعيد . وعبد الملك بن عبد الملك وكتب عنه وعليه
شهد عندي . وبخط عجمي جليان شباط . وبخط عجمي سيكاه بن مشارك شاهد
وعلى كل اسم من العجمي معلّم شهد عندي وبالغربي خالد بن اصتر»
واليك مثلاً ثالثاً :

«اشترى خير بن ركوى من يحيى بن عبد السلام جميع الدار التي له بمحومة رحبة
القشالي حد الدار في الشرق دار خلف بن جواد وفي الغرب دار جليبت الفرنجي وفي القبلة
دار أبي الحسن بن زكريا وفي الجوف دار مفرج بن عثمان بثمان عتده أربعون ديناراً
من الدنيرات الجارية بطليطة حين هذا التاريخ في شهر ابريل الكاين في سنة واحد
وثلاثين ومائة وألف من تاريخ الصفر

«وشهود الأصل فيه وفرج بن عبد الله . ومسعود زرقون شهد وكتب . عبد الرحمن
ابن يحيى شاهد على ذلك . وعيسى بن الحسن شاهد وكتب عنه بأمره . وعيشون بن يحيى
شاهد . هذيل بن حكم شاهد وكتب . زكريا بن عثمان شاهد وكتب عنه . وبالأعجمي
يشنق فليش بطرة تشنق صحت هذه النسخة (الخ) في العشر الأوسط من شهر شنبه
سنة ثلاثين ومائتين وألف للصفر . يوان بن يليان السقلي شهد . ويوان بن مقابل بن
عبد العزيز المنشوري . وباطره بن عمر بن غالب بن القلاس»

وهذه المجموعة تشتمل على ١١٥١ صكاً يفهم الناظر منها أن التعامل كان في جليطة

بعد استيلاء الاسبان عليها^(١) لا يزال باللغة العربية وأن أكثر أهلها كانوا عرباً أو مستعربين وأن نزرأ منهم كانوا غير مستعربين وكانوا لا يعرفون أن يوقعوا أسماءهم بالعربي فكان يكتب أنهم وقعوا « بالعجمي » وما يدل على أن العروبة قد كانت هي السائدة انه ان كان ثمة شاهد أو بائع أو مشتر أفرنجي جرى تعريفه بلفظة « الافرنجي » ويرى الناظر في هذه المجموعة أن أناساً أسماؤهم مسيحية وأسماء آبائهم أو أجدادهم اسلامية مما يدل على كونهم تنصروا . ثم انه كان الطقس الكنسي في طليطلة بالعربي rite mozarabe وكان يختلف عن الطقس اللاتيني في ثلاث عشرة نقطة .

ولقد اطلعت في جزيرة ميورقة على صك مقاسمة الاسبانيول لأملأكها وأراضيا بعد أن استولوا عليها سنة ٦٧٨ وهو محرر بالعربي أيضاً مع أنه صك تقاسم بين جماعة لسانهم غير اللسان العربي . وهذا الصك محفوظ في خزانة البلدية في « بلنا » على أنه لا يستغرب كل هذا أيام كان العهد بالعرب والعربية حديثاً . ولكن اللسان العربي في لسان أهل طليطلة الى سنة ١٥٨٠ وفي ذلك العهد كان يذهب اليها ابن عبد الرافع فيجد اخواناً له باقين على الاسلام في الخفية . وقيل لي ان أحد المغاربة وقع في هذه الأيام الأخيرة ببعض قرى طليطلة فوجدهم يذبحون الأكباش يوم عيد النحر عندنا ويقولون انها عادة توارثوها عن آبائهم

ثم نعود الى كلام ابن عبد الرافع الأندلسي فهو يقول :

« فباجتماعي بهم حصل لي خير كثير والله للمنة وقد قرأوا كلهم رجمم الله على شيخ من مشايخ غرناطة أعادها الله للاسلام يقال له الفقيه اللوطوري رجه الله تعالى ونفعنا به فإنه كان رجلاً صالحاً ولباً لتفاضلاً زاهداً ورعاً علوفاً سالكاً ذامناً ظاهرة مشهورة وكرامات زاهرة ماثورة قد قرأ القرآن الكريم في مكتب الاسلام بغرناطة قبل استيلاء العدو عليها وهو ابن ثمانية أعوام وقرأ الفقه وغيره على مشايخ أجلاء حسب الامكان لأن الوقت ضاق في السر والاعلان لشدة القتال والحصر الذي كان عليهم مع صغر سنه . ثم بعد مدة يسيرة انتزعت غرناطة من أيدي المسلمين أجدادنا وقد أذن العدو في ركوب البحر والخروج منها لمن أراده وبيع ما عنده واتيانه هذه الديار الاسلامية أبقاها الله تعالى عامرةً بالاسلام الى

يوم الدين وذلك في مدة ثلاثة أعوام . ومن أراد أن يقيم على دينه وماله فليفعل بعد شروط اشترطوها والزاملت كتبها عدو الدين على أهل الاسلام . فلما تحركوا لتلك أجدادنا وعزموا على ترك ديارهم وأموالهم ومقارفة أوطانهم للخروج من بينهم وجاز الى هذه الديار التونسية والحضرة انضراء بقتة من جاء اليها حينئذٍ ودخلوا في زقاق الأندلس المعروف بهذا الاسم وذلك سنة اثنتين وتسعمائة وكذلك للجزائر وتطاون وفاس ومراكش وغيرها ورأى العدو العزم فيهم لذلك نقض العهد فردّهم رغم أنوفهم من سواحل البحر الى ديارهم ومنعهم قهراً عن الخروج والحقوق باخوانهم وقراباتهم لديار الاسلام . وقد كان العدو يظهر شيئاً ويفعل بهم آخر مع أن المسلمين أجدادنا استنجسوا مراراً ملكوك الاسلام كملك فاس ومصر حينئذٍ فلم يقع من أحدهما الا بعض مراسلات ليقتضى الله أمراً كان مفعولاً اهـ

قلت الذي يظهر من خبر الشيخ الصالح اللوطوري رحمه الله أنه نشأ وشب تحت حكم الاسبانيول لكنه كان يعلم فرائض الاسلام سرّاً بقدر طاقته بعد أن ألقى الاسبانيول شعائر الاسلام من كل الأندلس وأنه هو الذي أقرأ الأشخاص السبعة الذين ميزهم ابن عبد الرفيع عن كل من يجتمع بهم ويتحدث معهم في النجوى بأمر الاسلام . وأما مسألة اذن العدو للمسلمين بالرحيل ثم منعه ايّاهم بعد الاذن فقد جاء هذا في التواريخ وربما كان العدو توجس خيفة أنه ان خلت الأندلس من المسلمين وصلوا كلهم في بر العدو انقضوا على السواحل الاسبانية وأنزلوا بها المصائب أخذاً بالثأر هذا فضلاً عن أن خروجهم جميعاً يخسر الأندلس من جهة المال والجبايات ويخرب البلاد . ثم انه كان في نية فرديناند وايزابلا اكراههم جميعاً على ترك الاسلام فلم يكن الاسبانيول بعد هذا يخشون بقاء أناس على الاسلام في اسبانية . وأما استنجد الأندلسيين بملوك الاسلام وعدم اجابتهم الا بالكلام فان هذه النازلة وقعت في عصر كانت فيه دول العرب بأخطاط لا تكاد تسد الفتوق التي عندها في داخل بلادها فضلاً عن أن تسد الثغور البعيدة . وأما دولة الترك فكانت لا تزال قوية الا أنها كانت في الجهاد الدائم مع البول الأوربية كما لا يخفى فلم يكن من السهل عليها التفريغ لأمر الأندلس . وبرغم هذا قد ثبت أن خير الدين بربروس وغيره من ولاية الجزائر طلباً أرسلوا نجادات بالمال والرجال الى مسلمي جبال البشريات المشرقة على البحر .

ثم قال :

« ثم بقي العدو يحتال بالكفر عليهم غصباً فابتدأ يزيل لهم اللباس الاسلامي والجماعات والجماعات والجماعات الاسلامية شيئاً فشيئاً مع شدة امتناعهم والقيام عليه مراراً وقتالهم اياه الى أن قضى الله سبحانه ما قد سبق في علمه فبقينا بين أظهرهم وعدو الدين يحرق بالنار من لاحت عليه أماراة الاسلام ويعذبه بأنواع العذاب فكم أحرقوا وكم عذبوا وكم نفوا من بلادهم وضيعوا من مسلم قاتلته وأنا اليه راجعون حتى جاء النصر والفرج من عند الله سبحانه وتعالى وكان ذلك سنة ثلاث عشرة وألف لهجرته **هـ** »

قلت من أدل الدلائل على وجوب تمسك المسلمين بأزيائهم ومشتخصاتهم القومية وعدم استخفافهم بهذا الأمر ان أعداءهم عندما يحاولون اخراجهم من الاسلام يبدأون بجبارهم على تغيير أزيائهم وأوضاعهم التي نشأوا عليها . وذلك كما فعل الاسبانول من اكراه مسلمي الأندلس على نبد اللباس الاسلامي وترك الذهاب الى الحمامات وما أشبه ذلك فالعمل الذي عملته حكومة أنقرة بمسلي تركيا في هذا العصر من اكراههم على لبس البرنيطة ودق عنق من لم يلبسها أو من اتقده لبسها ان هو الا مرحلة من مراحل خروج المسلمين الأتراك من الدين الاسلامي وعمل مشابه لما فعله الطاغيتان فرديناند وإيزابلا بمسلي الأندلس بين يدي حملهم على النصرانية . نعم ان اللباس لا يتعلق بالدين والدين لا يتعلق باللباس ولكن لكل أمة مشتخصات قومية ظاهرة ذات تأثير كبير في أحوالها الروحية الباطنة ومن ينكر ذلك يكن مكابراً ، ولو لا هذا التأثير ما كان الاسبانول لتسهيل خروج مسلمي الأندلس من الاسلام يادروا بجبارهم على تغيير ملابسهم وعاداتهم وإيم الله لولا متانة الأمة التركية وشدة اعتصامها بحبل الاسلام لكان تأثير الأوضاع الجديدة التي جعلتها عليها أنقرة عميقاً جداً ولا أزال أقول انه ان استمرت هذه الحالة مدة طويلة في تركيا كان على اسلام الترك خطر عظيم لا سيما بعد الغاء أنقرة كل تعليم ديني اسلامي من مكاتب الحكومة .

ثم قال :

« نخرج بعض أحبابنا واخواننا وهو الفقيه الاجل المدرس الشريف لامة أبو العباس أحمد الحنفي المعروف بعبد العزيز القرشي ومعه أحد اخواله رحمهم الله تعالى الى

مدينة بلغراد من "عمامة القسطنطينية العظمى" فالتقى بالوزير مراد باشا وزير السلطان المعظم المرحوم السلطان أحمد ابن السلطان محمد نجل آل عثمان نصرهم الله تعالى وأيدهم فأخبراه بما حل بأخواننا الأندلسيين من الشدة بفراصة وغيرها فكتب أمراً لصاحب فراصة دمرها الله بإعلام السلطان نصره الله بأمره بأن يخرج من كان عنده من المسلمين الأندلسيين وخدام آل عثمان ويوجههم إليه في سفن من عنده معاً يحتاجون إليه »

قلت طالما ذكر المبعوضون للدولة العثمانية تقصيرها في نجدة مسلمي الأندلس الذين حل بهم كل ماحل^١ وانتزعت من أيديهم مملكة غرناطة أيام كانت هي في عزها وعنجهية أمرها. وأنا لأبرئ الدولة العثمانية من تبعة هذا التقصير وأقول إنها برغم ما كانت عليه من الحروب في البلقان ومن مجاهداتها يومئذٍ للامان والمجر والبولونيين والبنادقة وغيرهم كان في استطاعتها أن تجرد جيشاً ينزل في سواحل غرناطة ويفرج عمن هناك من المسلمين ولكن قدر الله أن لا تفعل ذلك وكان أمر الله قديراً مقدوراً ولكن بما لا يجوز إنكاره أن أترك الجزائر سواء لعهد بربروس أو من بعده كانوا لا يفتأون ينهبون ثوار المسلمين في جبال البشيرات المتدلية إلى البحر

ثم يقول :

« فلما قرئ الأمر السلطاني في ديوان الفرئيس فسمعه من كان عنده مراسلا من قبيل صاحب الجزيرة الخضراء وهو اللعين فيليب الثالث فأرسل لسيده وهو يخبره بالواقع . وأن السلطان أحمد نجل آل عثمان أرسل أمره إلى فرانس وأمر صاحبها بأن يخرج من كان عنده من الأندلس فقبل كلامه وأمر بإخراج المسلمين وأذن لمن جاء من الأندلس بأن لا بأس عليهم وإن يركبوا عنده في سواحله مراكبه ويبلغهم إلى حيث شاءوا من بلاد المسلمين » اهـ

قلت ان السلطان أحمد نجل آل عثمان الذي ذكره ابن عبد الرفيق الأندلسي هو السلطان أحمد الأول ابن السلطان محمد الثالث العثماني وهو السلطان الرابع عشر من سلسلة آل عثمان ولد سنة ٩٩٨ للهجرة (١٥٨٩) وتولى السلطنة وهو ابن أربع عشرة سنة وبقى فيها ١٤ سنة اذ توفي في ٢٢ نوفمبر سنة ١٦١٧ وهو ابن ٢٨ سنة لا غير . وله في استانبول جامع السلطان أحمد العظيم وسبيل الماء الذي في الطوبخانه .

« وفي أيامه عصى أهل البغدان وقبض ثورتهم ونشبت الحرب مع العجم وعقد معهم الصلح وتغلب اسطوله على اسطول فرسان مملكة وذلك في بحر قبرص ودمره وكلن مراد باشا صدى أعظم في أيامه فأخضع الثوار الذين كانوا يحصوا الدولة وهو الذي بواسطته أصدر السلطان أحد أمره بانقاذ الأندلسيين . وأما ملك فرانسة الذي في أيامه التجأ الى فرانسة الموريك (أى مسلو الأندلس) الذين أكرهوا على التنصر فهو هنرى الرابع المتوفى سنة ١٦١٢ وكان هذا الملك قد قبلهم في بلاده على شرط أن يقيموا الدين الكاثوليكي . فلما أرسل اليه السلطان أحمد العثمانى بآركابهم البحر الى بلاد الاسلام لم يسعه الا الاجابة وأركبهم البحر الى البلاد التى أرادوها من بلاد الاسلام وبقيت منهم بقايا في فرانسة اندمجوا في أهلها » ثم يقول :

« فلما أحس بهذا الأمر عدو الله فيليبو صاحب اسبانية دخله الرعب والخوف الشديد وأمر حينئذ جمع أكبر القسيسين والرهبان والبطارقة وطلب منهم الراى وما يكون عليه العمل في شأن المسلمين الذين هم في بلاده كافة فبدأ الشأن في أهل بلنسية فأخذوا الراى وأجمعوا كلهم على اخراج المسلمين كافة من مملكته وأعطاهم السفن وكتب أوامر وشروطاً في شأنهم وفي كيفية اخراجهم وشدد على عماله بالوصية والاستحفاظ على كافة المسلمين من الأندلس . نعم أريد أن أذكر لك نبذة يسيرة اختصرتها وترجمتها من جلة أسباب ذكرها الملك الكافر أبعد الله في أوامره التى كتبها في شأن اخواننا الأندلسيين حين اخراجهم من الجزيرة الخضراء لتكون على بصيرة من أمرهم وتعلم بعض الاسباب التى أخرجوا من أجلها على التحقيق لا كما يزعم بعض الحاسدين وليؤيد ذلك ما قدمناه آنفاً من أمر السلطان أحمد المنصور بالله نجل آل عثمان نصرهم الله آمين ونكمل الفائدة ولثلاث يساء الظن بنا معشر الأندلسيين فأقول وبالله التوفيق : قال الملك الكافر أبعد الله تعالى وزله آمين : « لما كانت السياسة السلطانية الحسنة الجيدة موجبة لاجراء من يكدر للعاش على كافة الرعية النصرانية في مملكته التى تعيش عيشاً رغداً صالحاً والتجربة أظهرت لنا عياناً أن الاندلسيين الذين هم متواسون من الذين كدروا مملكتنا فيما مضى بقيامهم علينا وقتلهم أكبر مملكتنا والقسيسين والرهبان الذين كانوا بين أظهرهم وقطعهم لحومهم وتمزيقهم أعضاءهم وتعذيبهم إياهم بأنواع العذاب الذى لم يسمع فيما تقدم مثله مع عدم توبتهم عما

(م ٣ - ثانى)

فعلوه وعدم رجوعهم رجوعاً صالحاً عن قلوبهم لدين النصرانية وإنه لم ينفع فيهم وصاياتنا ورأينا عياناً أن كثيراً منهم قد أحرقوا بالنار لاستمرارهم على دين المسلمين وظهر منهم العناد بعينهم فيه خفية واستنجادهم كذلك عون السلطان العثماني لينصرهم علينا وظهر لي أن بينهم وبينه مراسلات اسلامية ومعاملات دينية وقد تيقنت ذلك من اخبارات صادقة وصلت الى ومع هذا ان أحداً منهم لم يأت إلينا ليخبرنا بما هم يدبرونه في هذه المدة بينهم وفيما سبق من السنين بل كتموه بينهم علمت بذلك ان كلهم قد اتفقوا على رأي واحد ودين واحد ونيتهم واحدة وظهر لي أيضاً ولا ريب العقول والمتدينين من القسيسين والرهبان والبطارقة الذين جمعهم لهذا الأمر واستشرت ان من ابقائهم بيننا ينشأ فساد كبير وهول شديد بسلطتنا وأن باخراجهم من بيننا يصلح الفساد الناشئ من ابقائهم بمملكتي فأردت اخراجهم من سلطتنا جلة ليزول بذلك السكدر الواقع والمتوقع للنصارى الذين هم رعيتنا طائعين لاوأمرنا وديننا ورميتهم الى بلاد المسلمين أمناهم لكونهم مسلمين » انتهى

قلت ظهر من هنا جليا انهم كانوا نصرهم كرها والملك معترف بذلك ومعترف بأكثر من ذلك وهو أنهم كانوا يحرقون بالنار من يلحظون عليه انه كان باقيا مسلما في السر . وهذا أفظع عمل عرفه البشر في التاريخ . والملك يعجب أيضا من كونهم راسلوا السلطان ابن عثمان سراً كسلمين يلتمسون نجده مع ان ملك اسبانية كان يظن انهم بعد ان أكرهوا على النصرانية ومضت عليهم هذه المدة الطويلة نحو من مائة سنة وترى أبناءهم وأحفادهم في مدارس النصارى قد آمنوا بالدين المسيحي إيمانا خالصا وزال كل أثر للإسلام من قلوبهم فاراع الملك الا والأخبار تأتيه بأن هؤلاء القوم لا يرحون على دين آبائهم في دخائل نفوسهم وانهم يدبرون أمورا فيما بينهم ولا يوجد منهم من يأتى ويخبر حكومة الاسبانيول بتدبيرهم الخفية مما يدل على كونهم بأجمعهم لا يزالون مسلمين فلهذا أجمع في الآخر طردهم

ثم يقول ابن عبد الرقيق :

« ولم أتعرض لذكر شروط كتبها ودققها فانظر رجك الله كيف شهد عدو الدين الملك الكافر بأنهم مسلمون واعترف أنه لم يقدر على ازالة دينهم من قلوبهم وانهم متمسكون كلهم به مع انه كان يحرق منهم من ظهر عليه الدين ثم وصفهم بالعناد لرؤيته

فيهم لوائح المسلمين وأماراتهم فأى علامة أكبر من صبرهم على النار لأجل دين الحق ومن استجادهم ملك دين الاسلام المؤيد لحماية الدين أمير المسلمين السلطان أجد نجل آل عثمان نصرهم الله تعالى فهذا غاية الخير والعز والبركة لهذه الطائفة الطاهرة الأندلسية التي قال فيها شيخنا الأستاذ القطب الغوث سيدى أبو الغيث القشاش نفعنا الله تعالى به دنيا وأخرى في بعض مكاتيبه التي كان يكتبني بها في بعض شأنهم حين قدومهم الى هذه الديار أدامها الله للاسلام فقال لى : « وسلم لى على هؤلاء الأنصار الأطهار الأخيار فانه لا يحبك الا مؤمن ولا يبغيضكم الا منافق » انتهى بلفظه . ويؤيد كلام الأستاذ رحمه الله تعالى الأحاديث الشريفة السابقة في أول هذا الكتاب في الفصل الأول منه في النوع الثالث منها كحديث سلمان الفارسي رضى الله عنه وحديث على رضى الله عنه وهو قوله عليه السلام : لا يبغيض العرب الا منافق وغيرهما وكما جاء في شأن قريش لثبوت نسب أكثرهم منهم ومن الأنصار الخرج والاوز وغيرهما تعلقياً فضلاً عما هو منهم من الأشراف من ذرية الحسن والحسين والعباس وغيرهم رضى الله عنهم من بنى هاشم بكما سيأتى ذكرهم ان شاء الله تعالى مع ما تقدم والله سبحانه وتعالى أعلم و به التوفيق فخرجوا كلهم سنة تسع عشرة وألف ^(١) ووجد في قاطر السلطان الكافر أبعد الله تعالى أن جلة من أخرج من أهل الاندلس كافة نيف وستائة ألف نسمة كبيراً وصغيراً فكانت هذه الواقعة منقبة عظيمة وفضيلة عجيبة لجامعنا الاندلسيين زادهم الله شرفاً بمنه وأمر أيضاً باخراج من كان مسجوناً في كافة مملكته وكل من كان أمر باحراقه فأخرجه وعفا عنه وزوده وأرسله الى بلاد الاسلام سالماً اه

قلت قد حصص الحق وظهر أن آل عثمان لم يهملوا تماماً مسلمي الاندلس وأن خلاص هذه الستائة ألف الاخيرة من نفوسهم انما كان على يد السلطان أجد الاول رحمه الله وكان مشهوراً بالثقوى والورع والحجة الدينية

هذا ولما كنا شارعين في تأليف كتاب اسمه « الحلة السندسية في الرحلة الاندلسية » يتضمن رحلتنا منذ سنتين الى اسبانية وما شاهدناه فيها من آثار العرب وعلماهم من تاريخهم فقد تركنا استقصاء أخبار الموريسك لتلك التأليف وانما نحب أن نلحق بهذا

(١) رواية هج الطيب أن المخرج الأخير كان سنة سبع عشرة وألف فيجوز أن يكون وهم تحريف

في اللفظة لا بين تسع وسبع من التشابه

المبحث فصلاً جديداً عثرنا عليه في جريدة « آربايترسايتونغ » Arbeiterzeitung جريدة العملة النمسية الصادرة في فيينا عددها المؤرخ في ٣ يناير سنة ١٩٣٧ قد أتى فيه بمناسبة الكلام عن ثورات أهل العمل على خبر موريسك بلنسية في أوائل القرن السادس عشر فقال :

« سنة ١٥١٩ ثار الاهالي في مملكة بلنسية من بلاد أسبانيا وصادف ذلك زمان ثورة « الكومونيروس » في قشتالة وثورة الفلاحين في ألمانيا . وبدأت ثورة بلنسية هذه باتقاض أهل العمل . ولم يكن اتقاضهم على الملك نفسه بل على النبلاء أصحاب الاراضى . وكانت خلاصة مطالبهم المساواة في الحقوق مع الطبقات العليا وكان يتقدمهم يوان لورازو قائداً وما زالوا حتى أدخلوا اثنين من زعمائهم أعضاء في الهيئة الحاكمة في بلنسية . ولما كانت بلنسية تحت خطر غزوات القرصان دائماً كان جميع الاهلين يحملون السلاح بدون حرج فساعد ذلك على نجاح الثورة كما أن العنف الذى كان يجرى من الحكومة في قعها قد زادها اشتعالا واتهى الامر بأن الاهالى تغلبوا على الحكومة والنبلاء وطردهم من بلنسية . ولما كان الموريسك يومئذ مستعبدين يعملون في أراضى النبلاء كانوا هم في الجهة المعارضة لهذه الثورة ولما كانت هذه الأمة مختلفة عن الثائرين في الجنس والدين وكانت تقاوم الثائرين بالسلاح نشأ عن ذلك مناجم تقشعر منها الأبدان وانفجبر بركان النعصب الدينى بصورة هائلة كما لا يخفى

« ولقد كان العرب فتحوا بلنسية سنة ٧١٥ مسيحية و بقيت من جلة ولايات قرطبة مركز الخلافة . وفي أيام ملوك الطوائف استقلت بنفسها وذلك سنة ١٠٣١ ثم افتتحتها مملكة اراغون سنة ١٣١٩ و بقيت في يدها وبقى العرب في الاراضى مزارعين بعد ان كانوا مالكيين وصار الملك للنبلاء . وكان هؤلاء العرب ذوى مقام عند الاسبانيول بسبب حسن قيامهم على الاملاك ومعرفتهم التامة بالزراعة وكانوا يؤدون ضرائب قاذحة ولا يتكادهم ذلك لنشاطهم في العمل . ومن هناك جاء المثل الاسبانيولى : حيث لا عرب لا قائدة

Mi entras mas moros , mar ganancia

« فكان النبلاء أصحاب الاملاك يكرهون سياسة الكنيسة التى كانت تعمل دائماً لتحويل العرب الى النصرانية لآن تنصر العرب كان يحرمهم فوائد جزيلة وسنة ١٥١٥.

أمكنهم بشدة إلحاقهم الحصول على أمر من شرلكان بأن لا يجبر أحد من العرب على التنصر وأن لا يطرد أحد منهم في كل أرض بنسبة . وهذا العُصْد الذي عضده النبلاء للعرب في أمر حربهم الدينية جعل هؤلاء يتنصرون لهم بالسلاح عند ما نازحهم حزب العملة

« فتحوّلت المصارعة بين العملة والنبلاء الى مصارعة بين المسيحيين والمسلمين بهذا السبب وفي وقعة « غانديا » في يوليو ١٥٢١ بين الحكومة والتأريين كان ثلث العسكر من العرب . ولهذا لأجل أن ينتقم التأريون من النبلاء تعمّدوا تعميم المسلمين بالقوة القاهرة لأن المسلمين المتنصرين كانوا يحصلون على حقوق المسيحيين أنفسهم ويعودون مالكيين بعد أن كانوا مزارعين وترتفع عنهم ضريبة إلحاقهم الخاصة بالمسلمين . فصار الثوار يجوبون البلاد وينصرون أي مسلم صادفوه بالأكراه وينهبون مزارع النبلاء . وقد ازداد ذلك بعد وقعة « غانديا » التي كان الظفر فيها للثوار تحت زعامة « فيسنتي بيريس » فكان حزب العملة يزحفون ويجمعون المسلمين بالقوة ويأتى القسيسون فيرشونهم بماء المعمودية وما زال الأمر كذلك حتى تغلبت الحكومة على الثوار وذلك بعد وقعة شاطبة التي دافع فيها الثوار عن تلك البلدة دفاع اللبوث وقتل فيها « بيريس » زعيمهم . وقد كان المأمول أن يحصل الفرج للمسلمين بتغلب الحكومة فحصل العكس وذلك بأن المسلمين بعد نصيرهم كرهاً صاروا تحت نظر ديوان التفتيش الذي تأسس سنة ١٤٨٠ وكانت مهنة هذا الديوان حرق من لم تثبت نصرا نيته بالنار . وإلحال أن جميع أولئك المسلمين الذين تنصروا بالقوة لم يكونوا يعلمون من النصرانية قليلاً ولا كثيراً . فكان وقوعهم في الالم في نظر ديوان التفتيش من أسهل الأمور . وبدأ اضطهاد هؤلاء المسلمين بشكل لم يسبق له مثيل . وكان النبلاء يحاولون الدفاع عن مزارعهم المسلمين فيسترضيهم رجال ديوان التفتيش بأصناف المنح حتى لا يعارضوهم في عملهم الوحشي بحق المسلمين . و بعد أن كان المتنصرون متمتعين بحقوق النصارى الأصليين غادت الحكومة فليبتهم هذه الحقوق وصاروا يؤدون الضريبة الخاصة بهم مثل ذى قبل ولم يعودوا أحراراً في منازلهم . وما برحت هذه الأعمال الوحشية تتفاقم بحق المسلمين حتى أخصنت الرأفة بعض الاساقفة فراجعوا البابا سائلين إياه اذا كان التنصير تحت التهديد بالحرق جائزاً . وكان البابا بونيفاس الثامن فأجابهم : « بأن التهديد

بالموت لا يبعد إكراهها بطل مشروعية التنصّر^(١) وأن الإكراه لا يكون إكراهها إلا إذا سبق للمسلم إلى المعمودية ويده موثقان ورجلاه مقيدتان وكان يصيح بأعلى صوته محتجاً على هذا العمل « وكان البابا يعلم جيداً أن المسلم الذي كان يحتج على تنصيره بهذه الصورة لم يكن يرفع صوته حتى يسقط صريحا

» ففي هذه السنين التي وقعت فيها هذه القفطاع فرّ خمسة وعشرون ألفاً من مسلمي بلنسية إلى إفريقية فلحق الضرر بالبلاء في مزارعهم وراجعوا الإمبراطور شارلكن بشدة فاصدر امره بتأليف لجنة لحل هذه المشكلة . فبعد مذاكرات طويلة قررت هذه اللجنة قراراً غريباً جداً وهو ان تعميد المسلم بالقوة ذنب يعاقب فاعله إلا انه لا ينبغي ان يزول به اثر التعميد . والمسلم المعمد بالقوة يجب ان يبقى نصرانياً^(٢) وان الله هكذا يكون جعل من الشر خيراً وبالاختصار رجع المسلمون الى نظر ديوان التفتيش وهم يجهلون ابط قواعد المسيحية

« فأخذ هذا الديوان ينقب وينقّر عن الكليّة والجزئية من اعمال المسلمين ومنع جميع شعائرهم الدينية بل منع جميع عاداتهم ومذاهبهم في الحياة ولولم يكن لها تعلق بالدين وعاقب على ذلك . وكان يعاقب أشد العقاب من علم عنه انه لا يأكل لحم الخنزير أو الميتة أو عرف عنه انه لا يشرب الخمر أو قيل انه اندرج ميته في كفن نظيف . وكانت النظافة في ذاتها ذنباً يعاقب عليه . وفي سنة ١٥٩٧ وجد في طليطلة المسمى « موريسكو بارتولوم سانجه » فلحظ عليه القوم انه شديد التطهر فذبوه عذاباً شديداً ومازالوا يعذبونه حتى اقرّ بأنه يتطهر عن عقيدة فحكموا عليه بالسجن المؤبد وبضبط جميع املاكه . ووجدوا قرآناً عند عجوز اسمها « ايزابلا زاسيم »^(٣) فقامت انها لاتقدر ان تقرأه فلم ينفعها هذا القول وعذبوها ولكن لما كان عمرها تسعين سنة اكتفوا من اهانتها بحملها على حار والطواف بها في الشوارع وعليها غطاء مكتوب عليه اسمها وأثمها ... ثم زجّوها في السجن وبقيت فيه الى ان علّموها قواعد المسيحية . وقد عزبت نساء كثيرات على اطعامهن لحم الميتة للكلاب

(١) ليتأمل القارئ في صدق هذا البابا وحرية وجداته ...

(٢) ليتأمل القارئ في هذا الرثاء وهذا التعليل الفارغ ونحمد الله على ان تاريخ الاسلام خال من المرات التي تلوت بها غيره في باب الحرية الدينية

(٣) لعلها محرفة عن قاسم أو جاسم

بدلاً من اكلهن له . وكان من جملة الذنوب تخضيب الاغافر بالحناء . وكان اشد شيء على الموريك ما كانوا يكرهونهم عليه من دفن موتاهم في وسط الكنائس ودينهم يأمرهم باضجاعهم تحت التراب . وكانوا يعاقبونهم بالفرامل الثقيلة وبانزعاج املاكهم منهم واذا تكررت التهمة فبالحرق بالنار . وكان الذي ينجو منهم من الموت يحلّف يميناً مؤكدة بأن لا يخبر أبداً بما جرى معه . وكان ديوان التفتيش يعمل العمليين بالمسلمين سراً وكان منهم من يختفي اشهرأ . وكان منهم من يختفي سنين ولا يعلم احد به وكثيراً ما كان يؤتى بالرجل فيجد امرأته بعد ان كان فقدتها ويؤتى بالاب فيجد اولاده بعد ان كان فقدهم وذلك التلاقي بينهم عند محل الحريق . وقد حدثت ابنة عمرها ١٩ سنة سعت بوالديها واهلها لدى ديوان التفتيش فاتوا بالاب فلم يقر بشيء فاحرقوه واما الام فافترت فحكموا عليها بالسجن المؤبد . وكانت ضحايا وشاية هذه البنت ٢٥ شخصاً منهم أربعة ماتوا حرقاً بالنار والباقيون حكم عليهم بالسجن وأما املاكهم فقد ضبطت بأجمعها

« ولقد انتهت هذه اللفظائح الوحشية باجلاء جميع الموريك عن اسبانية وقد كانت ثورة العملة في بلنسية هي السبب في اكرامهم على التنصّر جوعاً وتسلّك ديوان التفتيش بذلك لأجل اتّمام عمله الشنيع » انتهى

قلت ان مبدأ « الغاية تبرر الوسيلة » معروف عند هؤلاء الجماعة وليس منحصرأ في رهبانية الجزويت وحدهم . وتحرّره أن! الدخول في الدين الكاثوليكي هو خير محض وخلاص من عذاب جهنم . وعليه فإذا ساءت الوسائل المستعملة لادخال غير الكاثوليك في الكتلركة فلا بأس لأن الغاية حسنة ... وهكذا أجزوا لأنفسهم ان يعملوا ما علاوه في اسبانية بالمسلمين واليهود وفي جنوبي فرنسا وفي بلاد اخرى بالمستعدين الذين يسمونهم بالهراطقة . وكل هذا جرى بأمر الباباوات ورؤساء الكنيسة وقلمأ نازع فيه منازع منهم . ولهذا لما جرت في السنة الماضية مناقشة بين حزب الفاشيست في ايطاليا والفاتيكان من أجل قول موسوليني رئيس الفاشيست ورئيس الحكومة : انه يجب على الفاشيست ان يكرهوا أعداءهم وقول جريدة الفاتيكان ان هذا مخالف لمبادئ المسيحية اضطر موسوليني أن ينشر رداً تحت امضاء أحد أعوانه ذكر فيه مبادئ الكنيسة بشأن أعدائها وعدد أسماء الباباوات الذين أصدروا الأوامر بالقتل العام والحرق بالنار وأجزوا كل ألوان العذاب لأجل مجد

الرب... من هؤلاء الباباوات يوليوس واينوشنيوس وغريغوريوس واسكندر بورجيا وغيرهم

ومن طالع تاريخ هؤلاء وبخاصة تاريخ البابا اسكندر بورجيا واولاده وعلم ما كان يجري من الفظائع بامرءة في نفس رومة لم يفجب مما جرى بامرءة وأمر اخوانه على مسلمي الأندلس . ولا جدال في صحة هذه التواريخ لأن رواياتها متواترة وقد اجمع عليها المؤرخون حتى من انفس الكاثوليك

ثم اتنا نعود الى موضوع مسلمي الأندلس فنقول انه مما لامرءة فيه أنه لما خرجوا من اسبانية خروجهم الأخير سنة ١٠١٩ أو ١٠١٧ وكانوا ستمائة الف نسمة لم يكونوا هم جميع المسلمين الباقين بالأندلس بل بقيت منهم بقايا كثيرة في كثير من المدن والقرى انتهى أمرهم بأن اندمجوا في الاسبانيول وصاروا نصارى فعلاً . ويقال ان رئيس جمهورية اسبانيا الحالي « السنيور القلعة زمورة » Alcala Zamora هو من سلالة العرب . ويقال ان رئيس نظارها الحالي « السانية » Azania هو أيضا من أصل عربي وان اناساً من اسبانيول شاطبة ينتسبون الى الامام الشاطبي صاحب القراءات. وقد شاهدت اناساً من بلنسية قالوا لي ان اصلهم عربي . وشاهدت من غرناطة رجلاً اسمه « الفخارو » قيل لي ان اصله عربي أي « الفخار » وهذه اسرة معروفة في الأندلس وقيل لي انه يوجد في مالقة من ذرية بني سراج . والاسبانيول يقولون لهم « سراج » على عادتهم في قلب الجيم خاء . ولقد وجدت ذكر اعقاب السراجيين هؤلاء في كتاب رحلة الوزير الغساني الى اسبانية في ايام السلطان الكبير مولاي اسماعيل صاحب المغرب . وكنت قرأت ترجمة هذه الرحلة باللغة الافرنسية وأعجبتني جدأعلى كوني لم أطلع أصلها العربي . ثم اتصل بعلم المؤرخ الكبير العلامة التحرير الشريف الاثيل الاثير مولاي عبد الرحمن بن زيدان رئيس العاتلة السلطانية العالوية بالمغرب أدام الله عزها ووقفها خادمة الاسلام والمسلمين اتى بأبحث عن رحلة الوزير الغساني الأندلسي الكاتب الذي سافر لعهد مولاي اسماعيل الى اسبانية فتفضل بكرم اخلاقه بان أمر باستنساخ نسخة من هذه الرحلة بنصها العربي الأصلي واهداني اياها في جلد محلي بالذهب أطال الله بقاءه ونفع به وعلمت ان الوزير الغساني المذكور توفي في فاس سنة تسع عشرة ومائة والرب . واماسم رحلته فهو « رحلة الوزير في افتسكاك الاسير » وقد عثرت فيها على ذكر بني سراج عند

ذكر مدينة « اندوخر » من عمل قرطبة قال :

« وهي مدينة قديمة أثرها أثر الحضارة وهي على ضفة الوادي الكبير أيضا وعلى هذا الوادي بقرب المدينة قنطرة من عهد الاسلام وبفحص هذه المدينة من الزبائن والقروص والبساتين وأراضي الحراثة مالا يحصى . وأهلها أهل حراثة وفلاحة والغالب على عملها أنهم من بقايا الأندلس وجلهم من أولاد السراج الذين كانوا تنصروا على عهد السلطان أبي الحسن آخر ملوك غرناطة . وذلك فيما يزعمونه النصارى وينقلونه في تولد ينحهم ان بعض أولاد ابن زكري الغرناطيين كان وثى الى الملك بأحد أولاد السراج وذكر عنه أن له كلاً مع زوجة ابن الملك ومخالطة . فحقق الملك على أولاد السراج الذين معه بفرناطة فقتل منهم جماعة أعيان وكان أولاد السراج لذلك العهد هم أقوى جيش المسلمين وبلادهم « اندوخر » يدهم باقية بعد تغلب الكفرة على قرطبة واحوازها يحاربون عليها ويذبون عنها حينئذ بلغهم خبر من قتل من اخوانهم بفرناطة حملتهم الحية والأنفة والحق والفيظ على أن ركبوا من ساعتهم وقصدوا طاغية الوقت فتنصروا على يده وخرجوا من عنده قاصدين غرناطة فأغلروا وحضروا بعد ذلك مع الطاغية في حروب غرناطة واحوازها نعوذ بالله من الضلال بعد الرشاد ومن الغواية بعد الهداية . وجل بقية هؤلاء المتنصرين الذين باندوخر يعد من أكبر أهل البلد غير أنه لا يعد عند النصارى مثل ما لهم من الكبرة التي يتوارثها النصارى خلفاً عن سلف مثل البوك والقند وشبههما . وأكثر ما يحصل لهم اليوم من الكبرة أن من يكون من نسل هؤلاء القوم الذين تنصروا أن يرث عمل الصليب على كتفه يرقه في ثوبه المتدثر به فتلك هي علامة الأكبر منهم . والخطط التي يتولونها بقايا هذا الجنس المذكور هي الكتابة وحكومة البلدان والشرطة وغيرها مما ليست وجهه كبيرة وولاية سنية مثل التصرف في المال^(١) أو الولاية للأقاليم الكبيرة والمدن القواعد مثل اشبيلية وما شا كلها . وعلى كل حال فهم في هذه النواحي كثيرون لا يحصون فنهم من ينسب ومنهم من لا ينسب ومنهم من ينفر من سماعه الانساب ذاك . والذين هم من هذه النسبة ويتأني عنها ينسب الى جبال بكرة وهي جبال بعيدة من قشتالة^(٢) كان انحاز اليها من بقى من النصارى ساعة تغلب المسلمين على العدو وتفاخرون

(١) جمع محلة أى مركز قيادة الجيش

(٢) لله جنى ناقرة

بالانتساب الى تلك الجبال وما والاها . والذين يسدهم ولاية أو خطة من الخطط
الخزنية ^(١) من أهل هذا الجنس لا ينفرون من الانتساب فلقد لقيت يوماً بمدينة مدريد ^(٢)
رجلاً أنسيتُ اسمه الآن را كبا ومعه جماعة من النساء صغراً وكباراً لم حسب وجمال
فوقه وسلم سلماً كثيراً وأظهر هو ومن معه من النساء بشراً ورحبياً فقابلناه بما يجب
وحين أراد الانصراف عرّف بنفسه بأن قال : نحن من جنس المسلمين من نسل أولاد
السراج . فسألت عنه بعد ذلك فقبل لي انه من كتّاب الديوان وهو الذى يقرأ ما يحصل
بالديوان من رقايع وعرض حال وشبهه . وكذلك أيضاً كانت جماعة من أهل غرناطة لم
بغرناطة ولاية وأحكام وسكناهم بمدينة مدريد ترد علينا بحجة ضون ^(٣) « الوص » الذى
هو من عقب ملك غرناطة ^(٤) ويتسبون الى الجنس الذى كان بغرناطة وغلب عليهم
الشقاء والعياذ بالله . ولقد كانوا يسألون عن دين الاسلام وعن أشياء منه حين يسمعون
ما نجيبهم به عنه من البيانات وأحكام الطهارة التى بُنى الاسلام عليها وغير ذلك يعجبهم
ما يسمعون منه وينبشون اليه ويشكرونه بمحضر النصارى ولا يعاؤون بمن حضر . ولم
يزالوا مدة مقامنا بمدريد يكثرزون التردد لدينا ويردون علينا المرة بعد المرة ويظهرون
من المحبة والتحنن شيئاً كثيراً . فتسأل الله أن يهديهم الى الصراط المستقيم ويرشدهم الى
الدين القويم » انتهى

ثم اتنا تنقل من رحلة الفاضل الوزير الفسائى ما ذكره عن مدن أخرى أنس فيها
رائحة الاسلام ولا عجب فان بين جلاء المدجنين الأخير وبين عهد هذه الرحلة نحواً من
مائة سنة لا أكثر

قال عند ذكر مدينة « لينارش » : « وبها من بقايا الأندلس النزر من سكانها »
وقال عند ذكر مدينة اسمها « مورا » هكذا : « ومعناها المسمة وسبب تسميتها بذلك
والله أعلم انهار بما تأخرت عن جيرانها من المدة بشيء ما فى التنصّر »

(١) نسبة الى الخزنة ومنه فى الغرب والأندلس ما يقال له الحكومة اليوم فى الشرق

(٢) والغرب قديماً كانوا يقولون بحريط

(٣) أى الضون وهو من القاب العرف عندهم

(٤) بحسب هذه الرواية يكون من عقب أبى الحسن على بن الأحر من تنصر وتحول أسبانيولياً وهذا
يطابق ما قرأته من أن اخوة أبى عبد الله الصغار مذ سقط غرناطة تحولوا أسبانيولين

وقال عند ذكر مدينة « شريش » ما يلي :

« ومدينة شريش هذه تلقب بشريش الغرظيرة ومعناها المقابلة ويعنون بها المقابلة لبر الاسلام أعزه الله وجل أهلها من أهل الأندلس وأعيانهم لأنهم تنصروا وهم أهل حراثة وفلاحة »

وذكر مدينة في جهات شريش اسمها « البريجة » فقال : « وأزلونا داراً لبعض أكابرهم وجعلوا يتشاورون علينا للسلام وفيها من انتسب لنا الى الأندلس بشارة خفية لم يقدر على التصريح بغير كلام خفي . والغالب على جل سكانها انهم من بقايا الأندلس الا أن العهد طال عليهم وربوا في محبوة الكفر فغلبت عليهم الشقاوة والعياذ بالله »

ثم ذكر مدينة « اطريرة » فقال من جملة كلام : « وجل أهلها من بقايا الأندلس » ثم قال : « وأهلها ذوات عظام والغالب عليهم الحسن رجالاً ونساء ولقد شاهدنا ابنتين احدهما بنت حاكم البلد والأخرى بنت القاضي في غاية من الحسن والجمال والكمال لم تر عني في جميع ما رأيت من بلاد أصبانيا على سعتها أجل منهما وهما من بنات الأندلس ومن دم ملك غرناطة الأخير الذي غلب عليها وهو الملك المعروف عندهم « بالري الشيكو » ومعناه السلطان الصغير . ولقد أخبرني بمدينة مادريد رجل يسمى « ضرن الونص » حفيد موسى أخي السلطان حسن ^(١) المتقلب عليه بغرناطة ان البنتين اللتين باطريرة من دمه . وضرن الونص هذا رجل حسن الأخلاق حسن الشباب له قوة وشجاعة معروفة عند النصارى وهو معبود من فرسانهم وشجعانهم ومع هذا فهو مائل الى من يلقاه من أهل الاسلام ويذكر نسبته ويعجبه ما يسمعه من الحديث عن الاسلام وأهله ولقد حدثني عن أمه أنها حين جلت به اشتتت أكل الكسكون فقال لها أبوها : لعل هذا الجمل الذي في بطنك من ضن المسلمين يداعبها بذلك اذ كانوا لا ينفرون من نسبتهم لهمهم أنهم من بيت للملك نفوذ بالله من الخلال والعواية ونسأله التوفيق والهداية »

قلت انه بمناسبة الحسن والجمال قد حظت وأنا في أصبانيا ان أهل الجنوب منها أي أهل البلاد التي يقال لها الأندلس أجل من أهل الشمال أي قشتالة ونائار واراغون وبرشلونة . فلما كنت في غرناطة ذكرت هذه الملاحظة لأحد نبياتها فأجابني على الفور :

« نعم لأننا نحن عرب »

ثم ذكر الوزير النصاني مدينة « مرشينة » فقال : « وأهلها أهل بشاشة ومنهم من يتنسب الى الأندلس انتساباً »

وذكر في موضع آخر من كتابه أن الذين تنصروا كانوا يعطون علامة الصليب برقونها على ثيابهم فقال : « الذين هم من جنس الأندلس وكانوا أكابر قومهم وتنصروا لأغراضهم فأعطوا تلك العلامة وهي دالة على عراقتهم مع الاصلة لعهد اسلامهم وعلامة على كبرتهم الخ »

فن هنا وأشباهه تعلم أن الموريسك - أو المذجنين كما يقال لهم عند العرب - كان يقي منهم قسم عظيم بالأندلس وأنهم تنصروا أولاً بالقوة ثم اندمجوا مع طول الزمان في النصراني ولكنهم لبثوا يتذكرون أصلهم وزيارهم حتى هذه الساعة يذكرون ذلك وفي أخريات هذه الأيام بعد أن انقلبت الحكومة الأسبانية من الملكية الى الجمهورية وانطلقت الحرية في أسبانية وجدنا كثيراً من أهل الأندلس يجاهرون بأن أصلهم من العرب ويطالبون الحكومة باعطائهم الأراضي التي هم مزارعون فيها قائلين ان هذه الأراضي كانت لأبائهم لما كانوا مسلمين وانه لما افتتح الاسبانول الأندلس وانتزعوها من يد الاسلام أقطعوها النبلاء والكنائس وأبقوا العرب فيها كزارعين فلها هم يريدون اعادة هذه الأراضي اليهم . ولقد أجابت الحكومة الجمهورية طلبهم وسنت قانوناً بموجبه ترجع هذه الأراضي الى الفلاحين . ولما كان النزاع على الأراضي قد اختلط مع تذكار النسب العربي القديم كنت تجد عند هذه الطبقات العاملة بالأندلس من كراهية النبلاء وبخاصة من كراهية القسيسين والرهبان ما لا يتجده عند غيرهم . وطالما أحرقوا بهاتين السنتين الأديار والكنائس ودور الأساقفة ولولا محافظة الحكومة عليها لما كانوا أبقوا منها شيئاً فيما يليهم وليس هذا كله ناشئاً عن المبادئ الشيوعية أو الاشتراكية كما يظن بل ثمة عرق عربي عاد فترع في الأندلس بعد اعلان الحكم الجمهوري . وكان بعض نبهاء الأندلس قد هبوا مطالبون باستقلال داخل خاص بالولايات الأندلسية قرطبة واشبيلية وغرناطة ومالقة وقادس الخ وذلك على أن تنضم اليها منطقة الريف التي أهلها مسلمون بحجة أن بينهم وبينهم وحدة في الأصل والعادات والثقافة وكانت هذه الفتنة تنزع الى تجديد الثقافة العربية في

الاندلس واحياء ذكريات العرب وقد خاطبني بعض زعماء هذه الفئة من أشبيلية قائلين انهم يرون أن عظمة الاندلس كانت لعهد العرب وانه لما برحها العرب ابتدأ سقوطها فلمنا هم يريدون إعادة الثقافة العربية اليها ويفكرون في إعادة مسجد قرطبة الأعظم للإسلام وفي بناء جامع في اشبيلية . وقد حدثني الأخ الحاج عبد السلام بنونة من أعيان تطاون بأنهم خاطبوه فيما اذا كانوا سيقومون ببناء الجامع في اشبيلية هل يساعدهم المسلمون في الكلفة فأجلبهم بأنهم يساعدون بنصف الكلفة . وقد كلن من نتائج الحكم الجمهوري الحر في أسبانية أن سياسة التودد الى الاسلام قد ظهر لها أنصار كثيرون وكل من يقاوم الكتللكة والحزب المللكي قد مال اليها . ويقال ان ستين نائباً في مجلس النواب بمجريط يمانون اليها . ولغد قدّم أحد نواب مجريط طلباً يقترح فيه إعادة مسجد قرطبة الى الاسلام مع بقاءه مسجداً أسبانياً وذلك لان الوفد المغربي الذي كان قد ذهب من تطاون الى مجريط سنة ١٩٣١ يطالب ببعض الحقوق الأهلية في منطقة الريف قد طلب أيضاً إعادة مسجد قرطبة مسجداً تقام فيه شعائر الاسلام كما كلن . الا أن الحكومة خافت من هيجان حزب الكتللكة ولم تعد الوفد المغربي بشئ من هذا الامر . وذهب بعضهم الى أنه يجوز جعل هذا المسجد أثراً تاريخياً لا تقام فيه شعائر الاسلام ولكن تخرج منه شعائر المسيحية وان كثيرين من الاسبانول يرون هذا الرأي . ومما يدل على تقنم سياسة التودد الى الاسلام في أسبانية أن بعض النواب والصحفيين والمفكرين في مجريط على رأسهم السنيور « ارجيسلا » والسنيور « فولس » أسسوا جمعية اسمها الجمعية الاسبانية الاسلامية As ciation Hispano slamique واتدبوا الوفد السوري الفلسطيني محرر هذه السطور وزميله احسان بك الجابري للدخول فيها وقد وافقناهم على رغبتهم ودخلنا في هذه الجمعية وانتخبت أنا الفقير اليه تعالى نائب رئيس ودخل فيها زميلي وغيره من كبار الاسلام أعضاء . ومن دخل فيها عضواً من أعيان المغرب وأديابه ورجالاته الحاج عبد السلام بنونة والسيد محمد الداود والسيد عبد الخالق الطوريس من تطاون والسيد احمد بلا فريج والسيد مكي الناصري من الرباط والسيد محمد القاسمي والشريف محمد بن الحسن الوزاني من فاس ولا تزال هذه الجمعية دائبة في نشر دعايتها وتأسيس فروع لها وقد وفق السيد مكي الناصري لتأسيس فرع لها في غرناطة في هذه الايام الاخيرة كما أن أحد أعقاب بني أمية

من اشبيلية شارع بالاتفاق مع بعض أصحاب هذا المشرب هناك بتأسيس فرع في اشبيلية عود الى موضوع اختلاط الأمتين العربية والاسبانية : لما أُجلى بقايا المسلمين من الأندلس الى افريقية حسبما تقدم الكلام عليه كان فيمن جلا من المسلمين من أصلهم عربي ومن أصلهم اسبانيولى . فكما أنه باقى في اسبانية ملاين تجرى في عروقهم دماء عربية يوجد في افريقية مئات ألوف تجرى في عروقهم دماء اسبانية . ولا تقدر أن نحصى جميع العلاقات الأندلسية التى ارتحلت الى فاس والرباط وقطوان وتلمسان والجزائر وتونس وغيرها ولكننا نذكر بعضاً منهم على سبيل التمثيل

فمن هؤلاء آل مرينو ذكرهم صاحب كتاب مقدمة الفتح في تاريخ رباط الفتح وعدد جماعة منهم تولوا المناصب العالية من قيادة وقضاء وحسبة . وآل شنتياك Santiago وآل ابن طوجا . وأولاد التونسي . وأولاد القرطبي . وأولاد القصرى . وأولاد ابن عبدون . وأولاد الدك . وأولاد الويتي . وآل أبى جندار . وآل اللوشى . وصيرون . واشكلانظ . وكلهم ممن تولوا المناصب واشتهر منهم رجال . ومنهم آل برকাশ وهم بيت مجد قديم وحسب صميم لم تنقطع الرئاسة من بيتهم ومنهم السيد عبد الرحمن برকাশ باشا الرباط الخالى عرفته مرتين احداهما في باريز سنة ١٩٢٩ عند ما حضر مع المرحوم السلطان يوسف فاجتمعت معه بطريق المصادفة فى فندق « ماجستيك » والثانية فى قرطبة سنة ١٩٣١ وهذه أيضاً بطريق المصادفة وكان معه أحد أنجلاه الأدياء وبعض من حاشيته وهو وأنجلاه من سرات الاسلام وأماثل القطر المغربى سائرون على آثار سلفهم الكريم ومنهم آل الزيدى . وآل غنام . وآل الزهرا . وآل التازى . وآل السويسى . وآل مارسيل . وآل فرج . وآل بلا فريج الذين منهم الشاب التامض النافع السيد احمد بلا فريج حرس الله مهجته وهو من نخبه فتيان الأمة المغربية بل الأمة العربية بهذا العصر ومنهم بنو العوفير . وأبى عزه . والباشا . وقد ترجم المؤرخ أبو جندار جميع هذه العائلات وذكر الذين اشتهروا منها وذكر أفراداً آخرين من الطائفة الأندلسية مثل الرئيس ابن عائشة الرباطى سفير السلطان اسماعيل الى لوز الرابيع عشر والسيد طاهر بنانى الرباطى سفير السلطان محمد بن عبد الله الى السلطان العثمانى والحاج التهامى للمور سفيره الى بلاد السويد والرئيس العربى المستيرى سفيره الى انكسكرة والحاج الهاشمى المستيرى والحاج العربى ملين والحاج العربى بنانى والسيد محمد

فريون والحاج عبد القادر المعمورى والحاج محمد الأزرق والسيد ابن عيسى بن مسعود طزيدانو والسيد محمد بن العباس الزكى والسيد الجيلاني العدلاي وغيرهم ممن تولوا نظارة الرباط أو الحسبة أو غيرهما من المناصب. ثم ذكر أبو جندار عدداً من أمراء البحر وقواد البحرية اشتهروا في القديم من الأندلسيين الجالين الى المغرب منهم الرئيس مكي الشرفوي والرئيس على بريس والرئيس العربي المستيري والرئيس العربي حكم والرئيس محمد السبيع والرئيس محمد العنقي والرئيس لبريس والرئيس عاشور والرئيس الهاشمي المستيري والرئيس على التركي والرئيس ابن مبارك والرئيس لباريس والرئيس الحسن بناني والرئيس بركاش والرئيس بريطل والرئيس المعطي وغيرهم

وأما في تطاون فقد كتب من أسماء العائلات الأندلسية التي فيها بني قشتليو وأصلها Castillio . وبنى بايصه أصلهم من بسطة بالأندلس . وبنى أراغون وهؤلاء يرفعون نسبهم الى الزبير بن العوام رضى الله عنه . وبنى سالس . وبنى القرطبي . وبنى الفرناطي . ويقال الفرنوطي . وبنى الطوريس الذين منهم الشاب الأديب الفاضل السيد عبد الخالق الطوريس . وأخوه الماجد وجدهم السيد محمد الطوريس كان الوزير الأول بالمغرب وأصل بني الطوريس . من جبال البشيرات بالأندلس وبنى قردناش . وبنى مورارش وبنى الخطيب أصلهم من شاطبة بشرقي الاندلس . وبنى اللوقش من ذرية خلفاء بني أمية . وبنى الدليرو كان يقال لهم أبناء المسوس . وبنى زريقق أصلهم من اشيلية . وبنى الركنة منهم في تطوان مسلمون ومنهم اسبانيول نصارى لأن في تطوان جالية اسبانيولية . وعائلة الركنة كثيرة في اسبانية ومنها من بني ركنة المسلمين أحد ركنة ناظر احباس طنجة وبنى مارين ومنهم مسلمون ونصارى على هذا الضرب . وبنى مارتيل . وبنى الصقار . وبنى زكري . وبنى الداود الذين منهم الشاب الشهم الفاضل الناهض الأستاذ محمد الداود مؤسس المدرسة الاهلية بتطوان . ووقع الله وبنى طنانة . وبنى الأبغار اقرب الحافظ ابن الابار البلنسي القضاي صاحب « ادرك بخيلك خيل الله اندلسا » وبنى مدينه . وبنى مولتينه . وأصلهم من ثغر المرية بالأندلس . وبنى اجزول . وبنى البولو وبنى اللوشى من لوشة من مدن غرناطة . وبنى بالامينو وأصلها بالومينو . وبنى ضياغو . وبنى دينيه منهم في تطوان ومنهم في الرباط . وبنى مسطاسي .. وبنى مولاطو ومنهم في الرباط أيضاً . وبنى كرسبو . وبنى سوباوا وأصلها ساباوا ..

وبني مندوسه وقد انقرضوا . وقد انقرض من أندلسية تطوان بنو غرسية . وبنو اشبيليانو . ثم ان من الاسر الأندلسية الشريفة بني رزين الذين منهم صديقنا الوجيه السيد محمد الرزني وهؤلاء بحسب تاريخ البيان للعرب لابن عذاري أصلهم بربر وكانوا ملوك « شتمرية » الشرق بالأندلس

وذكر لي الاخ الحاج عبد السلام بنونه عائلات أندلسية في الرباط لم أجدها في « مقدمة الفتح » مثل عائلة قديره . وهذه العائلة هي التي منها المستشرق الاسباني الشهير فرانسيكو كوديره Cordera استاذ المستشرق الشهير القسيس آسين بالاسيوس . وعائلة فلورس وهي بالاسباني Flores . وعائلة ميتجينوس واصلا بالاسبانيون Montegenos وقال لي ان عائلة مارشينة معروفة في اسبانية ومنها غفد مسلمون في تطوان وان من بني مارتين اغفاداً كثيرة في اسبانية وان منهم غفداً مسلمين في تطوان . وان من بني عباد اناساً في سرقسطة في شمالي اسبانية واناساً في فاس . وقال لي الاخ المشار اليه ان جبال الريف ملائى بالأندلسيين

وفي فاس أندلسيون كثيرون أشهرهم آل الفاسي وهم من بني الجد الفهريين الذين كانوا في قرطبة ثم في اشبيلية ثم في مالقة الى أن ارتحلوا الى فاس عندما لم يبق دار للإسلام في الأندلس . وفي كل من العدوتين حفظت هذه الامرة مجدها وسراوتها ورئاستها . ومنها الشاب الناهض السيد علال الفاسي والشاب الناهض الفاضل المدقق السيد محمد الفاسي وفقه الله وهو من نخبة شبان المغاربة وأنجم العرب الذين اعوا تحصيهم في باريز . ولم يتيسر لي الى ساعة تحريره احصاء للعائلات الأندلسية في فاس ولا للعائلات الأندلسية في تلمسان والجزائر وتونس . فتي تسر لي ذلك أضمه الى المعلومات التي حررتها هنا وان فسخ الله في الاجل نجعل ذلك في الطبعة الثالثة من هذا الكتاب

ولقد بعث لي الاخ المفضل نبيل النضال الاستاذ السيد أحمد توفيق المدني التونسي مولداً الأندلسي أصلاً المقيم الآن بمدينة الجزائر نفع الله به يقول لي في جواب على سؤال في هذا الموضوع ما يلي :

العائلات الأندلسية في شمالي أفريقية أكثرها بالمغرب الاقصى وتونس . ومنها قليل في تلمسان ومنها قليل ببقية البلاد الجزائرية . أما في نفس مدينة الجزائر فالمعروف منها عائلة

الشيخ الجليل أحمد أبي الركائب وهو ابن عمنا متفرع من عائلة ابن عمر . وعائلة ابن عبد اللطيف

« وعائلة ابن الأمين . وعائلة ابن سوسان . وعائلة للزار التي كان منها الشيخ مصطفى المرار قاضي الجزائر عاش في أواسط القرن الماضي . وعائلة السيدي »
قال حفظه الله :

« وأما بالبلاد التونسية فالجاليات الاندلسية بقيت على حالها تقريباً ولها الى يومنا هذا بعض امتيازاتها حتى ان صناعة الشاشية الاندلسية — الطربوش المغربي — لا يتولاها مبدئياً الا أعقاب العائلات الاندلسية ولا يمكن أحداً أن يباشر هذه الصناعة الا اذا كان عنده نشان أحد أسلافه من الاندلس . وهذا النشان هو نفس ما يسمى اليوم « ماركة مسجلة » ويسجل بالخيوط السوداء على نفس الطربوش من الداخل ويطبع على الورقة الخارجية مع اسم صاحبه »
قال :

« وفي البلاد التونسية مدن ودساكر اسمها الأندلس ولا يزال سكانها الى اليوم يعتزون بأصلهم الاندلسي سواء كانوا من المسلمين أو من اليهود وأشهر هذه المدن مدينة تستور بالشمال التونسي »

وقرأت في بعض جرائد تونس أن الاندلسيين أتروا في تستور ما أثر تاريخية كثيرة منها مأذنة جامعها الكبير فهي على أسلوب هندسي بديع ولا نظير لها في العالم الاسلامي فان الناظر من أعلاها يرى قعرها لقراع وسطها وكونه على شكل اسطوان مع خيقة وتسيقه

ونختم هذا الفصل عن الاندلسيين الجالين الى افريقية والاندلسيين المندجين الذين بقوا في اسبانية حتى اندمجوا في الاسبانية بذكر مكتوب من السلطان الكبير مولاي اسماعيل صاحب المغرب الى ملك اسبانية في عصره يذكره فيه بفخر أسلافه بالمسلمين نشره السيد الشريف العلامة مولاي عبد الرحمن بن زيدان فصح الله في عمره وذلك في كتابه « انحف أعلام الناس بجمال أخبار حاضرة مكناس » ولم يجتزئ بفخره بالحروف المطبوعة بل نشره بالفتوغرافيا في جانب المطبوع بالحروف ونصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم من عبد الله اسماعيل المتوكل على الله المفوض أموره الى الله أمير المؤمنين المجاهد في سبيل رب العالمين الشريف الحسيني أيدته الله آمين (ثم الطابع الملوكي بداخله اسماعيل بن الشريف الحسيني أيدته الله ونصره . وبدأته : انما يريد الله لينهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا)

« الى عظيم الروم وملك أقاليم أصبانية وبلاد الهند والمتولى أمورها والمتصرف في أقطارها (دون كارلوس) السلام على من اتبع الهدى أما بعد فقد بلغنا كتابكم محبة خديكم (دون منويل يردلون) وخديكم (دون ايبيل مسيح) وهو الكتاب الذي وجهتم لنا جواباً عن كتابنا الذي أصدرناه اليكم ووصلكم محبة الغرايلي قبل هذا وبعد ان قرأناه وفهمنا لفظه ومعناه وألقى الينا خديكم (دون ايبيل مسيح) ما في خاطرهم وما طلبتموه منا من فك هذه المائة من النصارى الذين وقع الكلام قبل هذا رددنا اليكم جواب كتابكم ووجهناه مع خديم دارنا العلية بالله كاتبنا ومتولى الخط الأقرب من بساتنا السيد محمد بن عبد الوهاب الوزير ولولا مزيتم عندنا ومعرفتنا بمتصيكم ماسمعنا بفراق كاتبنا عن بساتنا لمهلت أمورنا واذا خدينا الأكبر الأعز الأشهر أبي الحسن القائد على بن عبد الله أن يبعث معه رجلا من أصحابه فوجه خدينا عبد السلام بن أحمد جسوس معاشراً له ومرافقاً وعند الكاتب المذكور قضية دخول جند الاسلام المظفر بالله على نصارى العرائش وفي علمه وعلى بالله كل ما كان في ذلك من الكلام والاسباب وكيفية الخبر في ذلك فثقوا به وتعرفوا منه فانه حفظه ووعاه من أوله الى آخره لالزمته لبساتنا العلى بالله في سائر أوقاته ونحن بلا شك كنا أعطينا القول لهذه المائة من النصارى بالسراح ولكن وقع من النصارى ما اختلف به منهم من الاسباب ما يوجب عدم الوفاء لهم بذلك فمنهم من كان ينادى بلفظ منا على رؤوسهم ومنهم من لم يرض بخروجهم على ذلك لتلك القول وكاد يفتك بمن دخل اليهم من خدامنا الذين أوفدناهم عليهم وبعضهم ركب لجج البحر فأرأ نفسه حتى أدرك وقتل على الموج . وحاجنا مع هذا كله كبار ملتنا وعلماء شريقتنا وأئمة ديننا بأن قالوا لنا بأن المسلمين كانوا أشرافوا على الغنيمة ساعثتذ ووقع الغلب والظفر ولم يبق للنصارى الا الموت بالسيف أو بالفرق فلا وجه لسراحهم في الشريعة رأساً . وكنا

في أثناء هذه المدة كلها تتراد الكلام مع هؤلاء العلماء حفظهم الله وقالوا لنا : هؤلاء المائة يكونون أسارى ويسترقون من كل وجه كيف وقد أخذوا العرايش من أول وعجلة بلا موجب بل أضغطوا الشيخ ابن السلطان الذهبي وقبضوا عليه حتى أنفقوا عليه أموالا عديدة ومسكوا أولاده بسببها حتى أعطاهم العرايش على ضغط منه وعلى غير تأويل حقيقى في ذلك . وذكرنا في مسألة غير أسلافكم بأهل غرناطة وغيرهم بما يزيد على الأربعين ألفاً بعد تعدد الشروط على ستين شرطاً ولم يوفوا لهم بواحد منها الى غير ذلك من القدر والمكر بأهل غرناطة وغيرهم من أهل الأندلس في كل بلد وقرية بعد بلد وقرية فألفيناهم ما نكلموا الا بالحقى (الى أن يقول) : وذلك أن تعطونا في الخمسين نصراً من هذه المائة خمسة آلاف كتاب مائة كتاب عن كل نصرانى من كتب الاسلام الصحيحة المختارة المثقفة في خزائهم باشبيلية وقرطبة وغرناطة وما والاها من المدن والقرى حسبما يختارها خديمنا المذكور من المصاحف وغيرها وتعطون خمسة أسير من المسلمين في الخمسين الأخرى عشرة أسارى لكل نصرانى وإن لم توجد الكتب التي هي مرادنا فاجعلوا عوضها من أسارى المسلمين وأعطوهم لنا من الاسارى الذين في الأغرربة وغيرهم وقبلنا منكم في العدد المذكور الرجل والمرأة والصبي الصغير والشيخ المسن من ايتائنا وغيرها اذ مالنا قصد الا في الأجر والثواب في فكك اسرى المسلمين كيف ما كانوا ومن أى بلاد كانوا الخ »

فأنت ترى أنه كان مضى أكثر من مائة سنة على القدر النظيف الذى غدره ملوك الاسبانول بمسلمي غرناطة وسائر الأندلس . وكان المسلمون لا يزالون يتذكرونه ويتحرقون من أجله . ولم يقتصر مولاي اسماعيل في تفريع معاصريه من ملوك الافرنج على ملك اسبانية فقط بل تناول بالتفريع من أجل الخيس باليهود لويس الرابع عشر أعظم ملوك فرنسة وهاك ما ذكره مولاي عبد الرحمن بن زيدان حفيد مولاي اسماعيل في كتابه « اتحاف أعلام الناس بجمال حضرة مكناس » في الصفحة ٤٥ من الجزء الثانى قال حفظه الله

« ومن أكبر البراهين وأوضح الدلائل على ما كان بينه وبين عطاء ملوك أوربا من العلائق السياسية ما وقفت عليه في عدة كتب ومخابرات صدرت بينه وبينهم ألم بكثير منها مؤرخ فرنسا الماهر الشهير الرحالة الفياسوف الخبير الكنت دوكلستري في عدة من

كتبه واليك نصوص بعضها وصورها القوتوغرافية وقد خاطب فيها لويس الرابع عشر ملك فرنسا وبجاس ملك الانكليز ودون كرلوس ملك اصابانيا

« بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم من عبد الله تعالى الامام المظفر بالله أمير المؤمنين المجاهد في سبيل رب العالمين الشريف الحسيني أيدته الله ونصره . (ثم الطابع) بداخله : اسماعيل بن الشريف الحسيني الله وليه (وبداثرته) : العز والاقبال » الى عظيم الروم بفرانصيص لويس الرابع عشر من هذا الاسم السلام على من اتبع الهدى وبعاد طريق النى والردى أما بعد فاعلم أن الذى ظهر لنا انك ليس عندك قول صحيح ولا كلام رجيح ولا أظنك الا غلب عليك أهل ديوانك وصاروا يلعبون بك كيف شاءوا ولا يبق لك معهم ضرب ولا لقب ودليل ذلك اننا ما زلنا ماقبضنا منك صحة قول ولا أبرمت معنا شيئاً ففلا منكم (أى ملكة هولندية) الذين ليس لهم رئيس وما عندهم الا الديوان نكلموا معنا كلمة وقبضناها عليهم ووفوا بها تخفين ذهب خديتنا لبلادهم لما ان طلبوا منا ذلك فرحوا به واكرموا وبروا به وأتى من عندهم بعشر مائة مكحلة وستة عشر مائة قنطار من البارود ومائة وسبعة من المسلمين أطلقوهم من الأسر لوجوهنا وعمالوا من أخير ما عملوا مراعاة لنا وثبتوا فى قولهم ووفوا بكلامهم . وأنت لا زال لم يصح منك قول ولا وفاء واولئك الذين كانوا قدسوا اليك من هذه البلاد ليس هم من خدامنا ولا من أصحابنا ولا من لهم معرفة معنا فالحاج على معين حيث أسره ولده لاذ بالبعض من خدامنا واستحرم به وقدم اليكم على شان اولئك المسلمين وجز على دار السباع ودار النعام واتى اليكم بما اتى ولا شعرنا به ولا عرفنا كم اخذ وقلنا انه ان وصلكم ولا بد تعملون له غرضه فى اولئك المسلمين وتسرحوهم . فإذا به هو تحيل على ولده الى ان جاء به واتم ما عملتم صواباً فى غيره ولا صدر منكم ما راعون لاجله . ثم بعد ذلك قدم لعلى مقامنا صاحبكم انبشور وانا فى شئ من الخرق مع قاصو الحرير وهل نحن بمن يعجبه ذلك ويسره فنحن معشر العرب لانعرف الا الصحيح ولا يسرنا الا ما فيه مصلحة المسلمين كلهم ومع ذلك اعطينا صاحبك عشرين نصرانياً سيفطناه بها ووطننا انك ولا بد تراعى الخير وتبعث لنا ولوعشرين مسلماً تجبر بها خواطرننا وتكون هى الطريق للكلام التى تريد منا . فإذا بك ما عملت شيئاً من هذا ولا جزيت باحسان : وثانياً قبضنا لك سفينة قبل ان يقع الكلام بيننا وبينك بثلاثة أيام أو أربعة على التحقيق وهى موسوقة

بالسكر وتبعتها وتحققنا نحواً من ثلاث سنين بقصدك ولا تركنا أحداً يمد يده فيها وقتنا انك تراعى خيرنا وتعمل لاولئك المسلمين طريقاً وتسرحهم وان كانوا ليس فيهم من هو خديمنا ولا من هو محسوب من جيشنا ولا من هو معرفتنا فاهم الامن لاخلق لهم ولا يركب البحر عندنا الا اهل التمرين . ولو أطلقتمهم وان كانوا ليسوا بشئ فتكون عملت الخير بذلك وتقول انك عملت مسئلة تراعى عليها . وأعظم من ذلك كله هو ان رئيساً من بلادنا اسمه التاج كان أعطاه صاحبك الذى انا خطيده على انه يشتري سفينة من الجزائر يسافر بها قراصن وماعليه فيمن لقيه من قرصص فلما ان اشترها وسافر بها وغنم قطارمة موسوقة بالرخام والريال مع مافيا من الحرير وغيره وبعثها مع أصحابه ستة وعشرين مسلماً وفعرضوا فلما سفنكم واخذوها وتفقها انت اياماً ثم بعد ذلك مزقتها والمسلمون الذين كانوا معها خدمتهم في القرب . فلماذا لم تردّها أو تفقها ثلاث سنين كما تفقنا نحن سفيتكم وهل هذه هى حجة القول فهذا ما يدل على عدم صحة كلامك وبما ثبت الاخلال بقولك وقلة وفائت حتى الآن فالتى ظهر لنا انه ما يليق بنا معك الا الشروا اذا أردت تثبيت للمهادنة وابرار الكلام فيها وامضاء حجتها فابعت لنا من عندك قوضو بالتفويض على الأمر ويجلس هنا فى أحد مراسينا ويكون الاثماء معه فى هذا كله ونبرم معه هذا الأمر ويكون من أهل الحل والربط عندكم والا بان ظهر لكم خلاف ذلك فاعلمنا وعرفنا بما عليه عملك وما اضمرته طويتك والسلام على من اتبع الهدى وفى التاسع من شعبان المبارك سنة خمس وتسعين والقب انتهى

ونقابل أن يقول كيف يكتب السلطان اسماعيل مثل هذا الكلام الجاسى الى لويس الرابع عشر أعظم ملوك اوروبا فى عصره بل الى هذا العصر ؟ والجواب أن السلطان اسماعيل لم يقل شيئاً غير صحيح وقد كان لويس الرابع عشر قليل المبالاة باليهود لا سيما مع المسلمين وقد كان يستبق اسرى المسلمين عنده سنين طويلاً لا يرضى بفكاكهم ولو امكن أن يفك بهم بقدر عددهم من اسرى الفرنسيين . ولقد عابه بعض مؤرخى الافرنجة فى ذلك واطهروا ما بينه وبين مولاي اسماعيل من الفرق وقالوا ان مولاي اسماعيل كان يبذل ما عز وهان فى فكاك أسير مسنم أياً كان وطالما قادى وهدى لاجل استخلاص اسارى المسلمين الذين فى بلاد الافرنج غير مهم بالاستفادة من اسرى النصارى الذين كانوا عنده

وربما بلغ عددهم ثلاثين ألف أسير . أما لويس الرابع عشر فكان يهيمه أن يوفر على خزينته وان يشغل في سفته وأغريته اسارى المسلمين ولا يبالي أن يكون يقي في الاسر عند ملوك الاسلام اضاعف عددهم . قرأت هذا الانتقاد في كتب من توارىخ الافرنج المعتبرة فهان على مولاي اسماعيل أن يقرعه ولم يكن اسماعيل بالذى يهاب لويس وقد كان عند اسماعيل جيوش جرارة منها مائة ألف أسمر يقال لهم جيش البخارى وان كان لويس الرابع عشر قد تولى ملك فرنسا رأساً أرباً وستين سنة فان السلطان اسماعيل تولى ملك المغرب خساً وستين سنة حتى كان أهل المغرب يسمونه بلحى الدائم

وليس لويس الرابع عشر أول من خاس بالعهود بين ملوك اوربة بل أكثرهم كانوا لا يوفون بعهودهم ولا سيما مع من عاهدوا من المسلمين صدق فيهم قوله تعالى (وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ) وهذه بينهم وبين المسلمين شئنة قديمة فن صدر الاسلام الى الآن للمسلمون يوفون معهم بعهودهم الا ما ندرهم يغتدرون بالمسلمين لمجرد البغض والشئان وبناء على ذلك المبدأ الجزويي الشهير (الغاية تبرر الوسطة) . أما الشريعة الاسلامية فليس فيها (الغاية تبرر الوسطة) ولا (الشر الذى ينشأ عنه خير هو خير) بل فيها أن الشر شر بنفسه الا ما كان من قصاص أو نكال شرعى . وفيها أن العهد لا بد من القيام به ولا يجوز الخيس به ولو مع المشركين وفيها « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْتَغَى السَّبِيلَ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا » الآية وفيها « وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً » وفيها « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّقِيَّ » وفيها « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ » وفيها « وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا » وغير ذلك من الآي الكريمة والأحاديث الشريفة مما لا يكاد يحصى . وقد عمل بذلك ملوك الاسلام وأمرؤه الا ما ندر وكان تاريخ الاسلام من هذه الجهة ناصحاً طاهراً بالنسبة الى توارىخ الأمم الأخرى

وقد بلغ من وفاء المسلمين بمهودهم أنهم كانوا يوفون بها لمن سبق منه الغدر أحياناً روى البلاذرى فى فتوح البلدان : ان الروم صالحت معاوية على أن يؤدى اليهم مالاً وارتمن معاوية منهم رهناً فوضعهم فى بعلبك ثم ان الروم غدوت فلم يستحل معاوية والمسلمون قتل من فى أيديهم من رهنهم وخوا سبيلهم وقالوا : « وفاء بغير خير من غدر بغير » . وهو قول الأوزاعى وغيره

وروى البلاذرى فى فتح قبرس أن الوليد بن يزيد بن عبد الملك كان أجلي خلقاً من أهل قبرس الى الشام لأمر اتهمهم به فأنكر الناس ذلك فردهم يزيد بن الوليد بن عبد الملك الى بلدهم وكان حيد بن معيوف الحمدانى غزاهم فى خلافة الرشيد (وكان أمير البحر لعبد الرشيد) لحث أحده فأسر منهم بشراً ثم انهم استقاموا للمسلمين فأمر الرشيد برد من أسروا منهم فردوا . قال البلاذرى : وحدثني بعض أهل العلم من الشاميين وأبو عبيد القاسم بن سلام قالوا : أحتل أهل قبرس حدثاً فى ولاية عبد الملك بن صالح بن على بن عبد الله بن عباس فى الثغور فأراد نقض صلحهم والفقهاء متوافرون فكتب الى الليث بن سعد ومالك بن أنس وسفيان بن عيينة وموسى بن أعين وإساعيل بن عياش ويحيى بن حزة وأبى اسحاق الفزارى ومحمد بن الحسين فى أمرهم فأجابوه وكان فيما كتب به الليث بن سعد ان أهل قبرس قوم لم نزل تنهمم بغش أهل الاسلام ومنافعة أعداء الله الروم وقد قال الله تعالى « وَإِذَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ » ولم يقل لا تنبذ اليهم حتى تستيقن خيانتهم وائى أرى أن تنبذ اليهم ويُظفروا سنة يأمرؤن فن أحب منهم للحاق ببلاد المسلمين على أن يكونوا ذمة يؤدى اخراج قبيل ذلك منه ومن أراد أن ينتحى الى بلاد الروم فعل ومن أراد للمقام بقبرس على الحرب أقام فكانوا عدواً يقاتلون ويُفزون فان فى انظار سنة قطعاً لحجتهم ووفاء بههم . وكان فيما كتب به مالك بن أنس : ان امان أهل قبرس كان قديماً متظاهراً من الولاة لهم وذلك لأنهم رأوا أن اقرارهم على حالهم اذل وصغار لهم وقوة للمسلمين عليهم بما يأخذون من جزيتهم ويصيبون به من الفرصة فى عدوهم ولم أجد أحداً من الولاة نقض صلحهم ولا أخرجهم عن بلدهم وأنا أرى أن لا تعجل بنقض عهدهم ومنافذتهم حتى تتجه الحجة عليهم فان الله يقول : (فَأَيُّ كَيْفٍ لَهُمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ) فان هم لم يستقيموا بعد ذلك ويدعوا غشهم

ورأيت أن العنبر ثابت منهم أوقعت بهم فكان ذلك بعد الاعذار فرزقت النصر وكان ٣٣
الذل والخزي ان شاء الله تعالى »

وروى البلاذري أن قوماً بجبل لبنان خرجوا على عامل بعلبك فوجه صالح بن علي
ابن عبد الله بن عباس من قتل مقاتلهم واقرب من بقي منهم على دينهم واجلى قوماً من أهل
لبنان خدث القامم بن سلام عن محمد بن كثير أن الاوزاعي كتب الى صالح رسالة طويلة
حُفظ منها : « وقد كان من اجلاء أهل القمة من جبل لبنان عن لم يكن ماثلاً لمن خرج على
خروجه ممن قتل بعضهم ورددت باقيهم الى قراهم ما قد علمت فكيف تؤخذ عامة بذنوب
خاصة حتى يخرجوا من ديارهم وأموالهم . وحكم الله : أن لا ترزوا رزوةً وزر أخرى وهو أحق
ما وقف عنده واقتدى به . وأحق الوصايا ان تحفظ وصية رسول الله ﷺ فإنه قال : من
ظلم معاهداً وكلّفه فوق طاقته فانا خجيجه »

فتأمل أيها القارىء في هذه الآثار وقابل بينها وبين أعمال ملوك الاسبانول وسائر
ملوك الافرنج في المسلمين وتأمل في فتاوى الاوزاعي رضى الله عنه وأمثاله من الأئمة في
النصارى وقايس بينها وبين فتاوى الباباوات والكرادلة في أهل الاسلام : لا شك أن المسلم
له الحق بعد ذلك أن يهتف :

اولئك آبائي فخشي بهمهم اذا جعنا يا جرير المجامع

وانى لأحتم كلابي ببعض جبل ذكرها المؤرخ المصرى للفاضل محمد لبيب البتنوني
في كتابه « رحلة الأندلس » وذلك انه بعد أن أتى على ذكر كل ما ارتكبه الاسبانول من
الفظائع في مسلمى الأندلس قال : « كان الخلفاء وهم في قوتهم وعصيتهم الدينية يحترمون
عقائد شعوبهم وكانوا يحترمون المتدينين من أهل القمة وكانوا يوظفونهم في حكومتهم
فكان منهم الاطباء والوزراء . وكان المتوكل العباسى على صلابته في دينه يؤاخذ النصارى
على عدم تمسكهم بدينهم كما فعل مع طيبيه حين وكان بلغه انه تقل على صورة السيدة العذراء
خذه وسجنه . وفي أيام المعتض بالله قامت العامة على رجل من النصارى اتهموه بأنه سب
النبي واحضروه بين يدي الوزير القامم بن عبيد الله وطالبوه باقامة الحد عليه فصرهم
لعدم تحققه صحة دعواهم . وقد جلب الخليفة الحكيم بن الناصر أحد عماله لأنه بلغه انه ظلم
أحد أهل القمة »

ثم قال : « ان الدول النصرانية كانت تلجأ الى سماحة الاسلام وعدائه فقد أرسلت دولة المجر الى السلطان أحد الاول ترجوه أن يأخذ المجر تحت حمايته وقاية لها من ظلم النمسا المسيحية .

« ولما فتح المسلمون الجزيرة (العراق) هرب قبيلة اياد (وكانوا نصارى) الى بلاد الروم فكتب عمير الى هرقل يردّها . فأخرجها هرقل من دياره وكان على الجزيرة الوليد ابن عقبة فاني ان يقبل منهم الا الاسلام . فكتب اليه عمر : دعم ان لا ينصروا وليدأ ولا يمنعوا أحدًا من الاسلام . ثم عزل الوليد عنهم لشدة

« وفي سنة السلطان ابراهيم العثماني استولى الترك سنة ١٦٤٥ على خانية عاصمة جزيره كزويد ، وكان نصارى كريد يساعدون الهنداكة على الاتراك فاراد السلطان ان يقتل نصارى كريد في مقابلة ذلك لكن المفتي أسعد زاده عارضه في هذا الأمر معارضة شديدة قائلاً انه مخالفًا للشرع الاسلامي . فلم يقع سلطان العثمانيين في الشناعة التي وقع فيها ملوك الاسبان امام الله والتاريخ »

وتحريراً ذلك انه لما غلب فرديناند ويزابلا على آخر مملكة اسلامية في اسبانية وهي دولة بني الأحمر من سلالة الخرج واستوليا على غرناطة سنة ١٤٩٢ عقدوا مع المسلمين معاهدة تتضمن لهم حقوقاً كثيرة ومن الجلة حريتهم الدينية التامة وفصل أمورهم الشخصية لدى قضائهم وغير ذلك من الشروط التي أمضاها فرديناند وامراته على أمل تسهيل الفتح وتقصير أجل المقاومة وهما ناويان باطلاً تقضيا منذ أمضاها - كما جرى هذه المرة في معاهدات الحلفاء أثناء الحرب العامة مع ملك الحجاز أمضوها مؤقتاً على نية تقضيا فيما بعد - فلم يرض على تسليم غرناطة لمدة اشهر حتى ذهبت تلك المعاهدة كأن لم تكن أو كما قال صاحب نفع الطيب « تقضيا الطاغية عروة عروة » وتأسس ديوان التنقيش الشهير مؤلفاً من الأساقفة وبأمر من البابا وصار يسيطر على عقائد الناس فحمل المسلمين واليهود على النصرانية أو يجالوا عن البلاد فجلا أكثر المسلمين الى مراكش وتونس والجزائر ووصل منهم أناس الى مصر والشرق وجلا أكثر اليهود الى مملكة ابن عثمان فأقاموا بالقسطنطينية وسلايك وازمير وهم فيها الى يومنا هذا لغتهم الاسبانية ولهم عدد كبير عز عليهم فراق أوطانهم فتظاهروا بالنصرانية تخلصاً من الجلاء ولكنهم بقوا على عقائدهم

سراً فصار ديوان التفتيش يعمل عمله فيهم وارتركب تلك القضايع التي يحفظها له التاريخ وقتل وصلب وأحرق بالنار كما هو مشهور . ومع هذا فبقى أكثر المسلمين نحو ٢٠٠ سنة وهم يحفظون ديانتهم سراً . ويتظاهرون بالكثلكة وقد يزداد عليهم الضغط فيلجأون الى الثورة ولاسيما في جبال البشراة التي اعتصموا بها لمنعتها فخرت بينهم وبين الاسبانول وقائع عديدة الى ان انتهى أمرهم في زمان فيليب الثاني في أوائل القرن السابع عشر بجلاء البقية الباقية منهم الى افريقية . على انه لما لاشك فيه ان كثيرين من الآباء أجبروا على تعلم أولادهم الديانة المسيحية منذ الحداثة فنشأ هؤلاء مسيحيين وبطول الزمن صاروا اسبانولا وهؤلاء هم الذين اليوم ينتسبون الى العرب تدل على ذلك خلقتهم وسحتهم وأسماؤهم وأماكنهم . وربما يقال ان مسلمي الاندلس أنفسهم لم يكن أصلهم كلهم عربا بل أسلم في الفتح العربي اسبانول كثيرون وهذا جائز وهو ما كان يدعيه ديوان التفتيش ويجعله مبرراً لأعماله وإن كان تاريخ المدينة انكرها . ولقد اعتادت الدنيا هذا المد والجزر في الحكومات والديانات فخذوا لو خفت حدة هذا التباغض بين الناس من جراء الفوارق الدينية لاسيما بين ارباب المذاهب التي تدعو جميعها الى عبادة الخلاق ومكارم الاخلاق

مسير الأندلسيين

للأستاذ الأبرسيدي محمد الطاهر بن عاشور التونسي

وقد اطلعنا على محاضرة تحت عنوان « مسير الأندلسيين » بقلم الاستاذ الاكبر سيدي محمد الطاهر بن عاشور التونسي كبير أهل الفتيا من السادة للملكية بتونس جاء فيها خبر احتضار دولة الاسلام بالاندلس وفق ما جاء في التفح وغيره ثم قال : قلنا ان عدداً من المسلمين اختاروا الخروج من الأندلس لما رأوا بوارق الفدر والخيابة . ثم عزم أكثرهم على الخروج حين أرغموا على التنصر وضيق عليهم في أمور دينهم وقد قدمنا أنهم كانوا اشترطوا على الاسبان في عقد الصلح أن من رام من المسلمين الخروج يخرجونه الى بر العدو من غير دفع كراء ولا مغرم .

فلما طلب جميع المسلمين الخروج لم يحضروا لهم الا قليلا من الاجفان حتى انقوا عناء عظيما .

ولما صالحوا أهل جبل (بلقنة) على الخروج الى فاس أخرجوهم بعيالهم وما خف من أموالهم دون التناثر ثم لما أصدر فيليب الثالث أمره بإخراج كل من اشبه أمره من الموريسكو أمر بأن لا يخرجوا معهم نقود الذهب من المملكة وبذلك لم يجدوا قائدة في بيع أملاكهم فتركوا معظمها وأحضر لهم قليل من المراكب وكان الخروج على التقدير الصحيح ثلاثمائة ألف ومن المؤرخين من يقول نحو المليون فافر كثير منهم الى فاس وتطوان وسلا والرباط وتلمسان ووهران وتونس وعددهم يقرب من مائة وثلاثين ألفاً . ومات منهم في الطريق ما يقرب من تسعين ألفاً من الجوع والتعب وخرج منهم الى بلاد فرانس برا مقدار مائة ألف فاشترطت عليهم الافرنج أن يتدينوا بالبايعة الكاثوليكية فرفضوا ذلك فردوا من حيث أتوا فاختاروا في أمرهم وقصودوا المراسي الفرنسية للسفر الى المغرب فأت كثير في فرنسا ونجا قليل منهم وقد تسلط أعراب البوادي على كثير من خرجوا الى فاس وتلمسان في الطرقات ونهبوهم ولم يسلم من ذلك الا الذين خرجوا الى تونس

الأندلسيون في البلاد التونسية

علاقة الأندلس بتونس قديمة من وقت الدولة الحفصية فقد وفد منهم على تونس عدد كثير في مدة الحفصيين لاسيا في زمان السلطان المستنصر بالله الحفصي وكان لوفودهم على تونس أثر عظيم في انتقال حضارتها من الياسطة الى الرق والترق والرقعة قال ابن خلدون في ذكر المستنصر «ومدت اليه ثغور القاصية من العلوتين^(١) يد الاعتصام بما اجتمع بحضرته من أعلام الناس الوافدين على أبيه (أبي زكرياء) من شاعر مقلق وكاتب بليغ وعالم تحرير وفي أيامه عظمت حضارة تونس وكثر ترف ساكنيها وتأنق الناس في المراكب والملابس والمباني والماعون والآنية» .

وكان بتونس في الدولة الحفصية جند من الأندلس خاصة وكان رجال شورى السلطان من الموحيدين ومن الأندلس قال ابن خلدون عند ذكر نزول الفرنسيين على قرطاجنة «وتفاوض السلطان (أى المنتصر) مع أهل الشورى من الأندلس والموحيدين - ثم قال - وملئت سواحل رادس بالمراطة من جند الأندلس والمتطوعة»

وأيضاً قد كان بين تونس والأندلس ارتباط بولاية أبى حفص المقتاتى جد الحفصيين وأمارة اشبيلية من جهة عبد المؤمن بن على ثم ابنه عبد الواحد ثم ابنه زكرياء لذلك لما انجلي المسلمون من الأندلس جلاءهم الأخير كانت البلاد التونسية من أول ما وقع نصب أعينهم في هجرتهم فركبوا اليها البحر وزلوا بشطوطها والظاهر أن ترو لهم كان بمرسى بنزرت و بمرسى المهدية ومن هذين المرسين قصدوا حضرة تونس ثم تفرقوا في البلاد فاقتبلهم أهل المملكة بالترحاب ولم ينلهم في طريقهم نهب ولا ضرر كما قلنا آنفاً وقبل أن يفدوا على الحضرة أرسلوا الى أهلها يستنبئون أيسمحون لهم بالدخول فوجدوا من أهل الحضرة رغبة في قسومهم وإكراماً لشواهم .

وقد وقفت على كتاب اسمه نور الأرماش في مناقب سيدى أبى التيث القشقاش ألفه السيد المنتصر القفصى وكان من مریدی سيدى أبى التيث وهذا الكتاب موجود بخزنة جامع الزيتونة تحت عدد ٣٨٨٣ قال في أول الفصل الثاني منه ما نصه « لما جاء الأندلس لتونس كنت أنا بتونس برسم الزيارة وكنت ذات يوم خرجاً من باب بشرى جامع

(١) هي عدوة الأندلس لأنها أبعد عنا من عدوة المغرب

الزيتونة فلقيت كبراء الأندلس ومشائخهم وفي أيديهم ورقة كانغدهم وهم يفتشون على من يقرؤها لهم فصادفوني فقالوا أنت تقرأ خط الشيخ سيدي أبي الغيث فقلت لم نعم فأطلعوني على ورقة مكتوبة بالأخضر فيها مكتوب « الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله الى ساداتنا الاندلسية خصوصاً منهم سيدي فلان وسيدي فلان الى أن سمي من أكابرهم عشرة رجال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته أما بعد فلا مزيد بحمد الله تعالى إلا خيراً وأنا داعي لكم بخير وما ذكرتم لنا على أتى أستخير الله تعالى لكم فاستخرت لكم عند والدي والثاني ليلة عند أستاذي سيدي محمد حنيفة والثالث ليلة عند والدي فرأيت لكم خيراً والمهدية مشتقة من الهدى وأنتم كما قال الشاعر :

تحيا بكم كل أرض تنزلون بها كأنكم ببقاع الأرض أمطار

وذكر تكلمة الأربعة الأبيات والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته من العبد الفقير أبو الغيث ثم أخذوا الورقة من يدي وساروا فرحين مستبشرين بكلام الشيخ اهـ »

وهذه الحكاية صادرة من شاهد عيان وهي أجلى ما يمثل لنا جالية الأندلس ولا يعادها فترات مثلها في كتب التاريخ ويستفاد منها أمور أحدها أن أهل الأندلس نزلوا بشاطئ المهدي لئول الشيخ لهم والمهدية مشتقة من الهدى ففاعل لهم بذلك الثاني أنهم كانوا على حالة جهل حتى لم يستطيعوا قراءة كتاب الشيخ أبي الغيث الثالث أن اسناد رئاستهم الى عشرة كانت من الآخر المطرد فيهم في سائر أحوالهم ومنه كان رؤساء صناعة الناشئة - وهي من مآثر الجلاء الأندلسي - عشرة يلقبون عندنا الى اليوم «بالعشرة الكبار» الرابع أنهم كانوا أوجسوا خيفة من سوء القبول فاوفدوا الى الشيخ من يراجعه في شأنهم ولذلك استبشروا لما رأوا منه حسن القبول لأن الشيخ أبا الغيث في ذلك العصر هو معتقد أهل تونس من أمير ومأمور

وكان وفود الأندلس الى تونس في سنة ١٠١٧ في ولاية عثمان داي قال ابن أبي دينار في المونس « وفي سنة ١٠١٧ والتي تليها جاءت الأندلس من بلاد النصارى نفاهم صاحب اسبانية وكانوا خلقا كثيرا فأوسع لهم عثمان داي في البلاد وفرق ضعفاءهم على الناس وأذن لهم أن يعمرُوا حيث شاءوا فاشترى الهناشير وبنوا فيها واتسعوا في البلاد فعمرت بهم واستوطنوا في عدة أما كن ومن بلداتهم المشهورة (سليمان . ويلي . ونيانو . وقرنباليه .

وتركي . والجديدة . وزغوان . وطبرية . وقريش الواد . ومجاز الباب . والسوقية . وتستور . وهي من أعظم بلدانهم وأحضرها والعالية . والقلة - أي قلعة الأندلس - وغير ذلك بحيث تكون عدتها تزيد من عشرين بلدا فصار لهم مدن عظيمة وغرسوا الكرم والزيتون والبساتين ومهدوا الطرقات بالكراريط للمسافرين وصاروا يعدون من أهل البلاد « ولم يذكر ابن أبي دينار من استوطن منهم بحاضرة تونس وبلد بنزرت فأما تونس فزها منهم أهل الصنائع والفنون فأهل الصنائع الدقيقة سكنوا للمدينة وهم أهل الثروة منهم وبنوا لأنفسهم حومة تعرف بزقاق الأندلس قرب جامع القصر . وأما أهل الصنائع الأخرى وبعض الفلاحين من أهل الحواضر فسكنوا روض باب السويقة وهم أول من بنى هناك خارج السور فبنوا الحومة المعروفة بحومة الأندلس ولم يزل من بقاياهم هناك عائلات منهم عائلة الأندلس .

ولما نزلوا تونس احتق بهم أهل البلد قال السيد المنتصر في مناقب سيدي أبي الغيث القشاش « ولما أن جاء الأندلس إلى تونس ضاقت بهم الحاجج والطرقات والأسواق والسيارات والمخازن والحوانيت وصاروا يأتون إلى الشيخ وإلى معاطه وجرى معهم الشيخ رضي الله عنه كل أربع المرسلة في إطعام الطعام وكسوة العريان حتى أتى أصبحت يخرج لمؤوتهم اثنتي عشرة مائة خبزة من القمح وقفيزين من الدقيق والكسكسو شيء يابس وشيء مسقى وزوج أحبال من الخروب - لعلف المواب - بخلاف اللبن واللحم رأسين بقر كل يوم هذا على حساب العام الكامل ضيفهم الشيخ ولما كثرت الأندلس بتونس وعمروا اقليمها ودواثرها وعمروا الجزيرة وكثرت بلدانهم وكثر خيرهم وحرثهم وتأهلوا صاروا يأتون من كل بلد لهم زيارة الشيخ سيدي أبي الغيث ويأخذون على يديه العهد من كل بلد حزبا وكل حزب يجعل له نقيبا والنقيب هو شيخ الفقهاء ويعطيه علما - أي علما - أخضر ويوصيه بطاعة الله وكان الأندلس يمثلان لأمر الشيخ سامعين له مطيعين في كل أمر وكان يحسن إليهم ويواسيهم ويكتبهم ويأخذ بخواطهم ويقضى حوائجهم في كل ما يحتاجون إليه وكان أقربهم إليه سيدي محمد بن عبدالرفيع الأندلسي » اهـ

أما بلد بنزرت فقد سكنها الأندلس وبنوا بها حومة تعرف الآن بحومة الأندلس وأسسوا قريتها قرية منزل جبل ومنزل عبدالرحمن والعالية وغار الملح وكذلك نزلوا منازل من الجزائر القبلية غير ما ذكره ابن أبي دينار مثل منزل أبي زلفي ومنزل تميم بالدخلة وقرية

الفهرى وقرية دار شعبان وزل فريق منهم بيلد نابل
وقد نظم الأندلسيون لأنفسهم بهذه البلاد نظاما حفظ لهم عوائدهم وقوميتهم الأصلية
وأقاموا عليهم كبرا بلقب شيخ الأندلس فكانوا يحكمونه في فصل الخلاف بينهم ويرجعون
إليه في مهامهم ودام هذا الوظيف فيهم الى مدة الأمير محمد باشا وآخر من وليها الشيخ مصطفى
شلي بعد سنة ١٢٧١

الأندلس بالمغربين الأقصى والأوسط

اتصال أهل الأندلس بالمغرب الأقصى قديم من عهد الدولة الثنوية ثم الموحدية ولما
استولى الاسبان على غرناطة قصد سلطانهم أبو عبدالله بلاد فارس وتبعه جمع عظيم منهم ثم
لما انجلي الأندلسيون الجلاء الأخير فصلت جوع عظيمة منهم بلاد المغرب واستوطن معظمهم
مدينة سلا ورباطها المعروف اليوم بالرباط أو بقلعة سلا وبثوا هناك قصورا ودورا وجامعات
واتفتح بهم ملوك المغرب في تعليم الصناعات وتديج الحضارة وجنبا منهم جندا عظيما في
البر والبحر وبهم فتح الملك المنصور السعدى إقليم السودان فن أجل ذلك لقب مسلمو
السنغال عند الافرنج بلفظ مور^(١)

ويظهر أن جل أهل الثروة من الأندلسيين قصدوا المغرب الأقصى واستوطنوا فاسا
وبثوا هناك الحضارة الأندلسية في جميع مظاهرها ولاسيما فنون البناء والنقش والزويق.
وأساليب المعيشة وبث العلم

وكذلك خاتمة علماء الأندلس قد انتقل معظمهم الى فاس وبثوا هناك العلوم فكان.
دخولهم نهضة عامة في الحضارة العلمية والفنية بالمغرب الأقصى

وأما المغرب الأوسط فقد نزلوا منه بتلمسان وهران ونجاز الى تلمسان طائفة من
أهل العلم فظهرت هناك أيضا نهضة في العلم والحضارة

والخلاصة أن ملحقى مهاجرى الأندلس من السعادة والعمران قد حصل نقيضه فيما أخلوه
من بلادهم التي سكنها الاسبان وما عمروها وعد المؤرخون إخراج الأندلسيين من وطنهم
أعظم خطيئة أخطأها فيليب الثالث على ملكته واشقى بها لأجل ذلك على الفقر والتأخر
وإذا نظرت الى البلاد وجدتتها تشقى كما يشقى العباد وتسد

(١) قلت وقد وجد في تبتكتو قوم غال لهم الأندلس من بقايا هؤلاء

طرابلس الغرب وإيطاليا

المؤلف

- (١) الكتب الواردة على السيد احمد الشرف السنوسى من لورد كفتنر والسير
مكاهون والجفرال مكسويل وحى ثلاثة .
(٢) ما سبق فى التاريخ من استيلاء الافرنج على طرابلس الغرب
(٣) عرب طرابلس الغرب لعبد الستار بك الباسل

قد جرى بعد طبع الجزء الأول^(١) من هذا الكتاب حوادث كثيرة فى طرابلس الغرب ان لم يسعنا شرحها كلها فلا مناص من الاشارة اليها ولو على وجه الاختصار لأنها من آلم ما آلم بالمسلمين فى هذا العصر
منذ استولى على ايطالية حزب الفاشيست تحت رئاسة موسوليني بدأ الاسلام فى طرابلس وبرقة يؤول الى الاقتراض التام

ومن المعلوم أن مبادئ الفاشيست هى الوصول الى أغراضهم بكل وسيلة وبدون أدنى نظر الى ما يقال له « حقوق الأمم » و « حقوق الانسانية » وما أشبه ذلك مما اتفقت الأمم على مراعاته . بل يعلنون ويصرحون ولا يجمعون بأنهم لا يعرفون الحرية ولا يقدسون للحقوق العامة عهداً وإن كل شئ يرونه ضرورياً لأجل تعالى ايطاليا وبسطتها فى الأرض أو لأجل توطيد دولة الفاشيست فهو عندهم سائغ جائز طابق ذلك الحقوق الانسانية والحقوق الدولية أو لم يطابق . ولوسوليني خطب كثيرة وكتابات بتوقيع تؤخذ منها هذه المقاصد بدون اشكال فلماذا لم تبق فى ايطاليا لا حرية قول ولا حرية كتابة وكل شئ يصادم ارادة الفاشيست فهو ممنوع . ولما أراد البابا تأليف جمعيات كاثوليكية هب الفاشيست فى وجهه ومنعوه من تأليفها وأقفوا أما كن هذه الجمعيات لا عداوة للكثلكة التى هم أنصارها الأشداء بل خشية أن يوجد فى ايطالية حزب خارج عن حزب الفاشيست

ولقد احتج البابا على استبداد الفاشيست به واشتد الخلاف بينه وبين موسوليني ولكنه خاب في مساعاه وذهبت احتجاجاته مدعى وهذا بعد أن ألقى به الفاشيست اهانات كثيرة و بعد أن داسوا صورته بالأقدام علنا في أسواق رومة

فالخزب الكاثوليكي الذى يهين البابا نفسه والحزب الايطالى الذى لا يميز أن يكون فى ايطالية حزب سواء ولا يقبل فى تلك المملكة قانوناً غير الذى ينطبق على مبادئ الفاشيست لاشك أنه اذا تسلط على طرابلس الغرب كانت مبادئه أفضح وأشنع وأبعد فى الظلم مدعى . فان الأمم الحرة الديمقراطية فى أوربة تجتهد مبلغ امكانها فى العدل والمساواة فى بلادها حتى اذا صارت بازاء الساعين نسيب مبادئ العدل والمساواة وكالت بمكيال للاوربيين وبآخر للساعين وأوضح دليل على ذلك حالة الادارة الافرنسية فى الجزائر وتونس والمغرب وحالة الادارة الهندية فى الجاوى وسومطرة ولا يستثنى من ذلك أيضاً حكم الانكليز فى الهند . فاذا كان هذا دأب الأمم التى تقيم للعدل والمساواة والحرية وزناً فما ظنك بالقوم الذين لا يعرفونها من الأصل ولا يتقيدون بها تجاه أبناء جنسهم أنفسهم ومن يقولون انهم لا يدينون بشئ الا بالوصول الى عرضهم لا جرم أن المظالم التى أوقعها الطليان الفاشيست فى طرابلس وبرقة هى عمالم يقع نظيره فى هذا العصر . وقد يكون نادراً حتى فى القرون الوسطى . وما أحسن مقاله الوطنى المصرى المشهور الاستاذ عبد الرحمن عزام فى إحدى مقالاته البليغة وهو (ان الناس يبحثون عن أخبار الأندلس وكيف أجرى الأسبانيول بالمسلمين هناك . وما لهم وللأندلس ولأمور جرت فى القرون الوسطى فأمام أعينهم طرابلس الغرب فليذهبوا ويشاهدوا بأعينهم فى هذه الأيام فظائع لا تقبل عما جرى بالأندلس)

فالفاشيست قرروا تحويل طرابلس وبرقة بلاداً لاتينية وأجعوا أنزال مليونين أو ثلاثة من الطليان بها بزعمهم أن ايطاليا ضاقت بأهلها . والحقيقة أن أنزال نصف مليون ايطالى بطرابلس وبرقة قد تعجز عنه ايطاليا لا تقاضاها ذلك من النفقات الوجيعه ولكون الأراضى الجيدة فى تلك البلاد قليلة جداً وهى على كل حال لا تستحق الهجرة اليها ولا يعيش بها الا القنوع . والفاشيست انما يقصدون فى الحقيقة مجرد الافتخار والابتهاار بأنهم فتحوا بلداناً واستعمروا أقطاراً لأنه لو كان المقصود مجرد اتجاع الأراضى فى نفس ايطاليا أرضون مهمة هى أجود من أرض طرابلس وأقرب للطليان وجزيرة سردينية من

من انخصب البقاع وأوسعها وهي تكاد تكون خالية

ومن شاء أن يعرف مايعترض إيطاليا من الموانع الاقتصادية في استعمار طرابلس الغرب وما يوجد في نفس إيطاليا من الاراضى التي هي أولى بالاستعمار منها فليطالع للسنيور « نيتي » رئيس وزراء إيطاليا سابقاً ومن أعظم رجال السياسة والعلم في أوربة تأليفه الذي يبحث فيه عن الديمقراطية والفاشية فانه يزداد بمطالعة هذا الكتاب يقيناً بأن استعمار طرابلس لم يكن إلا لأجل مسابقة الدول الأخرى في ميدان الفتوحات والتمرينات العسكرية لا لأجل مقاصد اقتصادية كما يزعمون وأن طرابلس لم تكن ولن تكون بلاداً تؤتي أكلها على أثر استعمار أو استتار

وخلاصة القول أن اخواننا الطرابلسيين لأمر يريد الله ابتلاوا من الاستعمار الإيطالي. الفاشيستي بالداهية الدهماء والبلية الصماء التي مهما كثرت مصائب الاسلام في هذا العصر فلا شئ منها يشبهها

فقد حذر بعض الواقفين بعشرين ألف نسمة عدد الذين شنقهم الطليان من أهالي طرابلس وبرقة منذ احتلالهم وكثيراً ما شنقوا اناسا بدون محاكمة بل بمجرد ارادة قائد أو بمجرد ارادة ضابط صغير . وقد وقع لهم انهم شنقوا نساء جردوهن من ثيابهن وأبقوهن مجردات عدة ايام . وقد وقع انهم كانوا يسلكون ستين أو سبعين شخصاً في سلسلة واحدة ويحبسونهم على هذه الصورة مدة الى أن يموتوا . وقنف البحر مرة عدة جثث الى ساحل السلام مربوطاً بعضها ببعض فرجع الناس انها من جثث أهالي طرابلس لكثرة ما ربط الطليان من اولئك المساكين بالخيال ورموا بهم في البحر . وقضية القذافي التي ارتكبتها العسكر الطلياني بأهل المنشية في أول نزولهم بطرابلس هذه قد افشعرت لها أبدان الاوربيين رغم انهم على وجه الأجلال لا يشعرون بالكلام المسلمين . وقد حاول الطليان تبرير تلك الاعمال الوحشية بكون الطرابلسيين قد هاجوا العساكر الإيطالية من وراء ينهاهم يحاربون الجيش العربي الذي امامهم ولكن ألوما من الافعال الوحشية التي أقدموا عليها قد أقدموا عليها بدون موجب سوى حب الانتقام من المسلمين والعمل لاستئصال شأقتهم من طرابلس وبرقة ليخلوا للطليان الجوبها ويسكنوها آمنين

ولما كانت اراضى الجبل الاخضر من برقة هي أجود قطعة من بر طرابلس وفيها

المياه الجارية والعيون الصافية والغابات الملتفة والمروج الربعة توجت انظار الطليان الى استعمار هذه القطعة قبل غيرها وأخذوا يشكرون في الطريقة التي تمكنهم من اسكان الجنب الاثنتي فيها بدون أن ينازعهم أحد عليها. فلم يجدوا طريقة سوى اجلاء القبائل العربية الساكنة في الجبل الاخضر وجواره عن أراضيهم وجعوا منهم ثمانين ألف نسمة رجالاً ونساء وأطفالاً وساقوهم الى صحراء « سرت » في الأراضي الواقعة بين برقة وطرابلس على مسافة عشرة أيام من أوطانهم الأصلية وأنزلوهم في معاطش ومجاذب لا يمكن أن يعيش بها بشر ولا بقر فلت جانب كبير منهم جوعاً وعطشاً وماتت مواشيتهم بأسرها من فقد الكلاء والماء. وعند ذلك جعلت الحكومة الإيطالية لكل عائلة منهم فرنكين إيطاليين يومياً أشبه بما يسمونه « قوت لايوت » وارتفع صراخ هؤلاء الأهالي وراجعوا الحكومة الإيطالية وشكوا لها موت ذراريهم وموتان مواشيتهم فما زادها ذلك الا مضاء في عزيمتها ولكنها جاءت فأخفت منهم الرجال الذين من سن البلوغ الى الخامسة والأربعين وأدخلتهم في سن الجندي . ثم عملت الى الاحداث من فوق أربع سنوات الى ١٢ سنة فأخذتهم قهراً من أحضان آبائهم وأمهاتهم في يوم تشيب من هوله الأطفال ودفعتهم الى إيطاليا لأجل تربيتهم وتنشئتهم في التصراية . وهذا هو العمل الذي لم تقدم عليه حكومة بعد في هذا العصر والذي يشبه عمل الاسبانيول بمسلمي الاندلس منذ أربعة قرون قد أعاده موسوليني في هذا القرن ولم يبال صراخ أولئك المساكين ولا بال مخالفة ذلك للحقوق البشرية العامة التي تجعل الأب والأم أوصياء طبيعيين على أولادهم القاصرين . وقد زعمت الحكومة الإيطالية أمام الناس انها انما نقلت هؤلاء العرب من أوطانهم لتعزلهم عن عصاة الثوار الذين كان يقودهم عمر المختار رحمه الله . وهو كلام فارغ لا يقبله عقل ولا عدل اذ كيف تقدم حكومة على نقل ٨٠ ألف نسمة من مساقط رؤوسها خشية أن يتصلوا بخمسةائة تاترا لا غير ثم ان الطليان تغلبوا على الثوار للدكوريين وقبضوا على قائدهم عمر المختار الذي ما فتئ يجاهدهم من عشرين سنة وشنقوه بمحضرهم غفير من أبناء جلدته فحضى الى ربه شهيداً وبكاه العالم اسلامي بأجمعه وانطفأت الثورة من كل برقة ومع هذا لم ترض الحكومة الإيطالية أن تعيد هؤلاء الاهالي الى بيوتهم وأوطانهم بل اتخبت من بقاياهم أربعة أو خمسة آلاف وأرجعتهم الى الجبل الاخضر يحرثون ويزرعون لا كالمكين بل

كعملة في الأملاك التي زعمتها الحكومة الإيطالية منهم وسلمتها الى المستعمرين الطليان . وبعبارة أخرى مثلت إيطاليا في هذه المسألة أيضاً دور الاندلس عندما انتزعت أراضي المسلمين وسلمتها الى كبار الاسبانيول والى الرهبان ثم جعلت المسلمين أصحابها القدماء اكرزة في نفس أراضيهم لحساب غيرهم . وهذا هو السبب الذي أثار فلاحى الاندلس اليوم وحلهم على مطالبة الحكومة الاسبانية بعد سقوط الملكية وتأسيس الجمهورية فيها باعادة هذه الاراضى ملكاً لهم بحجة أنها كانت لأبائهم الذين كانوا مسلمين في الأصل . ولقد قررت الحكومة الاسبانية الحاضرة تملك فلاحى الاندلس هذه الاراضى ونزعت أبدي الرهبان ونبلاء الاسبانيول الذين كانوا يملكونها . فالتفاشيت اقتفوا آثار فرديناند وايزابلا في الاندلس من كل وجه . ثم لما ثارت اعتراضات المسلمين على إيطاليا من أجل اجلاء الثمانين اله عربى عن اراضيهم واغتصابها اياها وتسليمها الى الطليان قامت إيطاليا بتموير آخر لا يقل عن التموير الاول سخفاً وهو ان تقول : ان كثيراً من الحكومات الاسلامية قد أجبرت القبائل الرُّحَّل من رعاياها على التحضر والعمول عن الهيام في البرارى وانها هي أى إيطاليا انما أرادت جبل هؤلاء العرب على قبول الحضارة . كما فعلت الحكومات الاسلامية نفسها ولا نعلم لماذا يستلزم حلهم على ترك البداوة أن يجلووا عن أملاكهم وأراضيهم ويصارهم الى فلاة قاحلة لاماء فيها ولا كلاً تقريباً ؟ وهل كانت تعجز إيطاليا عن اجبارهم على ترك البداوة وهم في وسط أراضيهم الخصبه بالجبل الاخضر ؟ ان هذا التموير لم يقع أحداً وقد أشرنا اليه مراراً والى سائر فطائع إيطاليا بطرابلس في مجلتنا العربية المنهج الفرنسية للمهجع المسماة « بالامة العربية » La Nation Arabe وزيد على ذلك قولاً نقوله عن علم وعن خبرة وهو اننا في أوائل غارة إيطاليا على طرابلس ذهبنا بنفسنا ومعنا بعض من أتباعنا وجاهدنا مدة ثمانية أشهر في درنه وبنغازى فاتيح لنا أن نجوب الجبل الاخضر والاراضى التي تمتد من عقبة السلام الى سهل بنغازى من أوها الى آخرها وعرفنا السلام ودقنا وطبرق وغور الطنفسة وسائر ما يسمى بالبنان ثم الجبل الاخضر بما اشتمل عليه من أراضى قبيلة العبيدات في درنه وعين منصور ونبع مارة وترت وبشارة والقيقب وشحات مدينة سيرتا القديمة وأراضى قبيلة الحاسه فيها وبعد ذلك أراضى قبيلة البراعصة في قلب الجبل بجوار الزاوية البيضاء وبعد ذلك

أراضى قبيلة الدرسا وأراضى العرفا والعبيد حول قصبة المرج الى اراضى العواقر والمغاربه بظاهر مدينة بنغازى . وقد عرفنا الى كثير من رؤساء هذه القبائل ومن مناج الزوايا السنوسية التى منها لكل قبيلة زاوية أو زاويتان أو ثلاث بحسب عدد تلك القبيلة وقد زرنا أكثر تلك القبائل فى بنجوعها ولم نجد منها قبيلة واحدة يصح أن يقال فيها انها عريقة فى البداوة بل جميعها أمحبب زراعت وجنان وبساتين ومنها من يسكن المضارب ومنها من يسكن المدر ولكن الجميع حراثون زراعون مستقرون لا يقطعون الى أما كن بعيدة وإنما يشتون ويصيفون فى بلادهم على عادة الكثيرين من الفلاحين وسكان الحجر فى جيع الدنيا . ولنفرض جدلاً ان ايطاليا شاعت تحضيرهم كما زعم أفلم يكن ذلك ممكنا مع ابقائهم فى أراضيهم ؟ أكلن من الضرورى لأجل تحضيرهم اخراجهم من أراضيهم المريعة البدئية واسكانهم فى فلاة قاحلة ليموتوا ؟ كل الادلة متظاهرة من افعال ايطاليا فى طرابلس وبرقة على ان مراد الفاشيست هو استئصال الشعب الاسلامى من ذلك القطر لاحتلال الاثنتين محله . ولقد وصلت ايطاليا الى هذا الغرض ان لم يكن بتامه فالى جانب كبير منه . فلقد كان أهالى طرابلس وبرقة قبل غارة ايطاليا عليهما مليوناً ونصف مليون من النسم فلم يبقَ منهم الآن بحسب الاحصاء الأخير سوى سبعمائة ألف نسمة . فيكون قد تناقص عددهم الى النصف بالظلم والعسف والقتل وما نشأ عن ذلك من رحيل الأهلىين منهم من قصد السودان ومنهم من دخل مصر ومنهم من تحول الى تونس ومنهم من وصل الى الجزائر . والطلبيان مسرورون بان الجور بذلك يخلو لهم مغرورون بان افريقية ألقت اليهم بقيادها بواسطة طرابلس . وكل هذا أوهام وأحلام وستبدى لهم جهلهم الأيام . ولكنهم تركوا فى قلوب المسلمين من جراء أعمالهم فى طرابلس جراحات لا توى وحزازات لا تنسى ومن جهة أعمالهم فيها عدا ماتقدم ذكره انهم لما احتلوا واحة الكفرة فى ١٣ يناير من سنة ١٩٣١ الماضية استباحوا قراها ثلاثة أيام فقتلوا من صادفوه من الأهالى . وكان من جهة القتل بعض الشيوخ الأجلاء مثل السيد محمد بن عمر الفضيل والسيد حميد الفضيل والشيخ فضيل الدينار وغيرهم ممن قتلوه صبراً غير داخل فى ذلك من قتلوا فى المعركة التى جرت بين الأهالى وجيش الحلة الطليانية وهم ٢٠٠ شخص . ثم ان الطليان انتشروا فى القرى والبساتين ونهبوا كل ماوقع فى أيديهم ولم يرجوا الشيوخ ولا الأطفال ولا النساء وصادفوا الشيخ مختار الغدامسى وهو

شيخ فإن بالغ ثلاثا وتسعين سنة ومن جلة علماء السنوسية خملوه مفيداً بالحبال على الجبل ونفوه من الكفرة فات في الطريق . ثم اغتصبوا النساء في أغراضهن وقتلوا منهن كثيراً ممن دافعن الى الآخر عن أغراضهن . وكان نحو من ٢٠٠ امرأة من نساء الأشراف قد فررن الى الصحراء قبل وصول الجيش الايطالى فارسلوا قوة في اثرهن تتأثرهن حتى قبضوا عليهن وسحبوهن الى الكفرة حيث خلاهن ضباط الجيش الطلياني واغتصبوهن وهكذا أنزلوا للمعرات بسبعين أسرة شريفة من أشراف الكفرة الذين كانت الشمس تقريبا لأثرى وجوههم من الصون والعفاف . وقد أشارت الصحف الطليانية الى هذه الحادثة وصرحت في باب الافتخار قائلة : « ان الجيش قبض على ٢٠٠ امرأة من نساء الزعماء » وقرأنا ذلك باعيننا ولحظنا ان مقصود البلاغ العسكري الايطالى التبيح بكون حلائل زعماء الكفرة صرن الى الضباط . الا اننا انتظرنا جلاء الاخبار من الجهة الثانية حتى نعلم ماذا جرى بعد التثبت فامضى شهر حتى وردت الاخبار من المهاجرين الذين دخلوا حدود مصر بان هؤلاء السيدات المقصورات الناشئات في أكرم مهود الطهارة والصون قد قبضوا عليهن في الصحراء وصرن الى أولئك الفجوة الذين لا يعرفون لصيانة العرض معنى ولا يقيمون للشرف وزناً . وعلمنا ان بعض شيوخ الكفرة الذين احتجوا على هتك أعراض السيدات المذكورات قد أمر القائد بقتلهم . ثم لما هاج هائج العالم الاسلامي من جراء هذا الخبر وأشباهه أذاعت الحكومة الايطالية تمويهاً ظاهراً زعمت فيه أن الجيش تأثر النسوة المائتين المذكورات شفقةً عليهن ولأجل أن يرجعن الى بيوتهن آمنتن وغير ذلك من الأقاويل التي قصدت إيطاليا بها تخدير أعصاب المسلمين الذين بلغهم ما كان جرى بالكفرة من هذه القطائع من هتك أعراض مخدرات المسلمين ومن استباحة الزاوية السنوسية المسماة « بالتاج » وراقرة التمر فيها ودوس الصحاح الشريفة بالاقدام هذا منضاً الى ما كان بلغهم من قبل من اجلاء ١٨ ألفاً من عرب الجبل الأخضر عن أوطانهم وامانتهم بالجوع والعطش وأخذ أطفالهم قهراً الى إيطاليا لأجل تنصيرهم والى ما كان بلغهم من فظائع كثيرة مثل جل الشيخ سعد شيخ قبيلة « القوائد » و ١٥ شيخاً من رفاقه بالطيارات وقنفهم بهم من الجوع على مشهد من أهلهم حتى اذا وصل أحدهم الى الأرض وتقطع لرباً صفق الطليان طرباً ونادوا العرب قائلين : « ليأت محمد هذا نبيكم النبوى الذى أمركم بالجهاد وينقذك من أيدينا » والى غير ذلك من

الأمر التي جرحت قلوب المسلمين فجرت مظاهرات في الشام وحلب وطرابلس الشام وبيروت وفلسطين وانعقدت اجتماعات في كل مكان للاحتجاج على أعمال إيطاليا في طرابلس وأبرق المسلمون بالاحتجاجات الشديدة إلى جمعية الأمم بخيف وإلى نفس موسوليني بالعبارة القاسية وقامت قيامه الجرائد العربية وحلت على توحش الفاشيست من كل جانب وامتلات جرائد مصر بالاحتجاج والطمع في إيطاليا إلى أن عطلت الحكومة المصرية بعضها لاجابة لطلب الحكومة الإيطالية ووصل الصريح إلى المند والجاوى وأضح المسلمون لهذه الأخبار وانفقد في الجاوى اجتماع كبير حضره ألوف مؤلفة من السامين وخطبوا خطبا شديدة ودعوا إلى مقاطعة البضائع الإيطالية وتدخلت الحكومة الهولندية في الأمر واتصرت لإيطاليا بمقتضى قاعدة التكافل الأوربي بوجه للمسلمين وقاعدة التكافل الاستعماري بوجه الأمم المقهورة وأشاع قناصل إيطاليا أن كل هذه الاخبار عما حل بمسلمي طرابلس ملفقة لا أصل لها وبلغت بهم القمحة أنهم كانوا يخاطرون الناس بخاطرة على أن يذهبوا إلى طرابلس بأنفسهم ليشهدوا كتب هذه الأقاويل وبلغ بهم اليهتان أنهم أشاعوا أيضاً أن إيطاليا اقترحت على جمعية الأمم أن ترسل إلى طرابلس لجنة من عندها للتحقيق عما ينسب إلى رجالها من الأعمال الشنيعة التي هم أرباء منها . وكل هذا اختلاق محض قصصت به إيطاليا التمويه وتخدير الاعصاب وصرف المسلمين عن مقاطعة بضائعها وقد سكن كثير من المسلمين إلى هذه التكديبات وهذا بالهم والحق خلاف ذلك . وكل ما شاع من الاخبار عن أعمال الطليان لا سيما بعد مجي دولة الفاشيست هو ذون الواقع . ولو تأمل المسلمون فيما يأتيه الفاشيست في نفس إيطاليا من اللوبقتومين اغتيال أعدائهم السياسيين ومن حجز كل حرية ومن منع تأليف كل حزب يخالف حزبهم ولو نظروا إلى اهانتهم للبابا نفسه ومنعهم إياه من تأليف الجمعيات الكاثوليكية بحجة أن الحزب الفاشيستى الذى هو كاثوليكي الصنفه يفتى عن تأليف أحزاب كاثوليكية أخرى لعلوا إن الذين يفعلون تلك الافاعيل بأبناء أمتهم وملتهم ووطنهم لا يقال أنهم لا يفعلون اضعافها بالمسلمين الذين ينوون هم استئصال شأفتهم من طرابلس لتحويل تلك البلاد إلى مملكة لا تينية كما كانت لعهد الرومان بزعمهم ولا يطان ثلاثة ملايين إيطالى فيها . على أن الاعمال الوحشية التي أتوها في

طرابلس وبرقة منذ بدء احتلالهم الى الآن والمظالم المتوالية التي أجروها من قتل وتغريب وجس وضبط أملاك وانتزاع أراض وغير ذلك قد أصبحت في حكم المتواتر الذي لا يصح فيه للمراء لاتفاق عشرات الألوف من الأهالي على روايته فقد نزع عن طرابلس وبرقة نحو من مائتي ألف نسمة وقيل من ٣٠٠ ألف نسمة منهم ٢٠ ألفا دخلوا تونس والجزائر ومنهم ٦٠ ألفا دخلوا مصر ومنهم من شردوا الى السوادين ومنهم من تفرقوا في الصحارى وقد أطبقوا بأجمعهم على صحة هذه الأخبار ومشاهدتهم تلك الأفعال بالعيان وانه ليستحيل اتفاق ذلك الألوف المؤلفة على الكذب هذا فضلا عن كون لسان الحال أفصح من لسان. للمقال فلو لا كون هذه المظالم حقيقة راهنة ما كان هذا العدد الكبير من الاهالي يترك وطنه ويهم على وجهه في البرارى أو يلتمس الرزق عملا في أرض غيره بعد ان كان سيداً في أرضه . ومن أغرب التناقضات والتناقض من عادة كل كاذب أنه يتنا ممشوا إيطاليا في بلاد الاسلام يذيعون أن من شاء أن يذهب الى طرابلس بنفسه ليتحقق كذب تلك الاخبار عن فطائع الطليان فيها فان أبواب طرابلس مفتوحة لمن شاء الذهاب الى هناك وبيننا قنصلهم في يروت يشيع ذلك في يروت وبيننا الحكومة الإيطالية تقول هذا القول لشوكت على الزعيم المسلم الهندي إذ بقيت إيطاليا مدة طويلة بعد احتلال الكفرة وحوادثها المؤلمة تمنع كل دخول وخروج بين الحدود المصرية والحدود البرقاوية لئلا يقف أهل مصر على حقائق الاخبار فيزدادوا هياجاً . ولكن الحقائق لا بد أن تظهر ولا يمكن إيطاليا اخفاء كل ما تأتية من الأعمال الوحشية في طرابلس وليس المسمون وحدهم هم الذين شاهدوا أعمال الطليان وضجوا منها بل ثمة كثير من الافرنج شاهدوها وأنكروها ومن ذلك المستر « فرانسز ما كولا » الانكليزي الذي كان مرافقاً للجيش الإيطالي في طرابلس عند الاحتلال وشاهد تلك الفطائع بعينه فقد قال :

« أبيت البقاء مع جيش لاهم له الارتكاب جرائم القتل وان ما رأيته من المذابح وترك النساء المريضات العربيات وأولادهن يعالجون سكرات الموت على قارعة الطريق جعلني أكتب للجنرال « كانيغا » كتاباً شديد اللهجة قلت له : اني أرفض البقاء مع جيش لا أعدّه جيشاً بل عصابة من قطاع الطرق والقتلة »

ومن ذلك شهادة الكاتب الالماني « فون غوتبرغ » الذي قال : « انه لم يفعل جيش

بعدوه من أنواع القدر والحياة ما فعله الطليان في طرابلس فقد كان الجزال كانيقا يستهين بكل قانون حربى ويأمر بقتل جميع الاسرى سواء أقبض عليهم في الحرب أو في بيوتهم .
وفى سيرا كوزه الآن كثير من الاسرى الذين لم يؤسر واحد منهم في الحرب وأكثرتهم من الجنود الذين تركوا في مستشفى طرابلس »

وقد قبض الطليان على ألوف من أهل طرابلس في بيوتهم ونفوقهم بدون أدنى مسوغ الى جزر ايطاليا حيث مات أكثرتهم من سوء المعاملة

واقراً ما قاله « هرمان رنول » المراسل النمساوى الحربى فقد وجد في الباخرة التي نقلت جانباً من هؤلاء الاسرى فوصف تلك الحالة فقال :

« في الساعة السادسة من مساء كل يوم تكبّل هؤلاء المرضى بالحديد من اليد اليمنى والرجل اليسرى . حقاً ان موسيقى هذه السلاسل تتفق مع « اللدنية » التي نقلتها ايطاليا الى افريقية . لا ريب أن الطليان قد أهانونا كثيراً فلم يكف أنهم أسقطوا منزلة أوروباء العسكرية في نظر افريقية حتى شوهوا اسم النصرانية أمام الاسلام » ثم قال :

« قد قتل الطليان في غير مدان الحرب كل عربى زاد عمره على ١٤ سنة ومنهم من اكتفوا بنفيه . وأحرق الطليان في ٢٦ اكتوبر سنة ١٩١١ حياً خلف بنك روما بعد أن ذبحوا أكثرتهم بينهم النساء والشيوخ والأطفال » . قال : « ورجوت طييين عسكريين من أطباء المستشفى أن ينقلوا بعض المرضى والمصابين المطروحين على الأرض تحت حرارة الشمس فلم يفعلوا . فلجأت الى راهب من كبار جمعية الصليب الاحمر هو الأب « يوسف بافيلكو » وعرضت عليه الأمر وأخبرت شاباً فرنسياً أيضاً لكن الأب « بافيلكو » حول نظره عنى ونصح للشباب بأن لا يزجج نفسه بشأن عربى في سكرات الموت وقال :

« دعه يموت ... »

قلت ليتأمل القارئ أن هذا الذى يقول هذا القول هو قسيس يزعم أنه يمثل المسيح على الأرض وأنه من رجال الصليب الأحمر أى الجمعية التي تزعم أنها تخدم الانسانية بلا استثناء

ثم قال هذا المراسل النمساوى : « ورأيت على مسافة قريبة جندياً ايطالياً يرفس جثة عربى برجله . وصباح اليوم التالى وجدت الجرحى والمرضى الذين رجوت الراهب من

أجلهم قد ماتوا . وقد رأى ذلك معى فون غونبرغ الألماني وبكى من تأثره » ثم قال :
 « رأينا طائفة من الجنود تطفو الشوارع مفرغة رصاص مسدساتها في قلب كل
 عربي تجده في طريقها قد نزع أكثرهم معاطفهم ورفعوا أكمام قصانهم كأنهم جزارون »
 وقال فون غونبرغ في إحدى رسائله : « خرجت عصاة من الجنود وراء البيوت
 فلما دنوا منا وجدنا بينهم جثة من العرب غلّت أيديهم خلف ظهورهم . ثم سمعنا صراخاً
 وإذا ببعض الجنود خرجوا من منزل يجرون عربياً ضموه الى الحصة الأولين وقتلوهم زميناً
 بالرصاص . فعلنا أن ليس هناك محاكمة ولا عدالة عسكرية بل هناك مجزرة نحضة . ولقد
 قيل لي ان الطليان قتلوا ٤٠٠ امرأة وولد في هذه الأيام الأخيرة وأربعة آلاف رجل .
 وكانوا يقتلون النساء ويقولون : ظنناهم رجالاً » قلت : وهذا لم يكن من الفاشيست بل من
 الطليان غير الفاشيست لأنه حصل في سنة ١٩١١ قبل أن يوجد الفاشيست

ثم قال : « في ٢٧ أكتوبر سنة ١٩١١ سرت في الطريق شمالاً بئر » أبي مليانة »
 فأبصرت شابة عربية خرجت من بيتها محسكة يديها طفلها الصغير . ثم ما لبثت أن سمعت
 ثلاث طلقات نارية ثم رأيت للرأس سقطت على الأرض ميتة أما الطفل فولى هارباً بنعوراً
 فلقبت حينئذ ضابطاً فقلت له : جنودك قتلوا الآن امرأة عند البئر . فقال : جنودنا
 لا يستطيعون التمييز بين الرجل والمرأة أول وهلة . فعلت من هذا الجواب أن العرب
 مباح قتلهم سواء كانوا مجرمين أو أبرياء »

ثم قال « انه صادف ٥٠ جندياً يقودون ستة من العرب الى خرابة يستعملها الجنود
 قضاء الحاجة ... ولما أدخلوهم اليها اشترك الضباط والجنود في قتلهم بالسدسات والبنادق .
 قال : وما كنت أفر من هذا المشهد الهائل حتى رأيت ما هو أشد هولاً وهو طائفة من
 الجنود يسوقون ٥٠ عربياً بين رجال وأطفال . ضرب أحدهم بحجرة بندقيته اثنين منهم
 فأت الواحد لوقته وسقط الآخر يتخبط في دمه فرفسه أحد الجنود برجليه ثم أدخلوا الباقين
 الى مكان قد تهدم وبدأ الضباط يقتنصون هذا الصيد الكرهى بسدساتهم وبنادق جنودهم
 مدة عشرين دقيقة . وكلماسمعوا أننا من جثة أعداؤها عليها النار الى ان انقطع الأنين »

وقال مراسل التلغراف يومئذ - قلت ولا يجوز أن ننسى أن غارة إيطاليا على طرابلس
 كانت بالاتفاق مع فرنسا وانكثرة استرضاء لاطاليا على أثر تقاسم انكثرة وفرنسة مصر

والغرب - : « ان قسوة الانتقام التي استعملها الطالبان في وقعة يوم الاثنين يليق أن يقال عنها انها أعمال قتل عام فقد فتكوا بكثير من الأبرياء وستبقى ذكرى هذا الانتقام زمناً طويلاً... » قلت ان كان يق عند العالم الاسلامي ذرة من الشرف فلا يجوز له أن ينسى هذه الاهانات التي لحقت به مادام في الأرض شيء يقال له اسلام

وقالت جريدة « الدالي كرونيكل » الانكليزية: « استمر الجيش الايطالي ثلاثة أيام يطلق الرصاص على كل من يلقاه من العرب فهلك عدد كبير من النساء والأطفال وبلغ مجموع القتلى بين الاثنين والجمعة أربعة آلاف عربي . وصدر الأمر بقتل كل من وجد خارج السور الى جهة « قرقرش »

وقال السيوكوسيرا مراسل جريدة « اكسيلور » الباريزية :

« لا يخطر ببال أحد ما رأيناه بأعيننا من مشاهد القتل العام ومن أكوام جثث الشيوخ والنساء والأطفال يتصاعد منها الدخان تحت ملابسهم الصوفية كالبخور يحرق أمام مذبح من مذابح النصر الباهر . ومهدت بمائة جثة بجانب حائط قضى عليهم بأشكال مختلفة . وما فررت من هذا المنظر حتى ثملت أمام عيني عائلة عربية قتلت عن آخرها وهي تستعد للطعام . ورأيت طفلة صغيرة أدخلت رأسها في صندوق حتى لا ترى ما يحل بها وبأهلها . ان الإيطاليين فقدوا عقولهم وانسانيتهم من كل وجه »

وقد أشار الى الحوادث نفسها مراسلا « الدالي ميرور » المستر توماس كرانث والسيدة فرانك ماجي . وقال المستر راليس اشמיד برتل مراسل شركة روتر في رسالة بعث بها من مالطة يصف فيها مشاهدته بعينه هو والمستر كرانث مراسل الدالي ميرور والمستر دانيس مراسل المورتنغ بوست وقد سجلت هذه الرسالة في دائرة رسمية انكليزية تحت تواريخهم :

« صادفنا بمجرد خروجنا من المدينة جماعة بين رجال واولاد لا يقل عددهم عن السبعين قتلوا بدون محاكمة . وكنا نشاهد في طريقنا بعد كل بضع خطوات جثث القتلى في كل مكان قتل بعضهم برؤوس الخراب والبعض ضرباً وآخرون جرحوا وماتوا على أثر جراحهم . وأبصرنا على مسافة قريبة خمسين رجلاً وولداً هلكوا بالرصاص والسيوف وشاهدنا رؤوساً مهشمة . ومن المشاهد التي رأيناها :

١ - شيخ عربي عاجز ينهنا هو جالس بقرب مدرسة الزراعة اذ اتخذته طائفة من الجنود

الإيطالي هدفاً لرصاص بنادقها فقتل

٢- سمعنا جفاة صوت عيار ناري فعلينا أنه أطلق على رجل خرج من منزله فسقط والدم يتدفق منه وخرجت زوجته ويدها اثناء فيه ماء — لعلها تريد أن تسقيه أو تتسل جراحه — فلما رأتنا تكسفت على أعقابها خوفاً منا...

٣- التقينا في أحد الشوارع بثلة من الجنود امسكوا ثلاثة من العرب وصقوهم عند حائط واخذوا يتلهون بإطلاق النار عليهم

وقال المستر بنيت بورلي مراسل «الدالي تلغراف» :

« قتل الطليان في ٧ نوفمبر (١٩١١) أربعة آلاف شخص بينهم ٤٠٠ امرأة ورأيت رجلاً مقعداً قتله الجنود قريباً من قنصلية النمسا »
وقال مراسل «فرانكفورتر تسايتونغ» :

« لقد رأيت بعيني فظائع هائلة لم تسمع أذن انسان بمثها . ولقد بلغ الى الآن عدد المذبوحين من الأهالي سبعة آلاف من رجال ونساء وأولاد اذ أبيع للجنود قتل كل من يصادفونه »

قلت هذه اعمال جيش منظم هو جيش إيطاليا تحت قيادة قائد برتبة جنرال هو الجنرال كانيفا يقود ذلك الجيش الى طرابلس الغرب بحجة انها بلاد متوحشة وان إيطاليا تريد ان تمدنها وتدخل اليها مبادئ الانسانية ! ولذلك هاجتها بغيا وعدواناً وأوقعت باهلها كما يعلم كل احد . ولماذا هذا الانتقام الذي تأتي الوحوش الضواري الاتيان بمثله بحق الاهالي الوادعين المجردين من السلاح ؟ جواب ذلك ان المقاتلة من العرب دحروا الجيش الطلياني عند المكان المسمى بالمنشية وان طائفة من المقاتلة جاءت الجيش الطلياني من وراء على غرة منه فانسكسرتلف منه كثير . فاتقم الجنرال كانيفا لمزيمة جيشه هذه بذبح الاهالي الوادعين المستقرين في بيوتهم رجلاً ونساء واطفالاً ولم يبال لاهو ولا حكومته شناعة هذه الأحداث ولا مخالفة هذه الأفعال لقوانين الحرب الدولية وكيف يبالي وهو وغيره من الأوربيين لاسيما الجنس اللاتيني يعتقدون ان الأسلام خرج عن الدائرة التي يجب ان تراعى فيها الحقوق الدولية . وانه لانصيب له من ذلك وان كل مايعمل به وباهله جائز . وليس في هذا شيء من المبالغة بل نحن أولاء نرى من الأوربيين أنما اسمى مقاماً اجتماعياً من الطليان نستدل من

كثير من اقوالهم وافعالهم ومن صريح كتبهم الحقوقية انهم لا يقبلون مبدأ المساواة بين الأوربي والمسلم ولا يرون الحقوق العامة التي يدعيها الأوربي بما يجوز ان يدعيه المسلم في المواقف الدولية . فلماذا تجدد جيوش هذه الأمم ترتكب في مستعمراتها لاسيا بالمسلمين ما يقرب من أعمال الجيش الايطالي في طرابلس ولا يمتاز عنه بكثير . ولقد ارتكب الفرنسيون في هذه السنة عند احتلال واحة تافيلالت بالمغرب افعالاً بعيدة جداً عن الحقوق الدولية وعن الحقوق وهم وان كانوا اخفوا خبرها عن الناس ولم تتصل بالجرائد فلم يمكن طمسها ولا تخميشها تماماً وهم بدون شك أعلى درجة في المدنية من الطليان . ومن غريب الأمراض التي ابتلى بها المجتمع الاسلامي في هذا العصر ان كثيراً من المغتربين بزخارف الأقوال من المسلمين لا يصدقون بصور هذه الافعال عن الأوربيين ويكذبون أخبارها ويكبرون فيها ويقولون ان أعمالاً كهذه يستحيل أن تصدر عن أمم متمدنة . وهذا من أعظم البليات التي أصيب بها المسلمون في هذا القرن وقد تفوق هذه البلية في عمائتهم عن الحقائق بليتهم بفظائع الاستعمار الأوربي . ولكن هذا التصور العالي الذي كان لهم بالمدنية الأوربية والانسانية الأوربية والزاهة والنبالة اللتين كانوا يعتقدونهما من اخلاق الأمم الغربية قد تناقص كثيراً بعد الحرب العامة عند ما احتل الجيش الافرنسي سورية وجزءاً من تركيا واحتل الانكليزي العراق وفلسطين واستانبول وظهر ما ظهر منهم بمصر واليمن وعند ما عمل الفرنسيون ما عملوه من تدمير دمشق واطّاع الجميع ما ظهر من أعمال الطليان في طرابلس الغرب وبرقة مما لم يسمع به احد الا في القرون الوسطى ونعود الى ذكر تلك الفظائع فنقول ان الجمعية الطرابلسية البرقاوية في الشام قد نشرت في هذا العام كتاباً عنوانه « الفظائع السود الحمر » أو التمدن بالحديد والنار هو الحلقة الأولى من سلسلة فظائع الطليان في ذلك البر . وقد نقلت اخبارها بالوثائق ونقلت من كلام مراسلي الجرائد الكبرى كالتايمس والطان ووستمينستر غازت وغيرها وعن كتاب « فظائع الطليان في طرابلس الغرب » المطبوع في الاستانة سنة ١٣٣٥

ولقد ورد في هذا الكتاب ذكر فظائع أعمال الطليان بالتسلسل من بدء احتلالهم الى الآن سنة فسنة كل سنة مع ذكر ما ارتكبه فيها من الأعمال المخجلة الخارجة عن حدود الانسانية . وما جاء فيه اهانة الطليان للدين الاسلامي وتعرضهم أحياناً للمسلمين في مساجدهم

ودخول الجنود سكارى الى الجوامع يهزأون بعبادة المسلمين وما من وازع ولا رادع واجبارهم السلم ولو كان في وسط صلاته أن يترك الصلاة ويحيى الضابط أو المأمور الايطالى أياً كان .
وان احتقار الطليان للمسلمين يظهر في الدقيق والخليل من معاملاتهم لم لم حتى اتنا قرأنا مرة برنامج مراسم أحد الأعياد الايطالية وكيفية الدخول على القائد الكبير في طرابلس فاذا به على هذا الترتيب : يدخل أولاً جالية الطليان وثانياً جالية الأوربيين من غير الطليان وثالثاً اليهود وأخيراً المسلمون ...

ومن كان يهيمه الاطلاع على ما فعله الطليان في طرابلس - ويجب أن يهم ذلك جميع المسلمين - فعليه بمطالعة هذا الكتاب من أوله الى آخره وهذا يغنيان عن نقل كثير مما فيه على أننا ننقل منه بعض فقرات على سبيل التمثيل . في الصفحة ٩٥ تجد ما يلي :
« الحاج مفتاح مشاوي رجل طرابلسى ذهب الى الحج فأخذ معه من النقود نحواً من ألف جنيه لأنه رجل يجمل معاملة المصارف ولما عاد الى وطنه شعر الفاشيست بما معه من النقود فابتكروا لصادرتها حيلة سخيفة إذ ادعوا أنها اعانة جمعها للجهاد السيد عمر المختار فرجأ منهم أن يحرقوا هذه القرية فأبوا الا أن يقتصبوا أمواله بلا تحقيق ولا محاكمة وقالوا له : احمده الله على أن الحكومة لم تقتلك

« لاقية لأعراض الناس عند الفاشيست فطلما هتكوا حرمت وتجاوزوا على أعراض نساء شريفات . فمن ذلك أن ثلاثة ضباط ايطاليين طلبوا ثلاث بنات من أهالى قضاء «جلو» للاستمتاع بهن فاعتصبوا منهن اثنتين والثالثة فرجأ أبوها ونجهاها من برثن أولئك الوحوش المفترسة

«واحة جغبوب هي مركز السادة السنوسية وحسن عبادتهم الأمين والايطاليون شديدو الحرص على ابادته رجال الدين ومحو معالم الاسلام من تلك البلاد لذلك هاجوا هذا للمركز وأجلوا عنه أهله وكان أكثرهم من العلماء وطلاب العلم مثل السيد حسين السنوسى شيخ زواية جغبوب والشيخ أحمد اليوسف والشيخ صالح المسبارى والشيخ الفضيل الكيش والشيخ محمد أبى شهبه وغيرهم ونفوا معهم نساءهم وأطفالهم الى حيث لا يعلم أحد ويظهر أنهم أجلاوا « الى بردى سليمان » وقد سقط من السيارة فى الطريق الشيخ صالح للمسبارى فلم يهتموا له وكان من خلف السيارة التى تحملها سيارة أخرى داسه وذهبت بحياته ...

«أصدرت حكومة الفاشيست في لواء بنغازي أمراً بـد جميع الكتابات التي تعلم الأطفال أمور دينهم وتحفظهم قرآنهم الكريم

«فاجأ الفاشيست رجلاً يدعى الشيخ يونس بن مصطفى البرعصي وهو معتكف في غار بزوية الفايدية بالجبل الأخضر قد وه عليه وأحرقوه مع عائلته المولفة من تسعة أشخاص تأويلاً لإعتكافه بالتحجس عليهم

«تفنن الفاشيست في التنكيل بالسكان حتى أنهم ألقوا جاعة منهم الشيخ عبد الحبيب أبا عمران البرعصي والشيخ المكدن العبدى وأحد خليل السعيطي من طيارة من علو ٤٠٠ متر في المكان المعروف بـجـردس العبد بالجبل الأخضر . ورجلوا الشيخ مفتاح يحيى العبدى . وابن عمه صالح على بين سيارتين دفعوهما الى اتجاهين مختلفين فتقطعت أجسامهما لوياً ربا أمام قبيلتهما المستسلمة القاطنة بجوار المعسكر الفاشيستي في « تاكنس »

هذا ما نقلناه عن صفحات ٥٩ و ٦٠ و ٦١ و ٦٢ من هذا الكتاب . واليك أمثلة أخرى من صفحة ٦٣ :

« أسس الجنرال « غرساني » محكمة عرفية سيارة تقطع البلاد على متون الطيارات وتحكم على الأهالي بالموت ومصادرة الأملاك لأقل شبهة فتمنحها لمرزقة الفاشيست الذين سلت في وجوههم أبواب المهاجرة الى أمريكا وغيرها . ومن أغرب ما يفعله الفاشيست أنهم يحكمون وينفذون ثم بعد ذلك يحققون . . . فقد أخبرهم أحد جواسيسهم أن أحد عبد الهادي يقتنى بندقية فحكموا عليه بالموت شنقاً وبعد أن نفثوا فيه الحكم فنشوا منزله فلم يجدوا فيه نوعاً من السلاح ثم ثبت لهم أن هذا الخبر مختلق فلم يعاقبوا الجاسوس وكثيراً ما أزهقت أزواح بمنزل هذه التهم الباطلة »

قلت ان تقديم التنفيذ على التحقيق هو ناشئ عن خوفهم من ظهور البراءة وعند ذلك تضع عليهم فرصة ازهاق نفس مسالمة على حين أنهم يعتقدون أن كل مسلم يفارق هذه الدنيا في طرابلس يفسح مكاناً لطلباني مستعمر . ففي قتل المسلم بأي وجه كان مصلحة لهم بزعمهم ولهذا يسارعون في تنفيذ حكمه بدون تحقيق

ثم انه جاء في هذا الكتاب صفحة ٦٤ :

« نزلت محكمة الطيارات العرفية في هذا العام ^(١) على الأهالي المحشورين في عين

الغزاة فحكمت فوراً على ستة أشخاص بالقتل وعلى عشرين شخصاً بالسجن - وأقل مدة السجن ٢٠ سنة - وكان بين المحكوم عليهم الشيخ الطلحي الموالى للطلّيان المقيم معهم بطبرق . فلما تلى عليهم الحكم هس أحد المحكوم عليهم بالجس ٢٠ سنة في أذن جاره قائلاً له : انهم ظلموا الطلحي بحكمهم هذا . فأحسن بذلك أحد الجواسيس فأبلغه للحاكم فأقسم بأن يكون صاحب هذا القول أول المقتولين وأعدموه الحياة فعلاً . ثم في ساعة تنفيذ الحكم طلب المحكوم عليهم أن ينفذ الحكم بحقهم خفية عن أهلهم وأطفالهم فلم يسعف طلبهم »

ثم جاء في صفحة ٩٥ :

« انتزعت حكومة الفاشيست من أيدي الأهالي ٢٠٠ ألف هكتار من الأراضي بلا مقابل فأعطت مائة ألف للمستعمرين وأوعزت الى اخوانهم المقيمين في الأرجنتين أن يبيعوا أراضيهم فيها ويأتوا الى طرابلس وبرقة حيث يأخذون بدلها مجاناً وقد صرح بذلك السنيور موسوليني في عدة خطب له . وقال للارشال بادوليو والى طرابلس وبرقة في خطاب له : يجب على الذين تمنحهم الحكومة آلاف هكتارات أن يشمروا عن سواعدهم فإنا قد وقفنا الى استملاك الآلاف المؤلفة من الهكتارات ولم يحتاج أحد . . . »

لم يحتاج أحد طبعاً لأن الذي يحتاج جزاؤه الموت . الا أننا نقول : أفليست هجرة هؤلاء البؤساء احتجاجاً عملياً على هذا الظلم القبيح ؟

وفي صفحة ٥٤ جاء ما يلي :

« في قضاء زواره أرض خصيبة وبساتين كثيرة فيها أنواع الفواكه وهي ملك لنباتل « النوائل » و « خويلد » و « السعيفات » اغتصبها الفاشيست وسلموها الى مستعمرهم وأجبروا أصحابها على تركها والجلء الى البادية »

وجاء في صفحة ٩٦ ما يلي :

« من فظائع الإبادة والافناء التي قام بها الجنرال « غراسياني » انه حشر كافة سكان الجبل الاخضر في بقعة ضيقة من الارض على الساحل بين المكانين « طلميش » و « بنينة » بعد أن زج زعماءهم في السجون وألحق بهم من الاهانات ما لا يوصف وقتل من المشاهير رجلاً يدعى الشيخ سعيد الرقادي مع خمسة عشر شخصاً شر قتلة وذلك بان أمر باركاهم

في الطيارات والقائم من عن علو ٤٠٠ متر على مشهد من أهلهم وكما هوى منهم شخص صاح الضباط والجنود ساخرين منادين : « فليأت نبيكم محمد البدوي الذي أغراكم بالجهاد ونقدكم من أيدينا » ثم عزم على ترحيل سكان برقة الغربية فصادر نفودهم ومواشيهم وساقهم محاطين بفرسان وسيارات مصفحة ولم يسمح لهم بالانحراف عن الطريق ولو للاستقاء ومن كان يحاول ذلك أو ينجح للاستراحة يعاقب بالقتل فوراً لا فرق بين رجل وامرأة وطفل الى أن حشروهم بهذه الحال المخرجة في صعيد ضيق على ساحل للكان المعروف بالمقطع . أما سكان برقة الشرقية (متصرفية طبرق) فلم يكن نصيبهم من الضرر باقل من نصيب اخوانهم حين نفوا مع نسائهم وأطفالهم الى ايطاليا . وهاك أسماء القبائل التي رُحلت لافتائها عن بكرة ايها : العبيدات والحاسه والمنفه والحوته والشواعر وحجون .

« وقد كانت خيمة في أرض خصبة واسعة يحدها شرقاً السوم والاراضي المصرية وغرباً وادى الثعبان وشمالاً البحر المتوسط وجنوباً الصحراء » ثم العواقر والمغاربة وعائلة المشهش وأولاد الشيخ والغريبات والسعيط والقواخره والشهيدان وزويه وجرايه ومشيكات والزاوية . وهذه كانت خيمة في الاراضي المحدودة شرقاً بمسوس وغرباً بالمقطع وعين الكبريت وخليج سرت وشمالاً بالبحر المتوسط وجنوباً بالصحراء . فهذه القبائل وغيرها البالغ عددها ٣٠ قبيلة وأنفسها ثمانين ألفاً حشرت بأجمعها في بقاع « بنيته » و « طلميته » و « العقيلة » الضيقة القاحلة ومنعت عن التجول خارج الاسلاك الشائكة التي ضربت حولهم بعد أن سلبت الحكومة الفاشيستية حيواناتهم ومواشيهم

« جمع الجنرال غارسياني جميع مشايخ السنوسية ومتولي أوقافها وأئمة المساجد والمؤذنين والفقهاء والسدنة وسجنهم كلهم في مركز « بنيته » وهو بناء قديم لاسقف له ذاقوا فيه أمر العذاب جوعاً وعطشاً وعذاباً ثم نقلوا الى سجون ايطاليا وبعد أن مكثوا فيها مدة أعيدوا الى « بنيته » حيث أفنوا بالجوع وغيره وهاك بعض أسماء الهالكين : عمر السكوري شيخ زاوية المرج . السنوسي بن جلول شيخ زاوية البراعة . السنوسي بن ميلود شيخ زاوية المرازيق . السنوسي الهاني شيخ زاوية أمركبة . ادريس أبو فارس شيخ زاوية أم حقير . ولا ذنب هؤلاء المساكين سوى أنهم يعلمون أبناء المسلمين كتاب الله وسنة رسوله الكريم »

قلنا ان استئصال الدين الاسلامي من طرابلس واجتثاث عروقه بمحو رجاله من هناك كان ولا يزال محور سياسة الفاشيست في ذلك القطر . وقد صرح قائد طبرق أمام جماعة من المسلمين انهم لا يمكنهم أن يصيروا بنى آدم ما دام هذا الكتاب الذى هو القرآن بين أيديهم

ثم جاء في كتاب « الفظائع السود الجر » ما يلى :

« أما الاخوان السنوسيون القاطنون في جنجوب فقد رحلهم بعائلاتهم جميعاً مشياً على الأقدام الى قضاء « جالو » تحت رجة الجنود الذين كانوا يسوقونهم سوق الانعام بقصد الحاقهم باخوانهم في سجون « بنيته » و « سلوق » وغيرهما . وقد مات أكثرهم جوعاً وتعذيباً . وكان منظر الأطفال الصغار على جانبي الطريق يفتت الأكباد زيادة على مناظر الموتى من الرجال والنساء

« حدثنا نمة ان الثمانين الف مسلم الذين نزع من أيديهم بلاد الجبل الاخضر الحبيب وأرسلوا الى بادية « سرت » القاحلة التي تبعد مسافة ١٥ يوماً عن الجبل المذكور في منطقة ضيقة لا ماء فيها ولا كلاً مات أكثرهم من الجوع والعطش والابوثة وهلك أكثر مواشيهم وصارت الحكومة بقية ما كان عندهم من مال واثاث وحلى وتركهم يقرشون الغبراء ويلتحقون السماء بصورة لم يسبق لها نظير حتى في أظلم عصور التاريخ . زد على ذلك انهم جندوا منهم من يتراوح عمره بين ١٥ وال ٤٠ سنة ليحاربوا بهم اخوانهم في الدين والوطن وأرسلوا أطفالهم الى ايطاليا لتنصيرهم

« ضبطت الفاشيست أولاً زوايا السنوسية وعندها يزيد على المائة مع أوقافها واغتصبوا أخيراً جميع أراضي القبائل المنتسبة الى الطريقة السنوسية ^(١) وهى قبائل الجبل الاخضر و برقة العبيدات وفروعها والبراعة والحاسة والدرسة والعرقا والعييد والقوايد والمراطين والعواقر والمغاربة وغيرهم وتقوس هذه القبائل تزيد على ٢٥٠ ألف نسمة وقد أصبحت أراضيها ملكاً للحكومة الفاشستية بموجب أمر ملك ايطاليا ^(٢) نشرته الصحف الأوربية برقيا عن

(١) قلت وجميع قبائل برقة منتسبة الى الطريقة السنوسية

(٢) قلت وقد نشرت هذا الأمر جرائد ايطاليا ونشرنا في مجلتنا الافريقية اللغة « لانسبون آراب »

مقالة خاصة في أحد أعداد السنة الماضية عن قطاعة هذا العمل

روما . واذا كان ملك إيطاليا وقع أمراً بانهزاع أراضي القبائل السنوسية واعترف للارشال « بادوليو » لمدوب جريدة « زيوني كولونياني » بأن الحكومة أعطت أكثر من ٢٠٠ ألف هكتار من الأرض لأربعمائة من المستعمرين الفاشيست الذين أتوا من تونس بقصد الاستملاك وأذاعت إيطاليا في بلاغاتها الرسمية أنها قد أسكنت في برقة بضعة عشر ألف فاشيستي مستعمر وأنها ستسكن خلال ٢٠ سنة في برقة ٣٠ ألف فاشيستي وأعلنت على صفحات الجرائد بلسان أكبر رجالاتها أنها امتلكت أكثر من ٦٠٠ ألف هكتار وصرح موسوليني أنه سيسكن فيها من مليونين الى ثلاثة ملايين . اذا تم كل ذلك فعنى هذا كله أن حكومة الفاشيست انتزعت مع أراضي برقة والجبل الأخضر أراضي طرابلس ومصراته ومسلاته ونزهوته وزايطن وغريان وأورفة وسوكنة وغيرها حتى يبلغ العدد ستمائة ألف هكتار كما جاء في بلاغاتها الرسمية الخ »

وجاء في هذا الكتاب صفحة ٨٧ ما يلى :

« وقد وفقوا للناحية الأولى حيث شردوا ثلث مليون من السكان ونفقوا الناحية الثانية حيث أفتوا ثلث مليون آخر ونيط تنفيذ الناحية الثالثة بالمدارس الطليانية ولم يتركوا في طول البلاد وعرضها مدرسة غير طليانية وهكذا الأخلاق الاسلامية قد ضمنت المدارس الطليانية القضاء عليها بوسائل التعليم الاجبارى . وتكفلت دور الفحش والدعارة بافساد أخلاق الشبان . وأما الناحية الرابعة وهي تنصير المسلمين ودفعهم لاعتناق الكتلثة فقد صرح أحد سفراء الدول للامير الجليل شكيب أرسلان بأنه تحدث مع أحد رجال حكومة إيطاليا فقال له : اتنا نأمل كثيراً تنصير الجنس البربرى من أهل طرابلس وبرقة »

نعم قد سمع محرر هذه السطور من سفير أوربي أعرفه من زمن طويل وأعرف أنه من الثقات في جميع أقواله

انى أرى في هذا النقل عن كتاب فطائع إيطاليا في طرابلس ما به مقنع وان كانت عقول بعض الناس لا تزال تستنكف من قبول جميع هذه الروايات وتظنها من قبيل الغلو والاغراق في وصف مظالم الفاشيست . وما هى بغلو ولا اغراق بل هى بأجمعها وقائع قد جرت فعلاً

ولما خرت المقالة التى نشرتها عن جنائح طرابلس وبرقة سنة ١٩٣١ على أن تدخل

الطليان الى الكفرة وإرتجف لما العالم الاسلامي غضبا وعلا الصراخ من كل جهة جاءني من الشهيد الأكبر بطل الجبل الأخضر السيد عمر المختار الكتاب الآتي :

« انه من خدام المسلمين عمر المختار الى المجاهد الأمير الخطير أختينا في الله وزميلنا في سبيل الله الأمير شكيب أرسلان حفظه الله

« بعد السلام الآتم والرضوان الشامل الاعم ورحمة الله وبركاته قد قرأنا مادبحه براعمك السيل عن فظائع الطليان وما اقترفته الایدی الاثيمة من الظلم والعدوان بهذه البوار فاني وعموم اخواني المجاهدين تقدم لسامی مقامكم خالص الشكر وعظيم المنونة . كل ما ذكرتموه عما اقترفته ایدی الايطاليين هو قليل من كثير وقد اقتصدتم واحتفظتم كثيرا ولو يذكر للعالم كل ما يقع من الايطاليين لا توجد اذن تصني لما يروى من استحالة وقوعه . والحقيقة والله وملائكته شهود أنه صحيح وأتينا في النطاق عن ديننا ووطننا صامدون وعلى الله في نصرنا متوكلون وقد قال الله تعالى : وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ، في ٢٠ ذی الحجة ١٣٤٩ » انتهى

وما لاحظه الشهيد المشار اليه هو عين الحقيقة فان الناس يصعب عليهم أن يصدقوا أن جيلا على وجه الأرض يقدم على ارتكاب مثل الشناعات والدنات والنذالات التي أقسم عليها الطليان في طرابلس ولا سيما الفاشيست منهم . وان الناس لا يزالون يتوقفون عن تصديق هذه الروايات لغرابتها وفرط بعدها عن العقل بحيث كنا كثيراً مانسك عن الخوض في هذا الموضوع أمام بعض الاوربيين خشية أن نتهم بالافتراء أو بالمبالغة والحقيقة ان كل ما روينا عنهم وما رواه كتب « الفظائع السود الحمر » هو قليل من كثير مما لا يمكن استقصاؤه من اعمالهم في هذه العشرين سنة التي انصب فيها بلاؤهم على ذلك القطر الحزين . وهذا مما يجيء دليلاً مؤكداً على ان الأوربيين عموماً واللاتين خصوصاً اذا ظفروا بالمسلمين لا يرقبون فيهم إلّا ولاذمة ولا يعرفون شفقة ولا رجة

ولما اشتد غضب المسلمين على الطليان مما أنزلوه باخوانهم في طرابلس وتحذثوا في كل ناد بوجوب مقاطعة تجارتهم خشي الطليان عاقبة هذا الأمر وشرعوا يتوددون الى زعماء المسلمين وينفون لديهم كل ماشاع من أخبار تلك الفظائع . وكانوا من قبل قد امتنعوا عن الاعتراف بابن سعود ملكاً على الحجاز وأخفوا بترصون به اللواتر ... وقيل انهم مدوا أيديهم في الخفاء الى أعدائه ليكنونوا يداً واحدة عليه فلما أوردوا التزلج الى المسلمين ليسوسهم

أفغليهم باخوانهم في طرابلس أسرعوا الى عقد المعاهدة التي كانوا رفضوا عقدها مع الملك ابن سعود وكانوا تطلبوا لأجل ذلك شروطا نحن أدرى بها لأن المذاكرة وقعت معنا في كل من سنة ١٩٢٧ و ١٩٢٨ وما أمكن الاتفاق يومئذ بما اقترحوا من الصيغ التي لم نوافق على تحريرها في المعاهدة . ثم كانوا من أسرع الدول الى الاعتراف باستقلال العراق ومن أكثرهن مصانة لملك فيصل بن الحسين . ولقد سمعنا أيضاً انهم خفقوا من وطأنهم في طرابلس وشرعوا يتزلقون الى المسامين بالم يسبق لهم من قبل وأخذوا من بعض مشايخهم شهادات بأنهم راضون شاكرون ! فأما الثنايون الف عربى الذين أجلوهم عن أوطانهم البديعة وأراضهم المريعة في الجبل الأخضر فما أعدوا منهم سوى خسة آلاف رجل يقال انهم انما أعدوهم اليها كممّلة فيها لا كإلكين . ولا بد أن ينجلي الغبار وتكشف الأسرار ولو بعد حين . على أن الذى فعله الطليان بمسلى طرابلس لا يجوز للامة الاسلامية أن تنساه أبداً الدهر اذا كانت تريد أن تبقى في الوجود ولله در يزيد بن الطثرية القتال :

لا أتقى حسك الضغائن بالرقى فعل اللذيل ولو بقيت وحيدا

لكن أجرد للضغائن مثلها حتى تموت وللحقود حقودا

ولما كنا قد دخلنا في بحث طرابلس وبرقة فقد رأينا أن تتمم هذا الفصل بمعلومات احصائية وجغرافية عن تلك البلاد كما جعلناها في أثناء ذهابنا بنفسنا الى الجهاد في برقة سنة ١٩١١ الى ١٩١٢ وأجبنا ان نحررها في كتاب مستقل برأسه الا أن العوائق الكثيرة من توالى الاسفار وتحرر الاسفار وغير ذلك من الأشغال والمهمات لم تمنح لنا أن نبرز هذا الكتاب الى الوجود . فرأينا الآن أن نلخص هذه المعلومات هنا في هذه الطبعة من هذا الكتاب كما أننا كنا في الطبعة الأولى منه قد ذكرنا كثيراً منها في عرض البحث عن السادة السنوسية وزواياهم . وهكذا لا نكون أفلتنا هذه المعلومات من قيد التسجيل ثم يعرف المسلمون بواسطة هذا الكتاب ماذا كان يوجد من السكان المسلمين في طرابلس وبرقة وكيف كانت معاهد الطريقة السنوسية وغيرها في ذلك القطر يوم شن الطليان الغارة عليه بحيث اذا تغيرت المعالم وتبدلت الاوضاع نعرف مقدار الحق الذى ضاع وعدد العرب الذين خلت منهم تلك البقاع

فقول ان أهالى برقة ينقسمون الى قسمين حضر وبلدية فالحضر هم أهل بنغازى

ودرة . والبادية هم أهل الجبل الأخضر وما يجاوره . وهم في الحقيقة نصف بادية ولهم أراضٍ كالأرض الخضراء يحرقونها وجنان وأشجار يحرسونها وأنما هم يعتمدون في الغالب على رعاية المواشي وعندهم للمراعى التي ينزر مثلها في البلدان ويصدرون الغنم والسمن والقط إلى الاسكندرية وغيرها

والبلاد التي تسمى « برقة » تبثىء من فم الفج من محل يسمى العصيدة على طريق سيدى عمر المشمش ممتدة إلى غاية مقطع الكبريت من جهة عمل طرابلس . وثمة برقتان الحراء والبيضاء كلتاهما ضمن قضاء اجداية ومن العصيدة إلى غاية وادى أبى الضحاك الذى تنصب مياهه إلى درنة هذا هو الجبل الأخضر

ومن وادى أبى الضحاك إلى عين الغزالة شرقاً يقال له الخربة ومن عين الغزالة إلى وادى بلوك باش إلى الشرق ما يسمى بالبطنان ومن وادى بلوك باش إلى مركز السلوم يسمى دفنة ومن السلوم إلى الشرق صارت الديار المصرية فالى حجاج العقبة ما يسمى بالعقبة ومن رأس حجاج العقبة إلى المحل الذى يقال له سيدى عبدالرحمن ما يسمى بالعقبة ومن سيدى عبدالرحمن إلى غاية خشم العيش يقال له المقطوعة ومن خشم العيش إلى الاسكندرية يقال له مريوط وأما من البحر المتوسط إلى الداخل فإذا مددت خطاً من البحر عند بنغازى إلى وادى الكفرة جنوباً فانها مسافة ٢٥ يوماً . وان مددت خطاً من « دفنه » إلى الجنوب مستقيماً وقع في واحة جغبوب

وعلى مسافة ثمانية من ساحل البحر إلى الجنوب قضاء جالو وأوجه التابع لبنغازى وأهلها نحو من ستة آلاف نسمة يقال لهم المجاربة ثلثان منهم في جالو وثلث في أوجه وفي الجبل الأخضر مياه جارية عذبة كياه جبل لبنان فيها نهر درنة وهو من وادى أبى الضحاك ويقال له أيضاً وادى المنحر . وهو يجري من عينين احدهما عين منصور . وعلى مقربة منها بقى معسكر انور والمجاهدين مدة سنة فأكثر . وتدور على نهر درنة الارحية وتكثر في درنة البساتين وكلها سقي . وفيها عدا النهر آبار عذبة . وإلى الغرب من

درنة نهر « ماره » يدبر الرحي أيضاً فيه ٢٥ عيناً وماؤه عند رأس نبعه في غاية البرودة والعبوبة تخلفه نبع الصفا في لبنان وعليه بساتين ومزارع ومنه الى درنة مسافة خمس ساعات. ويوجد الى الغرب من درنة نهر « كرسه » على ساحل البحر. والى الغرب من كرسه وادى الآثرون لقبيلة الشواعر. ثم وادى القليعة. ثم وادى رأس الهلال. ثم وادى سوسة وهي قرية كان فيها مهاجرون من مسلمي كريد. ثم عين شحات أى سيرناً القديمة تبعد عن البحر مسافة ساعتين ونصف ساعة. وشحات جبل مشرف على البحر أشبه بحبال غرب لبنان أو جبال متن لبنان المناوحة للبحر والماء يتفجر منه من مغارة في أعلاها يتصب من هناك في شفير عال أمامه الفضاء التام الى البحر. وعلو هذا الشفير للقطوع نحو من ٣٠٠ متر. ومنظر شحات بأشرف جبلها واقبالها على البحر وعلو شفيرها الذي تجري خلاله عين شحات وعيون أخرى هو من أجمل مناظر الدنيا. وأرض شحات لقبيلة الحماة التي منها نفر في مرج بن عامر بفلسطين. وفيها زاوية كانت أجمل زوايا السنوسية مبنية على حافة ذلك الشفير الشاهق بننا فيها ليلة يوم كنا في جهاد طرابلس سنة ١٩١١ وكان شيخها يومئذ سيدى البردق في كبار الطريقة السنوسية وكان لهذه الزاوية أحسن أراضي شحات. وشحات هذه أو « سيرناً » الشهيرة في القدم بناها التبريون من يونان سنة ٦٣٠ قبل المسيح وصارت مدينة عظيمة تضاهي قرطاجنة ونبغ فيها فلاسفة وخمكة منهم أريستيب Arystippe التي نسبت اليه الفلسفة السيرية وغيره. وقيل بناها اليونانيون سنة ٦٦١ قبل الميلاد وكان رئيس هؤلاء اسمه باتوس وبقيت دولتهم هناك ٢٠٠ سنة وخرج منها عشرون ملكاً أفضلهم باتوس الثاني. وهذا وغربى نهر ماره ولد يقال له « الحيز » فيه عيون كثيرة منها عين اسكندر وعين الحى وعين القبة وعليها بناء قديم متقن. وقد بننا عندها ليلة في أثناء احتراقنا للجبل الأخضر من معسكر المجاهدين في درنة الى معسكر المجاهدين في بنغازى. ثم عين أم قديح وعين زاوية بشارة وهي زاوية سنوسية منابجها آل فرকাশ مردنا بها في تلك السياحة. ثم عين الجربولة وأبو شال في محل يسمى الفرش. وأرض الرياس فيها عيون جلرية منها عين القيقب وهناك قصر قديم فيه بقايا مدافع قديمة رأيت على بعضها تاريخ سنة ١٨٠٤ فيما أتذكر. وللعين ميزاب من داخل القلعة وميزاب وحوض من خارجها وماؤها بارد كأحسن مياه لبنان. وقد بننا عند قيصر

القيصب هذا ليلة واحدة ونحن صادرون عن سهل بنغازي الى جبل درة . وكان ذلك في شهر أغسطس أى أبان الحر ومع هذا فقد اضطررنا أن نشعل النار أمام خيامنا طول الليل اتقاء البرد . ثم عين لالى عين القيدية عين زوية عين باطية وكلها غربي درة على مسيرة يومين للفرس وعليها زراعت وجنان وبساتين . هذا وفي سهل « دفنة » معطن ماؤه ينبع من الأرض ^(١) ومعطن في بلوك باش ومعطن في مرعى طبرق ومعطن في العودة غربي طبرق ومعطن في عقيلة أبي حنا وكلها في سيف البحر . وعلى ساحل البحر أيضاً عين الغزالة والى الغرب منها معطن اسمه الشقيق ثم سانية التميمي قبلي خليج بجا والى الغرب منها عقيلة التميمي ثم أم ارزم ^(٢) وهي عين ماء نضاً عليها بستان عظيم وزاوية للسوسية بتنا فيها ليلة من ليالى رمضان منصرفنا من برقة في أوائل حرب البلقان . وجاعة هذه الزاوية عائلة مطرودة . ثم الخريبة غربي أم مرزم وغربها زاوية أم عفين بها زاوية للسوسية وعين جارية تبعد عن الأولى نصف ساعة . وكل هذه الأماكن مناوحت للبحر على مسافة ساعة ونصف منه . ثم وادي جنين فيه معطن قبلي ملاحه رأس التين يبعد عن البحر مسافة ساعة ونصف ساعة أيضاً . والى الغرب من وادي جنين معطن السوينة . والى الغرب من السوينة وادي الغرابي فيه معاطن عدة . والى الغرب من الغرابي عين مرطوبة غزيرة جارية عليها أشجار وزراعت وهناك زاوية عظيمة للسوسية بتنا عندها ليلة في طريقنا الى معسكر انور في عين منصور . وغربي مرطوبة وادي بلغراف فيه معطن وهذه الاماكن هي على مسافة ثلاث ساعات من البحر . وغربي بلغراف وادي بالصف والى الغرب منه عيون البقر خمسة معاطن وثلاث آبار . وغربي عيون البقر وادي المنحر الذي فيه عين منصور الذي كان فوقها بحجم أنور أيام جهاد طرابلس سنة ١٩١١ الى ١٩١٢ مسيحية وجميع هذه المياه هي في أراضي قبيلة العبيدات

وأما مدينة درة على ساحل البحر فهي بلدة شامية في مباهها وفواكهها وزراعتها وفيها التين والرمان والعنب والنخيل والتفاح والكمثرى ورماتها موصوف بجودته . والعنب أنواع كثيرة منه الزبيبي ويض الحمام والتركي والبيوضي والسواوي وزق

(١) المعطن في اللغة مناخ الايل حول الماء

(٢) والارزم الريح ويجوز أن يكون أم مرزم وهي بمعنى الريح أيضاً

الطير وغيرها

هذه نبذة مما علمناه من المعلومات الجغرافية المتعلقة بالجبل الأخضر وما أخذه من أفواه الثقات من أهل تلك البلاد . وأما طول هذا الجبل من الشرق إلى الغرب فقد سرنا من أول الجبل مما يلي زاوية مرطوبة إلى سهل مدينة بنغازي في ١٢ يوماً كل يوم كنا نسير من ست إلى سبع ساعات . وقيل لنا إن عرضه من البحر إلى الصحراء مسيرة يومين . وهو اسم طابق مسماه إذ كيف توجهت وقع نظرك على مروج خضر كلزمرد . وغلب اشبه متلفه عظيم السرح فينان اللوح يسير الراكب مساوفاً طوالاً بالأيام لا بالساعات وهو في ظل الشجر . وقيل لنا إنه طالما شبت النيران في الغابات بقيت تأكل منها أياماً ولم يشعر الناس أنه نقص منها شيء . ويروي عن سيدنا عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه لما فتح مصر ومنها سار إلى برقة وطرابلس وفتحهما لم يعجبه مكان كالجبل الأخضر وقال : لولا أموالى بالحجاز ما اخترت مكاناً لل إقامة الإلجبل الأخضر . وأكثر الشجر الذي هو في هذا الجبل هو من الأرز والصنوبر والعفص وفيه غلات عظيمة من الزيتون البري وفيه أشجار بأسقة كثيرة متنوعة تملأ الشجرة منها نحواً من ٢٠ إلى ٢٥ مثراً . فلا عجب إذا توجهت رغبة الطليان إلى استعمار هذا الجبل بنوع خاص وكانوا قد رأوا الوسيلة الوحيدة لانفرادهم ببحارته أن يجلبوا عنه جميع قبائل العرب التي تسكنه . ويفصبوا تلك الأراضي من أيديهم غصبا . ويصيرهم إلى فلول لا ماء ولا كلاً إلا ما نذر ليكون مصيرهم الانقراض ولا يبقى على الطليان خوف من كربة العرب عليهم لاسترجاع أراضيهم

وأما قبائل العرب التي هناك فكلمهم جاءوا من جزيرة العرب في أيام الفاطميين كما سياتي . ولقد تبدلت أسماء الكثير من بطونهم وأفخاذهم بمرور الأيام ونحن نذكر الآن أسماءهم وتقاسيمهم على حالتهم الحاضرة ثم نعقب ذلك بأسمائهم وتقاسيمهم في الأعصر الماضية للقاء بين الغابر والحاضر فنقول :

هؤلاء العرب ينقسمون إلى قسمين الأول يقال له « السعدى » والثاني يقال له المرابطون . والفرق بينهما أن السعدى أشبه بالعائلات الممتازة أو الحاكمة وإن المرابطين أشبه بالاهالي الذين تحت الحكم . وتسمية القبائل الممتازة بالسعدى هي أن عقار قدامى هذه القبائل من سعدى وهي امرأة هلالية فيكون بنو هلال انخوال السعدى

هكذا يروون . فالسعدى منهم القبائل التى يقال لها ولد على وكل هؤلاء فى داخل الديار المصرية منتشرون من مربوط الى السوم . وهم ثلاث فرق أولاد على الأبيض وأولاد على الأحمر وأولاد على خروف . وهؤلاء أولاد على خروف من فروع أولاد على الأبيض . وأشهر بطون أولاد على الأبيض الصانقة واللغاورة والموانة والعجامة والافراد . وأما أولاد على الأحمر فهم القيسات والحشيبات والكميلات وأبو سنينة وهؤلاء ينقسمون الى أنفاذ العراوة والقطيعة والمحافظ

وأولاد على مرابطون أى تبع كما للقبائل السعدى التى فى برقة ومرابطو أولاد على هم العوامنة والزعيرات والمواك وحبون والحوته وسمالوس والنفة وكلهم فى أرض مصر وأولاد على مع مرابطهم يبلغون نحواً من مائة ألف نسمة ولهم نحو من عشرين زاوية يديرها السادة السنوسية كل فرقة منهم تختص بزاوية

ثم من السعدى القبائل المسماة « بالحراني » وهم ضمن حدود برقة وهؤلاء يتسبون الى حرب بن عقار من ولد سليم بن منصور من العرب العدنانية وهم عدة قبائل العبيدات والبراعة والحاسة والدرسة وفائد

فالعبيدات ينقسمون الى بطون منها عائلة غيث ومنها عائلة مريم الذين فى جوار طبرق كان منهم شيخ مشهور يقال له البرى استشهد فى واقعة مع الطليان قبل وصولنا الى هناك بقليل . ومنهم البنين ومنهم العواكلة أى شاهين وعوكل وهذان البنان يقال لهما عائلة عبيد . ومنهم مسعودة وهم عدة عائلات عائلة منصور وعائلة قابس وعائلة أبى ضاوى وعائلة مباركة وعائلة أبى جازية وعائلة عبدالكريم وعائلة رقاد وعائلة الميظ . ومن العبيدات أيضاً عائلة مزين (بضم ففتح) والعلافة والعدال والشرائع وعبيد

وعدد رجال غيث نحو من أربعة آلاف مسكنهم من القيقب فى وسط الجبل الاخضر الى حد دفنهم شرقاً . وعائلة مريم عددهم ١٥٠٠ رجل مسكنهم من طبرق الى دفن . والعواكلة عددهم أربعة آلاف مسكنهم من القيقب الى دفن . والشاهين ثلاثة آلاف منزلهم من الخيلة الى السوم . وعائلة منصور من درة الى أم مرزم شرقاً وهم ثمانية آلاف بالقرب منهم قابس وهم خمسمائة . وأبو ضاوى زهاء ألفين منزلهم غربى درة بجوار زاوية بشارة . ومباركة عددهم ألب فى ناحية القبة غربى أبى ضاوى . وأبو جزيرة شرقى درة فى ناحية خليج بما

عند زاوية مرطوبة وهم ١٥٠٠ ويليهم عبد الكريم وهم ألب وخمسة أيضاً . ويليهم
رفاد وهم كذلك ١٥٠٠ رجل . ويليهم المليط وهم ٥٠٠ وكلهم في ناحية بما
وأما عائلة مزين ففي سبخة رأس التين من بما وعددهم زهاء ألفين . ولما العلاقة
لخمسة منهم فريق بالفرش غربى درة وفريق من البطان غربى طبرق . والعدال ألف
رجل وهم يتولون بقرب العلاقة

ومن العيديات عدد غير قليل في الديار المصرية . فالشرائع منهم ثلاثة آلاف ويقال
أكثر في الفيوم . ومن عبيد وعائلة مريم نحو من ١٥٠٠ في الفيوم أيضاً . ويقال ان من
العيديات غنماً اسمهم الرزنا نحو من ١٥٠٠ في الفيوم أيضاً . ومن العواكة في الفيوم
وفى كفر الزيات ١٥٠٠ رجل . ومن الشاهين فريق في الفيوم يقال لهم الثلقات . ومن
أبى جارية نحو ٥٠٠ في الديار المصرية . ومن رفاد زهاء ٦٠٠ في دمنهور ومن مزين ٥٠٠
في البحيرة ومن عائلة مريم ٥٠٠ في طنطا ومن العلاقة في العقبة والفيوم والبحيرة ألب
وخمسة رجل ومن العدال ألب رجل في الفيوم وفى مربوط

وبالجملة يبلغ عدد قبيلة العيديات في الجبل الأخضر والديار المصرية من ٤٠ الى ٤٥
ألف مقاتل هذا بحسب الروايات التى تلقيتها من المرحوم صالح سركيوه من وجوه درة ومن
غيره من العارفين بأحوال ذلك القطر لآنى حيث حلت كنت أسأل وأبحث
وقد رووا الى أيضاً ان العيديات ينقسمون الى ضنى بنينه وضنى واعرفن ضنى بنينه
العواكة والشاهين . وان العواكة منهم عائلة بركات وعائلة خليل وعائلة سجع وعائلة أبى
فسيخة وعائلة عبد الكريم وعائلة سعدى . ويقال ان أصل العواكة من حرب من الحجاز .
وقيل لى ان العواكة والحوته والجرارة والتراكى كلهم من سليم بن منصور
واما الشاهين فعائلة المجاوم وعائلة غاضرات وعائلة حبيب

وبطون عائلة غيث عائلة الخادم وعائلة الفضيلة وعائلة حسين الفرخ وعائلة ابراهيم
الفرخ وعائلة الصغير وعائلة أبى نظارة وعائلة جبر وعائلة عويضة وعائلة عبد الله وعائلة محمود
وعائلة ابن صيت وزاويتهم زاوية ترت . وكان شيخها يوم كنا هناك سيدى محمد الغزالى -
وقيل لى انهم يناهزون عشرة آلاف رجل

وعائلة غيث هم من ضنى واعرف . وكذلك من ضنى واعرف مسعودة أى عائلة منصور

ورفاقها ومن ضئى وإعر عائلة مريم وعائلة مزين وعبيد . ويقال ان العلاقة والعدل لبسوا في الأصل من العبيدات وإنما انضموا اليهم والتحقوا بهم .
والعبيدات مرابطون كما تقسم . وهم كثير و العدد مثل العبيدات وربما أكثر فـنهم قبيلة القطعان وأولهم الرحمانه منهم ستة آلاف رجل بين دفنة والعقبة . ويليهـم عائلة بريدان وهم ثلاثة آلاف رجل منهم الثلاثان في العقبة ودفنة والثـلث في أبي حصـ بمصر . ومن القطعان عائلة أبي سعيدة وهم زهاء الفين في دفنة والبطنان ومنهم نحو ألف في مريوط والبحيرة . ومن القطعان الرخلى منهم ٥٠٠ بناحية بجا ونحو من ألف نازلون بين العقبة ومريوط . ومن القطعان المعابدة منازلهم من العقبة الى مريوط وهم نحو من ثلاثة آلاف . ومن القطعان عائلة القرقر نحو من الفين في العقبة أيضا . وعما يرويه الناس هناك أن القطعان هم من ذرية كعب الأحمـار

ومن مرابطى العبيدات المنفة وهم خمسة آلاف رجل منهم العلوم ومنهم مسيكة ومنازلهم من البطنان الى مصر . ومنهم عائلة الخائب زهاء خمسمائة في برقة ومنهم عائلة الحاج رجب المنفة في برقة وهم نحو من ألف

ويقال ان اصل المنفة هؤلاء هم من بنى هلال الا عائلة المقورى فانهم أشرف هاشميون ومن مرابطى العبيدات الموالك منازلهم من دفنة الى مريوط ويقال انهم نحو من خمسة آلاف ومن مرابطى العبيدات عائلة عبدالواحد الجرارة مسكنهم بـدفنة والعقبة وهم ١٥٠٠ رجل وعائلة عبدالسمع عددهم ألف رجل بين دفنة والبطنان . ومنهم عائلة أبى حلـيمة زهاء ٦٠٠ في البطنان ودفنة . والسـنينات زهاء ألف هناك أيضا ومنهم أناس في بر مصر

ومن مرابطى العبيدات قبائل الحوتة منهم عائلة الـديداني ألف رجل بالجبل الأخضر ثم الجبيـهات وعددهم أيضا نحو الألف ومسكنهم بالقيـتب في الجبل الأخضر . ثم الصوانع وعددهم ٥٠٠ رجل ثم البقش وعددهم ٢٠٠ وهم أيضا من سكان الجبل الأخضر . ثم الحوتة النغوفة أكثرهم في بر مصر ومنهم فرقة بالبطنان زهاء ٥٠٠ أما الذين في بر مصر فـنـازلهم من العقبة الى مريوط وهم يناهزون ستة آلاف رجل . ثم المرازقة وهم في البطنان زرو نحو من ٥٠٠ ولكن في أرض مصر يبلغون خمسة الى ستة آلاف . ثم الشرسات وهم زهاء الفين من العقبة الى البحيرة

ومن مرابطي العبيدات الشواعر منهم القوالب عندهم ألف رجل وهؤلاء في دفنة ومنهم ألف أخرى في داخل حدود مصر . ومنهم شواعر قطيشة وهم أيضاً في دفنة وعندهم يبلغ الألف ومنهم ألف أخرى بين العقبة ومريوط . ومن الشواعر اللوداس وهم زهاء ٢٠٠ في دفنة ومنهم ٥٠٠ من العقبة إلى مريوط . ثم عائلة زائد الشواعر ٥٠٠ في وادي درنه و ٥٠٠ من العقبة إلى مريوط . و قبيلة عمر الشواعر نحو من ألف في الجبل الأخضر ومنهم نزر في مصر . ثم الماشية بالجبل الأخضر وهم نحو من ألف والعصيرات وهم ٥٠٠ ومسكنهم في الجبل الأخضر والطوارسة ومنهم ألف في دفنة والبطنان وألف أو أكثر من العقبة إلى مريوط . وكل هؤلاء هم الشواعر وهم جميعاً زهاء عشرة آلاف مقاتل .

ومن مرابطي العبيدات الزعيرات ومنهم ٢٠٠ في بجا و ٨٠٠ في بر مصر وعائلة القرى مسكنهم بجا وهم فيها ٥٠٠ ومنهم بمصر نحو من ألف

ومن مرابطي العبيدات الشلاوية ومنهم نحو ٢٥٠٠ داخل الجبل الأخضر و ٥٠٠ في أرض بجا ومنهم ألف في مديرية البحيرة بمصر . والتراكي وهم في الجبل الأخضر وعندهم ألف رجل . وهناك قبيلة اسمها القبائل منهم بالجبل الأخضر الفان وخسمائة ومنهم بأرض مصر ٥٠٠ رجل . وجميع مرابطي العبيدات في الجبل الأخضر ومصر يناهزون سبعين ألف مقاتل حسبما روي في الثغفات وعليه يكون العبيدات مع مرابطيهم نحواً من مائة وعشرة آلاف وأكثر أي يزيدون على أولاد علي

وقيل لي في تقسيم العبيدات رواية أخرى تختلف عن الأولى وهي أنهم من ثلاث سلاسل ضنى سعدى وضنى أبي امامة وضنى غيث . وقالوا : ان سعدى من بني هلال وزوجها هو عبيد فالعبيدات أخوالهم بنو هلال . قالوا : وضنى سعدى منصور وقابس ومباركة وأبو ضاوى وعبد الكريم وأبو جازية ورفاد . قالوا وضنى أبي امامة عائلة مريم ومزين وحجيد و يوسف والعبيدى والثور وقاطمة وأبو جود وصالح . قالوا : وضنى غيث هم عائلة عبد الله وهو أكبر ولد غيث ثم عائلة محمود ثم عائلة للرجا ثم عائلة أبي فضيلة ثم عائلة ماضى ثم عائلة الخادم ثم عائلة جبر عويضة ثم عائلة جبر مطيريد ثم عائلة ابراهيم الفرخ ثم عائلة حسين الفرخ ثم عائلة بصيص الفرخ ثم أبو فاضرة

قالوا : والبنان هم العواكة والشاهين . فالعواكة هم عائلة بركلت وبلجا وعائلة سميع

وعائلة عبدالكريم ودادى والابيج ودادى و خليل ودادى والهيب ودادى وعائلة مريكب وعائلة مقعور الطاقية والخالصة

والشاهين عائلة ذويب وعائلة المجلوم وعائلة غاصرات وعائلة حبيب وعائلة جبيره وعائلة الأعور وعائلة أبي قفة وعائلة أبي قوبة

هذا وقد سألنا صديقنا على اخندى العواكله قائم مقام قبة المرج أيام جهاد طرابلس عن نسبه فى العواكله فقال : على بن حامد بن سعيد بن صالح بن سميع بن فكير بن بن سعيد ابن لدريس بن أبي عوكل بن عبيد بن حرب بن عقار من بنى سليم

وقيل فى مرابطى العبيدات انهم القطعان وهم الرحامنة وأبو سعيدة والفزار والرخاى وزاغوت وأبو ترعى والمعبدة وبريدان والتراكي وقبيلة اسمها القبائل واللامشة وعائلة عمر الشواعر وعائلة زائد الشواعر وعائلة سليمان للرعى الشلاوية وعائلة على الشلاوية وعائلة الخواجه وعائلة اسرافيل وعائلة بركت وقبيلة الصوانع وعائلة النعيمه والجهدى وقبيلة الحوتة منهم الجرازة والتفوفه والمرازقة والطيره والمقاعى والشرسات والعميرة وعائلة بلل والسنينات واليدانى وكل هؤلاء ضنى حويت . وأولاد منيف أو المنفا وهم مسيكه وعلوم فاسميحة الكحشحات وعائلة سباق واللباسية وعائلة المصمود وعائلة أبى خديجة وعائلة المقورى والجحيشات . وأما العلوم فمائلة رجب وعائلة الجزار وعائلة الخائب وعائلة علوش والعرايات والرقبوات وعائلة الغضارف وغيرها

هذا ما ذكره عن قبيلة العبيدات أكبر قبائل الجبل الأخضر ومرابطيتها ونعود الى القبائل الأخرى من الخرابى وتسكلم عن الحاسة فنقول :

الحاسة ينقسمون الى قساسة وقلاطية . فالقساسة هم الشباركة والبخايت هم الذين منهم عقيلة الحمسى الزعيم المشهور الذى كان فى مرج ابن عامر بفلسطين ولا تزال ذريته فيها وهم الحمادة والمواسى . فالشباركة هم عائلة عبدالله وعائلة مغانة ثم ان عائلة عبدالله هى عبارة عن عائلات غزالة وعقيلة وأبى قفة وناقف والأعور وشريعة والميار وجبر وشدة وأبى محجوبة وزلط وغويزى والمجنم وأبى الكسيرات .

وأما عائلة مغانة فهى عبارة عن عائلات موسى الفيشى ومنى وسعيد والرقاعة وأبى

جطيلة وخالد

وأما البخايت فهم عائلة غريز والتوايزة . فعائلة غريز هم عائلات عمر وأبي حنا .
وأبي عيسى والنكاع والعيورة . وأما التوايزة فعائلات الجاعة وعبد الصدق وبرعاص
والطويل وعبد الحاكم وأبي قتلة

وأما القلابطة فهم المحامدة وهؤلاء هم عائلة ابراهيم وعائلة المساطل فعائلة ابراهيم هم
عائلات المربط وهيبة وكش والفريد . وأما المساطل فهم أبو كفيفة والدويلى والسليبيخ
وعائلة بالربى وعائلة وافي

ثم ان القسم الثانى من القلابطة هم المواسى وهؤلاء فريقان عائلة تقو وعائلة الحرار
فعائلة تقو هم الرفادى وسعد وعائلة الحرار هم أبولوية وحويج وأبو سدادة .

وأما الحاسه فكلهم زهاء تسعة آلاف رجل منهم ثلاثة آلاف شبلركة والفان بخايت .
وأربعة آلاف قلابطة نصفهم محامدة والنصف الآخر مواسى . ومنازل الحاسه أجل منازل
الجليل الأخضر شحات وسوسه والدرباس غربي درة

وللحاسه مرابطون منهم مسامير الرزقة منهم فى الجليل الأخضر ومنهم فى بمبا شرق
درة وعددهم الف وخمسمائة رجل . ومن مرابطيهم اسماعيل المسامير بجوار شحات زهاء
خمسائة رجل . ومنهم اسماعيل التراكى مائة رجل بجوار القيقب . ومنهم أبو ربيعة ٢٠٠
رجل بجوار الفايدية

ومن أهم قبائل الحراى قبيلة البراعصة

وهم قسمان اجد وجليد . فخليد تزوج خضرا ومغيرية . فولدت خضرا عائلة خضرا
الذين بالقيوم . ومغيرية ولدت طامية الذين منهم حوث وجلفاف وزائد والجوينى وعبد
الرحمن وعائلة عبد ودائحه وحليمة واليتامى والمساعد وعائلة عرف وعائلة خراعل . ومن
بطون البراعصة أولاد أجد وهم الطلوح والظوافر وقندول وناثل وبلدان ومنهم عائلة حسين .
البراعصة . وعدد الجميع يتجاوز العشرين ألف مقاتل وقيل لى ان البراعصة فيهم أناس من
بنى حجاز اشرف حسينية أصلهم من السوارقية بقرب المدينة المنورة وقيل لى ان أصل
البراعصة هو هكذا :

شريف اسمه حميد بالتشديد من ذرية بسيدى عبد السلام بن مشيش من أولاد ناثل
من أهل الساقية الجرا من المغرب الأقصى جاء قاصداً الحجاز للحج فرأى على الجبل الأخضر

وكانت امرأته حاملاً فلم يمكنها الكمال الطريق الى الحجاز فتركها في بيت أحد الخرابي من أهل الجبل الأخضر وذهب الى الحج وتوفي فيه وولدت امرأته بعده ولداً اسمه برعاص لأنه كان متحرراً جداً^(١) وهو طفل . فبرعاص ولد مسعوداً وحسيناً . وعبد المولى ومخلب فن ذرية مسعود حليلة وطامية وجلفاف وحديث ومنهم عائلة عرف واليتامى وعائلة خزاعل وذرية حسين وذرية عبد المولى وقد انقرضت ذرية مخلب . وأما ذرية أحد الخرابي فهم الطلوح والظوافر وفندول

ولما كنت في معسكر أنور بعين منصور أردت السفر الى معسكر بنغازي وكانت لي معرفة بسيدي محمد العلّمي شيخ زاوية البراعة ومن أصحاب السادة السنوسية وكبار رجال هذه الطريقة فكلّمت معه في أن يجد لي من عند جماعته ظهراً لنقل خيامي وأسبابي فاستأجر لي رجلاً من البراعة اسمه علي بن محمد من عائلة حسين وحمل هذا أثقالنا على جلاله وفي أثناء الطريق مال بنا على نجعه وسألته عن نسبهم في النجع الذي استرحنا فيه فقال لي : انه علي بن محمد بن علي بن يوسف بن أبي خشيم بن عبد بن القادر بن علي بن محمد بن حسين بن برعاص . فخرنا ان برعاص قد عاش في أواسط القرن الحادي عشر للهجرة . وللبراعة مرابطون السعيط والعوامنة والحساننة والعلاوة وهم عدة آلاف

وأما الدرسة فيقال انهم أولاد ادريس ولد عقار بن حرب . ولقد خلف عائلة عادل وعائلة حامد والخشب وعائلة مسعود وعائلة عبد وعائلة حسين أبي عوينه وعائلة السريريك وعائلة دغار وعائلة الشلحاني وعائلة دايجه وعائلة الحجازات . ومجموع الدرسة نحو عشرة آلاف مقاتل وقيل ١٥ ألفاً ومنزلهم عند زاوية القصرين والعقوب ومنهم فريق الى جهة بنغازي ولهم تسع زوايا من الزوايا السنوسية كل نخذ منهم له زاوية وأما قائد من الخرابي فاته رجل لاغير وكانوا قبيلة كبيرة لكن على أثر عداوة بينهم وبين العواقر جلاأ كثيرهم الى مصر وهناك قبيلة البراغيث وهم برغوث الكبير والعبيد والسرطانة ويقال لهم البراغيث

الجر والبذور والعبالة وهم يتجاوزون عشرة آلاف
وبين مساكن البراعة من جهة الغرب وبين قبة المرج قبيلة يقال لها المسامير مستقلة بذاتها يقال أصلها من الاشراف

(١) تبرعوا اضطرب وتحرك تحتك وقيل التبرع هو اضطراب الضو المقطوع

هذه تقاسيم قبائل الحراي ومرابطيهم بقدر ما وصل اليه علنا . وهناك فريق آخر من عرب برقة يقال له الجبارنة أى أولاد جبرين وهم العواقر والمغاربة والعرفا والعبيد والعربيات ووطنهم بلاد بنغازى

فالعواقر ثلاث فرق : السديدى وابراهيم ومطوع . فالسديدى أربعة عشر بطنا : عائلة سليمان وعائلة العبار وعائلة هويدي والفوكرس والعمارة والحدادة وعائلة ماضى وعائلة راج والتواجير وعائلة غرييل وعائلة دينال وعائلة الاديرع والقطبارة وسعيط وعائلة ابراهيم هم عائلة اللواتى وعائلة التعمق وعائلة النمر وعائلة هذيلة وعائلة الحلاق وعائلة قنفوذ وعائلة غازة وعائلة مشرى والبراغنة والبور وعائلة الغزاي وسعيط الشمول

وأما مطوع فهم عائلة صالح والعشيرات والكواديك وعائلة الوزرى والخفيفات وعائلة صالح ودرمام وعائلة زيد وعائلة على والنصيبات والعبادلة وعائلة درقة وعائلة فركاش وعائلة النطعانية وعائلة الخشمي وعائلة السورى والعمامرة ومبيدل والشويطرة وعائلة معيوف وأما المغاربة فهم الرعيضات وعائلة على وعائلة عليوه وعائلة صبح والمقارب وعائلة الاسود وعائلة الباسل والقبائل والمشيطات والعربيات

وأما العرفا فهم السلطنة والطرش . وأما العبید فهم عائلة شعوه والبنامى وعائلة الدخانى وعائلة أبى شلوفة وعائلة حاد

والعواقر من أكبر القبائل يناهز عددها ثلاثين ألف مقاتل فأكثر وأكثرها عنداً السديدى ثم عائلة ابراهيم ثم مطوع ومنزلهم من مدينة بنغازى الى مسوس جنوبا وهى مسافة ٢٤ ساعة ومن الشرق الى الغرب مسافة ٣٠ ساعة . وأما المغاربة فيقال انهم ٢٥ ألف مقاتل ومنزلهم من اجداية الى عمالة سرت ومنهم كثير فى نفس سرت ويسير الانسان فى أراضيهم خمسة أيام من الشرق الى الغرب وأما العرفا فعددهم ألف وخمسة ومجملهم للرج . وأما العبید فهم ثلاثة آلاف ينزلون قبلى المرج

والعواقر قبائل تابعة او مرابطون فالسديدى مرابطوهم الشهباء وعائلة ابراهيم مرابطوهم الفواخر . ويقال ان الشهباء هم من ذرية الصحابي سيدنا عكاشة . ويقال ان الفواخر هم من عرب اليمامة . ومن مرابطى عائلة ابراهيم الجرارة ومن مرابطى عائلة صالح من مطوع بعض من المنقة . ومجموع مرابطى العواقر ٢٠ ألف مقاتل

ومن عرب برقة الجلالات وهي قبيلة مستقلة بذاتها نحو من ٤٠٠ رجل
ولندكر الآن قبائل عرب برقة حسبما كانت في القديم لنعلم مراجع أنسابها ونقابل
القديم بالحاضر فنقول :

جاء في كتاب « نهاية الارب في معرفة قبائل العرب للقلقشندي » مايلي :
« بنو أحد بطن من بني هيب من سليم من العدنانية مساكنهم مع قومهم هيب في
أطراف برقة بما يلي الغرب . قال ابن سعيد : ولهم اجدانية وجهاتها وهم عربهم حجاج المغرب »
قلت : لا يعد أن يكون بنو أحد هؤلاء هم أصل القبيلة التي تسمى اليوم المغاربة
والتي لها اجدانية وجهاتها . ثم ان من البراعة فرقة يقال لها بنو أحد هم أصل قبيلة البراعة
كما تقدم الكلام عليه . ويوجد في ترهونة من عمل طرابلس قوم يقال لهم بنو أحد
لا ندري هل هم منهم أم لا ؟

قال : « وأولاد سلام بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »
قلت : يوجد الآن في برقة الجراء عائلة سلام
قال : « أولاد محمد بطن من صبيح من فزارة من العدنانية ومنازلهم بلاد برقة وهم
فرق كثيرة » قلت : يوجد اليوم قوم اسمهم الصبيحت في الغوارشة في الطرف الغربي من
مدينة بني غازي ويخرج منهم هناك سقاقة مقاتل
قال : « البر بطن من لبيد من سليم من العدنانية ومساكنهم مع قومهم لبيد
بلاد برقة »

قلت : يوجد الآن البركت في أطراف كينس غربي بنغازي على مسافة عشر ساعات
منها . ثم ان في ترهونة وفي مصرطة أقواماً اسمهم البركت وأهم بادية مصرطة منهم وكذلك
منهم أناس في سرت

قال : « البشره بطن من لبيد أيضاً ومنازلهم مع قومهم برقة أيضاً »
قلت : لا نعلم هل الناحية المسماة « بشارة » في الجبل الأخضر في أرض العبيدات
منسوبة اليهم أم لا ؟ فيجوز أن تكون « بشارة » ممدودة من « بشرة »
قال : « البلايش بطن من سليم من العدنانية منازلهم بلاد برقة »
ثم قال : « الجواشنة بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم بلاد برقة وهم غير

الجواشنة الذين مسكنهم الخوف من الشرقية بالدير المصرية لأن الجواشنة هؤلاء (أي الذين بمصر) هم بطن من الجيديين من هلبا سويد من جذام من العرب الفصحائية
قلت : يوجد الآن فرقة من قبيلة المغاربة المارة الذكر يقال لها عائلة أبي خادة منهم قوم اسمهم الجواشنة

قال : « الحدادة (بنشيد الدال الثانية) بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم بلاد برقة »

قلت : يوجد الآن الحدادة من العواقر ويوجد حدادة في نفس بنغازي ويوجد حدادة في مصرطة

قال : « الحساسنة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم برقة »
قلت : يوجد الآن حساسنة في جهات اجداية

قال : « الفصوص بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم بلاد برقة »
قلت : موجودة الآن عشيرة اسمها « الفحاصي » غربي بنغازي لعلمهم هؤلاء
قال : « الدروع بطن من لبيد من سليم من العدنانية مسكنهم بلاد برقة مع قومهم »

قلت : موجود الآن عائلة الاديرع من فرقة السديدي من العواقر . وما لا يجوز أن ننسأه أن أسماء العائلات والقبائل تتغير وقد تتحرف عن أصلها . ثم لما لا يجوز أن ننسأه ان القبيلة كثيراً ما يدخل فيها أقوام ليسوا منها في الأصل ثم يتدججون فيها تماماً
قال : « الرقيعات بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم مع قومهم لبيد بلاد برقة »

قلت : في الحاسنة اليوم عائلة الرقاعة

ثم قال : « الزرازير بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

ثم قال : « السبوت بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

ثم قال : « السوالم بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

قلت : يوجد الآن عشيرة اسمها السوالم في عائلة مطاوع من العواقر منهم بأرض بنغازي ومنهم بمصرطة

قال : « الشبله بطن من لبيد من سليم من العدنانية بلادهم برقة »
 قلت : يوجد الآن جماعة اسمهم « الشبله في قبيلة المغاربة باجدانية »
 قال : « الشواعبة بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »
 قلت : في قبيلة المغاربة عائلة اسمها الشعيات
 قال : « الشعوب بطن من صبيح من فزاره من العدنانية منازلهم برقة »
 قلت : في الدرسة الآن عائلة شعيب وفي المغاربة الشعيات فلا نعلم هل الشعوب هم هؤلاء أم أولئك أم هو تشابه أسماء ؟

قال : « الشغنة بطن من صبيح من فزاره من العدنانية منازلهم مع قومهم صبيح بلاد برقة »
 قلت : لا نعلم هل هي بنون فعين أم بنون فعين أم محرقة وأصلها « شعنة » لأنه سيأتي ان من فزاره بطننا اسمهم الشعنة

ثم قال : « الصريرات بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »
 ثم قال : « العقيبات بطن من صبيح من فزاره من العدنانية منازلهم مع قومهم صبيح بلاد برقة »

قلت : في غربي بنغازي اليوم قوم يقال لهم العقيب
 قال : « العوامى بطن من صبيح من فزاره من العدنانية منازلهم مع قومهم صبيح بلاد برقة »

قلت : من العوامى اليوم في نفس بنغازي وفي ترونة
 قال : « العواكة بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم مع قومهم لبيد برقة »
 قلت : قد تقدم ان العواكة فرقة من العبيدات يسكنون القيقب وسط الجبل الأخضر ومنهم الجبالية بكفر الزيات بمصر

قال : « العلاوة بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم مع قومهم لبيد برقة »
 قلت : بلغني أنه يوجد علاوة في ناحية غريان بطرابلس ثم انه تقدم كون العلاوة من مرابطي البراعة في الجبل الأخضر

قال : « العلاوى بطن من صبيح من فزاره من العدنانية منازلهم مع قومهم صبيح برقة »

قلت : وفي العواقر عائلة « عليوه » فرعا كان العلوي هم هذه العائلة
ثم قال : « الغشاشمة بطن من صبيح من فزارة منازلهم مع قومهم صبيح برقة »
قلت : ويقول القلقشندي نفسه في صبح الاعشى : « ان فزارة هو ابن ذبيان قال
في العبر : وكانت فزارة بنجد ووادى القرى ولم يبق منهم بنجد أحد ونزل جيرانهم من طي
مكائهم وذكر بأن بأرض برقة الى طرابلس الغرب منهم قبائل زواحة هيب وفزارة قال :
وبافريقية والمغرب منهم الآن احياء كثيرة اختلطوا مع اهلها (الى أن يقول) : ومنهم مع
سليم بافريقية طائفة أخرى أحلاف لأولاد أبي الليل من كعوب بني سليم يستظهرون بهم
في مواقع الحرب وقيمونهم لأنفسهم مقام الوزراء للولوك . (ثم يقول) : وفي برقة ببلاد
هيب جماعة منهم نازلون بها ومنهم طائفة بصحراء المغرب »

قلت : لم أجد اسم « هيب » الآن الا اسم فرقة من العواككة يقال لها « الهيب » يغلب
على الظن انه بقية الاسم القديم الذي كان أعم وأشهر . والأسماء كالكلمات تنق وتعد
ثم قال : « القيوس بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم
بلاد برقة »

قلت : وفي أولاد علي مرء بنا اسم فرقة يقال لها القيسات إلا أن تكون مصحفة
ثم قال : « اللواحق بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم
بلاد برقة »

ثم قال : « المساورة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم
بلاد برقة »

قلت : من المساورة الآن في نفس درنة وفي مصراته
ثم قال : « المسامير بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم
بلاد برقة »

قلت : تقدم ذكر قبيلة مستقلة بنفسها اسمها المسامير نزل الجبل الأخضر ويظن
أن أصلها من الأشراف . فان كانت هي البطن الذي ذكره بحسب هذه الرواية ليست من
الأشراف الفاطميين الا أن يكون دخل فيها يت منهم كما يجرى كثيراً بين القبائل . ثم من
مرايطي الحاسة قوم اسمهم المسامير . فأى المسامير هم الذين أشار القلقشندي الى انهم بطن
من صبيح ؟ الجواب عنه متعذر

ثم قال : « المواحدة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مسا كنهم مع قومهم بلاد برقة »

ثم قال : « المقامة بطن من سليم مسا كنهم الجزيرة من البليار المصرية ومنهم برقة والامرة فيهم الآن لأولاد التركية من بني قائد »

قلت : يوجد اليوم في العواقر عائلة اسمها « المقامة » وأما « التراكي » فهي قبيلة من قبائل الجبل الأخضر تُد من حرايطى العبيدات . وللمحاسة حرايطون يقال لهم بنو اسماعيل التراكي

ثم قال : « والمواشى بطن من صبيح المقدم ذكرهم مسا كنهم برقة »
 قلت : اليوم من المحاسة فرقة كبيرة اسمها المواشى . وفي المغرب الأقصى قبيلة اسمها المواشى

ثم قال : « الموالى بطن من لييد من سليم من العدنانية مع قومهم لييد برقة »
 ثم قال : « النبله بطن من لييد من سليم من العدنانية مع قومهم لييد برقة »
 ثم قال : « النحاحه بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مع قومهم برقة »
 قلت : النحاحه وقديلفظونها النعاسه قبيلة معروفه اليوم في تاجورة بطرابلس
 قال : « النوافله بطن من لييد من سليم من العدنانية مسا كنهم برقة »
 قلت : في جهات اجداية ومرت قوم اسمهم النوافله

ثم قال : « بنو بعجة بطن من هلال بن عامر بن صعصعه . قال ابن سعيد : منازلهم بين مصر وافريقية »

قلت : سمعت أنه يوجد اليوم بنفس بنغازى عائلة بهذا الاسم
 ثم قال : « بنو ذياب من سليم من العدنانية . قال في مسالك الأبصار : منازلهم من فاس الى طرابلس من بلاد المغرب . وذكر في العبر أن منازلهم ما بين فاس وبرقة »
 قلت : سمعت أن منهم الآن في فزارة بطرابلس وجنوبي يفرن

ثم قال : « بنو زغب بطن من سليم من العدنانية ذكر ابن سعيد ان ديارهم كانت بين الحرمين ثم انتقلوا الى الغرب فسكنوا بافريقية بجوار اخوتهم بنو ذياب بن مالك ثم صاروا في جوار بني هيب »

قلت : يوجد الآن قوم اسمهم الزغيات في مدينة بنغازي
ثم قال : « بنو زنارة بطن من لواتة من البربر . قال في مسالك الأبصار : ما كنهم
فيما بين الاسكندرية والعقبة الكبيرة وبرقة »

قلت : ويقول القلقشندي نفسه في صبح الاعشى عند ذكر نسب البربر : ومن لواتة
هؤلاء زنارة (بضم الزاي وتشديد النون والفاء ثم راء مهمل مفتوحة وهاء الآخر) وهم ولد
زنارة من ولد بر بن قنار بن اسماعيل عليه السلام . وقال انه اخو هولرة وأكثر زنارة
ببلاد المغرب ومنهم جماعة بالبحيرة وجماعة بالمتوفية . وقد عد الجداني من بطونهم بالبحيرة
بني مزديش وهم مزداشة وبنو صالح وبنو سام وورديفة وجرهان ولقالا . وزاد بعضهم
بني حبون وواكدد وفرطيطه وجرجومه وطازوله ونعاث وناطوره وبنو السعوية وبنو أبي
سعيد . وهم عرب بدر بن سلام . ومن لواتة أيضا مزاته (بضم الميم وفتح الزاي والتاء المثناة
فوق وهاء في الآخر) وهم بنو مزاته بن لواتة الأصغر ومنزلهم من البحيرة الى العقبة
الكبيرة يركة »

قلت : و قبيلة حبون في دفنة وبنو سعيدهم في تلك الجهات . ومن العواقر فرقة
يقال لها عائلة اللواتي

ثم قال : « وبنو سمالك بطن من العرب عندهم الجداني في عرب البحيرة وبرقة والعقبة
الكبيرة ولم ينسبهم في قبيلة »

ثم قال : « بنو شماخ بطن من هيب من سليم من العدنانية قال ابن سعيد : منازلهم
بالحصب من بلاد برقة مثل المرج وطلميش »

قلت : في قبيلة المغاربة اليوم عائلة الشماخ لا نعلم هل الشماخ والشماخ واحد أم هو
نشاخ اساء ؟

ثم قال : « وبنو عوف بطن من بهته قال الجداني : ومنهم بالصعيد والقيوم والبحيرة
أناس كثيرة وفي برقة الى الغرب مالا يحصى »

ثم قال : « بنو فزارة بطن من ذبيان من العدنانية ومن بطونهم الآن أولاد محمد
والجماعات والسمالي والشعوب والشعة والعقبان والعواسي والعلوي والقشاشمة والقيوس
والمساورة والمسامير والمقادمة والمواحدة واللواصي والتحاحسة . قال في العبر : وكانت فزارة

في نجد و وادي القرى ولم يبق بنجد منهم أحد ونزل جيرانهم من طي مكنهم وذكر ان بأرض
برقة الى طرابلس منهم قبائل »

قلت : يوجد الآن في برقة أولاد محمد ويوجد « الجماعات » في سرت ويوجد في الحاسة
عائلة الجماعة بالتشديد ويوجد « الجيعات » في اورفلة من عمل طرابلس وكذلك في أولاد
سليمان من العواقر . وأما العواقر فقد تقدم أن منهم اليوم في بنغازي وفي ترونة . وقد
تقدم أن في درنة اليوم قوماً اسمهم المساورة . وكذلك يوجد اليوم في الجبل الأخضر قبيلتان
باسم المسامر . وأما القيوس ففي أولاد علي الذين بين الاسكندرية والعقبة فرقة اسمها
القيسات . وأما المقادمة فيوجد الآن في العواقر بطن اسمهم المقادمة . وأما المواسي ففرقة
من الحاسة كما تقدم . وأما النحاحة فيوجد اليوم في تاجورة من طرابلس من يحمل هذا
الاسم كما سبق القول عليه

ثم قال : « بنو قطب بطن من لبيد من العدنانية مساكنهم مع قومهم برقة »

قلت : يوجد اليوم بنو قطب في الفواخر في برقة ولانعلم هل هو الاسم نفسه محرفة
أم اسم آخر ؟

ثم قال : « بنو لبيد بطن من سليم من العدنانية مساكنهم برقة وهم خلق كثير
لا يكادون يحصون منهم أولاد سالم والحواشبة وقطب وبطون أخرى متسعة »

ثم قال : « بنو محارب من سليم من العدنانية ذكرهم في العبر ولم يرفع نسبهم وقال :
ديارهم ببرقة في الشرق عن بني أحمد المجاورين لبلاد المغرب الى العقبة الكبيرة والصغيرة »
قلت : يشبه أن يكون قاصداً بيني محارب القبائل التي يقال لها اليوم الحراي .

ثم قال : « بنو قرة بطن من هلال بن عامر بن صعصعة من العدنانية وذكرهم الجذاني
في عرب الديار المصرية وقال : بلادهم اخيم من صعيد مصر . وذكرهم ابن سعيد في عرب
برقة وقال : منازلهم فيما بين مصر وأفريقية . قال في العبر : وكانت منازلهم ببرقة وكانت
رتاستهم أيام الحاكم العبيدي للماضى بن مقرب . ولما بايعوا الأبي ركة من بني أمية بالأندلس
وقتل الحاكم سلط عليهم الحبوش والعرب فأفناهم وانتقل من بقي منهم الى الغرب الأقصى
فهم مع بني جشم هناك »

وذكر القلقشندي بني هلال في صبح الأعشى فقال : « هم بنو هلال بن عامر بن

صعصة قال الجداني : وكان لهم بلاد صعيد مصر . وذكرهم ابن سعيد في عرب بركة وقال : منازلهم فيما بين مصر وافريقية . ثم ذكر ماورد في العبر عما جرى عليهم في أيام الحاكم العبيدي وقال ان بحلب طائفة منهم وانه صار لهم بلاد اسوان وما تحتها ولم يخص منهم بنى قرة الا عند قوله : وياخيم منهم بنو قرة الى عيذاب ويسافيه «قلته» منهم بنو عمرو ويطونهم وهم بنو رفاعه وبنو بحير وبنو عزيز وياصفون واسنه منهم بنو عقبة وبنو جيله »

وذكر القلقشندي نسب سليم الذي منه أكثر قبائل بركة فقال : «هو سليم بن منصور ابن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان قال الجداني : وسليم أكبر قبائل قيس . قال في العبر : وكانت منازلهم في عالية نجد بالقرب من خيبر . ثم قال : وبافريقية منهم حى عظيم قال الجداني : مساكنهم يبرقة بمالي الغرب ومالي مصر وفيهم الأبطال الأجداد والحيل الجياد . قال في العبر : وقد استولوا على اقليم طويل متسع الأطراف . قال : وقد ذكر في صبح الأعشى انه كان لسليم من الولد بهته (بضم الباء الموحدة في أوله وفتح المثناة بعد الهاء) ومنه جميع أولاده . وقد اتفقت الروايات على انه كان بنو سليم بن منصور بن عكرمة وبنو عقيل ابن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة وبنو تغلب بن وائل بن جديلة كلهم في البحرين وكانوا أعظم القبائل هناك وكان أظهرهم بالكثرة والغلب بنو تغلب . ثم اجتمع بنو عقيل وبنو تغلب على بنى سليم فأخرجوهم من البحرين وآل أمرهم الى أن نزلوا بصعيد مصر ثم تقدموا الى بركة واستولوا عليها وانتجعوا جبلها الأخضر ولم يتركوا بها ولاية ولا امرأة الا لمناسبتهم . قال القلقشندي : «قال والدى رحمه الله : وقد عدتلى بعض عرب بركة بنوهم أولاد سلام وأولاد سليمان الركب والبشرة والبلانيش والجواشنة والحدادة والحوتة والبروع والريعات والازير والبيوت والسوالم والشيلة والشواعة والصريات والعواكة والعلاونة والقنوة والنوافة انتهى »

قلت : تقدم أن من العواقر عائلة سليمان والحدادة والريعات وتقدم أن الحوتة قبيلة من العرب المراتين وتقدم ان العواكة هم من فرق العبيدات . وتقدم ان بنى سلام منهم باجداية وأما سائر الأسماء فنها ما تغير بمرور الأيام وربما بقي ولكن لم يتصل اليها لأنه لا نقدر أن نقول ان الذين قد أعطونا هذه المعلومات قد أخطوا بكل سكان بركة وطرابلس علما

قال المقرئى فى « البيان والاعراب عمن نزل بأرض مصر من الاعراب » : فلما بنو هلال فاتهم بنو هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان ويقال قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان . وقال المقرئى : وبأرض مصر عوف بن سليم بن منصور بن عكرمة بن قيس بن عيلان وهم نخذ . وبنو عوف بن بهر بن امرئ القيس بن بهته نخذ . وبنو عوف بن فالح بن ذكوان بن ثعلبة بن بهته نخذ . وعوف هؤلاء فى بلاد الصعيد وفى الفيوم وفى البحيرة وفى برقة الى بلاد المغرب منهم أم لا تحصر كثرة

وقال المقرئى : « ومن سليم بنو عوف بن بهته ما بين قابس و بلد العناب بالمغرب و بنو هيب بن بهته اخوة عوف بن هيب ما بين السدرة من برقة الى حدود اسكندرية و بنو أحمد لم عدد و يرجعون الى شياخ ولها العزى هيب . ومن هيب سبال ومحارب و رئاستهما فى عزاز . ولهم فى سليم عزة لاستيلائها على اقليم طويل خربت مدنه وصارت ولايته لأشياخهم وتحت أيديهم خلق كثير من البربر وفيهم طائفة الأبطال الانجاد والامارة فيهم فى أولاد عزاز بن مقدم »

قلت يغلب على الظن أن يكون « المقادمة » الذين هم من العواقر يرجعون الى اسم مقدم هذا وأن يكون « العازة » يرجعون الى عزاز . ثم ظهر من كلام المقرئى هذا انه كان فى برقة بربر كثير وأن بعض القبائل العربية الآن مثل حبون مثلا أصلها بربر ثم قال المقرئى :

« وفيما بين الاسكندرية والعقبة الكبرى جماعة فائد وزنارة ومزاته وخفاجه وهواره وسبال وليد جماعة سلام وفزارة ومحارب والعلاوة وقطاب والزعاقي والبشرة والجواشنة والبعاجنة والقبايص وأولاد سليمان والقصاص ومنزلهم من العقبة الكبرى الى سوسة . ثم جماعة جعفر بن عمر وهم الثانية واليائمه وعرعره وعظيمه والعكمه والمزابل والعزه ومن المعزه الجعافرة جماعه ابن عمر ومنهم البدلى أيضاً ومنهم السهاوة والجلده وأولاد أجد . ومنزلهم من سوسة الى يد السدرة وهى آخر حدود ديار مصر مسافتها من الاسكندرية نحو شهر بشير القوافل »

قلنا : جماعة فائد منهم نزر اليوم بالجليل الأخضر وجماعة فى الديار المصرية . ولقد

مرّ بنا أن زنارة هم بربر وهم أصل قبائل عدة مستعربة الآن مثل حبون . وأما خفاجة
ففي اجدادية . وأما الهوارة فقبيلة شهيرة أصلها بربر . وأما فزارة فقد تقدم ذكرهم بطن
من ذيبان واما محارب ففي هذا الزمان لا نعلم قبلا في برقة وطرابلس اسمهم محارب الا ان
كان المراد بهم الحرابي . والعلاوة قد مرّ أنهم موجودون الآن كما ان الجعافرة مشهورون
في بلاد أورفلة من طرابلس ومشهور انهم من بني سليم بن منصور . وأما القضاص ففي
أورفلة وهون عائلة أبي قصيدة . أفتراهم هؤلاء ؟ الجواب لا يبعد ذلك . وأما البداري
فربما كانوا هم البدور الذين من العواقر . وأما أولاد أحمد والجلده فقد تقدم ان قبيلة
البراعصة أصلها أحمد وجليد فيظهر ان المقصود بهذين الاسمين البراعصة لأن النسبة الى
برعاص ابن الشريف المغربي غلبت عليهم . واما بنو سلام ففهم في بنغازي

ثم قال : « وفي برقة احياء لبني جعفر وكان شيخهم أبو ذؤيب وأخوه حامد بن كحيل
وهم ينسبون في العرب تارة في بني كعب بن سليم وتارة في فزارة والصحيح انهم ينسبون الى
مصرطه أحد بطون هوارة . وفيها بين برقة والعقبة أولاد سالم . وما بين العقبة الكبيرة
والاسكندرية أولاد مقدم وهم بطنان أولاد التركية وأولاد قائد مقدم وسلام معاً وهم ينسبون
الى ليبد بن علي بن هبة بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر . وقال في آخر الكتاب : قال
العلامة الشيخ حسن العطار . ما ذكر في هذه الرسالة من القبائل اختلط حالهم الآن فالبعض
لا وجود له والبعض صار معدوداً من جهة فلاحي مصر الا قبائل باقية على عدم اختلاطها
بغيرها » انتهى

قلت : هذا ما أمكننا أن نردّه من أسماء القبائل الخالية الى الأصول المعروفة في الكتب
ولا شك انه قد فاتنا منها كثير الا اتنا نظن ان انتهى ذكرناه من هذا الباب هو أوفى

ما ورد في كتب مطبوع

ولنذكر الآن توابع برقة الى الجنوب داخل الصحراء فنقول :

ان أهم ملحقات برقة جغبوب وفيها زاوية سنوسية كانت هي مركز السادة وفيها
مدرسة وفيها مدفن سيدي محمد بن علي السنوسي مؤسس الطريقة رضي الله عنه . وقد
علمنا أن الطليان بعد احتلالهم جغبوب أغلقوا المدرسة غفلت جغبوب من الشيوخ والمرّدين
والطلاب وأفقرت تلك الواحة . وقد استولى الطليان على جميع الزوايا السنوسية التي في

برقة وطرابلس مع أوقافها ثم جالو وأوجله وقد تقدم ذكرهما

ثم واحة الكفرة الشهيرة وفيها زاوية التاج السنوسية مركز السادة وفيها أودية وجنان ومزارع كثيرة وسكانها أكثرهم من قبيلة «زوية» ويبلغ عددهم أربعة آلاف مقاتل ومن أودية الكفرة «الحواري» و «الحوبيري» و «الجوف» و «الزرق» و «الطلاب» و «الطليب» و «تاهيده» و «بزيمه» و «ريانه» وفيها كلها النخل والتين والعنب والمان وقصب السكر ومن مزارعها الحنطة والشعير وعندهم عيون جارية وأبار وسوان

ثم «تزربو» على مسافة خمسة أيام من الكفرة وأهلها زوية أيضاً

ثم «ون» وهي بلاد منها «لتو» و «اهدّة» و «درية» و «الزاوية» وفيها أربعة آلاف من السكان

ثم «قرو» وهي واحة فيها ألف نسمة

ثم «عين كلك» حركة وهي واحة شهيرة فيها زاوية سنوسية كان الفرنسيين قد جاءوها بقوة من بلاد كاتم وقاومهم السنوسيون وجرت بين الفريقين معارك قرأت تفاصيلها في كتاب لأحد ضباط الفرنسيين ممن شهدوا المعارك وبعد ذلك تغلبت فرنسا على عين كلك. وفي عين كلك وجوارها نحو من سبعة آلاف نسمة من السكان

واحة «قوري» وهي على ثلاثة أيام من قرو وفيها ألف وخمسمائة نسمة وواحة «أرضي» على مسافة يوم من قوري ويقال إن فيها أربعة آلاف ثم هناك «الوجنقات» فالوجنقة الأولى على مسافة ١٢ يوماً من الكفرة إلى الجنوب. والوجنقة الثانية على مسافة يوم من الأولى وفيهما ألفاً نسمة

ثم «فرم» على مسافة نصف يوم من «أرضي» إلى الغرب وفيها ٥٠٠ نسمة ثم «بودو» على مسافة يوم من «أرضي» إلى الجنوب ويقال إن أهلها سبعة آلاف و «العميان» على مقربة من عين كلك وأهلها ألفان

والى الشرق من كلك «بجّة» وفيها ١٥٠٠ نسمة

و «الدور» وأهلها من قبيلة ذوية نحو من ألفي نسمة وهي عن كلك على مسافة أربعة أيام إلى الجنوب وعلى مسافة ١٦ يوماً من مملكة واداي و ١٤ يوماً من دارفور

السودان المصرى وستة أيام من الوجنقات وستة أيام من قرو
ثم « وادى الاكاوره » تابع كلك وهو من الوجنقات الى الجنوب وأهله عرب بادية
زهاء ثلاثة آلاف

و « ويته » بين الدور والوجنقات أهلها من جيل يقال لهم القرعان سودان فيهم
جال وهم هناك من ثلاثة الى أربعة آلاف

و « با كيه » من « ويته » الى الجنوب على مسافة يوم واحد وكلها مراعى وأهلها
قرعان نحو من ألفين

و « وادى ندو » على مسافة يوم من « با كيه » الى الشمال وهى مراعى أيضاً وأهلها
قرعان زهاء ألفين وهم يأكلون الخنظل يصلحونه حتى يقدروا على أكله

و « رشى » على مسافة يوم ونصف من با كيه الى القبلة كلها مراعى وفيها ثلاثة آلاف
قرعان وعندهم نبت اسمه الكريب له حب

و « بسكرى » الى الشرق من « رشى » على مسيرة يومين وهى مراعى أيضاً وفيها
نبت الكريب أيضاً وأهلها ثلاثة آلاف قرعان

وكل أهل هذه الواحات اخوان سنوسية تابعون لزاوية كلك
ثم « أم جرس » على مسيرة ثلاثة أيام الى الشرق من كلك أهلها سودان يقال لهم

البديات وهم خمسة آلاف
والى الشرق من أم جرس على مسيرة ثلاثة أيام « باو » وكلها مراعى وفيها المواشى

بكثرة وأهلها بديات عندهم ستة آلاف
و « جبل مردى » بين أم جرس وباو وادى الاكاوره فيه ١٢ ألف مقاتل كلهم

قرعان يقال لهم المرادوى وعندهم مواشى بكثرة
وأما « التيبو » فهم جيل من السودان الى الغرب وهم أعداد كثيرة وكانوا من

الجهل فى أقصى ما يتخيل العقل فذهبهم السنوسية وعلموهم الصلاة والدين وحفظوهم القرآن
وأما اعراب كاتم فبعد ان احتل الفرنسيين كاتم انكفأوا الى كلك والدور. وجبال

الدور وعرة جداً وفيها مراعى ومياه غزيرة وعندهم نخيل واشجار واللحم عندهم كثير
ولهم من الخيل والابل وسائر المواشى ما يذكر. وأهل الدور من زوية وهم أشد أهالى تلك

الجهات بأسماء . وكان شيخ الدور يوم أخفت هذه المعلومات منذ عشرين سنة صالح أبو كريم الزويبي وأما شيخ الجميع في تلك الاقطار فقد كان شيخ زاوية عين كلك وكان وكيل الحضرة السنوسية وكان عنده خمسمائة مقاتل بمعاشات مرتبة ضمن الزاوية وكان للدولة العثمانية عسكر في كلك

ووجدت في كُنْشَانِي في مكان آخر ان « ون » تبعد عن مملكة واداي مسافة ٢٠ يوماً وفيها زاوية سنوسية وزهاء الف مقاتل و١٥ شيخاً سنوسياً . ومزروعاتها القمح والشعير والقطن وعندهم عيون جلرية وآبار . وكان الفرنسيس جاءوها ثم رجعوا عنها . ومن ون الى كلك مسيرة يومين . وفي كلك رباط نحو ٧٠٠ مقاتل من رجال السنوسى .

ومن كلك الى قرو مسافة سبعة ايام وفيها ١٥ وادياً جميع سكانها عرب . وفي قرو زاوية سنوسية يتبعها ٥٠٠ مقاتل . ومن قرو الى الكفرة الى الشرق مسيرة ٢٠ يوماً . وفي الطريق مياه استنبطها السيد السنوسى من عمق ٣٠ قامة . ومن كلك الى واداي ٢٠ يوماً . ومن كلك الى ون شمالاً يوم . ومن كلك الى قرو شمالاً خمسة أيام . ومن قرو الى الوجنقات ثلاثة أيام . ومن الوجنقات الى الكفرة ٢٠ يوماً . ومن الكفرة الى جالو ١٥ يوماً . ومن جالو الى بنغازى ثمانية ايام

ولما اتفق الفرنسيس والانكليز على تقسيم افريقية منذ سنة ١٩٠٢ وقعت واحدة الكفرة ضمن الحدود الانكليزية وجعلوا من السفرة الى جهة واداي التابعة لفرنسة مسافة ٤٤ كيلومتراً وجعلوا جميع الصحارى التي الى الغرب من جالو وواجهه ضمن المنطقة الانكليزية وعدوا جالو وواجهه آخر حدود المملكة العثمانية الى الغرب . ومثل ذلك انهم جعلوا الحدود العثمانية من مرزوق قسبة فزان الى الجنوب ٣٥٠ كيلو متراً فقط على حين كانت أحكام المملكة العثمانية جلرية على مسافة ٨٠٠ كيلو متر الى الجنوب من الكفرة وكان العلم العثماني يخفق في كلك وون وقرو فضلاً عن الكفرة وترزو ومقيد في كُنْشَانِي الاحياء الآتى :

كيلومتر	كيلومتر	
١٠٠	٢٥٠	من اسكندرية الى الحجاج
١١٠	٣٠٠	من الحجاج الى السوم
٦٠	٥٠	من السوم الى دفته بئر الشيخ رسلان
٥٠٠	٩٠	من دفته الى طبرق
٨٣٠	٦٢	من طبرق الى عين الغزال
٨٧٦	١٠٦	من عين الغزال الى درنه
٧٧	٢٥٠	من درنه الى بني غازى
٤١٠	٩٢٠	من بني غازى الى طرابلس
		من درنه الى اوجله

هذا ولتختتم كلامنا على برقة بما قاله المسمى فى كتابه « أحسن التقاسيم لمعرفة

الأقاليم » :

« برقة قصة جليلة عامرة نفيسة كثيرة القواكه والخيرات والأعسال مع يسار وهى
تفرق أحاط به جبال عامرة ذات مزارع على نصف مرحلة من البحر فى هوية قد أحاط بها
ترية جراء^(١) شربهم من آبار وما يحوونه من أمطار فى جيب وهى على جادة مصر
يحسنون الى الغرباء . أهل خير وصلاح وأقل انقلاباً من غيرهم »
وذكر اجدادية فقال :

« عامرة بنيانهم حجارة على البحر وشربهم من الأمطار و « مرت » كذلك ولها
بوايد وشعارى . وأما المسافات فتأخذ من برقة الى التدامة مرحلة ثم الى تاكنست مرحلة .
ثم الى المغار مرحلة . ثم الى حليان مرحلة . ثم تخيل مرحلة . ثم الى جب المنظر مرحلة .
ثم الى جناد الصغير مرحلة . ثم الى حى عبد الله مرحلة . ثم الى مرج الشيخ مرحلة . ثم
الى العقبة مرحلة ثم الى خرائب أبى حليمه مرحلة . ثم الى خربة القوم مرحلة . ثم الى
قصر الشمس مرحلة . ثم الى سكة الحمام مرحلة . ثم الى جب العوسج مرحلة . ثم الى حنية
الروم مرحلة . ثم الى ذات الحمام مرحلة . ثم الى بومنته مرحلة . ثم الى الاسكندرية مرحلة »

(١) أظنه يقصد بركة هنا مدينة بنغازى لأن هذا الوصف ينطبق عليها والمهوية هذه قد عرفناها الى

ولندكر الآن شيئاً عن طرابلس أخت برقة والتي ينسب ذلك القطر إليها فنقول
طرابلس مدينة عامرة كانت مركز الولاية أيام الدولة العثمانية وهي الآن لعهد الظليان
مركز الولاية وكان يتبعها ثلاث أح جفارة وتاجورة وزنور . ثم قضاء النواحي الأربع
وهي ناحية هاني وناحية للنشية وناحية الساحل وناحية الرفيعات . ثم قضاء نجاد . ثم قضاء
غريان . ثم قضاء أورقلا . ثم قضاء ترهونه . ثم قضاء الزاوية . ثم قضاء زوارة . ثم قضاء
العزيرة . ثم قضاء العجيلات . ثم لواء ليد ويتبعه ناحية خس وناحية الساحل وناحية
تاورغه . ثم قضاء مصراطة . ثم قضاء زليطن . ثم قضاء مسلاتة . ثم قضاء سرت . ثم لواء
الجبل الغربي ويتبعه ناحية يفرين وناحية ككله وناحية الحوض وناحية مراده وناحية
زقان . ثم قضاء فساطو . ثم قضاء غندامس . ثم قضاء نلوت . ثم لواء فزان يتبعه رأساً
ناحية مرزوق ثم الوادي الشرقي ثم الوادي الغربي ثم الحفرة الشرقية ثم سبن وسمنو ثم زاه
ثم قطرون ثم قضاء سوكنه . ثم قضاء الشاطي . ثم لواء غات مربوط به رأساً ناحية بجات
وناحية البركة وقضاء تيبورشاده الجبل أربعة ألوية و ٢٠ ناحية

وقد كان في الدولة العثمانية لواء بنغازي يتبع طرابلس أحياناً وينفصل أحياناً وكان
يتبعه أربع نواح ناحية البراعة وناحية ساوك وناحية قيمنس وناحية برسيس ثم قضاء
درنة يتبعه ناحية السوم وناحية طبرق وناحية بمبا وناحية القبة وناحية الحاسة . ثم قضاء
المرج يتبعه ناحية البرسه . ثم قضاء جالو وأوجله يتبعه ناحية برقة . ثم قضاء أجدانية الى
الغرب من بنغازي . ثم قضاء الكفرة مع توابعها السالفة المذكورة

ومما وجدته في كشافاتي عن طرابلس ما يلي :

أول بلد من طرابلس الى الغرب من برقة سرت وهي مركز قضاء وهي سرت
البيضاء وسرت الحمراء . وبعد سرت عين تاورغا ووادي بن ويد ومصراطة وهي مركز قضاء
وزليطن قضاء أيضاً والحس متصرفية . ومصراطة تمتد مسافة يوم الى الجنوب وآخرها من
الغرب زاوية محجوب عند مقام سيدي أبي رويه . وبأراضي مصراطة الزيتون والنخيل
والنفاخ والرمال وجبب أهلها تقريباً خيالة لكثرة الخيل في بلادهم ويخرج منهم ألوف
مؤلفة من الفرسان وهم بغاية الشدة . وينقسمون الى قروغلية ورعية . فالقروغلية تحرف
« قول أوغلي » وهم أولاد العساكر والمأمورين الأتراك والأرناؤوط والجركس والبشناق

وغيرهم من كانوا يخدمون في الجيش العثماني والحكومة في طرابلس . والرعية هم الأهالي الأصليون . ومن القروغلية في أكثر المدن كبنغازي ودرنة ومصرطة ومنهم يدثر ومنهم الزواوي والشواهدة والجرأ كسة . وأما الرعية في مصرطة يقال لهم زمورة ومنهم أهل قصر جند وقزير وزاوية المحبوب وغيران والشاونة وأولاد الشيخ والحرشات . وفي مصرطة عشيرة اسمها خدام الزروق وهم الرعيضات وسورجابر وبلالة والشويخات والحسرن والفرجان ومعدان وبركت . وكل قبيلة من هؤلاء لها قرية هي مستقلة بها وبعض خدام الزروق يسكنون في المضارب . وزعماء القروغلية عائلة الأدغم في نفس مصرطة وبنو المنتصر زعماء الآخرين ومزروعات مصرطة الخنطة والشعير والبخن وأرضها سهول ورمال والخييل عندهم لا تحصى وماؤهم من الآبار والسواني ولكنه كثير

وأما سرت فأهلها أولاد سليمان وهم بدو وعشيرة يقال لها القبائل والقذاذقة والفرجان وبركت ومعدان والحسون وزاوية . وكل هؤلاء منهم بدو ومنهم حضر وفي آخر سرت إلى الغرب بلد تاورغا أهلها حضر وهم سمر الألوآن مثل السودان . وفي تاورغا أنهر جارية وعين اسمها عين سهود ماؤها وفي تاورغا النخيل والقمح والشعير وكان أهل سرت يوم جعلنا هذه المعلومات أزيد من ٢٠ ألف مقاتل أما الآن فلا نعلم الحقيقة وإنما نعلم أن أهل طرابلس وبرقة منذ مجيء الطليان إلى الآن قد تناقصوا إلى النصف مما كانوا وبذلك بالقتل والرحيل وتوالي المحن

والى الغرب من مصرطة قضاء « أورقله » وأهل بغاية الشدة يقولون « أورقلما يولاي » وهم جماعة سيدي عبد السلام ابن سليم الأسمر من أكبر أولياء الله . وأهل أورقله منهم حضر ومنهم بدو وفي الصيف يأوون إلى بيوت الحجير وفي الشتاء يسكنون للمضارب . وإلى الغرب من أورقله بلاد زليطن ويقال لأهلها القواوير وهم أشرف وسيدي عبد السلام الأسمر منهم وهؤلاء القواوير يبلغون عدة آلاف ويوجد في زليطن قبائل أخرى كأولاد غيث والعائم والبراهمة وغيرهم . وفي زليطن قروغلية كما في مصرطة . وإلى الغرب من زليطن الساحل وفيه نهر جاري يقال له عين كعاوه وأهل الساحل اسمهم الحواود وعندهم زيتون ونخل وهم يزرعون الخنطة والشعير والتمر والقصب ومن الساحل إلى الغرب نخل يقال له المرقب ثم مركز يقال له الجنس كان مركزا لاتصرفية لعهد الدولة العثمانية وكانت

سرت ومصراته وزليطن و ترهونة تابعة لتصرفية تونس . وأما ترهونة فتتمند من المحل
المسمى بالساحل الى تاجورة بقرب مدينة طرابلس وسكان ترهونة قبيلة يقال لها ترهونة
أيضا وكانت كثيرة العدد جداً لأيام الدولة العثمانية وكان زعيم ترهونة على بك المُرِيض .
وفي أيام الحرب الكبرى عندما انتقض أهالي طرابلس على الطليان وطردهم وحصرهم
في مدينة طرابلس ومدينة بنغازي ومدينة درنة لا يقدر أن يخرجوا إلى الخارج استقلت
ترهونة بحكومة خاصة بها كما استقلت مصراته واستقلت أوفله وغيرها . وبقيت الحال
كذلك الى أن حضر نوري أخوانور من جهات بنغازي على أثر اتفاق السيد إدريس
السنوسي في ذلك الوقت مع الطليان وعقدتهم معاهدة معه يعترفون له فيها بالامارة فجاء نوري
منهزماً الى مصراته ومعه الاستاذ عبد الرحمن عزام للمصري فسلم له رمضان السواحي الذي
كان مستقبداً بأمر مصراته أمور تلك البلدة وبعد ذلك بحسن تدبير نوري ومستشاره
عبد الرحمن عزام اتحدت جميع تلك الحكومات حكومة واحدة وصار برطرابلس كله تحت
إمارة نوري الذي كان يمثل السلطان وكان أخوه أنور يرسل اليه بالامانات من الاسناتة
بواسطة القواصات الألمانية وانحصر حكم الطليان في مدينة طرابلس وأما بنغازي فكانت
الامارة فيها للسيد إدريس السنوسي ما عدا مدينتي بنغازي ودرنة . وبقيت الحال كذلك
حتى جاء حكم الفاشست في إيطاليا فنقضوا المعاهدة التي كانت إيطاليا عقدتها مع السنوسي
المشار اليه وفر السيد إدريس الى مصر حيث هو الآن وسلك الفاشست بمساعي طرابلس
ورقة المسلك القطيع الشنيع الذي سلكوه ونقلنا طرفاً من أخباره في هذا الفصل

هذا الى الجنوب من ترهونة قضاء مسلاته وكان لعهد الدولة العثمانية تابعا لتصرفية
جبل غريان وفي مسلاته قبائل كثيرة وأثر محصولها العنب والزيتون ومن مسلاته الى
فرغان عشرون مرحلة . وأما جبل غريان ففيه نحو من مائة قرية وفيه بيوت منحوتة
في الصخر وهناك جبل يفرن وجبل نالوت وجبل فساطو وجبل شفانه والجبل الغربي
وقبة زوارا على البحر وأهل الجبل الغربي وزوارا أباضيه وكذلك أهل فساطو ونالوت
وأكثر محصول جبل غريان التين . والى الغرب من بلاد طرابلس الزاوية الغربية ثم
غدامس على حدود بلاد تونس وبما وجدته أيضاً في كناشاتي أن طريقة سيدي عبد السلام
الأسمر ولي الله الأكبر رضى الله عنه هي الطريقة العروسية وأتباعها كثيرون

هنا ما اخترنا ذكره عن طرابلس وبرقة ولأجل آلام الفائدة يجب أن نذكر خلاصة عن كيفية احتلال إيطاليا لطرابلس فليعلم القارئ أن مبدأ هذه التازلة كان احتلال الفرنسيين لفاشودة في منطقة السودان المصري جاءوها من جهة السودان الغربي فاعتزست عليهم انجلترا وحصل خلاف شديد بين الدولتين وأقرت انجلترا الفرنسيين بالحرب إن لم يرجعوا عن فاشودة فرجعوا عنها ولكنهم طلبوا تحديد الحدود بين المنطقة الانجليزية والمنطقة الافرنسية في السودان فبعد أن حددوا الحدود بدأ هاتين الدولتين أن تتقاما افرقية فيا بينهما سراً وكان ذلك سنة ١٩٠٢ فترلت فرنسا لانجلترا عن مصر والسودان المصري وأوغندة وغيرها ونزلت انجلترا لفرنسا عن مرا كس وشمال افرقية والبلاد التي كانت فرنسا احتلتها في السودان الغربي وقد كان هذا التقسيم من أقطع ما سجله التاريخ لأن الدولتين تقاسمتا به بلدان الناس بدون علمهم وتجاوزتا على حقوق دول كثيرة مستقلة اعتداء محضاً ونسلاً صرفاً وقد كان هذا التقسيم لافريقية بين فرنسا وانجلترا أكبر عامل في الحرب الكبرى لأنه على أثره قامت ألمانيا تعترض على سى فرنسا بالاستيلاء على المغرب وكذلك اعترضت دول أخرى كإيطاليا واسبانيا فاتتهى الأمر بعقد مؤتمر دولي في الجزيرة الخضراء أمام جبل طارق وهناك قررت الدول استقلال سلطنة المغرب برغم ما كان بين انجلترا وفرنسا من الاتفاق السرى ولكن هاتين الدولتين وقعتا على معاهدة الجزيرة من جهة وبقيتا تعملان لتنفيذ الاتفاق السرى الذى بينهما وبناء على هذا الاتفاق تعرضت فرنسا للمغرب وسافت جيوشها وتجاوزت على هذه السلطنة من جهة الشرق واحتلت « وجدة » ثم أرسلت جيشاً نزل بالدار البيضاء وكان ذلك مبدأ لبسطها الحاية على مرا كس كما لا يخفى . وقد كان أهالى المغرب رأوا في سلطانهم عبد العزيز ابن مولاي الحسن ضعفاً عن مقاومة الفرنسيين فبايعوا أخاه عبد الحفيظ على أمل أن يقوم هو بالمدافعة عن البلاد ولم يبايعوه الا على شرط تنظيف البلاد من الأجانب ولكن الفرنسيين أعملوا القوة العسكرية من جهة والسياسة والمصانعة من جهة أخرى واتتهى الأمر باقناع عبد الحفيظ بقبول الحاية الافرنسية ولعب في ذلك الوقت قدور بن غبريط المشهور دوراً مهماً في اقناع السلطان عبد الحفيظ بقبول الحاية بعد ان كان هذا السلطان امتنع عن قبولها أشد الامتناع وأراد الاستعفاء من السلطنة . وخلاصة القول أن فرنسا وانجلترا من

ورائها ظهور نقتضا معاهدة الجزيرة بفعلهما وكان ذلك مما أثار غيظ ألمانيا وحل امبراطور ألمانيا على المجيء بنفسه الى طنجة وإعلان أن استقلال المغرب لا يمكن أن يحسه أحد ولولم يكن السلطان عبد الحفيظ قد قبل الحماية الفرنسية من نفسه لبقيت ألمانيا متمسكة بمبدأ استقلال المغرب التام . وهذا الذي دعاها قبل الحرب العامة بقليل الى ارسال بارجة الى مرسى أغادير يوم ثار الخلاف بينها وبين فرنسا وكالت الحرب بينهما فنشب الا أن ألمانيا نكست أوائده عن الحرب لتكون إنجلترا وعلت فرنسا بجعل الأسطول الانجليزي تحت إرادتها فيما اذا نشبت حرب بين فرنسا وألمانيا . وقد كانت هذه من أمهات المسائل التي أوجبت الحرب الكبرى سنة ١٩١٤ ومقصدا من ذكر هذه المقدمة أن إيطاليا بعد أن رأت تقسيم إنجلترا وفرنسا لأفريقية واستئثار كل منهما بمالك و بلدان طويلة عريضة واحتلال فرنسا للمغرب واعطاء قسم منه لاسبانيا اسكناً لها عن الاعتراض قامت فطالبت فرنسا وإنجلترا بحصة لها في أفريقيا واقترحت أن تنزلا لها عن طرابلس الغرب وبرقة وتم الاتفاق على ذلك بين هذه الدول الثلاث سرا وبعد ذلك هاجت إيطاليا طرابلس الغرب بغتة بدون أدنى سبب سوى أن فرنسا وإنجلترا تقاسمتا أفريقيا وأنها هي إيطاليا دولة كبيرة فلا يمكنها أن تبقى بدون حصص من هذه القارة ولما هاجت إيطاليا طرابلس الغرب أبلغت تركيا أنها ان رضيت أن تتخلى لها عن طرابلس وبرقة تعوض عليها بعض تعويضات مالية وتبقى للسلطان العثماني السيادة الدينية ولكن العالم الاسلامي يومئذ نازله لهذا الاعتداء الفظيع واضطر الدولة الى المقاومة . نعم انه لم يكن للدولة قوة في طرابلس أكثر من أربعة آلاف عسكري على حين ان إيطاليا جهزت لاحتلال ذلك القطر مائة ألف عسكري الا أن الاهالي ثاروا بأجمعهم ورأى الباب العالي أنهم قوة قادرة على مقاومة الطليان فأمدهم بما أمكن من الأسلحة وجاء أنور متنكراً ودخل الجبل الأخضر من الحدود المصرية وجاء على فتحي ودخل طرابلس من الحدود التونسية وكان بلغ أهالي مصر ونونس استعداد أهالي طرابلس وبرقة للحرب فأرسلوا اليهم بالآرزاق وأمدوهم بما أمكن من الأموال وكانت الحجة الاسلامية في ذلك الوقت غير ما آلت اليه بعد الحرب الكبرى فرأت إيطاليا ورأى العالم الأوروبي كله من مقاومة الطرابلسيين مالم يخطر لهم على بال . ولقد كانت إيطاليا تعتقد ان احتلالها لآتينك القطرين يتم في خمسة عشر يوماً . وأندكر آتي

قرأت بيانات اللورد كنتسيران هذا الاحتلال أصعب مما يظنون وأنه قد يأخذ مدة ثلاثة أشهر... فكان من مقاومة الطرابلسيين أن استمرت الحرب بينهم وبين إيطاليا عشرين سنة تامة بدلا من ثلاثة أشهر ولم تنقطع الا في السنة الماضية بعد أسر الشهيد عمر المختار . وقد بلغت خسائر إيطاليا في هذه الحرب مدة العشرين سنة مائة وخمسين ألف قتيل وثلاثمائة مليون جنيه ذهب ولو تيسر لاهالي السلاح الملازم والعدة لكان يستحيل أن تتقدم إيطاليا من ساحل البحر الى الداخل ولو مسافة بضعة كيلو مترات ولكن الذي فت في أعضاد الأهالي هو فقد السلاح والتخيرة كما لا يخفى . وكان نزول الطليان في طرابلس النهار الرابع من اكتوبر سنة ١٩١١ وخرجت الحكومة العثمانية من طرابلس معها العسكر بقيادة نشات بك وخيموا في جهات غريان وكانوا ينتظرون الأوامر من الباب العالي بالتسليم وكانت إيطاليا تنتظر ذلك لعدم تصور العقل امكان ادنى مقاومة . ورأى الأهالي أن النبوة تركتهم خضعوا في أول الأمر للطليان وهؤلاء أخذوا يوزعون الأموال على وجوه الاهالي في طرابلس وناحيتها وفي بنغازى وفي درنة واستجبوا كثيرا منهم وكان من جملة من خدم الطليان من أعيان بنغازى والمروفين منصور الكاخيا وكان منهم ابن المنتصر في مصراته . وفي ذلك الوقت ينشأ ظن الطليان أن الأمر استوثق لهم قام سليمان البار وفي زعيم الاباضية الذي هو اليوم وزير امام الأباضية في مملكة عمان وقام معه فرحات وغيرهم من زعماء طرابلس واستنفروا الأهالي فأثروا بالسلاح وهددوا العسكر العثماني المنسحب الى خارج طرابلس بالقتال ان لم يصل الطليان الحرب فاشتد عزم العثمانيين وعلم الباب العالي أنه يقدر أن يعتمد على الاهالي وفي أواخر شهر اكتوبر المذكور كان المتطوعون منهم قد تكاثروا جداً فزحف العسكر العثماني والمتطوعون الى مدينة طرابلس وقاتلوا الطليان قتالا شديداً وفي أحد الأيام ظنوا أنهم مستولون عليها لا محالة . ولكن مدافع الطليان من البر والبحر حالت دون تحقيق هذه الأمنية . وكان قد لحق بالجيش العثماني أهالي ترهونه وأهل الساحل والمنشيه والرجيححت تحت قيادة على بك الشابي الذي امتاز في معركة بئر طبراس والتحق أيضاً بالجيش أهالي تاجوره بقيادة على محمد كرموس وجهه أيضاً الطوارف والفرانزية وأهالي زليطن وتاورغه وزمتان ورجبان ومزده وأهالي غريان وأورفه ومصراته ونابور والزاوية وزنزور والعجيلات وغيرهم وبدأت الحرب

وجاء خمسة فارس من أولاد أبي سيف وهم سنوسية يسكنون في سكنه وكان جميع هؤلاء الأهالي مقبلين على الحرب كأنهم موفضون الى أعراس واستردت الأهالي جميع التواحي التي حول مدينة طرابلس حتى دخلت سيدي الهاني وسيدي المصري فنهاهده العالم بأجمعه من بسلامة هذه الأقوام ما قضى بالعجب العجائب ولكن الطليان ضاغفوا قواتهم ومعداتهم وفي ٢٦ نوفمبر استرجعوا سيدي الهاني وسيدي المصري ثم بدعوا بتلك الأفعال القبيحة وقد ذكرنا فيما تقدم مذبة المنسوبة التي تبقى عاراً على إيطاليا أبداً الدهر . ولولا مدافع الطليان ومعداتهم ما كان يمكنهم أن يثبتوا في مدينة طرابلس فضلاً عن أن يتقدموا الى الداخل وكان جميع المدافع التي في المعسكر العثماني سبعة مدافع فقط معها ثلاثون من المدفعية ولهم قائد اسمه أحمد شكرى قاوم جميع مدافع الطليان بمدفعه هذه ووصل الى مسافة كيلو مترين فقط من الطليان والى مسافة ستة كيلومترات من المدينة وكانت قنابره تسقط في حديقة البلدة وفي واقعة قارقارش قاوم أحمد شكرى هذا بأربعة مدافع جميع مدافع الطليان الهائلة وفي واقعة عين زاره بقي يقاوم مدافع الطليان مدة عشر ساعات إلى أن تمكن العثمانيون من الرجوع بانتظام . وقد وصل إلينا ونحن في معسكر درنه المسيودريون مراسل جريدة الأستراسيون المصورة خدثنا عن وقائع الحرب التي شهدناها في طرابلس وقال إنه لم يجد قوماً عندهم شغف بالقتال واستخفاف بالموت كهؤلاء القوم . وقرأت له مقالة في الأستراسيون أنه شاهد في المعسكر العثماني أمام طرابلس منطوعة من الطوارق ومن فزان ومن جبل غريان وزليطن وأورقله وترهونه ومن الساحل قال : « واذا سمع هؤلاء نداء الحرب قامت قيامتهم وندفقوا إليها كالسيول من الجبال وبالجملة فالجرب عندهم أشهى لذة تصورهما عقولنا » ثم إن الدولة العثمانية جعلت معسكراً آخر في مصراته بقيادة خليل بك عم أنور ونوري أخى أنور واشتعلت الحرب بينهم وبين الطليان الذين كانوا في قصر جد على البحر . وأما من جهة بنغازى فإن الحرب بدأت بعد ١٨ يوماً من إعلان إيطاليا الحرب على تركيا . وفي الليلة الثانية من نزول الطليان في بنغازى هجمت عائلة إبراهيم والبراغنة بغتة على محلة يقال لها الصابرى وسط نخيل بنغازى كان الطليان أرسلوا إليها جانباً من جيشهم فحصلت معركة شديدة انهزم بها الطليان الى محل يقال له الزرايب وتلف منهم ذلك اليوم نحو من ثابورين . ووقعت واقعة أخرى يوم نزولهم اسمها واقعة جوليانة قتل منهم فيها

ثلاثمائة ومن العثمانيين سبعون وكان الطليان يضربون بنغازى بمقذوفات مدافعهم من البحر فقتل من الرجال والنساء والأطفال نحو أربعمائة وتمكنوا بدافعهم من النزول الى البر لأنه لم يكن عند العثمانيين مدافع تحمي البلدة فزلت عساكر الطليان واحتلت الثكنة العسكرية فقاتلها الأهالى وسقط من الطليان جماعة فى ميدان الثكنة . وخرجت الجنود التى كانت فى بنغازى مع قائدها شاكر بك الى سيل الهوارى على مسافة أربعة كيلو مترات من المدينة و بقيت خمسة عشر يوما فى الهوارى وكانت أربعمائة جندى فقط ثم تأخرت هذه القوة الى الأيبار على مسافة ثلاثين كيلو مترا . وكان سيدى عمران السكونى شيخ الزاوية السنوسية فى قصبه المرج وقد عرفته يوم ذهبت الى بنغازى فرأيت فيه صديداً من الصناديد رجه الله وأكثر من مثله فهذا الرجل استنفر قبيلة العرفا التى هو شيخ على زاويتها وقبائل أخرى والتحق بالجند العثماني الذين بقيادة شاكر بك وزحفوا الى الطليان فكسروهم الى مدينة بنغازى ومن ذلك الوقت لبثوا فى بنغازى تحت حاية اسطولهم . وأقام للعسكر العثماني ومعه العرب بالمحل الذى يقال له الرجه . وكان الطليان قد قصدوا قرية الكوفية على مسافة ساعة ونصف الى الشرق من بنغازى وعلى ربيع ساعة من شاطئ البحر ولم يكن فى الكوفية الا نزر من المقاومة وكان الطليان عدة آلاف فانهزم الطليان وقتل منهم مئات وغنم منهم العرب بنادق ومسدسات وأعتدة كثيرة

وفى ١٥ يناير سنة ١٩١٢ بعد حضور عزيز بك المصرى قائداً للعسكر العثماني فى بنغازى جرت وقائع كثيرة نذكر منها أن أربعمائة عربى هجموا على استحكام اسمه شويطيك دخلاه من شاطئ البحر فدبحوا الطوبخية الطليان على للدافع وأحضروا المكاتب التى فى جيوبهم من أهلهم اليهم وفى ١٦ الشهر المذكور دخل سبعون عربياً الى استحكام الفويهات وقتلوا وغنموا مقداراً من البنادق وفى ١٨ منه جرت وقعة الزريعة اذ دخل من العرب ليلاً ٣٥٠ رجلاً بين استحكامين من استحكامات الطليان وقعدوا فى حفرة وقعد ٥٠ عربياً من الجهة الأخرى فسار الطليان فوقعوا فى الحفرة بقتة ونشب قتال شديد بين الفريقين وكانت أربع بوابج طليانية تطلق القنابر من البحر منعاً للعرب من امداد ذوبهم ولكن أصيب الطليان ذلك اليوم برزايا فادحة وقتل منهم مئات وقيل ١٥٠٠ جندى وقتل من العرب ٣٥ مجاهداً وجرح ثمانون . ومن بعد هذه الوقعة ازداد اهتمام الطليان

بالاستحكامات ووضعوا حولها الأسلاك الشائكة

وفي ٣١ ديسمبر سنة ١٩١١ ذهب ٥٠ عربياً من قبيلة الفوارس ودخلوا استحكام

الفويهات وغنموا وقتلوا وقتل منهم ١٠ رجال وجرح ١٢ رجلاً

وفي ٢٢ فبراير سنة ١٩١٢ هجم العرب من جهة اللثامه على الاستحكام الطلياني

الذي هناك فغنموا خيلاً قتلوا فرساتها وغنموا بنادق وأدوات

وفي ٢٦ منه اجتهد الطليان في احتلال « غريونس » على شاطئ البحر جاءوها من

جهة شوبليك فردهم العرب وغنموا منهم ١٩ بنقفة

وفي ١٢ مارس ١٩١٢ جرت وقعة الفويهات الشهيرة وكان سببها أن ٢٠٠ عربي

دخلوا بين استحكامي الفويهات والبركة فنار في وجوههم الطليان واشتدت الحرب وأحاط

الطليان بهذه الماتى مجاهد من العرب وقصد عزيز بك المصرى ومن معه من العرب امداد

هؤلاء فلم يتمكنوا من ذلك بسبب القنابر التي كانت تنساقط كالطر من البر والبحر . قلبت

هؤلاء العرب يقانون مستميتين الى الظلام وعند ذلك نجا فلهم ولحقوا بالعسكر العربي بعد

قتال استمر طول النهار ويقال انه نجا ٨٠ رجلاً من الماتين . وأما الطليان فقتل وجرح

منهم ألف وخمسة مقاتل منهم ٢٨ ضابطاً برتب مختلفة وجنرال برتبة لواء وأصيب الجنون

عدة ضباط من هول تلك الوقعة . وكانت هذه الواقعة قد شقت كثيراً على العرب وقامت

النواذب تنسب أولئك الأبطال الذين حالت مدافع الطليان دون امكان نجاتهم . وبينما

العرب في مأثم على قتلاهم اذ وردت برقية من أنور القائد العام في درنه الى عزيز على

المصرى قائد مجاهدى بنغازي عن برقية من الاستانة عن برقية من برلين عن برقية من

رومة تفيد أن وقعة الفويهات هذه كانت من أشد المصائب على الطليان خسروا فيها ألفاً

وخمسة مقاتل ومنهم ضباط كثيرون قتل وجرح ومنهم من أصابهم الجنون من هول

ذلك اليوم . فلما بلغ العرب ذلك شفي من حرقهم على أطلالم وتحول حزنهم سروراً

وفي ٤ ابريل اشتبكت دورية من العرب مع ثلاثة آلاف جندي طلياني في الفويهات

أيضاً فانكشف الطليان بغير انتظام وخسروا ٨٠ قتيلاً ولم يقع من العرب الا قليل من

القتلى والجرحى

وحصلت بين الفريقين وقعة اسمها وقعة السلماني وذلك أن ٦٠ عربياً هجموا على

استحكام السعاني فخرج الطليان ودارت رحى الحرب ووردت نجدات للعرب فكسروا الطليان وألزموهم داخل الاستحكام بعد أن تركوا مئات من القتلى على الحضيض . ثم وقعة البركة وهي أن الدرسة والعبيد دخلوا ليلاً بين الاستحكامات في راس عبيدة وكانوا ثلاثمائة مقاتل فدارت رحى الحرب طول الليل وأصبح الصباح عن ٣٠٠ قتيل من الطليان ولم يقتل من العرب سوى ثمانية مجاهدين وجرح ١٢ مجاهداً . وفي ١٩ يونيو جرت وقعة مع دورية الكويقية وكانت ٥٥ مجاهداً لا غير فلاقوا مع الطليان في سواني عثمان وكان هؤلاء نابورين من المشاة والى من الفرسان ومعهم بطارية مدافع جبلية و بطارية صحرائية وثبت العرب مع قلة عددهم نحواً من ساعتين إلى أن وصلت اليهم التجندات ففند ذلك انهزم الطليان ونقلوا عشر عربات وثلاث سيارات كهربائية ملاءى بالقتلى والجرحى منهم ثلاثة ضباط وغنم العرب أسلحاً كثيرة

وهكذا كانت وقائع بنغازى في بداية الغارة الطليانية واستمرت بعد ذلك بدون انقطاع إلى أن جرت الحرب العامة وخنق الطليان بالاتفاق مع الانكليز السيد ادريس السنوسى نجل سيدى المهدي واعترفوا به أميراً على برقة واقطع بذلك القتال وصارت الامرة في البركة للأمير ادريس وبقى كذلك سبعاً إلى ثماني سنوات اذ جاء الفاشيست ونكثوا بالعاهدة واستأنفوا الحرب ففر الأمير ادريس إلى مصر وتولى قيادة المجاهدين زعماء متعددون أشهرهم الشهيد عمر المختار الذى ثبت إلى الآخر وبلغت مدة جهاده عشرين سنة وأما مبدأ نزول الطليان في درنة فهو أنهم جاءوا ودمروا فيها بيت التلغراف اللاسلكى ثم ضربوا المدينة بالقنابر . وكان في درنة ٩٠ جندياً عثمانياً لا غير تحت قيادة البيكباشى شاكر بك فانضم اليهم بعض الأهالى وجاء على افندى العواكلى قائم مقام قسبة المرج ومعهم عشيرته العواكلة وبعض عائلة غيث فقاوموا الطليان بشدة لكن أهالى درنة اختاروا التسليم . وخرج شاكر بك بجنده إلى عين « مله » وأخذ الطليان يستجلبون الأهالى بالصناعة ووزعوا أموالاً وكتبوا مشايخ الزوايا السنوسية ورؤساء القبائل ومع هذا فالعرب بقيت تأبى طاعتهم فأخرجوا نابور بحرية وثلاثة تواريخ مشاة و بطارية مدافع وصعدت هذه القوة إلى رأس نبع درنة في الوادى المعروف بوادى الشواعر فصدتهم على افندى العواكلى بقومه وتوافت اليه الاعراب فهزموا الطليان هزيمة شنعاء قتل منهم فيها

مئات وجرح مئات بعد أن استمر القتال ١٢ ساعة وغنمت قبيلة الشواعر ٨٠ بندقية والعواكة ١٢٠ بندقية ومن الحيوانات وقرطاس البنادق شيئاً كثيراً . ولم يسقط من العرب الا ١٢ مجاهداً من العواكة وستة من الشواعر . فاشتدت بهذه النصرات عزائم العرب وتقوت قلوبهم وكان أنور قد وصل الى « دفا » يوم جرت واقعة وادى الشواعر هذه فكاد يطير فرحاً وعلم أنه يقدر أن يقاتل رجال كهؤلاء . وقبل واقعة وادى الشواعر لم يكن حصل الا مناوشتان مع العرب بنى جازيه من العبيدات قتل فيهما ٥٠ طليانياً . أما بعد وصول أنور فان الطليان امتنعوا عن الخروج مدة واعتصموا باستحكاماتهم وأخيراً خرجوا بقوة عظيمة وصارت الواقعة المسماة « الضَبَط » وألحوا على معسكر أنور ولكن العرب هزمتهم وتركوا مئات من القتلى والجرحى وغنم العرب ١٣ بطلاً موقرة ومئات من البنادق واستشهد من العرب ٤٠ مجاهداً . وكانت هذه المعركة في ٣١

ديسمبر ١٩١١

ثم في ١٧ يناير سنة ١٩١٢ جرت وقعة بين الطليان وجيش العرب الشرقي أي النجيم شرقي درنه فتقهقر العرب وقتل منهم ١٨ مجاهداً وأسرع الجيش الغربي لنجده فوجد في طريقه نابورين من الطليان فهزهما وقتل منهما ١٥٠ جندياً . ثم في ٣٠ يناير هجمت قبيلة البراعة على استحكام سيدي عبد الله ليلا وهو ملائ بالمدافع الهائلة الكبيرة وكان هجوماً بجرأة نادرة المثل في تواريخ الحروب الا أن البراعة لم يقتلوا على الاستحكام ووقع منهم ٧١ شهيداً . وجرت وقعة في ٣٠ مارس ١٩١٢ استمرت طول النهار وانهمز الطليان وقتل منهم أربعائة منهم ثلاثة ضباط كبار وقتل من العرب ٣٧ وجرح ١٥٠ مجاهداً وغنموا ١٥٠ بندقية وثمانية صناديق ملائ بالمدافع

وفي شهر مارس جرت واقعة كنت أنا السبب فيها لأنني كنت وصلت مجاهداً ومعي خمسة رجال من أشخاص من جبل لبنان باق منهم في الحياة واحد هو عجاج أنا عبد الصمد من عماطور فلما وصلت الى معسكر عين منصور تقابلت مع أنور ومصطفى كمال وغيرهما من القواد وصرت مترقباً نشوب واقعة لأشهدها . قضت أيام ولم يحصل شيء سوى مناوشات بين الطلائع . فبينما أنا أتحدث الى رشيد بك ابن المشير فواد باشا الجركسي (١) قال لي :

(١) استشهد رحمه الله في حرب البلقان عند استرداد الثمانين لادرته سنة ١٩١٢

ان شئت نريك وقعة غداً . فنهبت أنا ويايه الى ضلع جبل مناوح لاستحكام سيدى عبد الله وبينهما واد عميق وجميع تلك الهضاب مكسوة بالأشجار من غصن وغيره وقرنا أن تكون الوقعة هناك وجبرنا مدفعين صغيرين من خسة مدافع صغار هي كل ما كان في جيش أنور ووضعناهما بازاء استحكام الطليان . وثانى يوم بكرنا الى ذلك المكان وجشمت العرب في المتاريس بازاء الاستحكام . ونهبت أنا وتقدمت وجشمت مثلهم وراء متراس . ثم جاء مصطفي كمال وكان يومئذ قائد ألف وثانى أنور في القيادة جلس بجاني . ثم جاء أنور رحمه الله ثم جاء رشيد بك ابن فؤاد باشا ثم جاء ضابط دمشق ذهب اسمه من بالي ثم جاء ضابط الماني اسمه البارون غومبيرغ من أنبل عائلات مونيخ وهو لا يزال في الحياة ومن أعز أصدقائي . و بعد أن أخذنا مقاعدنا بدأنا برمي القنابر من المدفعين الصغيرين اللذين كنا وضعناهما هناك قبل الوقعة بيوم . فأكادت أصوات قنابرنا تدوى حتى انفتحت أفواه مدافع استحكام الطليان المسمى بسيدى عبد الله تقصف قصف العود وأخذت القنابر تنساق علينا كالطروهي من نوع الشرابل واشتد رمي الرصاص من العرب . فاستمرت الواقعة من الصباح الى الظلام لكن بقي كل فريق في أرضه فلا نحن زحفنا اليهم ولا هم زحفوا نحونا . ولما اتصف النهار اشتد بنا الجوع وكان مع مصطفي كمال رغيف من الخبز قسمه بيننا وكنا خسة وراء ذلك المتراس فاصاب كلاً منا فرزدقة . وكان الهلال الاجر المصرى قد جعلني مفتشاً على بعثاته الطبية في تلك الحرب فلما رأوا في محيم الهلال الاجر انه اتصف النهار والحرب مشعلة ولا تقدر أن نبرح المصاف أرسلوا لنا غداء تاماً فيه ما يكفي من الخبز والجبن والزيتون والعسل وأرسلوا زمزية ماء وجاء شاب صفاقسى اسمه على كنت استخدمته عندي ومعه الطعام فاخذ يدب بين المتاريس الى أن وصل الينا فنفجنا السفرد وأكلنا وقد نال منا الجوع كل منال فلم أعهد في حياتي اني أكلت أكلة أشهى منها . وبعد الطعام غلب على النعاس لأنني نهضت ذلك اليوم من الفجر لحضور الواقعة فأشار على مصطفي كمال بان أبيت في ظل شجرة عفص صغيرة على مسافة ٢٠ متراً من المتراس . فنهبت واضطجعت على التراب ومن شدة النعاس غلب الكرى على برغم قصف المدافع وأغفيت نحواً من ٢٠ دقيقة واذ بكثرة تراب غمرتني فجأة فاستيقظت منعوراً فإذا بكرة شرابل سقطت بجاني وانفجرت فاصابني منها التراب الذي اطارته من الارض فقمعت

ورجعت فجلست الى جانب مصطفى كمال وانور وراء المتراس . واخذ البارون غومبيرغ بالتوغرافيا صورنا جميعاً ونحن هناك ولا تزال هذه الصورة محفوظة . ذكرت هذه القصة لأنها من أئد ذكريات حياتي . ولأن رفاقي ذلك اليوم صاروا فيما بعد من رجال التاريخ أحدهم أنور أشهر من أن يذكر والثاني الغازي مصطفى كمال رئيس جمهورية تركيا الحالية ولم يقع منافي تلك الواقعة الا نزر من القتلى والجرحى

ثم جرت وقائع فيما بعد أشهرها واقعة قصر اللبن استشهد فيها من العرب ٤٠٠ وقتل من الطليان أكثر من هذا العدد . وما زالت المارك هناك تتوالى الى أن نشبت حرب البلقان فألح الأتراك على أنور بالرجوع الى الاستانة فرجع مكرهاً وسلم القيادة الى عزيز بك المصرى الذى واصل قتال الطليان . ثم لما عقدت الدولة الصلح مع إيطاليا رأى عزيز بك نفسه مضطراً الى ترك القتال فسحب العسكر النظامى الذى كان فى برقة وكانوا زهاء أربعمائة وأخذ الأسلحة التى أمكنه أخذها وسار قاصداً الحدود المصرية . وهو بهذا لم يعمل الا بحسب الأصول الدولية ولكن المجاهدين السنوسيين تقموا عليه انه عطّل المدافع التى بقيت عندهم ودفن القرائيس والقذائف فى الأرض . وهذه روايتهم التى رويها جميع الناس وحرروها وقدموها الى الاستانة واثته أعلم بها . ثم ان عزيز بك أبى أن يسلم العرب البنادق التى مع عسكره وذلك وفقاً للأصول الحرية التى تقضى بعد انعقاد الصلح بين تركيا وإيطاليا أن لا يسلم العسكر العثمانى أسلحة لأعداء إيطاليا . ولكن العرب لم يقبلوا هذا العذر أيضاً ولم يفهموا كيف أن الدولة بعد أن عقدت الصلح مع إيطاليا مكرهة مرغمة بسبب حرب البلقان تعود فتسحب هذه القوة الضئيلة التى كانت باقية لها فى برقة ثم تأبى أن تترك لهم البنادق التى كان يحملها الأربعمائة عسكرى الذين مع عزيز بك ؟ ولذلك أصرّوا على عزيز بك فى تسليمهم البنادق وبدأوا أولاً معه بالجدال واتفوا أخيراً الى الجلال . ف وقعت حادثة مؤسفة مؤلفة نرى من واجبات الأمانة التى تلزم المؤرخ عند ذكر الوقائع أن لاندعها مسكوناً عنها كيف كان الخطأ فيها . وذلك أن الاعراب بمجهلهم عند ما قطعوا أملهم من تسليم البنادق بالرضى أطلقوا الرصاص على العسكر العثمانى وكان قد خيم فى « دفنا » غربى السلم ولم يبق الا أن يصل الى الحدود . ولغلمهم قتلوا أو جرحوا بعضاً من العسكر . فأمر عزيز بك بمقابلتهم بالمثل فنشبت معركة سقط فيها أكثر من ستين قتيلاً من العرب وبضعة

عشر قتيلاً من الجند . وعند ذلك امتدّ صرخ العرب بعضها الى بعض وأقبلت من كل صوب تريد الانتقام من عزيز بك وعسكره . وهذا كله في دفنا والأراضي المسماة بالبطان . وأخذت العرب تجتمع لمهاجمة الجند النظامي . وكان السيد أحمد الشريف السنوسي في الجبل الأخضر وقد سفر الجو بينه وبين عزيز بك المصري بسبب سحب هذا للعسكر النظامي وتخليته لبرقه ولكنه لم يكن يرضى بأن تكون النهاية قتل المسلمين بعضهم بعضاً وإن يوقع العرب بجند الدولة التي كانت تحافظ على بلادهم . فأرسل السيد السنوسي الأكبر الشهيد السيد عمر المختار لثلاثي الشر ومنع الأعراب من الهجوم فقطع عمر المختار مسافة أربعة أيام في يوم واحد مواسلاً الأغذاذ الى أن أدرك العرب قبل هجومهم فحجز الشر وبالغهم ماني مقاتلة عسكر الدولة من الفضيحة والسماتة وسوء القالة وسد أبواب عواطف الدولة على عرب طرابلس ومازال بهم حتى اقنعهم بأمر السيد السنوسي أن يتركوا ثأرهم وبعدوا هذه الواقعة كأنهم لم تكن : وبمقاولة ذلك أخذ لهم فيما سمعت البنادق التي كانت مسئلتها هي سبب الشر الذي وقع . ولكن عزيز بك على المصري وصل الى مصر ثم الى الاسناتة وقد امتلأ صدره وغراً على السنوسية كما أنهم هم أيضاً فقموا الشكوى بحقه الى الدولة بعد أن صار أنور ناظرأ للحرية واتهموه بأشياء كثيرة أحواله الدولة من أجلها الى المحاكمة . ثم خلت بعد ذلك سبيله بشرط أن يغادر تركيا فغادرها الى مصر وطنه في خبر ليس هذا محله لأنه يتعلق بموضوع الحركة العربية على تركيا أكثر مما يتعلق بطرابلس الغرب

وبعد أن خرج عزيز بك من برقة أصبحت القيادة الفعلية بيد السيد أحمد الشريف السنوسي كبير الطريقة السنوسية وكان أكثر اعتداده في الأمور الجهادية على عمر المختار . واهتبل الطليان غرة الحرب البلقانية مع تركيا فأوجفوا على السنوسية بقوتهم لطمهم يدوخون ذلك القطر بتخلى الأتراك عنه فلم ينالوا أرباً لأن السنوسيين صدوهم من كل جهة . ولبت الطليان منحصرين في المدن الساحلية . فليجأ الطليان الى الخديوي السابق واقنعوه بالتدخل في القضية لعل السنوسي يخضع لاطيالية بواسطته — ولقط الناس يومئذ بأن الطليان وعدوا الخديوي بأن يشتروا منه خط حديد مربوط الذي كان يخصه والله أعلم فأرسل الخديوي رسلاً من قبله عدة مرات يقترح على السنوسي الاتفاق مع ايطالية فاعتذر السنوسي عن قبول ذلك حسبا حدثي هو بقمه وأجاب الخديوي بأنه هو لا يملك ذلك القطر

لينزل عنه لايطالية وان الاسلام يمنعه من تسليم البلاد للطلليان مادام فيه عرق يفيض . ولعل الخديوى السابق أراد بهذا التوسط تخفيف الشر ولم يكن لمقصده في ضرر السنوسية الا أن قضية بيع سكة مريوط من الطليان قد دارت على الألسن سواء كانت صحيحة أم لم تكن خفشت وجه الوساطة وأصمّت أذان السنوسية عن مباح الكلام . ثم ان الطليان لم يتمكنوا من شراء سكة مريوط نظراً لمعارضة الحكومة المصرية لذلك بالتواطؤ مع الانكليز سراً . ولقد أشار جيوليتي رئيس نظار ايطالية الشهير في «مذكراته» الى مساعدة الخديوى السابق لايطالية في الحرب الطرابلسية ولكنه لم يذكّر شيئاً من قضية سكة مريوط وانما قال : «إن عباس حلمي الخديوى السابق كان مساعداً لنا من أول هذه الحرب وبواسطته أمكننا الاتفاق مع الادريسي في عسيرة ويقول الخديوى انفراد بما فعله مكافأتنا على حسن المعاملة التي لقيها منا أبوه عندما كان منفياً من مصر وأقام بنابولي »

ومن هذه الجلة يعرف القارئ ان جيوليتي لا يؤخذ كلامه قضية «سلمة» افلا ترى انه يخلط بين والد الخديوى وجده اسماعيل باشا الذي كان هو الذي اتى ايطالية لا والد الخديوى ولا عجب في هذا فان جيوليتي حرر مذكراته بعد أن ناهز الخامسة والثمانين من العمر ومن علت سنه الى هذه الدرجة فأحر به أن يروى عن زيد ما يكون أحياناً صدر عن عمرو . والله أعلم بالحقيقة

ونعود الى خبر برقة بعد أن تركها الاتراك فنقول ان السيد السنوسى أسس فيها حكومة سنوسية وبقى يجاهد فيها الطليان ويقمعهم في الثغور البحرية ببنغازى ودرنه الى الحرب العامة اذ بعث اليه أنور بأخيه نوري ومعه الاوامر بالزحف الى مصر لمشاغلة الانكليز فيها . وكان السيد غير مرتاح الى هذه الغزاة خوف الفشل وكان الانكليز كفتشرو وماكسويل وغيرها يصانعونه ويقدمون اليه الهدايا اللطيفة يكتبون بها شره عليهم وقرأت عنده كثيراً من رسائل اللورد كفتشر والجنرال ماكسويل وهما يبالغان في تعظيمه واسترضاء خاطره وبما استجلب نظري أكثر من الجميع مكتوب بالعربي من اللورد كفتشر محرر بعبارة بليغة وباسجاع رشيقة ويحط لم أجد أبعد منه في حيائي يخاطب فيه اللورد كفتشر السيد أحد الشريف كما يخاطب الملوك وبلقبه بسلامة النبي الأعظم ﷺ وكل هذا مداراة منهم له ليكف عن مهاجمة مصر . ولم يكن السنوسى قد تلبسكاً عن الزحف الى مصر بسبب هذه المصانعات

الانكليزية وإنما كان يعوقه ان القوة التي كانت بيده لم تكن كافية وكان يخشى أن تدور عليه الدائرة فلما رأى ما رأى من الخاح أنور ونوري وتوديع الوطنيين من المصريين أيام علي التناقل اختار الزحف وكان من الأمر ما كان من القشل الذي قد توقعه مما قد استوفينا شرحه في صفحة ١١٤ وصفحة ١١٥ وصفحة ١١٦ الى صفحة ١٢٩ من الجزء الاول من الطبعة الاولى من هذا الكتاب فن شاء فليراجع هذا البحث هناك ولكننا هنا ننشر بما وجدناه بين أوراقنا كتباً واردة من السير مكماهون معتمد انجلترا بمصر ومن اللورد كتنشر ومن الجنرال مكسويل القائد العام للجيش الانكليزية بمصر الى السيد انسنوسي أحد الشريف أخذنا نسخها من نفس السيد المشار اليه وهي من أهم الوثائق التاريخية المتعلقة بالحرب العامة

هذا وأحسن تاريخ عربي لطرابلس الغرب هو « المنهل العذب في تاريخ طرابلس الغرب » تأليف أحمد بك النائب الاومى الانصارى الطرابلسي أصله من جالية الاندلس في القرن السابع للهجرة وهذا التاريخ مطبوع في الاساتة العلية سنة ١٣١٧ هجرية وأول رحلة قام بها أوربي الى طرابلس الغرب المسيو لومير فحصل فرسة في طرابلس جوال في تلك البلاد وكتب عنها رحلة بأمر لويس الرابع عشر ملك فرنة . ثم اثنى أثره بولس لوكلن فزارها سنة ١٧١٠ ثم سنة ١٧٣٣ ثم الدكتور توماس شاو زارها سنة ١٧٣٨ ثم في سنة ١٧٦٠ جاءها من مصر فرنسي معلم طبيعيات اسمه غرانجه وفي سنة ١٧٦٨ و ١٧٧٢ زارها جنس بروس السائح الى الحبشة

وفي أوائل القرن التاسع عشر المسيحي ساح فيها الدكتور سرفلي الايطالي وتحرير ذلك أن والى طرابلس يوسف باشا القرمانلى سى جيشاً لعقاب ولده الذى كان في درنه وعصاه . فكان في هذه الحلة الدكتور سرفلي وحرر أشياء مهمة نشرتها جمعية فرنة الجغرافية . ثم عصى بعض العرب في جهة المرج بالجبل الأخضر فسرح اليهم والى جيشاً كان فيه طليانى آخر اسمه « دلاسل » فكتب رحلة ترجت الى الانكليزي سنة ١٨٢٢ . ثم زار برقة والجبل الأخضر الأب باسيفيك جاءها من طرابلس . وسنة ١٨٢٠ أراد جنرال روسياني أن يعمل سياحة في هذا القطر فاستصحب علماء وكتاباً وسار اليه من مصر لكنه فقد ثلاثة من أصحابه قبل أن وصل الى الجبل الأخضر فرجع أدراجة . وسنة ١٨٢١

ساح القبطان يثشي في بر طرابلس وصور المواقع بالضبط وسنة ١٨٢٤ و ١٨٢٦ خرج باشو الفرنساوى وقام برحلة في القطر الطرابلسى وكتب عنه أربعة مجلدات . وكان المسيو ديورفيل قنصلا لفرنسة في بنغازى وذلك سنة ١٨٤٨ فجمع كثيرا من الآثار القديمة التى وجدها في الجبل الأخضر وهى الآن في متحف اللوفر . ثم ان الدكتور برث ساح في طرابلس قبل أن ساح الى تنبكتو . سنة ١٨٥٥ ساح المسترجس هاميلتون من بنغازى الى أوجله الى سيوه الى مصر

وسنة ١٨٦٠ و ١٨٦١ أجرى هذه السياحة القبطان مردوك سميث والكومندور بورشر الانكليزيان وكتب كتابا طبع سنة ١٨٦٤

وكان للقطر الطرابلسى من الصولة والمتعة وهبوب ربح العز في البحر المتوسطما للقطر التونسى وللقطر الجزائرى وللقطر المراكشى وكانت له الأساطيل القاهرة وكان ولاية طرابلس يأخذون الجزى من البول الاوربية وتدفعها هذه لهم . وقد روى صاحب كتاب « المنهل العذب » السالف الذكر في حوادث سنة ١٢١٣ ما يأتى :

« وفي هذه السنة كف يوسف باشا ^(١) دولة الاسويج بدفع مائة ألف فرنك عطية وثمانية آلاف فرنك سنوية فرفض فنصلها هذا الاقتراح فأرسل يوسف باشا الأساطيل لمهاجتها وبث السرايا على سواحلها والقبض على مراكب رعاياها التجارية فغنموا سبع سفائن فالتجأوا الى نابليون بونابرت وهو وقتئذ بمصر . وسنة ١٢١٣ انعقد الصلح بواسطة مندوب بونابرت على أن تدفع السويج ثمانين ألف فرنك غرامة وثمانية آلاف فرنك سنوية . وترك تلك السفائن للحكومة المحلية وقعاد أسارى الاسويج »

وذكر بعد ذلك وقائع كثيرة كانت تحصل بين دولة نابولى وطرابلس وبين دولة سردانية ^(٢) وطرابلس من أجل استنكافهما عن دفع الهدية السنوية لولاية طرابلس . وتلك الأيام نداولها بين الناس

(١) أي الفرمانلى والى طرابلس

(٢) دولة آل ساقوى ملوك ايطالية الحاليين

الكتب الواردة

على السيد احمد الشريف السنومى
من اللورد كتنشر والسير مكهاون والجنرال مكسويل

* (١) *

من مصر القاهرة فى ٢٢ صفر ١٣٣١

بسم الله قبل كل شئ

من عبد الله المتوكل على الله سبحانه وتعالى لورد كتنشر المعتمد السياسى لجلالة
جورج الخامس ملك بريطانيا العظمى بالفطر المصرى
الى مهبط اسرار الحضرة الربانية ومصدر صفوة الارشادات الدنية صاحب التجليات
الأنسية والنفحات القدسية قلب دائرة أهل الفضل والكمال وخلاصة أرباب الحجا والجلال
المتحلى بروحانية اسلافه الطيبين الطاهرين والمتجمل بصفات أهل الجبال واليقين والمتخلى عن
أوضار الاغيار فى مهبع عبادة رب العالمين دوحه الشجرة الهاشمية وبضعة السلالة العلوية
خليفة صاحب ذلك النور القدومى سيدى أحمد الشريف السنومى رضى الله عنه وأيده
بروح منه

أما بعد فان الفرصة التى دعتنى الآن لمكاتبة السيد الجليل أحسبها من أشرف الفرص
وان كانت قصتها الداعية اليها ليست من أحسن القصص على أن السيد الجليل والشريف
النبل خليفة ذلك الامام المهدي العظيم وولى الله الكريم قد يسره أن ترفع اليه الظلامات
ليحقق آمال رافعيها وأن تصل اليه أصوات الضراعات ليكون ملجأ ضارعيها ولهذا يسرنى
أن أكون الواسطة لديكم لرفع مظالم قد ارتكبها من لم تخالط هدايتكم قلوبهم ولم تستأصل
ارشاداتكم العالوية من نفوسهم الخاطئة ذنوبهم ولذلك أكتب لمقامكم الجليل بما يلى :

قد ورد لى من سعادة حاكم السودان العالم أن جماعة من عربان الكبايش التابعين
لحكومة السودان وبلغ عددهم تسعة وعشرين رجلا قصدوا بير التطرون التابع لمديرية
دنقلا وينبأ كانوا عند البئر اذ انقض عليهم عدد عظيم من العربان بينهم نحو مائة من

أهل فزان أتباع الطريقة السنوسية الشريفة والباقون من أهل زغاوة والبيدات واعتدوا عليهم شر اعتداء وكان دافعهم الى هذا الشر وداعيهم اليه قبل كل أحد زعيم الفزانين واسمه الشيخ محمد أبو دوشى الفزاني أحد الخاضعين لسلطانكم والمستظلين بظل حاجتكم واحسانكم اذ ذهب برجله الى عربان غزاوة والبيدات وطلب منهم الانضمام اليه لمقاتلة الكبايش وحرضهم على ذلك حتى انصاع اليه جمع منهم فبلغ ذلك عدد عصابته التي أغار بها على ذلك النفر القليل زهاء مائتين وسبعة وأربعين رجلاً . أغار بهذا العدد الكبير على أولئك النفر القلائل ولم يخف سطوة الله عز وجل ولم يذكر أن عمله المنكر فضلاً عن بونه يغضب الله وملائكته سيحلب عليه سخطكم وغضبكم الذى هو من سخط الله وغضبه وكأنه لم يكفه أن يكون عدده كثيراً كالغيش الجرار بازاء جماعة الكبايش الذين كانوا عند البئر بل أخذهم غدرًا وقالجأهم على غرة منهم فينما كانوا آمنين لا يحسبون للشر حساباً اذ أطلق عليهم رجله من بنادقهم ناراً حامية كانت أن تحصدهم حصداً فلما رأهم قد وقفوا أمامهم برهة من الزمن جلوا عليهم بسيوفهم ورماحهم فطعنوهم في صدورهم أنكى الطعنات وقتلوا بذلك ثمانية وجرحوا ثلاثة وأسرؤا اثنين وسلبوا ما كان معهم من سلاح ومتاع ثم استاقوا جالهم وعددها مائة وواحد وأربعون بما عليها من الاجال غير مبالين بأن يعدوا فى شر بعة الاسلام من العائين فى الأرض فساداً وأن جزاءهم فيها اذا وجدوا قضاة عدولا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض الخ الآية الكرمة فىرى السيد حفظه الله ووفقه لاجراء عمله على حكم الله وسنة رسوله الأمين أن جماعة الفزانين الذين ينسبون أنفسهم لطريقتكم الشريفة ويعتزون فى طول البلاد وعرضها بعزها قد خانوا الله وخانوا محبة رسول الله البيضاء وخانوا عهد طريقتكم السمحاء ولم يبالوا بغضب الله ولا بغضبكم ولم يذكروا اليوم الآخر وحسابه وبطش الله وعقابه وهذا غريب جداً أيها السيد الكريم مع ما يعلم القصى والدانى من خضوع هؤلاء الأقوام لسطوتكم واثباتهم بأوامرك ومع ما سارت الركبان والأمثال من أخبار عدلكم المشهور وشدة بأسكم على أهل البغي والعناد وما تحلى به شخصكم الكريم من صفات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر التى انتهت اليكم ترانا عن أسلافكم العظماء الأكاير ذوى البأس الشديد والتاريخ المجيد فكيف مع هذا يجرؤ قوم أشداء كثيرى العدد

من أتباع طريقكم الشريفة على الاعتداء على قوم مستضعفين قليلي النفر فيقتلون منهم الأنفس ويسلبون الأموال وللتعاضد وهم مع هذا يرون أنهم من أتباعكم خليقون بحمايتكم وحسن رعايتكم

لقد كان في وسع حكومة جلالة الملك أن تتخذ في مثل هذا الحادث اجراءات أخرى عظيمة التأثير والأثر على أمثال أولئك الطغاة البغاة وتضرب بهم الأمثال للناس وهي لاتعلم الوسيلة لذلك ولكني بما أعرفه عن سيادتكم من حب العدل والانصاف والغيرة على اقامة معالم الشريعة الغراء في البلاد والجهات التي يصل لها نفوذكم وتمتد إليها سطونكم قد فضلت أن أراجع مقامكم السامي في هذه النازلة لرفعها طبق ما يقتضيه العدل الاسلامي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه

فإذا شاء السيد حفظه الله تحقيق آمالي في عدله وانصافه فما أسهل على حضرته أن يأمر تابعيه بكف الاذى عن جيرانهم واخوانهم في الدين وأن يكف أولئك المعتدين برد الجال والاحمال التي سلبوها مع دفع التعويضات كما يراها السيد بالحق الدية للقتول والتعويض للجروح ظلما وعدوانا ولست أظن انه يوجد من الموانع ما يحول دون توقيع هذه الجزاءات على مستحقيها عند فضيلة السيد ولكن اذا كان هناك مانع لا اعرفه فأتى أرجو من حضرته السريعة أن تشرفتي بافادتي عن الطريقة التي يحسن اتباعها للوصول الى تلك الغاية من غير ان يمس كرامتكم التي اود أن أحافظ عليها دائما وأطلب من الله المزيد فيها وقد أرفقت بكتابي هذا بيانا مشتملا على أسماء الاشخاص المعتدى عليهم من عرب الكبايش ومن قتل ومن جرح منهم لتكونوا على يقينة من الامر ولتروا العدل فيهم كما أمر الله جعلكم الله ملاذا أعلى لتحقيق عدله بين خلقه وامدكم بروح منه مادامت احساناته اليكم متواصلة وعنايته بكم شاملة ونفعنا الله ببركاتكم على الدوام آمين
(اللورد كتنر باشا)

* (٢) *

مصر القاهرة في ١٥ يناير سنة ١٩١٥ — ٢٩ صفر ١٣٣٣

قطب دائرة أهل الفضل والكمال وخلاصة أرباب الحجي والجلال أمام الصالحين

وقدوة المرشدين الاستاذ الاعظم والملاذ الانعم السيد أحمد الشريف السنوسي أعزه الله

سلام آية الاسنى وتحياته المباركة الحسنى تخص مقام السيادة وبعد فاني بحمد الله ومعونه وصلت الى مصر نائباً عن جلالة الملك جورج الخامس ملك بريطانيا العظمى وامبراطور الهند الذى أعلن حاجته على هذا القطر السعيد ليحفظ سلطته من اعتداء المعتدين ويرقى به وبأهله في معارج التقدم والفلاح . ولما كانت علاقة حكومة هذا القطر على الدوام ودية مع سيادتكم رأيت أن أبلغكم وصولي وأؤكد لكم ان العلاقات الودية التي كانت لكم ولاسلافكم الكرام مع الحكومة المصرية ستستمر في هذا العهد الجديد كما كانت عليه من قبل من الود والسلام

الامضاء

السير مكمهون المهر الرسمى

* (٣) *

مصر القاهرة في ٣ ديسمبر سنة ١٩١٥ - ٢٥ محرم سنة ١٣٣٤
حضرة الاستاذ الأعظم السيد أحمد الشريف السنوسى الخطاطبى الادريسى الحسنى دام
وجوده الكريم

تحية وسلاماً وبعد فقد أدهشنى ما وجدته بعد عودتى الى مصر من زيارة الجيوش المتحالفة في غليبولى — ان العلاقات بيننا قد حثت فيها تغيير . وان اتباع سيادتكم قد ارتكبوا أعمالاً عدائية ضد الحكومة المصرية .

وقد سمعت بارتياح انكم أرسلتم كبيراً من مستشاريكم الى البرأتى ليسعى في ارجاع بعض اتباعكم الذين عصوا أوامرهم ولكنى تعجبت اذ سمعت ان هؤلاء الاتباع قد تهادوا في العصيان حتى انهم لم يطيعوا الأوامر فقط بل أطلقوا الرصاص فعلا على جعفر أفندى . هذا وقد بلغنى أيضاً ما همى وهو أن سبعين رجلا من رعايا الدولة البريطانية الذين نجوا من مركب غرقته غرامة العدو قد حجزوا غرب حدودنا . فأسألكم برهانا على العواطف الودية التي أظهرتموها لنا أن ترسلوا هؤلاء الرجال المنكودى الحظ حالا بدون اذى الى مصرى مهروح .

هذا ويظهر ان نفوذ نورى بك وأصدقائه الألمان عليكم يشبه نفوذ آتور باشا على جلالة سلطان تركيا . وهذا النفوذ الضار هو الذى زج تركيا في هذه الحرب المهلكة والتي

ستنتهى حتما بزوال دولة الأتراك من الوجود إنكم تعلمون. أن الحكومة المصرية والحكومة البريطانية عاملتا سيادتكم بكل اهتمام واحترام وأما الآن فقد اضطرت بسبب المقاصد السيئة التي تحيط بسيادتكم أن استدعى رجالى من نقطة السلام وأتخذ لهم مركزاً فى مرسى مطروح. وعليكم الآن أن تبينوا بأعمالكم وأعمال اتباعكم اذا كنتم تحبون بقاء العلائق الودية أم لا.

ومن الآن فصاعداً كل رجل من أتباعكم يتعدى الحدود حاملاً سلاحه أضطر أن أعده كمن له مقاصد عدائية وأعلمه كذلك. لقد سألتكم أن تظهروا مقاصدكم الودية بإبعاد الأشخاص الذين معكم الآن المعروفين بعداوتهم لنا وأنأسف أن أرى أنكم لم تتمكنوا الى الآن من ابعادهم.

انى لا أشك فى أن السيد محمد شريف الادريسي قد سلمكم كتابى وفاوضكم فى جميع الشؤون التي وتلج اليه. ففاوضكم فيها ولا أشك فى أنه بين لكم ان مقاصدنا نحوكم ودية محضة وان ما أوجب التغيير فى العلاقات بيننا هو اعمال صدرت من جهنكم لا من جهتنا.

ولا يعنى الا الظن بأن الداساسين قد نقلوا اليكم أخباراً كاذبة عن الحرب الأوربية والحقيقة هي ان خسارة امبراطور الألمان وحلفائه بطيئة ولكنها أكيدة على جميع خطوط القتال والمستقبل يريكم ما أراد الله.

وانى أسألكم ان تتعموا النظر فى الأمر وتعتبروا انه اذا اتخذتم لسوء الخط خطة عدائية فانكم لا تجلبون عليكم إيطاليا فقط بل فرنسا وانكلترا ومصر وتحملون مسؤولية جميع النفوس التي تضع فى هذا السبيل وتعرضون بلادكم للجوع اذ تسد عليكم طريق الزاد والمؤونة برأ وتحصر الشواطىء البحرية. واذا كان مستشاروكم يعتمدون على غواصات الأعداء فاعتادهم قائم على لا شئ وانى أبسط لكم ذلك كله ليس بقصد التهديد بل بقصد النصيحة كصديق. والأتراك يقضون بكم مأربهم ثم يذبونكم بذب النواة وراء ظهورهم.

ان الحالة الحاضرة لا يمكن أن تبقى على ما هي عليه الآن ولذلك فانى أسألكم أن تبرهنوا حسن مقاصدكم بالأعمال وليس بالأقوال وأن ترسلوا حالا الى مرسى مطروح الرجال

الانكليز الذين نجوا من مركبهم وهم الآن غرب حدودنا. وأن تعيدوا العلاقات الودية معنا وتخرجوا من بلادكم المستشارين الأتراك والألمان أى نورى بك وما نسبان وغيرهما من الذين لا شك في أنهم يجلبون عليكم وعلى بلادكم بلاءً عظيماً .
ولى الرجاء انكم توفون هذه المسائل حقها من الاهتمام قبل أن يقع ضرر لا يمكن تلافيه والسلام

الجنرال السيرجون مكسويل
القائد العام لجنود جلالة ملك بريطانيا العظمى بمصر

* (٤) *

مصر في ٤ جادى الأولى سنة ١٣٣٤ الموافق ٨ مارس سنة ١٩١٦

حضرة صاحب السيادة الأستاذ السيد أحمد السنوسى الكبير

تحيةً وسلاماً وبعد فقد وصلنى كتابكم المرسل بيد رسولكم موسى ولبس لى أن أزيد فى الرد عليه عما قلته فى كتبى السابقة . انى كنت دائماً أحتذركم من خطر الاصغاء الى نصائح نورى بك وجعفر وغيرهما لأن مصلحة هؤلاء تناقض مصلحتكم على خط مستقيم . فانكم بالاصغاء الى نصائحهم قد أثرتم حرباً على مصر ونسيتم جيل يت محمد على باشا الكبير الذى يمثل صاحب العظمة السلطان حسين سلطان مصر الحالى .

إنكم تعدّتم الحدود ودخلتم الأراضى المصرية برجال مسلحة ومدافع وقد أطلقتم نيرانكم على العساكر المصرية والانكليزية . وأظهرتم بكل جلاء ووضوح أن مقاصدكم عدائية .

تقولون انى صدقت مقالة سنويك ولم أصدق ما قلتموه أتم . فما هو الصحيح ؟
إن جماعات من المحافظة المسلحين كانت على الدوام تأتى الى الأراضى المصرية اما بعل منكم أو بغير علم منكم وتسيء معاملته العرب الذين تحت إدارتنا وتأخذ منهم ضرائب بالقوة . وقد أطلق أتباعكم النيران على القوافل الانكليزية لغير ماسبب . وأزالت القوافل الألمانية الأسلحة والعساكر وغيرها بقرب برديّة وأطلقت نيرانها على طراد لغفر السواحل وأغرقت وأتباعكم لم يطلقوا النار على القوافل الألمانية بل استقبلوها بالترحاب . ثم انكم حفظتم فى الأسر جماعة من رعايا الدولة البريطانية الذين غرقوا وبورهم ولجؤا الى سواحلكم . وقهاجم أتباعكم تقطنا فى البرانى والسبيل وأسر وعساكر الحرس

وسرقو بنادقهم وقطعو خطوطنا للتغرافية وهددو تقطنا بالسلم حتى اضطررت أن أصدر الأمر الى سنو بك بالرجوع الى مرمى مطروح وفي الوقت الذي كنتم فيه تصرّحون بأن علاقاتكم معنا على غاية الوداد كنتم تستببون وترسلون مع رسلكم كتباً كالتى أرفقها بكتابتى هذا وإني مرسلها اليكم لتعلمو الحقيقة .

أرى انكم لازلتم قد كرون أمر معاهدة عقدت مع الطليان ووجدت بين أوزاق سنو بك . وأنا أعود فأكرر القول ان ذلك غير صحيح لسببين . الأول لأنه لم نعمل معاهدة مثل هذه قط والثاني لأن سنو بك لم يكن عنده السلطة لأن يعقد معاهدة كهذه .

ان جعفر الذي هو الآن أمير حرب يقول ان الانكليز الذين نجو من الواوور وآلن في الأسر عندهم هم في شقاء عظيم وليس عندهم ما يلزم من الثياب والطعام . واتم تقولون انهم على أتم الراحة والأمان . فأى القولين أصدق .

إنكم تشكون من أذى حجزت رسلكم هنا وأنا لم أفعل ذلك الا بعد أن بادأتموني بالعداء . إن الله وحده يعلم بالخطايا وما هو في ضميركم . وكل ما يمكنني أن أقوله لكم ان أعمالكم كلها دلت على عدم تبصّر وروية ويلزم أن تحصدوا الزرع الذي غرستموه .

إنكم بأعمالكم قد وقفتم موقف العدو ومادام في الأراضي المصرية رجل مسلح من رجالكم فاني أعتبركم عدواً وقد سقت فأخبرتكم عن الشروط التي بها وحدها يمكنني أن أبدأ بالمفاوضة معكم . وهذه الشروط أرسلتها في كتاب مؤرخ في ٢٨ صفر سنة ١٣٣٤ الموافق ٤ يناير سنة ١٩١٦ وهي كما يأتي :

(١) أن تردّو بسلام جميع الأسرى البريطانيين والهنود والأوربيين الذين في يديكم .
(٢) يجب أن تبعدو كل الأتراك والألمان الذين عندهم . وإن كنتم تجدون صعوبة في إبعادهم فيمكنكم أن تسلموهم لي أسرى حرب .

(٣) يجب أن تخرجو جميع رجالكم المسلحين من الأراضي المصرية وتعهّدوا بعدم دخول رجال مسلحين الى الأراضي المصرية وإذا دخلو عوملو معاملة أعداء حينما وجبوا .

(٤) يجب أن تجلو جلاء تاماً عن سيوه والسلم وعن جميع البلاد التي الى الشرق منها وتقيموا بسلام في الجيوب فإذا كنتم الآن تجيبون هذه المطالب وتظهرون بالأعمال أنكم تريدون أن تكونوا على الوداد فاني مستعد للتساهل معكم أكثر مما تؤملون .

الجنرال السرجون مكسويل

المهر الرسمي

القائد العام لجيوش جلالة ملك بريطانيا العظمى

مأسبق في التاريخ من استيلاء الافرنج

على طرابلس الغرب

بشكيب

عند ماضف شان العرب في صقلية وطردهم منها الملك رجار النورمندی واختات
إدارة أمورهم في تونس وطرابلس فسكر رجار في غزو طرابلس والمهدية فبعث بأسطول
نازل طرابلس آخر سنة ٥٣٧ للهجرة فنقب الافرنج سور طرابلس وكادوا يستولون عليها
إلا أن العرب انحدروا من الجوار فهزموا الافرنج وغنموا أسلحتهم ودوابهم ورجعوا
خائبين . ثم ان رجار لم يقطع الأمل من تلك البلاد وصار يترقب الفرصة لغزوها وفي سنة ٥٤٣
للهجرة أرسل أسطوله بقيادة جورجي أمير البحر عنده فاستولى على المهدية بثلاثمائة
مركب ثم استولى على صفاقص وحصلت في طرابلس مجاعة أصاب الناس منها شدة عظيمة
واختلت الأحوال وفيت الحامية فاهتل الافرنج الفترة وجاء أسطول رجار ونازل طرابلس
وقاتلها الافرنج برا وبحرا وكان أهل طرابلس قد اختلفوا فيما بينهم وأخرجوا الأمير الذي
كان عليهم محمد بن خزون وولوا عليهم أميرا من لتونه . وحصلت بينهم فتنة استفاد منها
الافرنج فتمكنوا من البلدة وأخشوا في القتل والنهب ونجا كثير من أهل طرابلس الى
الداخل وبعد أن تمكن الافرنج من البلدة نادوا بالأمان فراجع المسلمون إليها وأقاموا تحت
حكم الافرنج وانقرض أمر بني خزون من طرابلس ثم ولى الافرنج أبي يحيى رافع بن مطروح
على طرابلس وأخذوا رهنا منه على الطاعة ونادوا في صقلية بالسير الى طرابلس كما ينادى
الآن موسوليني بالسير إليها لأجل استعمارها فسار إليها أناس كثير من الافرنج واستولوا
على بلاد الساحل كلها وضربوا على أهلها الجزية وصار لهم من طرابلس الى قرب تونس ولم
يزالوا الى أن استنفذ تلك البلاد كلها منهم عبد المؤمن بن علي سلطان دولة الموحدين وكان
ذلك سنة ٥٥٥ هـ إذ تقص يحيى بن مطروح طاعة الافرنج واستنصر عبد المؤمن بن علي
التي طرد الافرنج من المهدية بعد حصار شديد

ثم إن الأفرنج رجعوا فغزوا طرابلس بعد ذلك بمائتي سنة . وكان فيها أمير اسمه ثابت بن محمد فجاءها الجنوية سنة ٧٥٥ وكانوا جمعاً غفيراً قتلوا بالبلدة أولاً كأنهم آتون للتجارة ثم يبيتوها ذات ليلة وصعدوا الأسوار وملكوها على الأهالي وهتف هاتقهم بالحرب ولبسوا السلاح فاستيقظ الأهالي من مضاجعهم فرأوا بلدتهم بيد الأفرنج فلم يكن منهم إلا النجاة بأنفسهم فاستباحها الأفرنج ونهبوها ثم داخلهم أبو العباس أحمد بن مكى صاحب قانس في فدائها فاشتروا عليه خمسين ألف مثقال من الذهب العين فجمعها الأهالي من قابس والحامة وبلاد الجريد ودفعوها إلى التصارى وأخرجوهم من طرابلس وبيت أيضاً نحواً من مائة وخمسين سنة خالية من الأفرنج . ثم غزاها الإسبانيول سنة ٩١٦ وكان أهلها قد استناموا إلى الدعة وأهملوا الدفاع عن بلدتهم فلما جاء الأفرنج لم يكن منهم إلا الفرار وبقى الإسبانيول فيها إلى زمان بنى عثمان فأرسل أهالي طرابلس وقد آت سنة ٩٣٦ إلى الاستانة العلية يستمدون السلطان سليمان القانوني رحمه الله لأجل إخراج الإسبانيول من طرابلس وكان الوفد الطرابلسي قد سهلوا الأمر على السلطان فأرسل معهم رجلاً اسمه مراد آغا ومعه قليل من الجند قتل مراد آغا في قرية تاجوره على اثني عشر ميلاً شرق طرابلس وحاصر طرابلس فعجز عن فتحها بتلك القوة القليلة ثم كان أهالي نابولي وحنوة غزوا المهديّة واستولوا على جزيرة جربة فأرسل السلطان سليمان أساطيله فأوقعوا بهم وطردوهم ثم في سنة ٩٥٨ قدم طرغود بك أمير البحر إلى طرابلس في مائة وعشرين سفينة وحاصرها وفتحها وجاء مراد آغا من تاجوره وتولى الأمر فيها وبعد ذلك رجع طرغود بك إلى الاستانة ثم في سنة ٩٦٧ جاء طرغود بك بالأساطيل ونازل وهران وأخرج الإسبانيول منها ثم نازل بنزرت وأخرجهم أيضاً منها ثم غزا ميورقه وكورسكه ورجع إلى الاستانة بفنائم وافرة

عرب طرابلس

(خاتمة: كنت رغبة الى حضرة الوجهه الأخ الفاضل السيد عبد الستار الباسل أحد كبار قبيلة الرماح بالقيوم ومن سرارة بر مصر أن يكتب لي خلاصة عن عرب طرابلس لأن صاحب البيت أدرى بما فيه فأرسل لي بالخلاصة التالية نثبها حرفياً) —

في القرن الخامس من الهجرة رحلت قبيلة هلال من جزيرة العرب الى مصر. ورحل معها بطن من سليم خوئلته في بني هلال. أقاما في مصر ما أقاما ثم رحلا الى افريقية وكانت اذ ذاك تابعة لخلافة الفاطميين في مصر

سبب الرحيل الى افريقيا

كان في تونس عامل للفاطميين يدعى ابن باديس خلع طاعة الفاطميين وخطب للخليفة العباسي ببغداد ورفع شعار العباسيين على دور الحكومة. كلفت حكومة مصر هاتين القبيلتين بالذهاب الى افريقية ومحاربة ابن بارس وفعلا رحلا الى تلك الجهة وحاربا ابن باديس ونصرائه من البربر وكانت زعامة قبائل البربر اذ ذاك في زفاته. انتصرت هاتان القبيلتان على ابن باديس ومن معه وفتحتا البلاد وأرسلتا الى مصر بخبر هذا الفتح. ولبداهتهما لم يطمعا في الحكم ولا في الملك. بل سلما البلاد للفاطميين واكتفتا بأن تعيشا في الصحراء كما كانتا تعيشان من قبل. ثم اقتسما الصحارى والمراعى بينهما فأخذت سليم صحراء طرابلس وأخذت هلال صحراء تونس. في هذه القسمة غبن على سليم لأن صحراء تونس أخصب من صحراء طرابلس. والسبب في ذلك أن سليم أقلية وهلال كثيرون لأن سليم لم ترحل من جزيرة العرب كلها كما رحلت هلال بل رحل بطن واحد منها وهو الذى خوئلته في هلال أما باقى سليم فبعضها في الجزيرة الى الآن وبعضها في السودان المصرى وهو ما يسمونه الآن (يعرب بقارة سليم)

سليم طرابلس

تقسم سليم في طرابلس الى ثنتين كبيرين. الكعوب وأبو الليل. أما الكعوب فهم ما يسكنون بين قصر سرت شرقا وخطود تونس غربا وتشمل الكعوب قبائل «الحاميد»

« وترهونه » و « أولاد سليمان » و « الرقعة » وقبائل أخرى صغيرة بعضها سكن مدن السواحل وبعضها اندمج في هذه القبائل الكبيرة

أما أبو الليل فهو أولاد المسمون الآن بالسعدى نسبة إلى امرأة تدعى سعدى من قبائل زناته بنت عظيم من عظمائهم أخذت في حرب ابن باديس وزوج بها زعيم سليم إذ ذاك (أبو الليل) وهؤلاء كانوا يسكنون بين قصر « سرت » غرباً وعقبة السوم شرقاً .

يقسم أولاد سعدى هذه إلى ثلاث قبائل (١) براغيث (٢) عقافرة (٣) سلالة

١ - السلالة أو بني سلام يكونون الآن ثلاث قبائل جميعها تكن مصر وهم (١)

الهندى (٢) بنى عون (٣) الجبالية

٢ - العقافرة أو بنى عفار . يكونون الآن أولاد على وهم جميعاً بمصر . والحرايف وهذه القبيلة يتكون منها خمس قبائل وهي البراعة والبيدات والدرسة والحاسة وأولاد فايد وهؤلاء فريق منهم في مصر وفريق في طرابلس

٣ - البراغيث وهم يكونون (١) الفوائد وهذه جميعها بمصر (٢) الرماح (قبيلتنا) وهذه غالبيتها بمصر وقليل منهم في طرابلس (٣) الجبارنة أو أولاد جبريل وهم ثلاث قبائل (١) العواقر وجميعها بطرابلس (٢) الجولزى وجميعها بمصر (٣) المقاربة وجميعهم بطرابلس

٤ - العبيد وجميعهم بطرابلس

٥ - العرفاء أو أولاد عرف وكلهم بطرابلس

هذه هي قبائل سليم التي سكنت طرابلس وأول مجيء بعض هذه القبائل إلى مصر في أواخر القرن الثاني عشر من الهجرة وأول من جاء منهم بنو سلام ثم بعدهم جاءت قبيلة أولاد على من العقافرة . ثم في أوائل القرن الثالث عشر جاءت بعض القبائل الأخرى وكان ذلك بسبب حروب وقعت بينهم وبين إخوانهم الذين بقوا في طرابلس إلى حرب الطليان هذا يأسدى الأمير مختصر تاريخ هذه القبائل بعضها أخذته من ابن خلدون وصبح الأعشى . أما بعد القرن التاسع من الهجرة فهي روايات تتناقضها الأبناء عن الآباء أخذتها من الشيوخ نقلًا عن شيوخ قبلهم مدعمة ببعض أشعارهم وأغانيتهم

السنوسية

بشركب

سبق ذكر مجل الدعوة الوهاية ؛ وانها اصلاح ديني واثابة الى عقيدة السلف الصالح لولا ما أصابها من القلاو والافراط . أما السنوسية^(١) فهي طريقة عمل بالسنة والشرعية بدون شرط ولا قصور . مؤسسها سيدى محمد بن على السنوسى الخطايبى من عيون أعيان القرن الثالث عشر للهجرة ، أصله من الجزائر من قبيلة مجاهر من جهات مستغافم ، جده سيدى عبد الله بن خطاب المجاهري . واطلعت لم على نسب ينتهى الى على بن أبى طالب وفاطمة الزهراء رضى الله عنهما ويقال ان عدد أبناء هذا الحى يبلغ ٧٠ ألف نسمة وانه ينتمى اليهم وينضوى حولهم نحو ٢٠٠ ألف أكثرهم فى (عمالة) و (حران) بجوار نهر شلف . وقرأت أن رئيس هذه القبيلة اليوم هو سيدى أحمد الشارف بن تلوك^(٢) وان سيدى احمد الشارف هو شيخ الطريقة السنوسية بالقطر الجزائرى . والذى أعلمه أن الحكومة الفرنسية فى المغرب لا تسمح بنشر الطريقة السنوسية التى تعدها خطراً عظيماً على الاستعمار ، وأنها تسمح لسائر الطرق مع المراقبة اللازمة لها لكنها لا تقبل صرفاً ولا عدلاً من جهة السنوسية التى تعلم من قوتها ومن مقدرتها العملية ما تعلم .

أما سيدى محمد بن على السنوسى فقد كان علماً عاملاً ، كبيراً مجتهداً ، خرج من الجزائر عند ما احتلها الفرنسيس . وطاف بالبلدان وحج البيت الحرام ولقى كبار الأشياخ من جلتهم وألاد الأدريسى القائم بعسير . ويظهر أنه رأى القطر الطرابلسى أكثر استعداداً من غيره لقبول دعوته فابتدأ بتأسيس طريقته فى طرابلس وعاونوه على ذلك سيدى أبو القاسم العيساوى وألاد الشيخين الاجلين سيدى أحمد العيساوى شيخ زاوية السنوسى بينغازى ، وصديقنا سيدى عبد العزيز العيساوى الذى أوفده السادة السنوسية ثلاث مرات الى الاستانة فيما يعرض لهم من الأشغال لدى الدولة ، آخرها فى أثناء الحرب العامة . وقد

(١) راجع صفحة ٣٠٠ من الجزء الأول

(٢) ولا أعلم درجة قرابه من صديقي سيدى محمد الشارف ابن عم السادة السنوسية وشيخ احدى زوايا دفنا من جهة السوم

وفق الاستاذ السنوسى الأعظم الى نشر طريقته في أكثر بقاع طرابلس و برقة . ولا سيما برقة فان أهلها في الحواضر وقياتها البلدية بأجمعهم سنوسية مجاهدون وفي كل بلدة زاوية وعند كل قبيلة زاوية . وإذا تعدت أنفاذ القبيلة فلنكل فخذ منها زاوية ، وكذلك زوايا السنوسى ممتدة الى مصر ، فلم زوايا عظيمة في سيوة والواحات البواخل الى الفيوم ؛ وزواياهم متسلسلة مطردة من بنغازى الى اسكندرية وعندهم نحو ١٣ زاوية في نفس الحجاز لها تبع كثير من قبائل حرب وغيرها وزواياهم كثيرة في السودان وانما أشهر زواياهم زاوية جغبوب على مسافة يومين أو ثلاثة من الحدود المصرية الى القرب وهي بلدة تامة في عظمها واتساعها وعدد سكانها . وكانت جغبوب واحة ملحقة بأوى اليها الدعار والصوص ولا تجسر القوافل أن تمر بها من جراء العيث في أنحائها فلما اختارها سيدى محمد بن على السنوسى مقراً له وبنى بها زاويته الكبرى صارت مهد امان ، ومركز عبادة ومشرق أنوار ومعلم هداية ففرس بها الأشجار ، ونسق الجنان واستنبت العيون ، وتوسع في البناء ، وأسس مدرسة لتخريج مريدى الطريقة ، أجلس للتدريس فيها جلة العلماء . وكان مركزه بادئ ذي بدء في الزاوية البيضاء من الجبل الأخضر على مقربة من شحات ، وهي قرية مبنية على خربة « سبرنا » عاصمة برقة أو « سبرنايك » فيها بقايا آثار من ايام يونان ومن قبلهم ومن بعدهم ، وموقع سيرنا هذه أو شحات على جبل عال مشرف اشرافاً قائماً على علو ثلاثمائة الى اربعمائة متر ومن حذاء هذا الجبل الى البحر مسافة ساعتين وهناك مرسى اسمه سوسة ولا مبالغة اذا قيل ان هذا الموقع هو من أبدع ما خلق الله في أرضه ، لمحظ منظر ، وحسن هواء ، وطيب نعمة ، لاسيما وفي أعلاه مغارة تنبجس منها عين فياضة بمياه كنوب اللجين ، تنحدر من هناك في مثل شلال الى أسفل الجبل حيث تسقى البساتين والغياض ، وأما الزاوية البيضاء فليست في شحات بل في هذه زاوية أخرى لقبيلة الحامسة ^(١) يديرها سيدى محمد الدردقي ولكن الزاوية البيضاء على مسافة ساعة من شحات الى الجنوب مبنية في وسط غابة من غلب الجبل الاخضر على مسافة خمس دقائق من مقام سيدى رافع الانصارى أحد الصحابة الذين فتحوا تلك البلاد ، وقد كان سيدى محمد السنوسى بناها وجعلها مقرة ، وقد رأيتها رأى العين في اثناء جهادى

(١) التي ينتسب اليها عقيلة الحامسى الشهير في مرج ابن عامر من ديار فلسطين

بتلك الديار سنة ١٩١١ وبت مرة بتلك الزاوية فإذا هي عبارة عن مدرسة تحيط بصحنها الغرف لاقامة الطلبة وفيها جامع حسن ، وهي اليوم زاوية قبيلة البراعصة المشهورة بالشجاعة والنجدة ، وعهدى بمشيخة البراعصة ورئاسة هذه الزاوية لسيدى محمد العلمى القهارى من ذرية سيدى عبدالسلام بن مشيش المدفون فى جهات طنجة من المغرب الأقصى ولكن هذه الزاوية فقدت كثيراً من رونقها بعد تحول السوسى عنها الى جغبوب ، ويقولون انه كان قد شعر بدنو استيلاء الاجانب على تلك الديار فاختار الايغال الى الجنوب والاقامة بالصحراء فعمر زاوية جغبوب وتوفى بها رضى الله عنه وله فيها ضريح يزوره السوسية من جميع الديار ، وولده بالزاوية البيضاء سيدى المهدي والد سيدى ادريس أمير برقة الحالى وسيدى الشريف والد سيدى أحمد الشريف زريل الأناضول عند كتابة هذه السطور وامام الطريقة السوسية كلها ، ولقد استخلف السوسى ولده المهدي وأنبا بأنه سيكون له شأن عظيم .

وصدقت فراسته فيه فانه أكمل عمل والده ، وبني زوايا عديدة ، وذاع ذكره فى الأقطار وحسبت له دول الاستعمار حساباً كبيراً وحاولت أن تتقرب اليه بأنواع الوسائل ، وأصناف اللطائف ، فأعرض عن كل هذه المداخلات ، وعكف على غمله الذى هو بث الدعوة وإيقاظ الأمة ، وتأسيس الزوايا وربط الأهالى بها ، حتى هال أمره السلطان عبد الحميد فأراد أن يكشف حقيقته ويستطلع طلع حاله ، فأرسل اليه بمقره فى جغبوب وفدأ كان فيه صديق المرحوم صادق بك المؤيد من آل العظم فى دمشق وأحد حجاب السلطان ، غدثنى رجه الله عن تلك الرحلة وعمما لقوه فى جغبوب وان السيد السوسى لم يكن الاداعياً مرشداً ، وانه دائماً يدعو الله بتأييد الدولة العثمانية وتوفيق الحضرة السلطانية ثم ان سيدى المهدي السوسى تحول من جغبوب الى الكفرة ، وهذه هي واحة كبيرة تسكنها قبيلة اسمها زوية فى وسط الصحراء تبعد مسافة ٢٥ يوماً عن بنغازى الى الجنوب ، يمر السائر اليها فى طريقه على بلدنى جالو وأوجلة اللتين هما فى أول الصحراء على مسيرة ثمانية أيام من بنغازى فاختلعت الأقوال فى أسباب ترك السيد السوسى مركزه الذى فيه قبة المقدس والده ، والمدرسة التى شاهدها مبعثاً لأشعة أنوار الشريعة والطريقة ، واختياره الانزواء فى الكفرة بمكانها من البعد عن العمران ، فقال بعضهم انه لما استقرت قدم الانكليز بمصر أجفل السوسى ووضع نصب عينيه الايغال فى الصحراء ، واتجاع واحة تكون أقصى من جغبوب مكاناً وأعز مثلاً ،

وقال آخرون بل السنوسى منذ زمن مديد كان يتكهن بوقوع الحرب مع النابوليتان (الطليان) وان هؤلاء لابد في يوم من الايام ان يغزوا طرابلس وبقية، فشرع بهي اتباع طريقته للمقاومة، ويعلم فضائل الجهاد، مما ظهر أثره في حرب ايطالية سنة ١٩١١ ظهوراً أدهش الشرق والغرب، وأثبت أن الطريقة السنوسية هي عبارة عن دولة بل كثير من الدول لا تلك ما تملكه الطريقة السنوسية من الوسائل الحربية وذلك بكونها طريقة عملية لا تعرف سوى العمل بالكتاب والسنة والاقتداء بلف هذه الامة، ومن جهة ما فكر فيه أن يجعل مركزه بعيداً ما أمكن عن مطارح انظار الدول الاستعمارية ليخلو له الجو في تجهيز قومه وبث دعوته، فانتدب هذا المكان القصى من الصحراء الى النقطة الوسطى بين ساحل البحر المتوسط والسودان. وقال آخرون بل ساءته معاملة بعض مأمورى الأتراك في التحرى والتنقيب عن السلاح وكبس زوايا السنوسية في الجبل الأخضر وشاع أن الدولة أخفت ثمنه في أمره، وتتوجس خيفة ادعائه الخلافة فقصده أن يعتزلها الى الصحراء الكبرى، ولعل هذه الاسباب جميعها متوفرة في قضية تحول الى الكفرة يضاف اليها انه من الكفرة كان يقصد القرب من السودان وبث دعوته في تلك الاقطار ونشر الاسلام في أواسط افريقية من طريق وادى، وبرنو، وكلم، واداموا، والداهوى، وغيرها من أواسط افريقية وغربها عما كان ولا شك فيه للسنوسية اليد الطولى، فضلا عن كون اقامته بواحة الكفرة سببت عمران تلك الواحة وازدياد القراس والفلاحة فيها وترقية عقول أهلها، فبنى فيها زاوية عظيمة سماها التاج وجعلها مقراً وبنى في أما كن أخرى من تلك الواحة، وفي واح قريبة منها زوايا أيضاً وأسس مثلها في واحات الوجنقات التي تقع وراء دارفور الى الشمال، وأخرى في واحة ونّ وواحة قرو وزاوية في عين كلك. التي وقعت فيها الحرب بين السنوسية والفرنسيين الذين قصدها من وادى. وزوايا عديدة عمرها واحات الصحراء الكبرى وآنس بها وحشتها، ونضر غربتها، وأيقظ غفلتها، وشغل أفكار الدول الاستعمارية من كل جهة، فانكثرة تحسب حاسبه من جهة السودان المصرى، وفرنسا من جهة وادى ومستعمراتها في أواسط افريقية وشاليها وغربها. وإيطاليا كانت تنزق اليه لعلها تنال سدوته فيها كانت تنويه من الغارة على طرابلس. ولم يخل الأمر من كون السلطان عبد الجيد الذى كان لا يهدأ له بال قد أراد أيضاً معرفة مقاصد

السوسى من انتباز ذلك المحل القاصى . فبلغنى أنه أوفد اليه مرة ثانية المرحوم صادق بك للتوיד الى نفس الكفرة فأخذ منه الجواب بأنه لا يقصد سوى خدمة الاسلام ، وإبث الدعوة لطاعة السلطان . هذا ولم يزل سيدى المهدي السوسى يث طريقته ويكمل أهبة ، الى أن مضى الى ربه منذ نحو ٧٠ سنة خلفه سيدى احمد الشريف ابن أخيه الذى اشتهر أثناء الحرب الطرابلسية وقام فيها للمقام المحمود الذى لم يقمه أحد ، ولولاه لم يمكن انور ولا غيره من أبطال الدفاع عن برطابلس أن يعملوا شيئاً ، واتصل جهاده من الحرب الطرابلسية الى ما بعدها فلم تحمده نار الى الحرب العامة ، الى ان دخل الانكليز والطلبيان فى المفاوضات مع ابن عمه سيدى ادريس ابن سيدى المهدي وأقنعوه بالاتفاق معهم على أن يكون هو أميراً على داخل برقة ويكون الحكم للطلبيان فى مدينتى بنغازى ودرنه ، ويكون لهم احتلال بعض المراسى فانفقد الاتفاق على شروط معلومة كانت خلاصتها ما تقدم . ولما رأى سيدى احمد الشريف ذلك وكان الوثام بين أبناء البيت السوسى من القواعد المقدسة لم يستحسن فى باطنه خطة ابن عمه ولكنه لم يشأ أن يجاذبه الحبل وصبر على المرء ، وأرسل الى المرحوم أنور ناظر الحرية يومئذ وذلك سنة ١٩١٨ يطلب منه ارسال غواصة لنقله الى الاسطانة فاستقبلها بحاشيته الى ترسته ومنها ركب قطار الحديد الى فينا ومنها جاء الى الاسطانة واستقبله أهلها استقبالا طائفاً ، وأعظم السلطان محمد وحيد الدين قدومه وصادف ذلك بداية جلوس السلطان على عرش آل عثمان ، فاختار السيد المشار اليه لتقليده السيف فى الحفلة المعتادة لذلك فى جامع أبى أيوب الانصارى فى الخليج وهو الذى يسميه الاتراك جامع سلطان أيوب . ولما دخل الحلفاء الاسطانة أقام يروسة ثم لما احتلتها اليونان تحول منها الى قونية ثم ذهب الى حدود العراق العربى داعياً الى الوحدة الاسلامية . ولم أحصل الى هذا اليوم على شرف معرفته شخصياً وإن كنت أمت اليه بصدافة أكيدة وكانت المراسلة بيننا متصلة منذ سنين عديدة . أيده الله وأبقاه ونفع هذه الأمة على يده

بعد تحرير ما تقدم بشأن السادة السوسية ، أسعف القدر ، وفى الدهر ، بعد أن غدر ، بتحقيق الامنية التى طالما كنت أتمناها ، وإدراك الغاية التى كنت من سنين عديدة أتوئها ، وهى مشاهدة الحضرة السوسية ، واجتلاء تلك الأنوار الأنسية ، بعد ان حال بيننا وبينها طول السفار وتباعد الاقطار ، واحتلال الاعداء بعد الحرب الكونية أكثر

الديار . فلما كنت في معسكر الجبل الاخضر ، بعين منصور في ظاهر درة سنة ١٩١٢ كان الاستاذ الأكبر سيدى أحمد الشريف نجل سيدى محمد الشريف ، نجل سيدى محمد بن على السنوسى مؤسس الطريقة السنوسية وخليفة عمه سيدى محمد المهدي رضى الله عنهم جميعاً ، لا يزال في واحة الكفرة الواقعة في وسط الصحراء على مسافة ٢٥ يوماً الى الجنوب من مدينة بنى غازى ، ترد منه الافادات والأوامر الى الادوار المربطة في وجه الطليان ^(١) وهو بعد في زاوية التاج مركز السادة السنوسية ، ثم تقدم السيد من واحة الكفرة الى واحة الجنوب ، ليكون أقرب الى ميدان الحرب ، ولتشتد به عزائم المجاهدين . فكان في ذلك الوقت قد وافق سفر هذا العاجز من الجبل الاخضر ، قاصداً الاستانة لمناصرة رجال الوزارة الجديدة وهي وزارة مختار باشا وكامل باشا وحسين حلى باشا ، في أمر طرابلس وثى عزمهم عن التساهل فيها مع الطليان كما كان شائعاً . فلم يقسم الى القدر في تلك الآونة ملاقة الاستاذ السنوسى للشار اليه ، و بقيت العلاقات فيما بيننا بالمراسلة ، الى أن شبت الحرب الكبرى ، فانقطعت قليلاً ثم استؤنفت ببرد الفواصل التي كان المرحوم الشهيد أنور ينفذها الى سواحل طرابلس .

ولما قدم السيد الى الاستانة العلية بالفواصة سنة ١٩١٨ صادف وجردى بألمانية مهمة بالتأليف بين العثمانيين والألمان ، فيما شجر بينهم في بلاد القافقاس . فلما وصل السيد الى العاصمة لم يكن انتهى شغلى في برلين ، وما انتهى شغلى هناك الا وقد طلب البلفار الهدنة وبدأ الانهيار في أجرف ألمانية وحلفائها . فأبرق الى أنور يرقية رقية بواسطة سفارة الدولة ببرلين يترجأى سرعة الاوبة . فنهبت قاصداً الاستانة من طريق رومانية ، وركبت الباخرة من مرسى برايل على الطونة ، ومنها الى ميناء كوستنجه ، حيث تلقت الباخرة أمراً بعدم دخول البوسفور والانصياع الى اودسا . فنهبت مكرهاً وضاق صدرى جداً بهذا التأخير ، والمسافر عليل دواؤه الوصول . ولكن قد يعون الخير فيما كره الانسان ، ولو اطلعت على الغيب لاخترم الواقع . اذ لو أكلت الباخرة الشقة الى الاستانة ، لم يلبث الحلفاء

(١) أهالى طرابلس الغرب يسمون المسكر دوراً ، وأصل هذه التسمية - والله أعلم - أن قبائل العرب تأتي الى الحرب بالنابوة ، كل قبيلة تهرض عليها خمسة كلنا من الأيام أو من الاسابيع ، أو من الأشهر ، فتقوم بها أو ترسل عدداً معيناً يقوم بها ، ثم تنهب الى مناجها ويأتى الى محلها غيرها ؟ وهكذا بالتصاق إلى أن تكون نوبتها ثانية ، وهم جرا ، فسمى المسكر القى تخيم به تلك القبائل دوراً

أن قبضوا على مع رفاقي ، وغربوني الى مالطة . فكان في نكوص الباخرة عن اكمال الجري الى دارالسعادة ، وذهابها الى اودسا ، وملاقاتي ثمة المرحومين الاستاذ الشيخ عبدالعزيز جاويش والاستاذ الشيخ صالح التونسي ، والاستاذ الشيخ خضر حسين التونسي ، ورفاقهم من مصريين وتوانسة ، وما علمته منهم من انسلال انور وطلعت وغيرهما من الاستانة ، ما غير وجهتي واعادني مغرباً بعد أن كنت مشرفاً ، مما سبق تحريره في موضع آخر .

فلهذا لم يتيسر لي وقتئذ لقاء سيدي احمد الشريف . وبقيت أ كاتبه من اوربا الى الاستانة ، ثم الى الاناضول . فلما يسر الله الاجتماع في هذه الايام الاخيرة ، حدثني هو بنفسه عن أمور كثيرة وحوادث جرت معه ، أثرت أن اخصها لقراء هذا الكتاب ، لكوني سمعتها من فقه ، وأحسن التاريخ ما أخذته الانسان من فم صاحبه ، وأروى الروايات ما استقاه المؤرخ من رأس نبعه .

ذكر لي السيد ، حفظه الله ، خلاصة رحلته من طرابلس الى الاستانة ، الى الاناضول ، الى أن حصل في مرسين التي يقيم بها اليوم . وذلك أن أنور كان أنفذ أخاه نوري أثناء الحرب الكونية الى طرابلس الغرب قائداً عاماً ، وعزز به بعض ضباط وأسلحة ونقود ، وأمره باقناع السادة السنوسية بمهادنة الطليان ، ومهاجمة الانكليز في مصر ، حال كون سيدي احمد الشريف اعتقد عكس هذه السياسة ، وهو مهادنة الانكليز ومطاردة الطليان . فشرع نوري يفادي سيدي احمد ويراوحه في أمر الزحف صوب مصر ، والسيد ثابت في رفضه . حتى وقع الخلاف بينهما . وليس من المظنون أن يكون أنور أمل فتح مصر بتلك القوة الضئيلة ، وانما يغلب انها كانت سياسة المانية ، المقصود منها تحميل انكسار خسران جديدة ، وتحويل جانب من قوتها الى جهة السنوسية ، اذ كل ما يتحول من قوة الانكليز نحو الأقوام الاسلامية كان يخفف عن الألمان . حتى ان كثيراً من أركان الحرب يذهبون الى أن حيلة الترتعة نفسها لم تكن على أمل كبير بافتتاح الديار المصرية ، وانما كان هدف الألمان منها تحويل جانب كبير من قوة انكسار لحماية الترتعة ، التي هي مجرى نفس هذه الدولة . أما سيدي احمد الشريف ، فلم يكن يعتقد بصواب الهجوم على مصر ، أولاً : لأنه كان يريد حصر قوة العرب في مجاهدة الطليان ، وعدم الاشتغال بغيرهم . ثانياً : انه كان يخشى فيما لو هاجم مصر ، أن يقع الفشل في صفوفه ، لما كان يعلمه من عظمة الاستعدادات

الانكليزية . فاذا فشلت جلته على مصر ، قررت عزائم العرب ، وضعف قائمهم . ثالثاً : انه كان يهمه بقاء الطريق مفتوحة بين مصر والجبل الأخضر ، خوفاً على العرب من الجوع ، ويعلم انه لوهاجم مصرأ لشد الانكليز طريق مصر ، ووقع العرب في حيص بيص . وكان الجنرال ماكسويل الانكليزي يصانع السيد كثيراً ، ويراسله دائماً ، ويتحفه ببعض الكتب ، ويتزلف اليه بكل الوسائل ، انتقاء غلة من جهة السنوسية على مصر ، كما أن السيد كان يصانع الجنرال ماكسويل ، ويؤمنه من جهة السنوسية ، ويستغني في قضاء أغراضه ، وكان يستصنع في مصر ألبسة لتواير الجيش السنوسي ، وغير ذلك من لوازمه ، ولا يجد من جهة الانكليز حرجاً . فكل من الفريقين كان في الواقع يتقي الآخر ، ووقعته في يد السيد أسرى انكليز ، نجوا الى بر طرابلس من بارجة انكسرت عند ماطلة ، فقيدوا من ساحل طرابلس الى السيد وهو في السوالم ، فألبسهم وأكرمهم وبعثهم هدية الى الجنرال ماكسويل . وكان هذا ينفذ اليه من وقت الى آخر بعض كبارضباطه ، عن يعرفون سياسة العرب ، ويعرض على السيد محالفة انكلترة ، ويطمعه في مقام كثيرة ، بشرط أن السيد يطرد نوري أخا أنور من السوالم ، ويترك الأتراك . فكان السيد يصم أذنه عن هذه الاقتراحات ، ولا يعد الجنرال ماكسويل الا بالسلالة غصب . ولكن أنور كان يصدر الأوامر نلو الامر الى أخيه ، بأن يتحرض بالانكليز ، ويستقدح زناد الحرب بينهم وبين السنوسية ويكتب الى السيد ملحاً عليه بشد عضد نوري ، وأنه لا يقبل له عنراً في التباطؤ . ولما تلصق السيد عن غزو مصر وقع الخلاف بينه وبين نوري ، وشرع نوري يتحكك بالانكليز ، بدون معرفة السيد ، ويضرب بالقنابر سفاتهم التجارية ، التي كانت تأتي بالبضاعة والأرزاق الى السوالم . فاغتاظ السيد من عمله ، وبين له سوء مغبة ذلك ، فلم يأبه لكلامه وبقى على عمله ، بل كتب الى أخيه في الأستانة بأن سيدي أحمد الشريف لا يريد معاداة الانكليز ، بل انه مائل لهم سرأ ، وغير ذلك من الأقاويل . ثم أرسل نوري نعاة الى مصر يقولون ان السيد يأبى الزحف الى مصر مدارة للانكليز ، مع انه هو حضر من الأستانة لأجل اعداد حملة على مصر ، واتخاذها من أيدي الانكليز . فصارت تتوارد من مصر الرسل الى السيد ، تعاتبه على موقفه هذا ، وتبين له ماخالج المصريين بحقه من الظنون ، بسبب تخلفه عن الزحف . عند ذلك استدعى السيد نوري وقال له : هوذا أنا

حاضر للسير ، فلاتقدر أن تقول ان العائق كان مني ، وانما اذا فشلت هذه الحيلة فلا أكون أنا المسؤول . وركب السيد وسار بالجيش ، ومعه نوري قائداً أول ، وجعفر العسكري قائداً ثانياً^(١) وكان عددها مائة وخمسة آلاف . ولما أحس الانكليز بالحركة أخذوا منطقة السوم فم يبق ، وانكفأوا الى الورا . ولكنهم بعثوا الى السيد ونوري انكم إن تجاوزتم سیدی برانی الى الشرق ، فليس يننا وينكم الا الحرب . فتجاوز العرب سیدی برانی ، ومازالوا حتى خيموا بزاوية أم الرخم غربی مرسى مطروح . وليلة ما كانوا هناك جاء أميرالای انكليزی بحسن العربية متزيياً بزى بدوی متجسساً فدخل على نوري وأركان حربيه ، فلم يعرفوا حقيقة أمره ، ونظر في القوة التي معه ، فأراها ضئيلة ، وفي جوف الليل انسب من الخيم ، فأخبر قومه بالواقع . فكانت انكسرة جهرت ثلاثين الف مقاتل ، ومعها عسك كبير من المدافع ، وفيها كثير من كواكب الفرسان ، فصممت الى القوة التي مع نوري ، فلم تقف هذه لها ، وتراجع المجاهدون الى الورا واحتشد منهم ألفان في محل يقال له بئر تونس ، فطعم الانكليز في أسرهم ، وساقوا عليهم ١٣ الف مقاتل ، فأردوا أن يحيطوا بهم ، فخابوا ، ونار في وجههم العرب ودحروهم وألقوا بهم خسائر جمة . وكان السيد أجد الشريف بنفسه في هذه المعركة . فلما ارتد الانكليز الى الورا ، رجع بمجاهديه هؤلاء الى السوم . وأما الانكليز فقصصوا الباقي من القوة التي تحت قيادة نوري فهزموها ، وأخذوا جعفر العسكري أسيراً ، وأفلت نوري من أيديهم بأعجوبة . ثم سار السيد الى سيوه ، وتقدم الى الواحات الداخلة على مسيرة سبعة أيام من سيوه نحو الفيوم . فجهز الانكليز قوة عظيمة لقتاله ، فاضطر أن يرجع أدراجه الى سيوه ، فتعقبوه الى سيوه ، فدافع عن نفسه في سيوه دفاعاً شديداً ، ودحروهم وخرب عدداً من دباباتهم المصفحة والطرابلسيون يسمونها بالكهربات - جمع كهربا ، لكونها تسير بالقوة الكهربائية - وبعد أن ارتد الانكليز الى الورا أجاز السيد من سيوه الى الجبوب ، وهي مسيرة ثلاثة أيام وتحصن بها . وكان الانكليز بعد أن قطعوا الأمل من سیدی أجد ، شرعوا في مخاطبة ابن عمه سیدی ادريس ابن سیدی المهدي في الصلح ، والاعتراف بامارته على برقة ، والجبل الأخضر بشرط أن يطرد نوري ومن معه من الاتراك ، ويشير الى ابن عمه سیدی أجد الشريف بالخروج

(١) هو جعفر باشا العسكري رئيس وزراء بغداد بالأمس ومن أعتناء الوزارة اليوم وهو من أعز أحباء الانكليز.

من تلك المنطقة ، وأبلغوه أنه ان بقي سيدى أحمد فى الجغبوب فانهم يهاجون الجغبوب ويستولون عليها . فأرسل سيدى ادريس بالخبير الى سيدى أحمد ، ففارق الجغبوب مغدراً السبيل الى جالو ، وأوجله ، وهى مسيرة ١٢ يوماً من الجغبوب ، فى صحراء بياب تياء ، لا عشب ولا ماء ، وصادف رحيلهم حارة قيظ فكدوا يهلكون من العطش ، ولم يتوقف السيد أحمد فى جالو وأوجله اتقاء الخلاف مع ابن عمه سيدى ادريس ، وهو أحرص الناس على الوفاق بين السنوسية ، لاسيما بيت الرئاسة ، الذى هو القلوة لجميعهم . فقصده السيد الغرب ، ونزل بسوكته من برطرابلس ومعه ثلاثة آلاف مقاتل . واعصوب حوله السنوسيون الذين بتلك الديار ، مثل بنى سيف النصر وغيرهم ، أما سيدى ادريس فلما رأى الضيق الذى وقع فيه العرب بين الانكليز من جهة ، والطليلان من جهة أخرى . والمحمدة التى أصابته على أثر سد الطرق ، بين الجبل الأخضر ومصر ، جنح الى الصلح ، وعقد مع ايطالية وانكثرت الاتفاق الذى اعترفه فيه بلارة برقة والجبل الأخضر ، وتلقا بموجبه ادارة أمورها ، ماعدا مدينتى بنغازى ودرنة ، وتعهدت ايطاليا بدفع الرواتب لجنوده . وهو الاتفاق الذى نقضته ايطاليا ، بعد حكم وزارة الفاشيستي مباشرة ، وجدت من بعده الحرب ولما كان شرط هذا الصلح الأصل هو اخراج نورى والأترك من هناك ، خرج هؤلاء من برقة الى الغرب لاحقين بمصرطة . وكان استبداداً بأمر مصرطة رجل أصله من غمار الناس اسمه رمضان شتيوى ، ساد بشجاعته وحزمه ومضائه ، وكان فى خدمة ايطاليا أولاً ، ثم انقلب عليها ، واستخلص من يدها مصرطة وما جاورها ، بعد الواقعة الشهيرة المسماة بالقرضاية ، التى إنهمز بها الطليلان شرهزيمة سنة ١٩١٥ ، وكان مبدأها بين الطليلان والسنوسية . فالطليلان استنفروا لمعاونتهم رمضان شتيوى وقومه ، فزحف بيضة آلاف من رجاله ، فلما وجد السنوسية وهم الف وخمسة مقاتل قد وقفوا فى وجه ١٢ الف مقاتل من الطليلان ، وأذاقوهم مر الكفاح ، هجم هو على الطليلان من وراء ، وهم على غير انتظار ، فلهنج من ذلك الجيش الايطالى كله سوى خمسة شارد فروا الى جهة البحر ، وغنم العرب جميع أثقال ذلك الجيش . واسترجع العرب بعد هذه الواقعة جميع برطرابلس ، سوى مدينة طرابلس المحمية بالبوراج الحرية ، واستمر ذلك من سنة ١٩١٥ الى سنة ١٩٢٣ ، اذ جهزت وزارة الفاشيستي جيشاً جراراً استرجع مصرطة ، ومسلاته ، وترهونه ، وغريان ،

وغيرها . ثم كثر العرب عليها وأخفوها ، ثم زحف الطليان ثانية واسترجعوها ، والأحوال بين الفريقين لا تزال مدمية وجزراً . وقد مثل دوراً عظيماً في هذه الوقائع رمضان شتىوى هذا اللقب بالسواحلى ، وجاهد فى الطليان حق الجهاد ، ولكنه كان صعب المقادة ، أشوس ، مر العداوة ، وكان يناصر السبوسية العدااء . فلما قدم عليه نورى مغتاضاً بما فعله سيدى ادرىس ، تلقاه براً وترحيباً ، وعزز به مركزه ، بما كان ىرد على نورى من نظارة الحرية بالاستانة من الأموال والاعتاد ، وعلت كلمته بانقسامه الى الدولة ، وقبوله نورى قائداً ووالياً ، وان كانت فى الحقيقة الكلمة بقيت لرمضان فى الأمر والنهى . وقد وفق الله طرابلس فى أمر ، وهو أنه كان الأستاذ عبدالرحمن عزام ، من آل عزام بالجيزة ، ومن شبان مصر الناهضين ^(١) ذوى الحصافة والنجابة ، يجمع خنكة الشيوخ الى حساسة الشبان ، قد انشقى بمجاهدى السالم يوم زحفوا لقتال الانكليز ، شهد الوقائع ثم غرب مع نورى الى طرابلس ، ولما دخل نورى مصراته ، كان عبد الرحمن يده اليمنى ، قعر ف كيف يأخذ رمضان بالحسنى ، ولين بقدر الامكان من شدته ، وأصلح بينه وبين أهالى ترهونه ، وزليطن ، واورفله ، وغيرها ، وشكلوا حكومات متحالفة ، مركزها مصراته ، وعلى رأسها نورى باشا . وكان القائم بأعبائها عبدالرحمن عزام المؤمأ اليه . ثم لما استدعى أتور أخاه نورى الى الاستانة ، وولاه قيادة جيش القافقاس ، استصحب معه الى الاستانة الأستاذ عبد الرحمن عزام ، وقال لى نورى مرة هذه الجلمة ، واستدلت منها على عقله وانصافه : « لولا هذا الشاب ، ما كان يمكننى أن أوفق فى طرابلس » .

ثم لما أرسلت الدولة الأمير عثمان فؤاد ، ابن الأمير صلاح الدين ، ابن السلطان مراد ، ابن السلطان عبد المجيد خان ، الى طرابلس أميراً وقائداً عاماً عليها ، مكان نورى باشا ارسلت معه عبد الرحمن عزام المصرى مستشاراً ومديراً ، فلما انتهت الحرب الكبرى وانعقدت التاركة ومن جملة شروطها اخلاء الأتراك لطرابلس ، صدرت الارادة السلطانية الى الأمير عثمان فؤاد بترك تلك البلاد . فذهب الى تونس ، وسلم نفسه الى الفرنسييس ، وهؤلاء سلموه الى الطليان الذين أفرجوا عنه . ولكن بقيت الحكومة الوطنية فى طرابلس على ما كانت عليه ، وهى حمومة حلقية ، مركزها مصراته ، وعبد الرحمن عزام هو الذى يدير

(١) وهو من أعضاء مجلس النواب المصرى فى عهد الوزارة الوفدية

أمورها ، ويرتق فتوقها ، ويؤلف بين الجهات المتنافرة ، حتى يقضى لهم بالاتحاد حفظ استقلالهم . إلا أن شرمة رمضان السواحلي ، كانت غالبية عليه ، فقصده مرة قتال اورفله ، فغفل أهل اورفله في وجهه الأبلر ، وأنشبهوه في معاطش هلاك فيها أكثر رجاله ، وقيد فيها أسيراً . ولما أرادوا احضاره الى عبد النبي بلخير زعيم اورفله ، قال هذا لقومه : « لاندعوهم يصل الى خوفاً من أن يغلبني الحياء فأستحييه » . ففهموا منه انه يرجع قتله فقتلوه ، وبعد رمضان المذكور جعل الطرابلسيون رئيساً على حكومتهم الوطنية الحلقية أحد بك المريضة وهو زعيم ترهونه ، وظل رئيساً مقبلاً بمعسكر المجاهدين جنوبي البلاد التي استرجعها الطليان .

ثم نفوذ الى سيدي أحمد الشريف . فنقول انه لما فارق برقة ، تفادياً للخلاف مع ابن عمه الذي صار أميراً على برقة ، غرب الى سوكنه كما سبق فأرسل اليه رمضان السواحلي قوة تقائله ، عليها ضباط من الترك ممن كانوا مع نوري باشا أخى أنور . فالسيد هزم القوة التي جاءت تقائله ، وقتل في تلك الواقعة الضابط المدعو برتو توفيق . ولكن اشتدت الأزمة بالسيد لاقطاع المسد عنه من كل الجهات ، فلانكيز أصبحوا أعداءه وضبطوا أملاكه ، وزواياه ، في سيوه والواحات اللواخل ، وذلك لانقياده الى الأتراك ومسيره مع نوري لمهاجرة مصر . والأتراك تركوه أيضاً ، لانكيز نوري باشا الى رمضان السواحلي في مصرطه ، واعتصامه به ، وهذا كان عدواً للسوسية . فوصل الأمر بالسيد وعساكره التي كانت نحو ثلاثة آلاف ، أن أخفوا يقتاتون الحشائش ، وأن ملت منهم خلق كثير جوعاً ، وهو صابر على هذه البلية صبر الكرام ، والأزمة تزداد به وبأجنداه يوماً فيوماً ، وهو لا يقدر أن يعود الى الجغبوب ، خوفاً من الخصام مع ابن عمه ، واتقاء التحرش بالانكيز . ولا يقدر أن يدخل مصرطه والبلاد التي حولها ، لكون رمضان السواحلي وغيره من أعداء السوسية له بالمرصاد . قال لي السيد من فقه : « بلغني الضيق من هذه الحالة ، وأنا أرى رجالاً امام عيني تموت جوعاً ، أن وصلت الى درجة اليأس ، وقررت في نفسي الصلح مع الانكيز مستخيراً لآله ، وفي تلك الليلة رأيت فيما يرى النائم ، استاذي سيدي أحمد الريني يقول لي : قد عرف الاخوان مرادك ، فلم يرضوا لك بما عازمت عليه ، فارجع الى ما كنت عليه واستأنف العمل ، فلما استيقظت من النوم أفلعت عن تلك الفكرة وحررت الى

أنور كتابا ، بعثت به ضمن كتاب الى نوري قائلا له : احضر أن تؤخر ارسال كتابي الى أخيك . فأرسل بالكتاب الى الاستاذة ، وجاءني من أنور الجواب .

وكان السيد قبل ذلك ، بعث الى ، انا محرر هذه السطور ، بكتاب يشكولى به من معاملة نوري ، أيام كانا في السليم ، ويبدى لي شيئا من التعتب على أنور ، ولكن لم تقع له فرصة لارساله ، وبقى محتفظا بذلك الكتاب الى أن جاء الى الاستاذة العلية ، وانتهت الحرب ، وشرعت أرساله من اوربا الى مكانه . يروسه ، فأرسل الى بذلك الكتاب بعينه ، بعد فوات وقته ، كأنه يريد أن يطلعني على تلك الماخرات الماضية ، ولولا كون هذا الرقيم في أوراق التي تركتها في أوربا ، لكنت أكلت هذه القصة بنشره . ومن الغريب ، اني مع كون هذا الكتاب من السيد لم يصلني يومئذ ، فقدقت تجاه السيد بما لم أكن لا عمل زيادة عليه . فيما لووصلني كتابه اذكنت بدأت اشم من معية أنور رائحة الوحشة من سيدى احمد الشريف ، وأسمع بعض رجال الدائرة المسماة بدائرة « التشكيلات » التابعة للحرية يلغزون السيد ، ويعزون اليه امورا ، كنت على يقين انها بهتان محض . مثل كونه يريد الخلافة لنفسه ، ومثل أنه غير مخلص للدولة وما أشبه ذلك . وكان أنور دعاني مرة للافطار معه في رمضان فقلت له : « ان بعض بطايتك بدأوا يلغزون السيد احمد الشريف ويشيعون عنه أراجيف يصعب تصديقها ، وهذا الأمر يمس جانبك أنت ، ولا ينحصر في السوسية ، لأن أكثر مظهرك كان بهؤلاء الجماعة . فان ظهر بعد ذلك انهم خائتون ، لا سمح الله ، فكون أنت الملووم ، ويستل الناس بذلك على كونك قائل الرأي . وان كان عندك شيء راهن بحقهم ، فصرح لي به لتعلم درجة الخبر من الصحة » . قال لي أنور رحمه الله : « حاشا ، ما يقدر أحد أن يتهم سيدى احمد الشريف بالخيانة ولكن الانكليز كانوا يخدعونه أحيانا » . قلت له : « ان سيدى احمد الشريف لم ينخدع للانكليز ، وانما كان يصانهم كما يصانونه ، وما تلكا عن محاربتهم الا خشية الفشل ، إذ كان يعلم أن القوة التي لديه غير كافية للدخول الى مصر ، أفلا ترى كيف أن الانكليز بمجرد زحف الأربعة الآلاف مجاهد الى مرسى مطروح ، رموهم بثلاثين ألف مقاتل ، وبالمدافع ، والطائرات ، والذبايات ، ولولا لطف الله بهم لوقعوا جميعا أسرى وأخوك من الجلبة ... » قال لي أنور : « أنا أعطيتهم أوامر بأن يتجنبوا المعارك الفاصلة » . قلت له : « ياسبحان الله ! انت

عسكري صنعتك الحرب وأدري متى بهذه الأمور ، أفاذا هاجم الانسان من هو أقوى منه مراراً ، أفينقى له الاختيار في السكر والقر ؟ » و انتهت هذه المجاورة بافتتاح أنور : وتركه مؤاخذه السيد : ثم أخذت منه الأذن لسيدى عبد العزيز العيسوى ، الذى كان معتمداً لسلالة السنوسية في استانبول ، وهو من الفضلاء الاجلاء ، أن يواجهه في نظارة الحرية ، بعد أن يقي محجوباً عنه عدة أشهر ، ثم أن يعود الى وطنه بالغواصة . فأذن له وأعادته معزراً مكرماً ، وكتبت معه كتاباً الى السيد . وما مضت مدة حتى جاء مكتوب السيد الى أنور ، حسباً تقم . فأفند أنور يوسف بك شتوان بالغواصة ، ففلق مع السيد وتقرر بجنى السيد الى الاستانة بالغواصة ، فركب من مرمى العقيلة من ساحل سرت . قاصداً بحر الادرياتيک .

قال الى السيد : « قبل ركوبى الغواصة ، تحدثت مع الضباط الألمان الذين فيها ، وسألته عن خطر ركوبها فقالوا لى : لا يغلو الأمر من الخطر ، ولكننى ما باليت بذلك لأنتى كنت رأيت أستاذى سيدى أحمد الرينى فى المنام فقال لى : الشئى الفلانى ستأخذ من « بولا » فى اليوم التالى سألت الضباط هل يوجد عمل اسمه بولا ؟ فقالوا لى : « نعم ان المرمى الذى سننزل فيه من بلاد النمسا اسمه « بولا » فاعتقدت أننا بالقو هنا المكان ، بحول الله وقوته » قال لى : « وقد عرضت لنا الملكة ثلاث مرات ، ونحن فى البحر : أول مرة صادفنا بوارج للعدو ففصنا تحت الماء ، ورأيت مراكب العدو يعينى ، بواسطة مرآة يرى الانسان بها من تحت البحر ما هو فوق البحر ، وما زلنا متوارين عنهم حتى مضوا . ومرة ثانية أصاب الآلة المحركة تعطيل ، فكنت أرى ضباط الغواصة يبحسون ويذهبون ، وهم فى حيرة عظيمة ، فلم يخبرونى بالحقيقة الا بعد أن أصلحوا الآلة . ومرة ثالثة نام قيم الآلة ، فصادمت الغواصة صخراً وكادت تفرق ، ولكن كنا على مقربة من « بولا » وقد فصل سيدى أحمد الشريف من مرمى العقيلة بساحل سرت فى ٧ ذى القعدة سنة ١٣٣٦ ، ووصل الى « بولا » من ساحل النمسا فى بحر الادرياتيک بعد أسبوع من ركوبه وسافر من « بولا » الى فينا ومعه حاشيته ، ويوسف بك شتوان . ولما حصل فى فينا أرسل الامبراطور يبنى مشاهدة السيد ، فأجلب شتوان معتنراً عن امكان هذه الملاقاة قبل أن يذهب السيد الى الاستانة ويقابل السلطان . ولكن هذا

الجواب وقع بدون اطلاع السيد ، ولما اطلع عليه فيما بعد لم يستحسنه اذ رأى أنه كان يليق بمقالة الاميراطور في عاصمته لا سيما أنه طلب ذلك . ثم سافروا الى الامتانة ، فاستقبل في محطة « سرکه جي » بمزيد الاجلال والاكرام ، وكان أنور باشا في المحطة بنفسه . وأقبل علماء الترك عليه ، وهناؤه بالقدوم ، وتبركوا بمعرفته . وأنزلته الدولة بسرأي « طوب قبو » مقر السلاطين القديم . وصادف وقتئذ الاحتفال بتقليد السلطان محمد السادس السيف ، في مسجد أبي أيوب الأنصاري رضى الله عنه ، الذي يقول له الأتراك : « سلطان أيوب » . وكانت العادة أن الذي يقلد السلطان السيف عند جلوسه ، هو الشلبي شيخ الطريقة المولوية . وسلاوة مولانا جلال الدين الرومي ، قدس الله سره . فاختار السلطان السابق محمد السادس ، الاستاذ السنوسي لتقليده سيف السلطنة في ذلك المحفل المشهود ، وأنعم عليه برتبة الوزارة السامية ، وبالفنان المرصع ، واحتفى به كثيراً ، هو وولي العهد الأمير عبد المجيد ابن السلطان عبد العزيز خان ، الذي تولى الخلافة بدون سلطنة بعد انتصار الأتراك على اليونان ، وخروج محمد السادس من دار السعادة . ثم خلعتة الجمهورية التركية أخيراً وأقصته هو وجميع آل عثمان عن المملكة ، والسلطنة وأسقطتهم من التبعية التركية .

وكانت الحرب أوشكت أن تنتهي ، وأيقن الأتراك أن الدائرة ستدور عليهم وعلى الألمان فكلّم أنور مع السيد السنوسي ، في لزوم رجوعه بالسرعة الى طرابلس ، وقال له كلاماً يدل على كون آماله في مسلمي افريقية صارت أكثر منها في سائر العالم الاسلامي . وصرح له أن السلطان نفسه ، يريد أن تعود الى بلدك لتقوى بك عزائم المجاهدين ، ونحن حاضرون أن تقويك بالمال والعتاد والسلاح . وقرر أنور اعطاء السيد : (١٢) ألف بنديقة مع عذتها ، و (١٠) مدافع و (٣٠) رشاشاً و (٢٠٠) ألف جنية . فساله السيد قائلاً « بلغني من بعض الضباط الطرابلسيين الذين في خدمة الدولة ، انكم تبغونني أقاتل ابن عمي سيدي ادريس ، لكونه اتفق مع الانكليز واليطاليين » . فقال له أنور : « معاذ الله أن نبني منك ذلك ، لأننا نعلم أنه لم يبق للاسلام في افريقية حصن أحصن من هذا البيت السنوسي الكريم ، وأنه ان وقع لا سمح الله الشقاق في هذا البيت فسد الأمر واضمحلت القوة السنوسية التي عليها معول الاسلام في افريقية . فكن على ثقة باننا نبني اتحادكم قبل كل شيء ، نصحاً بالاسلام وضناً باستقلاله ، وان معاونتنا لكم

لما هي مخض حجة على الاسلام ، لأن تركيا من جهتها لم يبق لها أدنى أمل باسترداد طرابلس ، ولسمنا لا نحب أن نرى اخواننا مسلمي افريقية تبعة للأجانب . وكان أتور كما هو مشهور عنه ، متمسكا بوحدة الاسلام ، يغار عليه في أي بقعة كانت ، ولا يفرق بين عربي وتركى وهندى إلخ ، وطالما اختلف مع زملائه من أجل هذه السياسة .

وبعد أن أجمع السيد الاوية الى طرابلس ، جاء من قال له ان الغواصة ستزلك في ساحل مصرطة ، وهي يسد رمضان السواحل اليوم ، فلا يجوز أن تأمن جانبه ، فأخذ السيد يفكر في كيفية النزول الى البر بحيث يطمأ ساحلا لا يكون فيه عليه يد لا من الطليان ولا من رمضان شقيوى ، واذا ذاك صارت تتتابع الحوادث بسرعة البرق ، فتغيرت الوزارة ، وسقط أتور ، وندم السيد على تأخره عن السفر ، وحاول الانسلا من الاستانة الى النمسا ، حتى يركب منها الغواصة قافلا الى وطنه فلما أحس محمد السادس وحيد الدين بذلك ، أخذ يداوره عن عزيمته هذه ، ويقول له : « يعز علينا أن تفارقنا في هذه الآونة الحرجة » . والسيد يظن أنه أثناء عقد الهدنة مع تركيا شدد الحلفاء على السلطان في ملاوطة السيد عن الإبحار الى طرابلس ، حتى اذا دخلوا الاستانة كان السيد في قبضة يدهم ، أما أتور فكان السيد يختلف اليه بعد سقوطه فكان يداور السيد في السفر معه الى أوروبا ويقول له : « لا يجوز أصلا بقاءك في الاستانة والحلفاء على وشك دخولها » . وأما الصدر الأعظم ، المشير اجد عزت باشا ، فلما كان السفر بالغواصة ممسأ من بحر الادرياتيك ، أشار على السيد بالسفر خفية واللاحاق ببلاده ، وبأن لا يبالي بكلام السلطان . فلما انعقدت للتركة ، وصار السفر بالغواصة متعذرا اشار على السيد في الذهاب الى بروسة ، وكان هذا رأى وحيد الدين ايضا . فتحول السيد من الاستانة الى بروسة ، وقامت الحكومة العثمانية بكل ما يلزم له . وكان السلطان يديم السؤال عنه وكلما تعين وال لبروسة يتلقى الامر بالذهاب الى السيد قبل كل شيء ، والوقوف عند خطره ، والمبادرة الى مرضيه . فالسيد السنوسى من أول يوم قدم فيه الى تركيا ، الى هذه الساعة ، لقي من بر الاتراك وحفاوتهم واجلالهم ، سواء من حكومة الاستانة مع قلب وزرائها ، أو من حكومة انقرة في مختلف صفتها ، ما لم يطرأ عليه أدنى تغيير ، ولا اوجب التبرم في قليل ولا كثير . حتى كأن جميع الايام التي قضاها بين اظهرهم يوم واحد . فكانت الامة التركية ايناحل وكيف

ارتحل ، نهرع اليه على اختلاف الطبقات ، بدون تكلف ولا تصنع ، ولا انتظار أوامير حكومة ، بل بشعور عام أوجده فيها اتحاد الكلمة على نزاهة هذا الرجل ، وتجرده عن المآرب الشخصية ، وعزوفه عن حظوظ الدنيا وانصراف همه كله الى الثب عن بيضة الاسلام بدون غرض سوى مرضاة الله ورسوله ، وحفظ استقلال المسلمين . فكان كثير من الترك ، والكرد ، والجركس ، والارناؤوط ، يقصدون زيارته لمجرد التبرك بتقبيل يده ، والافتداء بهديه وتلقى وارداته الروحية ونفحاته القدسية ، وكثير منهم اخذوا عنه الطريقة السوسية . وكانت مدة مقامة يروسه ما يقرب من سنتين تأسست خلالها الحكومة الانقروية ، فأرسل اليه رئيسها مصطفى كمال باشا يدعو الى الانحياز الى انقرة ، شداً لعضد الاسلام ، وترجيحاً لكفة الجهاد على كفة القعود . وكانت القوى المليية التي مركزها انقرة ، هي في الحقيقة آخر ما بقي من قوة الدولة الفعلية ، فاعمل السيد الروية في هذا الامر ، فرأى ان حكومة الاستانة ، لا سيما في ايام الداماد فريد ، أصبحت كالجلس الملقى ، لا تملك ضراً ولا نفعاً ، ولا تقدر أن تذود عن حق مسلم ، فضلاً عن كون بقائه في بروس مع دنو اليونان منها ، يعرض شخصه للوقوع في ايدي الحلفاء . فأزعم السيد التحول الى الاناضول ، واول بلدة نزل بها اسكى شهر ، حيث وافاه مصطفى كمال باشا ومعه رطله باجمعهم ، وتلقوه برأ وتكرماً ، واحتفلوا بمقدمه احتفالا عظيماً . ثم ان بعض الترك ، بمن لا حاجة الى بيان امماتهم ، استطلعوا رأيه في أمر الخلافة ، وارادوه عليها ، وأبدوا واعادوا في إقناعه بها ، فاعتنر عن ذلك وأفهمهم ان لا سبيل الى قبوله هذا الأمر ، لاسباب عديدة . فتركوا مراجعته في هذا المشروع ، وخبروه في الإقامة بأى بلد يريد فاختار قونية ، وأقام بها عدة أشهر . وأثناء إقامته بقونية ثارت تلك الثورة على الحكومة الانقروية ، لأسباب ليس هنا موضعها ، فبذل السيد كلته في ايجاد الثورة ، ونصح الأهالى بطاعة الحكومة المليية ، وصعد المنبر يوم الجمعة ، خث الناس على اجتناب الفتنة ، وبصرهم عواقب الشقاق بينا العدو أخذ منهم بالخناق ، وبين لهم كيف أن انقرة هي ثمال الاسلام ، وثلاثة ما بقي في حوضه في هذه الأيام ، فلا يجوز لهم والحالة هذه الخروج عليها ، وتوهين قوتها ، حتى لقد عاتبه كثيرون من أهل قونية في تشيعة لأنقرة ، وغضب آخرون . ولولا احترامهم لمقامه العظيم ، ونسبه الكريم ، لمسه السوء يوم سالت السماء في أسواق قونية ،

بها زال في الوعظ والارشاد ، حتى وصلت العاكر الملية فبددت شمل الثأرين وقبضت على مئات منهم وحاصرتهم في ديوان حرب ، وصلت كثيراً منهم ، وكانت تبطن بالثلي شيخ المولوية وسلالة مولانا جلال الدين الرومي البكري الصديق قس الله سره . فكان السيد واسطة خير وشفيعاً له ولغيره . فأثقت كثيرين ولفظ مصائب كثيرة ، بحسن شهادته ولفظ مواعظه : في هذه الفتنة التي كسائر الفتن لا تصيب الذين ظلموا خاصة . ثم اتدبته الحكومة الملية للذهاب الى بلاد الاكراد ، لاجاد بعض الفن ، واعمال نفوذه الديني في نصيحة العشائر التي كانت غير راكنة . فذهب السيد الى ديار بكر ، وأقام بها وبماردين وباورفا ، مدة وفدت فيها عليه زعماء القبائل العربية والكردية الضاربة في هاتيك الديار ، ورادوه على الإقامة بينهم ، وأظهروا له من الطاعة لأمره والاقتياد لكلمته ما هو فوق الوصف ، ولكنه أبدى لهم استحالة ذلك عليه وكونه مقيداً ببلاده ، لا بد له من الرجوع الى الغرب ، وانما نصح لهم في الاتفاق مع الحكومة الملية ومظاهرتها توحيداً لكلمة الاسلام واثقاء الفتنة ، التي انما يستفيد منها العدو أثناء حرب لاقح لا يدري ما تله . وكان يشدد عزائم الناس ، ويحثهم على الجهاد . واحدى المرار بينها هو في ماردين ، قال : « ان هجوم الأعداء سيبداً بهذين اليومين وسيكون نصيبهم الخذلان » فلم يرض يومان حتى ورد عليه برقية من الغازي مصطفى كمال باشا قائلاً له : « ان العدو بدأ بالهجوم نسألك الدعاء . فكان ذلك مدعاة لدهشة الضباط الأتراك ، الذين سمعوا من السيد أن العدو سيهاجم بهذين اليومين وقيدوا ذلك بالورق يوم قاله لهم ، فكان الأمر . طبق ما قال . وكان الغازي في برقيته طلباً أيضاً من السيد قراءة البخاري الشريف تبركا واستئزالا للنصر على جيوش الاسلام ، فذهب الى المسجد الجامع بماردين ، وشرع بالقراءة ، وداموا عليها الى أن وردت البشارة بكون العدو ارتد خاسراً من وقعة سقاريا . ثم أقام السيد بطرسوس فراراً من برد الأناضول . وفي أثنائها تم الظفر الأخير بالعدو ، وأخرج من كل أقسام تركيا ، وجاء مصطفى كمال باشا الى ولاية أطنه ، وزار السيد في منزله بطرسوس ، فبالغ السيد في الاحتفال به ، وقدم بعض هدايا نفيسة للسيدة الخاتون حليته . وبعد ذلك ذهب الى أنقرة انتهت الحكومة بظفرها الأخير ، واستتباب الأمر وعقد الصلح ، وكانت زيارات السيد لأنقره ثلاث مرات : أولاها يوم توجه الى بلاد الأكراد بطلب من الحكومة

الملية . والثانية أثناء الحرب بعد هزيمة العدو في سنقاريا . والثالثة بعد نهاية الحرب وعقد الصلح . وفي هذه المرة الأخيرة كان معه عجمي باشا السعدون ، أمير المنتفق الذي لم يفارق جيش الدولة وترك وطنه العراق حياً بها ، ومداومة على مبدئه . وقد كان السيد في جميع زيارته لأتقره يلقى من الغازي ومن هيئة الحكومة جميع ما هو أهله من الاجلال والاكرام . وآخر مقامه كان بمرسين ، التي آثرها على طرسوس ، فنزل بقرية « خريستيان كوي » التي كان يسكنها الأروام قبل المهجرة ، وهي على مسافة نصف ساعة وكان كولونل ايطالى قد وافى أتقره آخر مرة من زيارته لها ، واستأذن السيد في ملاقاته ، فأذن له ، فتكلم مع السيد في حقن السماء في طرابلس ، والاتفاق على أساس للصلح . فاجابه السيد بأنه لا يكره الصلح ، على شرط استقلال وطنه الحقيقي و بعد الاخذ والرد ، أحال السيد أخذ خلاصة الاقتراحات الايطالية الى الاستاذ الشيخ عبد العزيز جاویش . وكان السيد قبل أن رضى بالاخذ والرد مع هذا الكولونل سألہ : « أعندك تفويض من حكومتك بالدخول معي في حديث الصلح ؟ » فقال له الكولونل : « كلا » . وانما يمكنني الحصول على التفويض من اليوم الى شهر » . فقال له السيد : اذا ، بعد الحصول على الاذن من حكومتك ، تفيض بما تريد بيانه الى الاستاذ الشيخ جاویش . وأوعز السيد الى الشيخ جاویش بان يعيد عليه الجواب . فبعد مدة جاءه الشيخ بخلاصة الشروط . فوجدها السيد غير موافقة وقال للشيخ جاویش : « قل لهم لا تقبل أن تكون القوة العسكرية في أيديهم ، ولا أن تكون الشرطة منهم ، وكل ما تسامح معهم فيه هو . الامتيازات الاقتصادية ، واستثمار البلاد حقاً لهم دون غيرهم من الاجانب . فلما حقوق الملكية فلا تنزل عن شيء منها ، وسلاحنا لا بد أن يبقى في أيدينا ، وعلى غير هذه الشروط فلا سلام ولا كلام ، لأن طرابلس وبرقة ليستا ملكي لأجود به على الطليان ، بل هما ملك أهلها » . فلما عاد الشيخ الى الطليان بالجواب علموا أن لا سبيل الى الصلح ، فاذاعوا في الجرائد أن خبر مفاوضاتهم للسيد السنومى بالصلح غير صحيحة . والحال أنه قبل هذه الاذاعة بقليل ، كان ورد الى السيد الخبر من الشيخ جاویش بان الكولونل الايطالى قادم الى مرسين لمواجهته ، كما أن هذا الكولونل لما واجه السيد وشافهه بأمر الصلح في أتقره ،

أجبر السيد الغازي مصطفى كمال بما جرى فأشار عليه بالصلح ان طلب له ووافقه شروطه .
عند ما قدمت الى الاستانة في أواخر سنة ١٩٣٣ ، وهي أول مرة دخلتها بعد الحرب
قررت لأجل الاستجمام من عناء الاشغال وترويح النفس بعد طول النضال ان أسكن ببلد
صغير تنهياً لى فيه العزلة وتسهل الرياضة ، ويكون دانياً من وطنى سورية للملاحظة شغلى
الخاص ، وتعهداً لأملأكى فيها ، فأخترت مرسين ، والقيت مرساة غربيى فيها . وكان السيد
السنوسى بلغه قدومى الى دار السعادة ، فكتب لى يرغب الىّ فى سرعة المجئى ويرحب بى .
فلما جئت الى مرسين ذهبت تورأز لزيارته ؟ فأبى الا أن انزل عنده ، ريثما اكون استأجرت
منزلاً فى البلدة ، وقد رأيت فى هذا السيد السند بالعيان ، ما كنت اتخيله عنه بالسلم وحقلى .
والله أن أنشد :

كانت محادثة الركبان تخبرنا عن جعفر بن فلاح أطيّب الخبر
حتى التقينا فلا والله ما سمعت اذننى بأحسن مما قد رأى بصرى

رأيت فى السيد حبراً جليلاً ، وسيداً غطريفاً ، وأستاذاً كبيراً ، من أنبل من
وقع نظرى عليهم مدة حياتى ، جلالة قدر ، وسراوة حال ورجاحة عقل ، وسجاجة خلق ،
وكرم مهزة وسرعة فهم ، وسداد رأى ، وقوة حافظه ، مع الوفاق الذى لا تقص من جانبه
الوداعة ، والورع الشديد فى غير رثاء ولا سمعة . سمعت أنه لا يرقد فى الليل أ كثر من
ثلاث ساعات ، ويقضى سائر ليله فى العبادة والتلاوة ، والتهجد ، ورأيتة مراراً تنفج بين
يديه السفر الفاخرة اللاتفة بالملوك فىأ كل الضيوف والحاشية ويجتزئ هو بطعام واحد
لا يصيب منه الا قليلاً ، وهكذا هى عادته . وله مجلس كل يوم بين صلاتى الظهر والعصر
لتناول الشاى الأخضر الذى يؤثره المغاربة . فىأمر بحضور من هناك من الأضياف ورجال
المعية ، ويتناول كل منهم ثلاثة اقداح شاى مزوجاً بالعنبر . فأما هو فيتحمى شرب الشاى
لعلم ملائمته لصحته . وقد يتناول قدحا من التنعاع . ومن عادته أنه يوقد فى مجالسه غالباً
الطيب ، وينبسط السيد الى الحديث ، وأكثر احديثه فى قصص رجال الله وأحوالهم ورقائقهم
وسير سلفه السيد محمد بن على بن السنوسى ، والسيد المهدي ، وغيرهما من الاولياء والصالحين .
واذا تنكلم فى العلوم قال قولاً سديداً ، سواء فى علم الظاهر أو علم الباطن . وهو يذهب الى
تعظيم الاولياء ، ويرى فيهم الوسائل بين الله والعبد . ويشكر على الفائتين أن لا وسيلة

بين الخلاق والمخلوق ، بل يقول ان الانبياء ، صلوات الله عليهم ، ان هم الا وسائل الى الله .
ويقول اذا وقع خلاف في مسألة بين علماء الشرع ، وبقيت غامضة ، فلانول فيها ما يقوله
علماء الباطن أهل التصوف . وهو شديد الاعتقاد والافتداء بآيتين : الاول عمه سيدي محمد
المهدي الذي لا يرى فوق طبقته احداً الا سيد الكائنات ، عليه السلام . والثاني استاذهم ومرشدهم
سيدي احمد الريفي ، من أكابر البادة النسوية ، وأركان هذه الطريقة ، ويقول انه كان
علامة بحراً في جميع العلوم . قرأ في فلس وأتقن العلوم بأسرها حتى الفلك والاسطرلاب ،
والهندسة ، والرياضيات . وهو يعتمد على كلامه له ، ومن جملة ذلك أنه قبل وفاته ، رحمه
الله ، بأيام قال له : أما كم جهاد طويل عريض ، فينبغي لك أن تجاهد ولا تقعد ، وان
الجهاد ينتهي بنصركم . وانما لا تجعل لنفسك مركزاً معيناً تلازمه ، ولا تكن مهاجماً للنقاط
الحاكمة بل قف دائماً على قدم الدفاع . وإياك والصلح « فسأله السيد « اين يكون هذا الجهاد ؟ »
وكان ظن انه يعني حرباً تقع بين النسوية والفرنسيس في جهة واداي ، لانه كان القتال
مستمراً بين الفريقين على عين كلك . فأجابته سيدي احمد الريفي : « كلا ! هذا
جهاد ضد عدو يأتيكم من جهة البحر ، وهو الطليان » . قال له : « وستأتيكم النجدة من
استانبول » . فما مضى على وصاة سيدي الريفي شهران ، حتى نشبت حرب طرابلس وتحقق
كل ذلك . فالسيد متمسك بكلام استاذه لا يحيد عنه . وقد لحظت منه صبراً قل أن يوجد
في غيره من الرجال وعزماً شديداً تلوح سبأؤه على وجهه ، فيينا هو في تقواه من الابدال ،
اذا هو في شجاعته من الأبطال . وقد بلغني أنه كان في حرب طرابلس يشهد كثيراً من
الوقائع بنفسه ، ويمتطي جواده بضعة عشرة ساعة على التوالي بدون كلال ، وكثيراً ما كان
يغامر بنفسه ولا يقتدى بالأمرء وقواد الجيوش الذين يتأخرون عن ميدان الحرب
مسافة كافية ، أن لا تصل اليهم يد العدو فيما لو وقعت هزيمة . وفي احدي المراتر أوشك أن
يقع في أيدي الطليان ، وشاع أنهم أخذوه اسيراً . وقد سأله عن تلك الواقعة فحكى لي
خبرها بتفاصيله ، وهو أنه كان يبرقه فيبلغ الطليان بواسطة الجواسيس أن السيد في قلة من
المجاهدين ، وغير بعيد عن جيش الطليان ، فسرخوا اليه قوة عدة آلاف ومعها كهرباء (١)
خاصة لركوبه . اذ كان اعتقادهم أنه لا يفلت من أيديهم تلك المرة . فبلغه خبر زحفهم ،

وكان يمكنه أن يخيم عن اللقاء أو أن يتحرف بنفسه الى جهة يكون فيها بمنجاة من الخطر، أو يترك الحرب للعرب تصادمهم فلم يفعل . وقال لى « خفت انى ان طلبت النجاة بنفسى ، أصاب المجاهدين الوهل ، فدارت عليهم الدائرة ، فبنت للطلبيان وهم بضعة آلاف بثلاثمائة مقاتل لا غير ، واستات العرب ، وصدموا العدو ، فلما رأى هؤلاء وفرة من وقع من القتلى والجرحى ، ارتدوا على أعقابهم ، وخلصنا نحن الى جهة وافتنا فيها جوع المجاهدين . » قال لى : « وفى هذه الوقعة جرح الضابط نجيب الحوراني ، الذى كان من أشجع أبطال الحرب الطرابلسية ، كان قائداً ولكنه كان يفاس بنفسه فى كل واقعة ، فخر مرتين واستشهد فى الثالثة رحمه الله . ولم يحزن السيد على أحد حزنه عليه ، لباهر شجاعته وشديد اخلاصه . وكان السيد يكتب لى من الجبل الأخضر وافر الثناء عليه ، وهو اليوم دائم الترحيم عليه . والشهيد المذكور هو نجيب بك بن الشيخ سعد العلى ، من مشايخ بلاد عجلون ، ترك فى بلاد الغرب ذكراً خالداً .

والسيد أجد الشريف سريع الخطر ، سيال القلم ، لا يعمل الكتابة أصلاً . وله عدة كتب منها كتاب كبير أطلقى عليه فى تاريخ السادة السنوسية ، وأخبار الاعيان من مريديهم والتصلين بهم ، ينوى طبعه ونشره فيكون أحسن كتاب لمعرفة أخبار السنوسيين وانما يفهم الانسان من مطالعة أخبار سيدى محمد السنوسى ، وولده سيدى المهدي ، ومحادثة سيدى أحمد الشريف ، ان طريقتهم طريقة عملية ، تعمل بالكتاب والسنة ، ولا تكتفى بالاذكار والاوراد ، دون القيام بعزائم الاسلام ، كما كان عليه الصدر الأول . ولذلك وقفوا للجهاد ووقفوا فى وجه دولة عظيمة كدولة ايطالية ، منذ ثلاث عشرة سنة ، لولاهم كانت سيدة طرابلس وبرقة منذ أول شهر من غاراتها عليهما . ويذكر الناس ان الطليان قفروا لتدويع طرابلس وبرقة كلهما مدة خمسة عشر يوماً ، من أول زولهم . وان قواداً من الانكليز المنسكين فى حروب المستعمرات والبودى ، قالوا ان الطليان افرطوا فى التفاؤل بظنهم الاستيلاء على بر طرابلس فى ١٥ يوماً ، والحقيقة انه قد تأخذ هذه المسئلة معهم ثلاثة أشهر ... فليتنظر الانسان كيف ان المدة التى قضاها أركان الحرب فى ايطالية ١٥ يوما وقضاها أركان الحرب فى انكلترة ثلاثة أشهر ، تطاولت ثلاث عشرة سنة كاملة ، والحرب اليوم هى كما كانت فى بدايتها . وكل هذا بفضل السادة السنوسية ، ولا سيما هذا السيد (م ١١ - ثانى)

العظيم سيدى أحمد الشريف . وكان الاوربيون فى عهد السلطان عبد الحميد يشكون الى السلطان حركة السنوسى ، ويتوجسون خيفة من تشكيلاته وحركاته ويرون فيه أعظم خصم للدعوة الاوربية فى افريقية ، وطالما ضغطت دول أوربا على السلطان لاجل أن يستدعى سيدى المهدي الى الامتانة ، ويأمره بالاقامة بها ، ولا يأذن له بالعودة الى وطنه ، ليخلو للأوربيين الجو فى تقسيم أواسط افريقية ، وخضد الشوكة الاسلامية فى تلك الديار . فكان السلطان يعامل هاتيك الدول ، ويعتذر لهم بصنوف الاعتذار ؛ بل كان يلاطف السنوسى كثيراً بالهدايا والكتابات ، الى ان اشتد الضغط على السلطان فى قضية السنوسى ؛ فإرسل رجلاً اسمه عصمت بك الى بنغازى ، ومنها الى جغبوب ، بمأمورية سرية ، فبلغ المهدي ما هو عليه السلطان من الارتباك من جهة ضغط الدول عليه فى أمر الدعاية السنوسية ، فأجابه السيد المهدي بحسب ما قرأت فى التاريخ الذى تقدم ذكره ، بكلام لا يتضمن نفياً ولا إيجاباً ، وانما تلاه آيات كريمة فى معنى الاتكال على الله ولكن السيد المهدي لم يعم بعدها ان يفرق جغبوب الى واحة الكفرة ، وبني فيها زاوية التاج ، وعمر الكفرة عمارة جعلتها جنة فى وسط الصحراء . والأغلب ان سبب تحوله من واحة الجغبوب ، القرية من مصر وبرقة ، الى واحة الكفرة ، التى هى فى أواسط الصحراء الكبرى ، ثم توغله من الكفرة الى ناحية قرو التى اختاره الله فيها ، وهى على أبواب السودان هما من ارتياحه الى العزلة ، وميله الى التناؤى عن مرا كز السلطة الرسمية ، والخروج من مناطق تأثير الدول الاستعمارية ، بحيث انتبذ مرا كز محاطة بالفيافي والقفار ، مأهولة بأقوام لا يزالون على الفطرة ، فاصبح حراً فى بث دعوته لا تصل اليه يد بضغط ، ولا تعول فوق كلمته بكلمة ، وعكف على تهذيب تلك الأقوام ، ونشأهم فى طاعة الله بعيد ان كانوا يتسكعون فى مهامه الجبل فبذلت به الأرض غير الأرض ، واقلبت به أخلاق هاتيك الأمم انقلاباً حير العقول ، ولم يقف فى الدعاية الروحية على واحات الصحراء ، واطراف السوادين ، بل بث دعاته فى أواسط افريقية فكان منهم مثل الشيخ محمد بن عبد الله السنى ، والشيخ جودة الملقاوى ، والسيد طاهر الدغملرى . ورجالاً آخرون جاؤوا السوادين مبشرين وهادين ، فكان السيد المهدي هو الراحم الا كبر جمعيات المبشرين الاوربية ، المنبثة فى قارة افريقية كلها ، وعلى يده وبسبب دعاته الحثيثة اهتدى للإسلام ملايين من الزوج ، فلهذا جمعيات المبشرين بأسرها

تشكو حزنها ، و بشها من نجاح الاسلام في أواسط افريقية ، مثل بلاد النيجر ، والكونغو والكامرون ، وديار بحيرة تشاد ، وتوجه أكثر شكواها الى الطريقة السنوسية ، كما طالعنا ذلك في مؤلفات أوربية عديدة : هذا من جهة القوة الروحية وأما من جهة القوة المادية ، فقد كان السيد المهدي يهدي هدى الصحابة والتابعين ، لا يقتنع بالعبادة دون العمل ، ويعلم ان أحكام القرآن محتاجة الى السلطان ، فكان يحث اخوانه ومريديه دائماً على الفراسة ، والرياسة ، ويث فيهم روح الأنفة والنشاط ، ويحملهم على الطراد والجلاد ، ويعظم في أعينهم فضيلة الجهاد ، وقد أمر غراس وعظه في مواقع كثيرة ، لا سيما في الحرب الطرابلسية التي أثبت بها السنوسية أن لديهم قوة مادية تضارع قوة الدول الكبرى وتضارع أعظمها جبروتا وكبراً ، وليست الحرب الطرابلسية وحدها هي التي كانت مظهر بطش السنوسيين بل سبقت لهم حروب مع الفرنسيين في مملكة كانم ومملكة واداي من السودان استمرت من سنة ١٣١٩ الى سنة ١٣٣٢ هجرية ، وحدثني السيد أحمد الشريف ان عمه المهدي كان عنده خمسون بندقة خاصة به ، وكان يتعاهدها بالمسح والتنظيف يده ، لا يرضى أن يمسحها له أحد من اتباعه المدودين بالثأب ، قصدا وعمدا ليقتدى به الناس ويحتفلوا بأمر الجهاد ، وعدته وعتاده . وكان نهار الجمعة يوما خاصا بالتمرينات الحربية ، من طراد ورياسة ، وما أشبه ذلك . فكان يجلس السيد في مرقب عال ، والفرسان تنقسم صفين . ويبدأ الطراد ، فلا ينتهي الا في آخر النهار . وأحيانا يضعون هدفاً ، ويأخذون بالرياسة حتى كنت ترى طلبة العلم والمريدين أكثرهم فرساناً ورياسة ، لكثرة ما كان يأخذهم بهذا المران . وكان يجيز الذين يسبقون في الطراد أو يفرطسون في الرمي بجوائز ذات قيمة ، ترغيباً لهم في فضائل الحرب . كما أنه كان يوم الخميس من كل أسبوع مخصصاً عندهم للشغل بالأيدي ، فيتركون في ذلك اليوم الدروس كلها ، ويشغلون بأنواع المهن من بناء ، ونجارة ، وحداة ، ونساجة ، وصحافة ، وغير ذلك ، لا تجد منهم ذلك اليوم الا عملا بيده والسيد المهدي نفسه يعمل بيده لا يفتر حتى ينه فيهم روح النشاط للعمل . وكان السيد المهدي ، وأبوه من قبله ، يهتمان جد الاهتمام بالزراعة ، والغرس تستدل على ذلك من الزوايا التي شادوها ، والجنان التي نسقوها بجوارها ، فلا تجد زاوية الا لها بستان أو بساتين ، وكلوا يستجلبون أصناف الأشجار الغريبة الى بلادهم من أقصى البلدان . وقد أدخلوا

في الكفرة وجعوب زراعت وأعراساً لم يكن لأحد هناك عهد بها . وكان بعض الطلبة يلتصقون من السيد محمد السنوسي أن يعلمهم الكيمياء فيقول لهم : « الكيمياء تحت سكة المحراث » . وأحياناً يقول لهم : « الكيمياء هي كد اليمين وعرق الجبين » . وكان يشوق الطلبة والمريدين إلى القيام على الحرف والصناعات ، ويقول لهم جلاً تطيب خواطرهم ، وتزيد رغبتهم في حرفهم ، حتى لا يزدروا بها أو يظنوا أن طبقتهم هي أدنى من طبقة العلماء ، فكان يقول لهم : « يكفيكم من الدين حسن النية ، والقيام بالفرائض الشرعية ، وليس غيركم بأفضل منكم » . وأحياناً يدمج نفسه بين أهل الحرف ، ويقول لهم وهو يشتغل معهم : « يظن أهل الاوريقا والسيحاح انهم يسبقوننا عند الله لا والله ما يسبقوننا » . يريد بأهل الاوريقا العلماء وبأهل السيحاح العابدين والقاتين فكأنه يريد أن يقول للمحترفين والصناع لا تظنوا أنكم دون العلماء والزهاد مقاما ، بمجرد كونكم صناعا وعملة ، وكونهم هم علماء وقراء . هذا ليزيدهم رغبة وشوقا ، ويعلم الناس حرمة الصناعة التي لا مدنية الا بها .

هذه الفرقة فرقة عملية لا تعتمد على مجرد التلاوة والذكر دون العمل والسير . فهي تجمع بين العمل الشرعي بمخافته ، والتجرد الصوفي إلى أقصى درجاته ، وتنظم بين الظاهر والباطن ، نظماً لم يوفق إليه غيرها . ويظهر أن مؤسس هذه الطريقة السيد محمد بن علي بن السنوسي ، وولديه السيد المهدي ، والسيد الشريف ، وكبار أعوانهم مثل سيدي أحمد الريني ، وسيدي عمران بن بركة ، وسيدي أحمد التواتي ، وسيدي عبدالرحيم بن أحمد ، وسيدي عبدالله السنّي ، وسيدي أبي القاسم العيساوي ، وغيرهم كانوا على أخلاق عظيمة ومدارك سامية ، تدل عليها أقوالهم وأفعالهم . حدثني سيدي أحمد الشريف أن عمه الأستاذ المهدي كان يقول له : « لا تحقرن أحدا ، لا مسلماً ولا نصرانياً ولا يهودياً ولا كافراً ، لعلمه يكون في نفسه عند الله أفضل منك . إذ أنت لا تدري ماذا تكون خاتمة » . وبمثل هذه الآداب كانوا يأخذون أولادهم ومريديهم ، فكان من هؤلاء أقطاب وأبطال ، يستجمل التاريخ بذكرهم . وواسطة عقدهم اليوم هو السيد أحمد الشريف الذي نحن في ترجمته . وقد ذرف السيد المشار إليه على الحسين ولكن هيئته لا تدل على وصوله إلى هذه السن ، لندورة الشيب في شعره ، وهو رائع المنظر ، بهي الطلعة ، عبل الجسم ، قوي

البنية ، لا يمكن أن يراه أحد بدون أن يحمله ويحترمه ^(١).

بقي علينا شيء لابد من الإشارة اليه وهو ان الذين يقرأون هند السيرة من النشئة الجديدة يرون فيها مالا يوافق مشربهم ، من القول بالولايات والكرامات ، والاعتقاد بالكشف ، وبما فوق الطبيعة ، بما يرونه حديثاً ماضياً ، لا يليق بالتربية العصرية التي ينبغي أن تكون مبنية على محض الحقائق الفنية . ولعلنا نعظم في أعين هذه الناشئة رجل ينطوي على هذه العقائد ، مهما كان عظيماً . بل قصارى ما هناك أنهم يحترمونه لحسن نيته وخالوص اعتقاده لا غير .

وانتي أحب أن أجاب هذه الطبقة التي قد توجه مثل هذا الاعتقاد الى هذا المقام بأن العالم المتمسك لا يزال حتى هذه الساعة منقسم الى فريقين : روجي ومادي ، وأن الفريق الروجي هو أكبر جداً وأخصى عدداً من الفريق المادي ، بل يوجد في أوروبا وأميركا واليابان عدد لا يحصى من خول علماء الطبيعة ، يعتقدون بوجود العالم الروجي ، وآخرون يعترفون بأن مشكل الروح لم ينحل بعد ولا أكنه سر الروح واتصالها بالجسد أحد . واذا رأينا أناساً مثل فلانماريون الفلكي الشهير وفيكتور هوغو أكبر شعراء القرنين ، وسواهما من صيابة العلماء ، يعتقدون باستحضار الأرواح ويشهدون بوقوع المحاورات بينهم وبين الأموات ، وعرفنا أن جميعات لاتعد ولا تحصى في أوروبا مؤلفة خاصة للباحث الروحية ، واثبات الحوادث التي لاتعلل الوجود شيء وراء المادة ، لم يحق لنا أن نعجب من اعتقاد بعض العظماء بالخوارق والكرامات والمناسبات الروحية . واذا علمنا أن رجالا مثل باستور بمكانه من العلم والاكتشافات الكيميائية التي لم يسبق اليها أحد ورجالا مثل غلادستون في الشهرة ، وبتوقد الفهن كانوا من أشد الناس تمسكاً بالدين ومن الموقنين بأن السيد المسيح لله وانسان معاً ، ظهر لنا أن الإلحاد النام أو الرفض للاعتقاد بكل ماهو خارج عن المادة ، ليسا بشرط في علو درجة العقل ، ولا بدليل على التبخر في العلم . وماؤنيتم من العلم الاقليلا .

(١) لقد كتب سعادة أمير البيان هذا الفصل من عهد بعيد وحدث في أثناء طبع الكتاب للمرة الثانية أن وافتنا أخبار الحجاز ب وفاة السيد أحمد السنوسي في المدينة للنورة في منتصف ذى القعدة سنة ١٣٥١ والمشر الأول من مارس سنة ١٩٣٣ رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه فسيح رايحه « الناصر »

الجزائر والأمير عبد القادر وفرنسا

المؤرخ

ليس هنا محل سرد تاريخ المغرب الأوسط من أوله الى آخره ، وانما نذكر بمناسبة الامير عبد القادر الحسنى الجزائرى سبب استيلاء فرنسا على الجزائر ، وأوليات ذلك ومصابره ، تمهيداً للدور الذى قام به هذا المجاهد الكبير فى الديار المغربية فنقول :

لا يخفى انه عندما استولت فرنسا على الجزائر كان هذا القطر من جلة أجزاء السلطنة العثمانية التى افتتحته منذ سنة ١٥١٦ وأجلت الاسبانيول عن أكثر مدنه البحرية التى كانوا احتلوها وامتدوا الى ما وراءها . وكان القائم بهذا الفتح هو عروج الرئيس البحرى التركى ، ثم أخوه خير الدين للملقب ببروس ، أى ذى اللحية الحمراء ، الذى وصلت القوة البحرية الاسلامية فى أيامه الى أوجها الأعلى بحيث أصبحت هى سيدة البحر المتوسط بلا مرء ، وفضاءت أمامها جميع أساطيل النصرانية . وكان مركز خير الدين هو مدينة الجزائر ، وقد مد منها جناح سلطته باسم السلطان العثمانى على سواحلها ودواخلها ، فصارت تلسان وما يليها ، وقسطنطينة وما يتبعها ، داخلة تحت الحكم العثمانى . وقد توالى بعد خير الدين الولاة من قبل الدولة على تلك البلاد يتولون أمورها على شكل ادارة داخلية مستقلة أشبه بادرة تونس ومصر . وكان هؤلاء الولاة فى شغل دائم ونصب مقيم من مكافئة الدول المسيحية فى البحر المتوسط ورد غاراتها المتوالية على سواحل المغرب . ولما كان أساس نزول خير الدين بهانيك الديار هو القوة البحرية فقد بقيت تلك الولاية مركز قوة بحرية عظيمة مدة ثلاثة قرون ، استفحل فيها شأنها طيلة القرن السابع عشر وأدرك أمرها الهزال والضعف فى القرن الذى بعده . وكانت الدولة العثمانية تنوكة دائماً فى حروبها على أسطول الجزائر ، وتجعله ردةً للأسطول العثمانى فى كل موقف خطير ، الى أن انقلب أسطول الجزائر من الجهاد الى اللصوص ، ومن الدفاع الشريف عن حوزة الاسلام الى الاعتداء على الناس والسبي والنهب والاسترقاق ، مما لم يزل يتبادى ولا تنجع فيه الوسائل حتى ضاق بذلك ذرع ودل النصرانية ، وآل الأمر الى تولى احداهن (فرنسا) كبر اسقاط تلك القوة واستنساها

من شأفتها ، والاستيلاء على العرش الذي درجت منه . فقد صارت لصوذية البحر ، أو القرصنة ، في أواخر القرن السادس عشر مورد رزق وواسطة كسب لحكومة الجزائر ولأهلها وأصبح هؤلاء يؤلفون الشركات وينتجون السفن ويجهزون بها بالعدد اللازمة ، ويشونها في البحر تغزو وتعيث ، فتأخذ السفن غصباً وتنهب البضائع التي فيها ، وتستلوا على ركبها فتسوقهم أسارى من رجال ونساء وأطفال وتبيع بعد ذلك الأموال والأرواح في أسواق الجزائر ، فتأخذ الحكومة من ذلك نصيباً معلوماً ويتقسم الباقي على أصحاب السفن والبحرية . وإذا كان الأسير من أسرة ذات ثروة أو وجهة فتمم الغنيمة إذ كان أقارب الأسرى وحكوماتهم المتبوعة وبعض رهبانيات النصارى يفكون الأسرى بمبالغ طائلة . واستمرت هذه الحال دهرًا حتى عيل صبر الدول الأوروبية لا سيما فرنسا وانكلترا وضررتا الجزائر بالمدافع سنة ١٦٥٩ و سنة ١٦٦٤ وتكرر ذلك سنة ١٦٨٢ و ١٦٨٣ ثم سنة ١٦٨٦ الى أن تمكنت دولتا انكلترا وفرنسا من صيانة سفاتها من اعتداء قرصان الجزائر وصارت تجول في البحار بدون معارض . أما الدول التي من الدرجة الثانية مثل السويد وهولندا والدانمرك و نابولي الخ فكانت مضطرة أن تدفع لحكومة الجزائر جزية سنوية تشتري بها حرية سير سفاتها . وكانت دولة أوستريا والمجر معفاة بوصاة خاصة من الباب العالي . وما زال الأمر كذلك حتى أيام نابليون ، فانتهم قرصان الجزائر فرصة الحروب التي اشتعلت يومئذ في كل أوروبا وضاعفوا عيشهم في البحر المتوسط ، فارتفع العويل من كل جهة ، ولما تقرر الصلح قررت الدول في (اكس لاشابل) منع الجزائريين بتاتا من التعرض لأي سفينة ، فلم يسمعوا لأحد كلاماً فأطلق الانكليز مدافعهم على الجزائر انتقاما

وفي سنة ١٨٢٧ حصلت منافرة بين حسين داي والى الجزائر ودفال فصل فرنسا فهدده الداي الى القنصل وضرره بالمروحة ، فحصرت فرنسا سواحل الجزائر واغتنتمتها فرصة لفتح تلك البلاد ، فاحتلت الجزائر في ٥ ايلول سنة ١٨٣٠ وكان ذلك لعهد الملك كلودس العاشر ، وكان مراد الفرنسيين في الأول الاحتفاظ ببعض المدن البحرية وتقرير نظام لادارة البلاد الداخلية بالاتفاق مع الدول ، ثم انقلبت الأفكار وتألفت لجنة اسمها « اللجنة الافريقية » لذاكرة فيها اذا كان الاولى ترك الجزائر تحت شروط معلومة ، تفادياً من الكلف الباهظة التي يقتضيها فتح القطر الجزائري أو الاستمرار على سياسة الفتح والاحتلال

الى النهاية . مسألة شبيهة جداً بمسألة سورية اليوم بين الحزب الذى يرى تركها لأهلها خوف التورط فى حروب مستقبلة اما مع العرب أو مع الترك أو مع غيرهم ؛ والحزب الذى يرى التمسك بسورية والسيطرة عليها لأجل نفوذ كلمة فرنسا فى المشرق مهما كلف ذلك من المشاق . وفى سنة ١٨٣٤ رجح رأى الاستيلاء ، وتعين حاكم عام للجزائر ، ولكن بقي الفرنسيين مترددين فى قضية الزحف الى الداخل ، وجعلوا يدخلون المدن تدريجياً ، فاستولوا على وهران ومستغانم وعنابة وبجاية . وسنة ١٨٣٦ قصدوا قسطنطينة ، وكان فيها أجدبك فهزمهم . فأعدوا حملة ثانية فى السنة التالية ففتحوها وامتدوا من هناك الى الصحراء . وفى سنة ١٨٤٤ كانوا فى يسكرة

أما فى الجهة الغربية فإن المقاومة كانت أطول أمداً ، وأصعب مراساً ؛ وذلك أن الأهالى اختاروا لهم أميراً قاتلوا تحت لوائه وهذا الأمير كان رجلاً من أعظم الرجال وهو عبد القادر بن محيى الدين الحسى . أصل سلفهم من المغرب الأقصى ومن آل البيت فيما يقال . هاجروا من هناك الى نواحي وهران ، واشتهر منهم رجال بالورع واقتصد بهم الناس ولا سيما السيد مصطفى بن محمد المختار ، والسيد محيى الدين والد المترجم . وكانت ولادة المترجم سنة ١٢٢٣ الموافقة لسنة ١٨٠٨ ونشأ فى مهده العلم والتقوى ، واعتنى بالتحصيل جد الاعتناء ، حتى تفوق بالأدب والفقه والتوحيد والحكمة العقلية ؛ وكان مع ذلك لا يحمل المشاققة بالسلاح وركوب الخيل بحيث نبغ من جهة علماً فاضلاً ، ومن جهة ثانية ثقفاً فارساً جمع بين السيف والقلم . وفى سنة ١٨٢٧ وقعت مشاحنة بين والده السيد محيى الدين وبين حسن بك حاكم وهران التركى ، فأنتهى الأمر بجلاء السيد محيى الدين عن وطنه ، فأزعم الرحلة الى المشرق وحج البيت الحرام وكان معه ولده عبد القادر . وبعد سنتين من غيابهما عادا الى وطنهما ، فكانت بعد ذلك الحرب بين أتراك الجزائر والفرنسيين فيقتل ان عبد القادر منع والده من الانضمام الى حسن بك حاكم وهران فسلم الحاكم البلدة الى الفرنسيين ، ودارت رحى القتال بين الحامية الفرنسية وبين الأهالى ؛ فتولى قيادة هؤلاء السيد محيى الدين ، وظهر فى أثناء هذه الحرب من بسالة عبد القادر وإقدامه ورباطة جأشه وإصالة رأيه ، ما جمع له محاب القلوب وعقد به آمال الناس . ولما أراد أهالى تلك البلاد مبايعة السيد محيى الدين أميراً عليهم ، اعتذر بعلو سنه ، وأشار عليهم بولده عبد القادر فى

٢١ تشرين الثاني سنة ١٨٣٢ فبوع بالامارة، وقيل بالسلطنة أولاً، فتحاشى لقبها مراعاة لسلطان فاس، واكتفى بالامارة. ونص هذه المبايعة منشور في كتاب « عقد الاجياد في الصافات الجياد » تأليف أكبر أولاده الأمير محمد باشا.

فجعل عبد القادر عاصمته مدينة المعسكر، ورب جنوده وباشير القتال، ولم يكن قتاله قاصراً على جهاد الفرنسيين فحسب، بل اضطر ان يقاتل حساده ورقباءه من أهل البلاد أنفسهم، فقام بجميع ذلك أحسن قيام، حتى دانت له كل عمالة وهران تقريباً، وفي ٢٦ شباط سنة ١٨٣٤ انعقدت بينه وبين الفرنسيين المعاهدة المعروفة « بمعاهدة ديمشيل » التي بها تعترف فرنسا لعبد القادر بجميع العمالة الوهرانية خلا مدينة وهران وآرزواو ومستغانم وكان له الحق بموجب هذه المعاهدة ان يعين معتمدين (قناصل) في وهران والجزائر ومستغانم وغيرها، وان يستورد الاسلحة من أى جهة أراد. فظلم شأن عبد القادر وتأثّل سلطانه. وصار الامر الشرعى لجميع أهالى الجهات الغربية من المغرب الاوسط، ثم مدرواق ملكه على البلاد التي لم تكن داخلة في ضمن حدوده، مثل مدينة مليانة، ورب فيها السلاح بالرغم من احتجاج حاكم الجزائر العام، ولما كان الحد والمنافسة هما أقتل أمراض المسلمين. بحيث لا تثقل عليهم سلطة الغرب كما تثقل سلطة أخيهيم، نار على الأمير قبيلتنا الدوائر والزمالّة وانضمتا الى فرنسا فطلب تسليم رؤسائهم اليه فأبى الجنرال « تريزل » ذلك فبرز عبد القادر الى القتال واتصر على الفرنسيين في يوم المقطع (٢٦ تموز ١٨٣٥) فجردت فرنسا جيشاً كثيفاً استولى على عاصمته للمعسكر تحت قيادة المارشال « كلوزل » وكانت بقية من الأتراك لا تزال في قلعة تلسان فناوشوه من وراء. فانهمز هزيمة ثانية في حرب مع الجنرال الفرنسي « بوجو » ولكنه بقي ثابت العزم متوفر القوة. وتمكن بدهائه السياسي ان اصطالح مع الفرنسيين على شروط تضمن له أحسن مما ضمنته معاهدة (ديمشيل) وذلك في معاهدة « التفنة » (٣٠ ايار ١٨٣٧) التي اعترفت فرنسا له فيها بجميع عمالة وهران وقسم كبير من عمالة الجزائر. فلما انتهى الخصام بينه وبين فرنسا شرع يقوى سلطته على البلاد التي ادخلت حديثاً تحت حكمه. ورب سلاح في لاغوات وميجانة وزيبان وخضع له أهل هاتيك الاطراف ما عدا الرابط بمحمد التيجاني الذي أبى الاعتراف بالمرته. فزحف عبد القادر بنفسه الى (قصر عين ماضى) وحصره وبعد

حصار خمسة أشهر افتتحه مع أنه حصن منيع لم يتمكن الأتراك طول مدة حكمهم في الجزائر أن يدخلوه ثم رتب عبد القادر جيشاً منظماً على نمط جيوش الدول ، وقسمه الى مشاة وفرسان ومدفعية ، واستجاد تعليمه وتدريبه ضباطاً من الجيش التونسي ومن الجند التركي النتي بطرابلس ومن الفارين من الجيش الفرنسي . وسن لهذا الجيش نظاماً يتعلق بمأسكه وملبسه ورواتبه ومدة التعليم وشروط الترقية فيه ونيل الاوسمة وغير ذلك . وجعل دهايز لاندنر الحبوب واناير للاقوات ومعامل للسلاح ، ورمم القلاع ، ولم يغفل عن شئ مما يلزم لتأسيس الحكومات الشرعية

ولما كانت معاهدات الدول الاستعمارية مع أهالي الاقطار التي تضع نصب اعينها للاستيلاء عليها هي في الغالب محاط استراحة بين الجلمة والجلمة . ومنازل استجمام بين مراحل الحرب لا غير بحيث لدى توفر القوة لا تعدم عنراً في نقض تلك المعاهدات التي لم تبرمها منذ البداية الا على نية النقض ، وكانت في الواقع مصدقة لقوله تعالى في هؤلاء « وما وجدنا لاكثرهم من عهد » شرعت فرنسا بالتعلل من جهة تفسير بعض فقرات معاهدة التفتة ، وازادت التفصي منها ، حال كون الامير يتقاضى العمل بها فنشبت الحرب بين الفريقين . لأن فرنسا كانت اعدت عدتها والامير ابت نفسه النزول عما خولته اياه المعاهدة ، فزحف المارشال « فالى » و « الدوق دومال » من جهة ، واغارت عساكر الامير على متيجة من جهة اخرى . ونادى الامير بالجهاد وذلك في ٢٠ تشرين الثاني سنة ١٨٣٩ فاستمرت الحرب من ذلك التاريخ الى سنة ١٨٤٣ بدون انقطاع . وقام فيها الامير عبد القادر مقامه المحمود الذي طبق ذكره الآفاق . وان كان عدم تكافؤ القوتين المتقابلتين آل أخيراً الى سقوط اكثر حصونه ، واستيلاء العدو على اكثر مدنه ، مثل تاغمدت والعسكر وتازة ووادي الشليف . فانكسراً الى الغرب ، فزحف العدو الى تلمسان ونواحي ندرمة واحتلها فتحول الأمير الى الجنوب وهناك أيضاً كبس (الدوق دومال) محلته (ما يسميه الأتراك بالقرارگاه) وغنم أكثرها ففت هذا الحادث في عضده وخله أكثر أفضاره ففر الى المغرب وسعى في حل سلطان المغرب على اصلاء الفرنسيين الحرب فكانت بين جيش المغرب والجيش الفرنسي « واقعة ايسلى » (١٢ أغسطس ١٨٤٤)

ولما كان المغاربة لا يملكون من آلات القتال ما يملكه الفرنسيين اتصروا الجزائر
« بوجو » على الجيش المغربي ، وكانت بولرج فرنسا ضربت بالدافع ثغرى طنجة
ومغادور ، فضيقت فرنسا على سلطنة المغرب من البر والبحر . وأجبرت السلطان مولاي
عبد الرحمن صاحب الغرب على عقد الصلح (١٠ ايلول ١٨٤٤) بالشروط التي تريدها .
وأولها منع عبد القادر من تجاوز حدود الجزائر . فلبث هذا نحو ستين متربصاً منتظراً
غرة من العدو ليهتلها . فلما لاح له في ثورة سنة ١٨٤٦ انقض على بلاد الجزائر ثانية
وأوجف في الغارة حتى بلغ بلاد البربر المسماة عند الفرنسيين (كاييلي) ، وأعد الأمر كما
بدأ . الا أن قوة عبد القادر كانت هذه الثوبة قد تناقصت ، وقدم الفرنسيين في الجزائر قد
رسخت . فلم تستمر غارته وأحاطت به الجيوش من كل جهة . فأسرع الاوبة الى الحدود
المراسية فعادت فرنسا تتقاضى مولاي عبد الرحمن تسليمه . وما زالت تلح في ذلك حتى
ساق عليه السلطان قوة عظيمة . فلما رأى نفسه بين نارين وإن اخوانه المسلمين قد صاروا
عليه البأ مع الفرنسيين ، اشتد به الغضب وسلم نفسه الى الفرنسيين على يد « الجنرال
لاموريسيار » (٢٣ كانون الأول ١٨٤٧) . ووقع الاتفاق على أن يخرج بعائلته من
الجزائر ذاهباً الى الاسكندرية أو عكا

وعلى رواية أخرى وهي التي مال اليها صاحب « تاريخ الاستقصا في أخبار المغرب
الأقصى » لما يش الأمير عبد القادر من الفوز على الفرنسيين بقوته الخاصة ، حدثته نفسه
بقلب سلطنة المغرب ، والجلوس على عرش فاس ، فأوجس السلطان عبد الرحمن خيفة من
دسائسه ، وأرسل تلك القوة لطاردته وخضد شركته ، قبل أن يستعصى أمره . ولذلك
صاحب الاستقصا بعد أن أنشأ أولاً على جهاده وعلاوهمته ، عاد فرما أخيراً بسوء النية
والفساد في الأرض . وهو في كتابا الحاليين لم يلقبه بالأمير بل « بالحاج عبد القادر بن
محجي الدين »

فأخذ الأمير الى طولون حيث كان المراد تسفيره الى الشرق بحسب العهد الذي
انقعد . الا انه في تلك الايام حصلت في فرنسا ثورة سنة ١٨٤٨ وسقط الملك لويس فيليب
فاعتلت الحكومة الموقفة في اطلاق سراحه وأبقته في بلادها أسيراً الى سنة ١٨٥٢ اذ بشره
لويس نابليون بنفسه انه تقرر اخلاء سبيله . فذهب الى الاستانة ثم أقام بصرام . سنة ١٨٥٥

استاذن في الذهاب الى الشام بمعركة الحكومة الفرنسية فأذنت الدولة العلية له بذلك . ولما حصلت في دمشق الحادثة المؤلة المسماة بحادثة سنة الستين . التي كان منشأها من رعاي القوم ، اهتم الأمير عبد القادر بوقاية المسيحيين وأنقذ منهم عدداً وافراً . وان لم يكن هو المتفرد بذلك بل شاركه في هذه المبرة كثير من أعيان دمشق مثل محمود أفندي حمزة ، وبنى العابد ، وبنى المهاني وغيرهم ، فاستحق بهذا الفعل الجليل ثناء الجميع وجاهته الأوسمة مع عبارات الشكر من فرنسا وأكثر الدول الأوروبية . وقضى بقية حياته في مشافهة العلماء واسداء الخيرات ، وكان كل يوم يقوم الفجر ويصلي الصبح في مسجد قريب من داره في محلة العمارة . لا يتخلف عن ذلك المرض . وكان يتجهجد الليل ويمارس في رمضان الرياضة على طريقة الصوفية وما زال مثالا للبر والتقوى والاخلاق الفاضلة الى أن توفي رحمه الله سنة ١٨٨٣ فدفن بمقام الشيخ الأكبر محي الدين بن العربي في الصالحية . وترك من الولد الأمراء محمد باشا ، ومحبي الدين باشا ، والهاشمي ، وابراهيم ، وأحمد ، وعبد الله ، وعلى وعبد الرزاق ، وعبد المالك ، فالأمير محمد باشا وشقيقه محي الدين انتقلا الى الاستانة وجعلتها الدولة في مجلس الأعيان الى ان توفيا وكان الثاني منهما شاعراً أديباً ، على الهمة ، وذهب سنة ١٨٧٠ بدون علم أبيه الى الجزائر ليرأس الثورة القبائلية التي اشتعلت يومئذ فلما بلغ الخبر أباه أعلن سخطه عليه لأن الأمير بعد أن أعطى عهده لفرنسا حافظ على قوله الى المات واما الهاشمي فن ولده الأمير خالد الذي هو على رأس الحركة الوطنية الحاضرة في الجزائر وأما الأمير عبد الله فهو في قيد الحياة بدمشق ، وأما الأمير على فقد كان مبعوثاً عن الشام منذ سنة ١٩١٤ في مجلس الأمة بالاستانة ، وكان محرر هذه السطور قد انتخب عن حوران أيضاً وسفرنا يومئذ الى دار السجادة معاً ، فلما افتتح المجلس وصارت اللذاكرة في انتخاب الرئيس ونواب الرئيس وكانت العادة أن يكون الرئيس الاول تركيا والرئيس الثاني من أبناء العرب ، واستشارني طلعت بك حينئذ ، وكنت العضو العربي الوحيد في القلم العمومي لمجلس الأمة ، وطلعت هو الرئيس ، فاتفقنا على دعوة المبعوثين لانتخاب الأمير على رئيساً ثانياً ، وهكذا كان ، ولما شبت الحرب العامة أرسلته الدولة الى ألمانيا حيث قابل الامبراطور غيليوم وأمضى مناشير ألفت بها الطيارات الألمانية على العساكر المغربية ، تحمهم على ترك العسكر الفرنسي . والاتحاق بالامان حلفاء الدولة العلية ، فأخذ الفرنسي حذرهم من

مفعول هذه المناشير ، وصاروا يؤخرون المغاربة الى الوراء بعد ان كانوا يضعونهم دائماً في الأمام وقوداً للنار . وبعد أن قضى الأمير على مدة في ألمانيا عاد الى الاستانة ومنها الى سورية اذ وجد أخاه الأمير عمر محبوساً مع من حبسهم جلال باشا قائد الجيوش في سورية اثناء الحرب لأوراق وجئت عليه في قضية فرنسا ، فقتنع الى جلال في أخيه فلم يقبل شفاعته ، ونفاه هو أيضاً مع أولاده وسائر أسرة الأمير عبد القادر الى برصاء ولم يرع حرمة جهاد والده ولا خدمة الأمير على في ألمانيا ولا قبل ذلك في حرب طرابلس الغرب ، فاشتد عليه الغم ولم يلبث ان مرض وتقل الى الاستانة وتوفي بها رحمه الله . وأما الأمير عمر فكان من جهة الاعيان المشنوقين . وطالما راجعنا في أمرهم وطلبنا عنهم العفو أو تحويل جزاء القتل الى التني فلأمر يريده الله أبي جلال باشا الا انه هاق الانفس ، فكانت من الاغلاط الكبرى التي ذاق الموت العلية مرارة منبتها وسهلت طريق الاجاب . وما أذكره ان جلال باشا سألني عما اذا كنت انكر بملائة الأمير عمر لفرنسا مع انه هو لم يقدر على الانكار . فأجبتني لست بمن ينكر ذلك ولكن أرى وجوب الصفح عنه حرمة للرحوم والده الذي لا ينبغي ماله من المكاة في العالم الاسلامي فقال لي جلال بالتركية (بكانه) أي وماذا يجيئني من ذلك . وأما الأمير عبد الرزاق فذهب شاباً وكان نادراً في الذكاء وجمال الصورة والسيرة . وآخر أولاد الأمير عبد القادر هو الأمير عبد المالك قضى بضعة عشرة سنة مجاهداً في المغرب بين القبائل الثائرة على فرنسا وعلى اسبانية . ولم يزل في تلك الديار يتحرك تارة ويسكن أخرى الى كتابة هذه السطور

وكان المرحوم الأمير عبد القادر متضلعا من العلم والادب ، ساهى الفكر ، راسخ القدم في التصوف ، لا يكتفي به نظراً حتى يمارسه عملاً ، ولا يحن اليه شوقاً حتى يعرفه نوقاً . وله في التصوف كتاب سباه (المواقف) فهو في هذا المشترب من الافراد الافئذ وربما لا يوجد نظيره في المتأخرين وله كتاب آخر ممتع اسمه (ذكرى القافل وتنبيه الجاهل) في الحكمة والشريعة . وقد ذكر مؤرخو الافرنجة أن مملكته العلمية والدينية كانتا من أكبر أعوانه على تأسيس الحكومة التي أسسها وانه كان ينال باللسان ما قد يعجز عنه باللسان . ولم ينكروا عليه حفاظه للعهود لكنهم زعموا انه كان لا يتوقف ان يخفها فيما لورأى في ذلك مصلحة المندجة في مصلحة الاسلام . قال في دائرة المعارف الاسلامية

الفرنسوية : « كان عادلا لكن على الطريقة الشرقية ، برأ رؤوفا ، لكن يجوز أن ينقلب سفا كاللدماء جاسياً اذا رأى ضرورة ايقاع الرعب في قلوب الاعداء »

قلنا يظهر ان الافرنج يريدون أن يحفظوا مزية خفور العهد لدى تبين المصلحة لأنفسهم دون سواهم ، وكذلك سفق الدماء لأجل إلقاء الرعب عند الضرورة . وجبذا لو حصروها في دائرة الضرورة ، بل اعمالهم في غراتهم الاستعمارية ثم في الحرب العامة الاوربية قد فضحت أمورهم وأثبتت أنهم يسفكون الدماء في ضرورة وفي غير ضرورة . وليس مثلهم بمن يحق له أن ينتقد في هذا الباب رجلا شهدت له جميع أعماله بالوفاء كالامير

عبد القادر . ولنختتم هذه الترجمة بشئ من شعر الامير الذي يدل على علو نفسه :

تسائلني أم البنين وانها لأعلم من تحت السماء بأحوالى

الافاسالى جنس الفرنسيس تعلنى بأن مناياهم بسقى وعسالى

ومن عادة السادات بالجيش تحتمى وبى يحتمى جيشى وتمنع أبطالى

الجزائر وقبائل البربر

شكيب

بعد أخذ الأمير عبد القادر أسيراً وانعقاد معاهدة الصلح بين فرنسا والمغرب (١٨٤٥) تحللت الحدود بين الجزائر ومراكش ، وعلت كلمة فرنسا في القطر الجزائري ، فأخذت العساكر الفرنسية تتقدم الى جهات الصحراء وتبني فيها المخافر وتؤسس المسالخ وتوطد ألقنمها في البلاد ، فثار نأثر يقال له أبو زيان في واحة زيان من الصحراء ، فكان نصيب ثورته القشل فثار زعيم آخر اسمه الشريف محمد بن عبد الله فسيقت عليه العساكر الفرنسية فافتتحت مدينة لغوات وزحفت الى ورغلة (١٨٥٤) وفر الشريف شريداً .

وكانت البلاد للسماة (كايلى) أى القبائلية ، اشارة الى قبائل البربر التي تسكنها ، لا تزال مستعصية على الفرنسيين شائعة بانفها ، لا تعطى المقادة ، فوالى هؤلاء عليها للزخوف بقيادة « الجنرال بوجو » و « الجنرال سانت آرنو » و « الجنرال راندون » فما زالوا يغادونها القتال وبراوحونها من سنة ١٨٤٤ الى سنة ١٨٥٧ والدماء جارية من الفريقين حتى خضعت تلك القبائل فى وادى الساحل ووادى سيباو ، وانهمز أبو بغلة الذى اشتهر فى تلك الحرب وبقى قبائل الجرجورة مدة حافلة استقلالها ، الى أن أذعنت هى أيضا ولكن على شرط حفظ تشكيلاتها الادارية وعاداتها وعرفها ، فولى فرنسا على بلاد القبائل رؤساء مسلمين يراقب عليهم ضباط فرنسيين بجانبهم ، وجعلت أقلاماً عربية فى تلك الادارات ، وسمحت للقبائل بالمحافظة على عاداتهم وأوضاعهم بما هو سنة الدول الاستعمارية فى الأقوام التي تبالو منها شدة البأس وصعوبة المراس ، الى أن تكون تمكنت منها بطول عهد الحكم وإزالة ما بقى من أسباب المقاومة ، فتعمل حينئذ الى اجراء الأحكام الاستعمارية على وجهها الأكمل ، ولكن الثورات فى الجزائر لم تكن انتهت لذلك العهد بل كان على فرنسا أن تخمد ثورات أخرى ، كلما انطفأت نارا احداها اشتعلت أخرى . ففي عام ١٨٥٩ كانت ثورة بنى سنان على حدود المغرب الأقصى ، فكلفت فرنسا حملة عسكرية .

وفي جنوبي وهران كانت ثورة أولاد سيدى الشيخ التى استمرت ثلاث سنوات متتالية . واضطر بها الجنرال « فيمفنت » الى تعقب الثوار الى وادى الجير من عمل المغرب ، ولم تسكن هذه الفترة الا سنة ١٨٦٧ . ولكن انكسرت فرنسا فى الحرب مع المانيا سنة ١٨٧١ كانت الثورة الكبرى اذ لاحت الفرصة للجزائريين ورأوا الصيد سانحاً ، فثار المقراني قائد ميجهان ، وضافه على الحركة مرابط يقال له الشيخ الحداد مع ولده سى عزيز ومعهم أتباع الطريقة الرحانية ، فاشتعلت الفتنة فى جميع القبائل ، وامتدت الى بعض أعمال قسنطينة وانصلت ببعض عمل الجزائر ، ولكن العمالة الوهرانية فى تلك الآونة بقيت ساكنة لم تشارك سائر اخوانها ، أما الثائرون فأحاطوا بجميع الحصون الفرنسية التى فى بلاد القبائل وخربوا قرية « بالسترو » وكلدوا يستولون على متيجة ، فجردت فرنسا جيوشاً جرارة عقدت عليها للاميرال « غويديون » لشهرته بالصرامة والمضاء ، فدارت رحى القتال ونشبت هناك ٣٤ واقعة انتهت أخيراً بسبب التفوق الفرنسي فى فن الحرب ووفرة اعتادها بجمود نار الثورة ، وسقط المقراني قتيلا فى وادى سفلات ، خلفته فى الزعامة أخوه أبو مزرارق ، فما زال هذا يكافح حتى وقع أسيراً بحمل يقال له الرويسات فى ٢٠ كانون الثانى سنة ١٨٧٢ وكان ذلك ختام الثورة فاقصت فرنسا من القبائل أولاً بأن الفت لهم استقلالهم الادارى ، ثانياً بأن اغتصبت من أراضيهم ٤٥٣ الف هكتار (الهكتار ١٠ آلاف متر مربع) سلمتها الى المستعمرين الفرنسيين الذين يقال لهم « الكولون » ، ثالثاً بان ضربت عليهم غرامة حربية فادحة تجعلهم دائماً رازحين تحت أوقار الديدون ، ومن بعد هذه الثورة لم يحصل من مقاومات الجزائريين ما يستحق الذكر الا ثورة أبى عمامة سنة ١٨٨١ ، ومن ثم ساد السكون فى ذلك القطر وانقطع الأمل من القيام بالسيف ، لاسيما بعد أن لحق القطر التونسي ثم القطر المراكشى بالقطر الجزائرى وصارت كلها مستعمرة واحدة يلعبها الفرنسيين بافرقية الفرنسية . الا أن الحرب العامة انشأت روحاً جديدة فى بر الجزائر لم تكن موجودة من قبل ، وهى ان الجزائريين قنعوا لفرنسا جزراً للسيف وقوداً للكرات النارية أكثر من ٢٠٠ الف مقاتل فى الحرب العامة قتل منهم نحو ٦٢ الفا كانوا فداء لفرنسا بأرواحهم ، وكان الفرنسيين يوم نشوب الحرب العامة واحتياجهم الى عضد المستعمرات قد انفقوا فى التملق للاهالى ، وتبدلوا جلود النمر بأصواف النعاج ، وظافوا

على الجزائريين يقولون انما هو وطن واحد ندافع عنه جميعا حتى اذا فزنا بما نرجوه قسما حقوقه بالمساواة بدون تمييز لفرنساوى عن جزائرى ، ولا مسيحي عن مسلم ، وان ادارة الجزائر بعد الحرب ستكون شكلا آخر لا يشبه شيئا مما كان الى ذلك الحين ، وان المسلمين سيتمتعون بجميع الحقوق التى تتمتع بها الامم المستقلة ، الى غير ذلك من المواعيد التى كانت فرنسا وسائر دول الحلفاء توزعها جزافا على الأمم المهتزمة ، رغبيا لها فى القتال الى جانب الحلفاء ، مما يعرفه عرب آسية اكثر من سواهم ، كيف لا وهم الذين وعدهم الحلفاء بأنهم اذا انحازوا الى صفهم فى الحرب العامة أعادوا لهم السلطنة العربية بمخافيرها ، واخلاصة مواعيد بدون حساب ينهلها أناس كانت تجول فى محاجرهم دموع التيسيح ؟ وهم يقولون هلموا ايها الاقوام الى القتال فى جانب الحلفاء لنصرة الحق على الباطل ، وانفروا خفافا وثقالا لمكافئة هذه الامة الالمانية العاشمة التى تريد استعباد الامم ، حال كون مقصد الحلفاء من هذه الحرب هو رفع سلطة القوى عن الضعيف ، واثاء كل امة قسطها من حق الاستقلال . فزال هذه المواعيد نبيل ، وتلك الالفاظ تكرر وتقبل ، حتى استوسق للحلفاء النصر وانتهت الحرب ، وقضى الأمر فقلب الحلفاء تلك الامم ظهر المجن ، وتناسوا جميع تلك الوعود ، ونكثوا بعامته هاتيك العهود ، وادرك اولئك الاقوام الذين بذلوا ارواحهم فى سبيل نصرتهم أن هذه النصرة انما كانت عليهم لا لهم ، وانهم انما اعانوا على انفسهم ، وشاركوا فى تخريب بيوتهم بأيديهم . ومن جلة هذه الامم اهل الجزائر ، فثاروا خواطرم وغلت قلوبهم وتنجزوا فرنسا ما سبق من وعودها ، وذكروها بالاثنين والستين الف قتيل الذين ذهبوا منهم فى سبيلها ، فبعد اللثا والى اعطتهم فرنسا حق الانتخاب بمعنى أن تقبل اصواتهم فى الانتخابات البلدية ، وكذلك حق الترقى فى الدرجات العسكرية . بعد أن كانت لهم دائرة معينة لا يتجاوزونها مهما بلغ من صبح خدمتهم . وكذلك نساوا مع المستعمرين فى الامول الاميرية ، بعد أن كان هؤلاء يدفعون مالا والجزائريون يدفعون أمثاله عن الارض الواحدة . وكل هذه الحقوق الجديدة ليست شيئا مما كان الفرنسيين يمنونهم اياه اثناء الحرب ، وما هي الا فك بعض حلقات من تلك السلسلة الطويلة التى هم راسفون بها منذ نحو قرن . فلذلك قاموا يناصبون الفرنسيين الحرب المعنوية التى بدأت تتجلى فى الانتخابات والاجتماعات ، واخذت تمتد بينهم الحركة الفكرية النازعة الى

الاستقلال ، و اتهم حزب الشيوعيين في فرنسا فرصة القنوط والغضب اللذين استوليا عليهم ، فبشوا فيهم الدعوة الاشتراكية الشيوعية . فتلقاها كثير من عملتهم وصعاليكهم وربما من التمولين منهم ؟ لا رغبة فيها بذاتها بل فيما يصاحبها من تخفيف السلطة الحاكمة والوطأة الاستعمارية .

ولقد كان الفرنسيين يظنون ان الواسطة الوحيدة لنزع فكرة الاستقلال من رؤوس الوطنيين ، وامانة روح المقاومة ، هي ملاشاة التعليم الاسلامي ، وطمس معالم الشريعة التي يظنونها هي وحدها موقداً للحماية الاهلية ، ومنزعا للتملص من الحكم الاجنبي ، فلماذا كانت سياستهم في الجزائر من الاول الى الآخر سياسة تساهل ديني في الظاهر ، مع التحامل في الباطن ، فانهم متعوا ليس الفرنسيون فقط ، بل الايطالي والاسبانيون ، بل اليهودي والمالطي ، بحقوق لم يسمحوا بها للجزائري المسلم . وجعلوا المسلمين هم الطبقة الدينية في السياسة والادارة والاجتماع وكل شيء . وقصروا امتناعهم بالحقوق - التي يتمتع بها كل الخلق من سواهم - على تجنبهم بالجنسية الفرنسية ، وقبولهم القانون الفرنسي الذي يصادم الشريعة في كثير من الاحوال الشخصية ، بحيث لا يقدر المسلم ان يقبل العمل به الا بعد أن ينزل عن اسلامه . وجعلوا كثيراً من التمتع بالنعم والأعطية والمكافآت موقوفاً على التنصر . ولم يرق الجنرال يوسف رتبة جنرال الاعلى هذا الشرط . ومنذ سنتين طلب أحد النواب الأحرار في البرلمان في باريس إلغاء القانون الذي تمنح بموجبه في الجزائر الهبات العقارية للأوربي واليهودي والجزائري الذي يرضى أن يتنصر . وهو قانون سنته الحكومة الفرنسية منذ نحو ثلاثين سنة لا غير أي على عهد الجمهورية التي تزعم ان الاديان عندها سواء ، وقد أجب ممثل الحكومة يومئذ موافقاً على استهجان هذا القانون ، ومعلنة الحكومة الغاءه ، لا سيما بعد التفادي الذي تفداهه المسلمون في هذه الحرب ، ولكن است على ثقة من كونهم قروا القول بالفعل اذ طالما قالوا ولم يفعلوا ، ولم يجتزئ الفرنسيين بهذه الوسائل الرسمية لتزهد المسلمين في الاستمساك بعروة شريعتهم ، بل فسحوا المجال للبعثات الدينية ، وعضدوا « الكردينال لا فيجري » في بث مرسله الملقين بالمسليين البيض ، والتقطوا كثيراً من أطفال الفقراء من المسلمين وأبتامهم ، ونشأوهم في المدارس الدينية ، وقد جعلتني الاقدار في إحدى مدن إيطاليا بقائد الف في

الجيش الايطالى كان يرغب الى أن أرسله الى إحدى الحكومات الاسلامية لاجل الخدمة فيها فسالته عن سبب هذا الخين ، فأجابني انه مسلم مغربي ، وكانت سحنائه تدل على ذلك ، فقلت له وكيف صار ضابطا في الجيش الايطالى ، فقال لى انه تربى في إحدى تلك المدارس على أن يمجّد الاسلام ، ويتجنس بأحدى الجنسيات الثلاث الكاثوليكية : الفرنسية ، والايطالية ، والأسبانيوية . فهو يومئذ اختار الايطالية ولكنه اليوم يبنى الرجوع الى أصله وبالجملة فانه وان كانت الحكومة الفرنسية غير دينية في بلادها الأصلية ، فهي في الخارج سائرة على قول غمبنا : « عداوة الدين ليست من بضائع التصدير » . وهذا مرجعه الى سببين أحدهما أنها تعتقد أن الدعوة الدينية قد تكون عضداً للحركة الاستعمارية ، ومن هذا الباب كان جنب فرنسا بضعب الجزويت في سورية ، مع أن الجمهورية تناصب هؤلاء العداوة في فرنسا ، والثاني أن أكثر النفوذ في المستعمرات انما هو للقوة العسكرية ، وأكثر أمراء الجيش تجدهم من الحزب الكاثوليكي . وبما لا ينبغي أن ننسا أن الفرنسيين قبلوا كثيراً من مساجد الاسلام في الجزائر كنائس . فجامع القضاة في نفس مدينة الجزائر هدموه وبنوا محله كنيسة ، والمسجد المسمى بمسجد «ميزو مورتو» حولوه كنيسة ، وكثير من الجوامع حولوها ثكنات عسكرية وانباراً ، وكان في مدينة الجزائر يوم فتحها ١٧٦٦ مسجداً وزاوية فلم يبق منها الا ٤٨ فقط . وأما الأوقاف وما استولوا عليه منها فذلك شرحه طويل ، لا يسعه هذا المكان ، وقد تقرأ في التآليف الرسمية عن حالة الجزائر ما يخيل لك أنه وان كان لا أثر للساواة بين الأوربيين والمسلمين في الادارة ، ولا في القضاء ، ولا في الهيئة الاجتماعية ، فهناك شيء من الاعتراف بحالة المسلمين ، ومن النظر في رفاهيتهم وسعادتهم ولكن اذا سألت هؤلاء أو قرأت مؤلفات الأحرار من الفرنسيين أنفسهم ، تعلم من الحقائق ما يسوء كل ذى وجدان سليم ، وفي العام الماضي ذهب الميسو « قاليان كوتوريه » أحد النواب الشيوعيين في البرلمان ، وساح مدة طويلة في الجزائر وتونس فشر في جريدة « الأومانيتيه » مقالات متعددة عن درجة اهتمام أولئك الاهلين لا يبق معها أدنى مجال للكآبة . وحسبك أن ستمائة ألف ولد من أولاد الجزائريين لا يجدون مكتباً يتعلمون فيه القراءة ، من أصلهم ستة آلاف في نفس مدينة الجزائر ، فكيف يقال ان الحكومة

وقد لجأ الفرنسيون الى وسيلة أخرى لتمكين قدم استيلائهم في المغرب ، وهو زرع الخلاف بين العرب والبربر ، واقناع البربر بكون أصلهم من سلالة أوربية ، وان لغتهم غير عربية ، فلا ينبغي ان يتعلموا العربي . وما لا يكتمه بعضهم ان على فرنسا قصر اللغة العربية ضمن حدود معلومة ، وجل جميع من أصلهم بربر على اللغة البربرية ، وهذا يناقض دعواهم ، من كونهم انما يتوخون في الاستعمار نشر المدينة ، لأنه مما لامشاحة فيه أن البربرية لا تصلح للمدينة بخلاف اللغة العربية التي تعد في الدرجة الأولى من لغات الأرض شرقاً وغرباً ، وانما هناك سبب آخر نأتيك منه بشاهد واحد :

قال « فيكتور بيكه » الفرنسي في كتابه المسمى (مراکش) Le Maroc, Par Victor Piquet الذي ظهر سنة ١٨١٨ ما ترجمته :

« ان البربر كان منهم مجوس ووثنيون ويهود ، وفي صدر النصرانية قبلوا الدين المسيحي لكنهم نسوه عند ما تمكنوا من الاستقلال . ثم دانوا بالاسلام الذي يبسطه قواعده يستميل العقل ويرسخ في جميع الأمم التي تدن به » .

ثم قال : « ان البربر أسلموا اسلاماً لا يزال مشوباً بأحوال وأوضاع خاصة بهم »
ثم قال : « ان العالم الاختصاصي في أمور البربر المسمى « دوت » الذي جال بين قبائل البربر نوه بمحاسن سجايا هذا الشعب البربري . وقال ان به مناط الآمال في شمال افريقية »
ثم قال : « انه شعب يظهر عليه الميل من نفسه الى المدنية الفرنسية . لذلك يجب علينا قبل كل شيء أن لا نعره أكثر مما هو . ولأجل بلوغ هذه الغاية يجب أن يحمل البربر على الثقافة الفرنسية ، وأن يتكلموا بالفرنساوي قبل وصول الثقافة العربية واللسان العربي اليهم . وعلى هذا الشكل يتحقق بلاريب - أكثر مما هو مظنون - خيالنا العظيم بمراكش فرنسوية » .

ثم قال في صفحة ٣٠٢ من كتابه :

« وفي الثنية تأسيس مكاتب فرنسوية بربرية في الجهات التي لم تستعرب من بلاد البربر . وهذا تصور حسن جداً لكننا لسوء الحظ قد تأخرنا في انفاذه . فاذا كانت بلاد القبائل من الجزائر ليس فيها الا بعض أقوام من البربر - فان قسما عظيما من أهل المغرب الأقصى لا يعرفون العربية أو يتكلمون باللغتين البربرية والعربية ، وليس لنا أدنى

مصلحة أن ننشر بينهم اللغة العربية — لغة الجامعة الاسلامية — بل بالعكس » .
ولسنا ممن يقول ان جميع المفكرين من الفرنسيين هم على هذا الرأي من مناصبة اللغة العربية والشرعية الاسلامية بالوسائل الممكنة ، كلا فان فئة منهم تنجح الى الحرية التامة ، وتناضل دائماً عن حقوق الأهالي ، وتعتقد عقم تلك الوسائل الاستعمارية ، ولدى مع الأسف لا تزال هذه الفئة هي الفئة القليلة ولا تزال الدولة لاولئك ، وأنت ترى أنه مع كل مساعي الفرنسيين في مناصبة العربية والشرعية لم يقدروا أن يمنعوا الحركة الوطنية التي تتقوى يوماً فيوماً في الجزائر ، مع أن أكثر القائمين بها هم ممن حصلوا جميع علومهم باللغة الفرنسية »

ونود أن نلخص هنا فصلاً من كتاب « البسيكولوجيا السياسية » للفيلسوف الافرنسي الشهير غستاف لوبون وذلك فيما يتعلق بسياسة فرنسة الاستعمارية في الجزائر . قال في صفحة ٢٢٨ مايلي :

« إنني لأتوخى هنا انتقاد الأشخاص وإنما أريد انتقاد الآراء والمبادئ التي ينفذها الأشخاص بقطع النظر عنهم لأنني أعلم أن الضرورات السياسية لا المبادئ والنظريات هي التي تدير أعمال رجال السياسة . فليس على الأشخاص إذ يجب توجيه الاعتراض فان هؤلاء مقيدون بمبادئ وأوضاع معلومة وان تغييرها في غاية الصعوبة . ومن نظر الى ظاهر الشعب الافرنسي حسبه أشد الشعوب نزوعاً للثورة ولكن الشعب الافرنسي في الحقيقة هو في نفسه محافظ أكثر من كل شعب آخر

« جزائر الغرب قطر مساحته كساحة فرنسة ولكن سكانه قليلون بالنسبة الى سعة أرضه . وفيه خمسة ملايين من المسلمين تؤكد التقارير الرسمية أنهم مخلصون للحكومة الفرنسية إلا أنهم برغم اخلاصهم للزعوم يحتاجون الى ستين ألف عسكري لتقيمتهم على الطاعة أي إلى جيش بمثله تقريباً تخضع انكاثرة ٢٥٠ مليوناً من الهنود من هؤلاء ٥٠ مليوناً من المسلمين أشد حراساً من الجزائريين^(١)

وبين هذه الخمسة الملايين من مسلمي الجزائر ثمانمائة ألف أوروبي نصفهم افرنسيون

(١) غستاف لوبون عول على احصاءات قدمة والحقيقة أن عدد أهل الهند اليوم ٣٢٠ مليوناً منهم ٢٧ مليوناً مسلمون

والنصف الآخر طليان واسبانيون وغيرهم . وهؤلاء الأوربيون لا يختلطون في النسب مع المسلمين وإنما يختلطون بعضهم مع بعض بحيث يتكون منهم في المستقبل شعب قائم بذاته «أما المسلمون فثلاثهم بربر والثالث عرب والفوارق بينهم قليلة أهمها انقسامهم الى حضرو وبدو

«ولقد كتب المسيو «لوروا بولايو» Leroy Beaulieu من أساتيد مدرسة «كوليج دوفرانس» كتاباً مهماً عن مسألة الجزائر هو زيادة التعبير عن الرأي السائد في فرنسا بشأن الجزائر والجزائريين وهو أنه يجب علينا «أن نفرس المسلمين» أما الكيفية التي يريدون أن يفرنسوا بها هؤلاء المسلمين فهي قريبة من طريقة الأمريكبيين الأوائل في اغتصابهم أراضي الأقوام الجر في أمريكا وتركهم إياهم أحراراً أن يموتوا جوعاً

«نعم هذه هي طريقتنا الادارية في الجزائر وانظر كيف يصفها المسيو «فينيون» Vignon في كتابه الذي هو من أهم الكتب في هذا الموضوع . قال :

«لمارأت الادارة أن الولاة كانوا بعد كل ثورة يضبطون جانباً من أراضي القبائل رأيت أنه يمكن أيضاً اعتياد أحسن الأراضي وتسليمها للمستعمرين «الكولون» ودحر القبائل الى الصحراء . وكلما كان العنصر الأوربي في الجزائر ينمو كانت القبائل تخرج بالقوة من أراضي آباؤها وأجدادها وتُدخِر الى الصحارى حتى خرجت قبائل بأسرها من بلاد كانت هي أوطانها ومساقط رؤوسها . ولا جرم أن نتيجة هذه السياسة التي استمرت نحواً من ثلاثين سنة على وتيرة واحدة لم تكن غير المنتظر . فان العربي المدحور بدون انقطاع الذي ليس أمناً ولا سلامة أن يجني ثمرة تعب قد فترت منه وأصبح لا يعتنى بحرث ولا زرع . ولو فرضنا أنه حرث وزرع فلم يكن له أن يسترجع البذر الذي زرعه في الأرض لأن القبائل كانت قد أخرجت من الأراضي الصالحة الخصبية ودُخِرَت الى أراض جرداء محرومة من المياه لا تخرج ما يقوم بقوت الزرع ولا ما يكفي لعلف مواشيه . وهكذا كانت تزداد بغضاء الوطنيين للمستعمرين وتزداد الهوة الفاصلة بينهما عمقاً

«ولما قرر المجلس الاستشاري سنة ١٨٦٣ أن أمحباب الأملاك يلبثون منصرفين بالأملاك التي كانت في أيديهم لم يمنع ذلك من تتبع سياسة دحر الأهالي الى الصحراء وإنما

لجأوا فيها الى طريقة ثانية وهي تغيير الصيغة والاسم . فهي الآن تسمى « بالاستملاك لأجل المصلحة العمومية » وطريقة هذا الاستملاك تمتاز بأمرين أحدهما انها لا تجب أراضى للمستعمرين الا امن أراضى المسلمين وانها تحتل دوائر استعمارية خالصة للأوروبيين لا ينقى لأهالى الجزائر المسلمين أن يسكنوا فيها كنسوة أملاك^(١) الثانى أن المسلم يأخذ تعويضا عن الأرض التى تُزعت من يده ٥٠ أو ٦٠ فرنكاً عن كل هكتار^(٢) فإذا كان الجزائرى المسلم يملك ٣٠ أو ٤٠ هكتاراً خرج منها بألف وخمسمائة فرنك . هذا كل ما يجوز له لحيثه طول حياته وهو مبلغ لا يقوم بأوكده أكثر من سنتين » . هـ

قال : « ومن أغرب الحوادث التى جرت فى الجزائر ونجى فيها استبداد الحكومة بافظع شكل الاستعمار الرسمى الذى أورد له السيوفينيون أمثلة من أعاجيب الدهر من قبيل توزيع أراضى على أناس يعرفون من الزراعة بقدر ما يعرفون من لغة السكرتير وبناء دور لم يبق فيها الآن ديار وذهبت نفقاتها كلها سدى . ولم تقدر هذه التجارب رجال حكومتنا أدنى عبرة لأنه من عهد قريب كان والى الجزائر يطلب من الحكومة ٥ مليوناً لينزع بها أراضى من أيدى العرب ويبنى قرى للمستعمرين مكان قرى كانت قد خربت ولكن مجلسى البرلمان والسنات لحسن الحظ رفضا هذا الاقتراح خشية أن يؤدى تنفيذه الى ثورة

» فلا عجب اذا كنا بأعمال كهذه أنفقنا على استعمار الجزائر أربعة مليارات من خزانه فرنسة فضلاً عن دخل بلاد الجزائر

« فإنا منذ احتلنا الجزائر لم يوجد عندنا فى أمرها الا رأيان أحدهما أن نطرد العرب الى الصحراء ونأخذ أراضيهم والثانى أن نفرنسهم ونصبغهم بصبغتينا . فأما العرب فلم يتهيا طردهم كما كان المظنون لأن الصحراء لا تنبت ما يعيش به هؤلاء وهم ملايين من النسم ولأن طردهم قولاً واحداً لا يمكن بدون مقاومة منهم . وكذلك لم ييسر لنا أن نفرنسهم كما ظننا لأن نقل أمة من عقلية نشأت عليها الى عقلية أخرى غريبة عنها شديد الامتناع » فشكل من هاتين الطريقتين منمومة ولا مصلحة لنا بها . ولا تزال فرنسة باستعمالها

(١) أى يسكنون فيها كغلة لاغير

(٢) ثلاث ليرات عن مساحة ١٠ آلاف متر مربع فتأمل

تخسر وتضيق الى أن تفهم أن أمثل الطرائق هي ترك أهالي الجزائر على عاداتهم وعقائدهم وطرز معيشتهم كما هو عمل الشعوب المستعمرة كالانكليز والهولنديين في مستعمراتهم فهم يأسفون الطرق وأقلها خساراً وأعلىها حكمة

«ولكن الرأي العام في فرنسا ضد هذا الأسلوب في الاستعمار . وعندنا الناس لا يعرفون أهمية الأوضاع الدينية في الشرق وإن الحياة عند أتباع محمد كما عند أتباع سيوا (معبود الهنود) وأتباع بوذا (معبود الصينيين) هي كلها جارية وفق أوامر دينية . وليس عند الانكليز من يعتقد أنه لأجل حياة مبدل يجوز أن تموت بلاد .

«فنحن كلن يجب أن تكون سياستنا تعزيز الديانة الاسلامية ورجاها بدلا من مناصبتها العداء وكذلك كلن يجب علينا احترام العادات والمنازع والأوضاع العربية التي هي عند هذه الأمة من الدين . فإلسيو «لوروا بوليو» يسفه هذا الرأي ويقول «إن احترام منازع العرب وتقاليدهم وقواعدهم يوجب خروج جيشنا ومستعمرينا من افريقية . ولعمري لم نجد تعليلا معقولا لهذه الدعوى . وهانحن أولاء نرى الانكليز يحترمون قواعد المسلمين وعقائدهم في الهند وليس في نية الانكليز أن يجلبوا عن الهند» اهـ

ثم يذكر غستاف لوبون رأي «لوروا بوليو» في البربر وزعمه انهم أوربيون وانه من الممكن كثيراً أن يتفرنسوا . وهو يهزأ برأيه هذا ويرد على زعم «لوروا بوليو» أن العرب كلهم رعاة وبدو ويقول ان القبيلين فيهما بدو وحضر بحسب طبيعة الأرض وإن من العرب حضراً في الجزائر كما في سورية ومصر وجزيرة العرب . وإن قابلية العرب للتمدن ثابتة بالحضارة الزاهرة التي كانت لهم ولم يكن مثلها للبربر

قال : «ثم يذكر «لوروا بوليو» من الأمور التي أوجبت تأخر العرب تعدد الزوجات ولا أريد الآن الخوض في هذا المبحث ولكنني أكتفي بالقول ان تعدد الزوجات الشرعي عند المسلمين أفضل من تعدد النساء بدون صورة شرعية عند الأوربيين ومايفشأ عن ذلك من الولادات غير المشروعة . ولقد أعطيت هذا البحث حقه في كتابي «تاريخ مدنيتي العرب» وأثبتت أنه في ممالك العرب تعلقت نسوة تحت الحجاب ونبت منهن مثلما نبت من مدارس الاناث في عصرنا»

ثم قال : « لقد تحقق الآن ان تعدد الزوجات لم يكن في يوم من الأيام سبباً في جود المسلمين . أيلزم أن ننبه قومنا الى أن العرب وأن العرب وحدهم هم الذين عرفونا بالعالم اليوناني اللاتيني وان جامعات اوروبا ومن جلتها جامعة باريز بقيت مدة ستة قرون متوالية تعيش بتراجم كتب العرب وتطبيق قواعدهم العلمية . نعم لقد كانت للمدنية العربية من أهر المدينيات التي عرفها التاريخ ولقد ماتت كمات غيرها ولكن لتعليل موتها بكونه من نتائج تعدد الزوجات ليس فيه شيء من التدقيق »

ثم قال : « وقد عدت » لوروا بوليو « الثقافة اللاتينية من جملة العوامل التي يجب أن نتمتع عليها في استجلاب العرب بنا . وهذا هو الرأي السائد في فرنسا اليوم وقد كنت أنا نفسي من القائلين به ولم أعدل عنه الا بأسفار ومراقبات كثيرة . ومع اني لا أوصل أن أهدي طريق قارئاً فرنسياً واحداً فاني أرى الموضوع أجل من أن لا اصارح فيه بكل أسكاري . ولقد خصت الفصل الآتي من كتابي هذا بهذا البحث وسيجد القارئ أن الثقافة الاوربية بعيدة عن اصلاح حالة الشرقيين بل هي أجبر بأن تزيدهم بؤساً في مادتهم ومعنائهم . فان هذه الثقافة التي هي نتيجة احساساتنا واحتياجاتنا نحن منذ قرون وأعصر لم تكن لتطابق احساسات أقوام آخرين واحتياجاتهم فتكون نتائج تطبيق ثقافة مخالفة لأذواقهم وشواعرهم واحتياجاتهم هي تجريدهم دفعة واحدة سواء كانوا عرباً أو هندوياً أو شرقيين آخرين من أفكارهم وعقائدهم الموروثة التي عليها قائم بناء وجودهم . فان صح حل « لوروا بوليو » وأمثاله ممن يشيرون بنشئة العرب في الثقافة الاوربية فان الجزائر تكون لنا ما كانت البندقية لاوستريا وإيران لاندلة لانكثرة والازراس لالمانيا .

« ان مؤرخينا يندبون فقدنا الهند بعد أن كنا فتحنا جانباً منها . وأنا أقول : لا ينبغي لنا كل هذا الأسف لأنه لو بقيت لنا الهند وأخذنا نديرها كما ندير سائر مستعمراتنا الآن أي بالمبادئ والطرق التي تشير بها « لوروا بوليو » لما طال الأمر حتى اشتعلت بها الفتنة وعم الخراب وخرجت من يدنا .

« ولقد طبقوا في الهند الصينية وفي السودان والسنيغال هذه السياسة بعينها أي حل الأهالي الوطنيين على أوضاعنا وقوانيننا فجاءت باقبح النتائج وكرهتنا الى أولئك الأقوام

وأفقدنا الأموال والرجال »

الى أن قال : « لقد أثبت التاريخ ان مدينتين مختلفتين تمام الاختلاف لانتدجان وأنه مارويت الأمة المغلوبة مندحة في الغالب الا اذا كانتا متشابهتين من الأصل . فالشرقي يندمج في الشرق أما في الغربي فلا . وهذا هو سر نفوذ العرب في الشرق وفي الصين وفي الهند وفي افريقية فانهم كانوا كيفما تقبلوا طبعوا تلك الأمم بطابعهم وأعطوها صبغتهم . حيث حلت حضارة الاسلام ظهر أنها استقرت وثبتت . فهي في الهند قد غلبت على حضارات أقدم منها وهي في مصر قد عربت بلداً دخل فيه الفرس والرومان واليونان ولم يؤثروا فيها الا قليلا . واتنا لنجد الاسلام يتقدم في الهند والصين وفي القارة الافريقية وهذا برغم معاكسة المبشرين بالانجيل النشئين في كل مكان .

« ان الاوربيين مستعمرون ماهرون بدون نزاع ولكن من بعد رومة العظمى لم يأت عمليون بالفعل أقدر من المسلمين الذين تمكنوا من أن يحملوا أمماً كثيرة على دينهم . وشريعتهم وصناعاتهم

« والاوربيون نظير الانكاي في الهند يقرون أن يتغلبوا على شعوب شرقية هي متأخرة عنهم فاما محاولة تغيير عقلية هذه الشعوب فليست مما ينال لأن الفرق بينهم وبيننا في الأذواق والمشارب والشواعر والاحتياجات عظيم جداً لايتأتى قطع مراحلها الا بأعصر طويلة ولأن مايلزم لهم لايلزم لنا : ولقد كنت أقضى العجب من أن أرى المتأدين الشرقيين الذين زاروا أوربة هم أقل الشرقيين افتتاناً بحضارتها . وكنت أجدهم يرون دائماً الشرق أسعد وأصلح وأقوم من الاوربي مادام لم يتصل به » انتهى ببعض اختصار

وفي الصفحة ٢٥٣ قال غستاف لويون :

« ان الرأي الذي أنا مبديه في استحالة صلب العرب بصبغتنا واقامتهم على ثقافتنا ليس هو رأياً خاصاً بي بل تجده عند جميع الاوربيين الذين ساحوا في الجزائر واطلعوا على امورها حق الاطلاع ونظروا الى الحقائق كما هي لا كما هو الهوى . وهو أيضاً رأى الأدباء الراسخين من العرب . ولقد شافهم من المسلمين عدداً لا يحصى من مراكش الى أقصى آسية ورأيتهم جميعين على أن الترية الاوربية للمسلمين تزيدهم عداوة لاوربة وقد تكون

عداوتهم من قبل فآرة أو غير موجودة . ولقد أكد لي أرباب المعرفة من المسلمين الذين
 حدثتهم ان النتيجة الوحيدة لتعليمنا ناشتتهم هي افساد أخلاقها ، وإيجاد احتياجات لم تكن
 بضرورة لها وإيجاد روح الثورة فيها . وأنا على ثقة ان التربية الاوربية ان تمت وعمت
 في الجزائر تحمون نقيجتها صوتاً صارخاً من جميع مسلميها : «الجزائر للعرب» . وذلك كما
 ان جميع الهنود المعلمين يصرخون بصوت واحد الهند للهنود » اهـ

وفي الصفحة ٢٦٣ يتكلم غستاف لوبون عن عقم مساعي المبشرين المسيحيين وكيف
 ان عدد الذين نصّر وهم هو قليل جداً بالقياس الى الملايين والملايين التي بذلوها وان
 المنتصرين لا يكونون الا من أدنى الطبقات . ويفيض في هذا الموضوع . ثم يذكر على سبيل
 الاستشهاد الأربعة آلاف يتم مسلم الدين رباهم الكردينال لافيجرى في البائة المسيحية
 . فقد كانوا في محيط منقطعة فيه جميع علاقتهم مع المسلمين وقد تلقوا التربية المسيحية بكل
 معناها وما بلغوا الرشد حتى عادوا الى الاسلام دين آبائهم الا النادر منهم » اهـ

بلاد الطاغستان والشيخ شامل

الشيخ شامل

على الضفة الغربية من بحر الخزر بين ٤٣ و ٤١ من العرض الشمالى بلاد يقال لها طاغستان مساحتها نحو ٢٩٧٦٣٠ كيلو متر مربع وعدد نفوسها سبعمائة ألف ، أما اذا انضم اليها جميع بلاد القوقاس الشمالية فيقال ان أهلها يبلغون مليونين الى ثلاثة . وقد فتح العرب في خلافة هشام بن عبد الملك الطاغستان سنة ١٠٥ للهجرة ووطد أخوه مسلمة الحكم العربى في تلك الديار ، وكانوا يلقبونها بالدر بند ، وكانت تغرا من ثغور العرب ومنها انتشر الاسلام في تلك الاقطار ، وكان الاهالى من قبل وثنيين ونصارى ويهوداً . وروى المؤرخون ان احد ملوك تلك الامة صاحب مملكة خيدان كان يقيم شعائر الملل الثلاث فيصلى يوم الجمعة مع المسلمين والسبت مع اليهود ، والاحد مع النصارى . وكان في تلك الاقطار عدة ملوك يلقون عدة شعوب صغيرة معروفة باسم اللزقيين ، ولما اجتاح المغول بلادهم كان أكثر هؤلاء صاروا مسلمين ، ولما كانت غارة تمرلك (سنة ١٣٩٥ مسيحية) كان أشهر شعوب الطاغستان قبيلتين أحدهما القبايق ، والآخر القومق ويقال لهم غازى قومق ، وكان حكم القبايق الذى يلى الدر بند في يد السلطان طوقتاميش شرف الدين اليزدى ، وكان ملك القومق يسمى بالشامكال أشبه بقلب كبرى لفارس وفرعون لمصر ، وكان هؤلاء من أشد أنصار الاسلام وأحسبهم في بث دعوته . وفي سنة ١٥٧٨ استولى على هاتيك البقاع الاتراك العثمانيون ولكن لم تطل فيها مدتهم . وأكثر أشراف الطاغستان يدعون انهم من أصل عربى وان آباءهم قدموا مع مسلمة بن عبد الملك واحياناً يخلطون معه بأبا مسلم ويجعلون قبره في مدينة غزاق ويقولون انه هو بانى الجامع الأول في بلاد القمق . وقد صادفت في الروسية بعض أشراف الطاغستان فقالوا لى ان أصلهم من العرب يوم فتحوا الدر بند وهم يفتخرون بذلك . واشتهر من ملوك القبايق السلطان أحمد خان المتوفى سنة ٩٩٦ هجرية أى ١٥٨٧ مسيحية وهو الذى يقال انه بنى مدينة « المجالس »

لأنه كان يجتمع فيها شيوخ الأمة ويتفاوضون في الأمور العامة . وفي سنة ١٦٤٠ انصلت فرقة من القزلباش واتجهت الأراضي الواقعة جنوبي الطاغستان وأمريت عليها حين خان ، فجعل مركز إمارته ساليان وكوبا ، ومن هذا الفرع ظهر في القرن الثامن عشر فتح علي خان أمير كوبا والبر بند

وقد طمع الروس في الاستيلاء على الطاغستان منذ أواخر القرن السادس للمسيح فلم يفلحوا وهزمهم أولاد الشامكال وأخرجوهم من بلد سولاك التي كانوا احتلوها ، ثم سنة ١٦٠٤ كروا ثانية على الطاغستان وقصدوا بلدة طلكوهو فلم يفوزوا بطائل

وكان الشامكال قد خضع لأك عثمان ، وتبعه أمير تابلزاران ، والأمير الآخر الملقب بالعصمي ، فلما زحف الشاه عباس سلطان العجم على هذه البلاد سنة ١٦٠٦ انحاز إليه العصمي رستم خان وبقى الشامكال متمسكا بالعثمانيين إلا أن رستم خان انحاز أخيراً إلى هؤلاء فخالفه الشامكال إلى سلطان العجم ولما ضعف أمر الدولة الصفوية في فارس ثارت أهالي الطاغستان ونبئت طاعة الفرس ، واستقل مركاى خان بإمارة القوق . ثم تحالف هو والأمير الملقب بالعصمي ، والمدرس الحاج داود ، ممن كان مطاعاً بين العامة واستولوا على شامكي ثم أرسلوا إلى استانبول يطلبون من الدولة أن ترسل إليهم خلع الولاية وتعترفهم من رعاياها . فاحتج بطرس الأكبر صاحب الروسية بأن ثلاثمائة تاجر روسي قد قتلوا يوم فتح شامكي وساق جيشاً استولى على البر بند وسائر سواحل الخزر الغربية (١٧٢٢) إلا أن نادر شاه صاحب فارس غزا هذه البلاد واسترجع أكثرها من أيدي الروس (١٧٣٥) وزحف تتر القريم التابعون للدولة العثمانية على الطاغستان في تلك الأثناء ففشلوا ، وبقى الحكم هناك للعجم لكن المملكة الفارسية بعد نادر شاه تضعف أمرها ، فتقلص ظلمها عن الطاغستان ، وزحف الروس ثانية فاجتاحوا البلاد سنة ١٧٧٥ وفي سنة ١٧٨٤ خضع لهم الشامكال مرتضى علي وبعده ذلك استولوا على القوقاس ، فتمكنت قدمهم في الطاغستان ولما استولى آل قاجار^(١) على فارس أحبوا أن يستردوا حقوق فارس على الطاغستان فاشتعلت الحرب بينهم وبين الروس ولم تنته إلا سنة ١٨٠٦ إذ فاز الروس بالاستيلاء على هذا القطر ، واستنته ١٨١٣ نزل لهم العجم عن كل حق لهم فيه

ولما تخلى الترك من جهة والفرس من جهة عن الطاغستان ، عقد أمراء البلاد محالفة فيما بينهم على مناهضة الروس فاشتبك القتال بين الفريقين ، وتجمعت الروسية كلفا عظيمة الى أن تمكنت من تدويل البلاد فألقت لقب العصي من أمراء قايتاق (١٨١٩) ولقب المعصوم أمير تبازاران (١٨٢٨) وجعلت لدى الأمراء الباقين ضابطاً روسين يأخذون على أيديهم ، فاستسلموا جميعاً للحكومة الروسية ، فثار الشعب على الروس وعلى الأمراء ونولى كبر الثورة علماءهم وشيوخ الطريقة النقشبندية المنتشرة هناك ؛ وكأنهم سبقوا سائر المسلمين الى معرفة ككون ضررهم هو من أمرائهم الذين أكرههم يبيعون حقوق الأمة بلقب ملك أو أمير ، وتبوء كرمي أو سرير ، ورفع علم كاذب ؛ ولذة فارغة ، باعطاء أوسمة ومراتب ، فثاروا منذ ذلك الوقت على الأمراء وعلى الروسية حاميتهم ، وطلبوا أن تكون المعاملات وفقاً لأصول الشريعة لا للعادات القديمة الباقية من جاهلية أولئك الأقوام ؛ وكان زعيم تلك الحركة غازي محمد الذي يلقبه الروس بقاضي ملا ، وكان من العلماء التبشرين في العلوم العربية ؛ وله تأليف في وجوب نيل تلك العادات القديمة المخالفة للشرع اسمه « اقامة البرهان على ارتداد عرفاء طاغستان »

وفي ٢٩ تشرين الاول سنة ١٨٣٢ بعد جهاد طويل احيط بغازي محمد في قرية جيمري ، واستشهد في معمة القتال رحمه الله ، فخلفه حزة بك الذي استشهد أيضاً رحمه الله بقرب غزاق بعد ذلك بستين ، فتولى زعامة الثورة الشيخ شامل افندي المقصود بهذه الترجمة . وهو على نخط الامير عبد القادر الجزائري ، خرج من المشيخة الى الامارة ، وتناول السيف من طريق القلم . ولم يدن الشيخ شامل في سعة علم سلفيه ولكنه كان احسن منهم ادارة للامور ، وبصيرة بالحروب ، فشنر عن ساق الجهاد والتف ذلك الشعب الأبي من حوله ، فنب عن حوض ملته نحو ٣٥ سنة ظفر فيها بالروس في وقائع عديدة والتي الرعب في قلوبهم . وجاههم عن جميع البلاد الا بعض مواقع ثبتوا فيها في الناحية الجنوبية وكانت أعظم الدبرات التي والاها عليهم هي في سنتي ١٨٤٣ و ١٨٤٤ حيث افتتح جميع الحصون التي كانت لهم في الجبال وغنم منهم ٣٥ مدفعاً وأعتاداً حربية ومؤناً وافرة ، وأخذ عدداً كبيراً من الأمري ، فجردت الروسية بعظمة ملكها وسلطانها جيوشا جرارة ونادت هي بالجهاد في الطاغستان . ونظم شعراء الروس القصائد في وصف تلك الحروب ؛

وما زالت توالى الزخوف حتى تمكنت من البلاد ولكن بقي الشيخ شامل عشر سنوات يناوشها القتال في الجهات الغربية من الجبال ولم يلم هذا المجاهد العظيم للروس الا في ٦ ايلول سنة ١٨٥٩ فعمد الروس على اثر تسليمه الى اعادة سلطة الأمراء ليتكبنوا بهم من خضد شوكة العلماء الذين لم تمن المقاومة الا بهم ومنهم . ولكن لما استتب لهم الامر بواسطة هؤلاء الامراء عللوا فخلعوهم هم أيضا كما هي العادة بأن هذه الدول تبدأ اولاً باستعمال نفوذ الامير الوطني في اغراضها . وتصريفه في حاجاتها ، حتى اذا قفيتها كلها رجعت اليه ونبذته بنذ الحصة ، وذهب يقرع سن التلم على استرساله اليها واعتياده عليها ، ففي عام ١٨٦٢ استأصلت الحكومة الروسية جميع ما كان بقي من جرائم الامارة الاهلية وأزالت اولئك الامراء حتى عن كراسيهم الوهمية . وبقي الامر كذلك الى سنة ١٨٧٧ اذ نشبت الحرب بين الروسية والعثمانية فنار الطاغستانيون واقتحموا قلعة القومق ، ورفع ابناء البيوتات التي كانت مالكة من قبل اعلام الثورة ، واستعادوا لقب العصي ، ولقب المعصوم ، ولكن لما دارت الدائرة على الدولة العثمانية في تلك الحرب ، تمكن الروس من قمع الثورة بدون عناء كبير

ولما انحلت الحكومة الروسية القيصرية ، وقامت الحكومة البولشيفيكية سنة ١٩١٧ محلها وأعلنت استقلال الأمم المهضومة ، وخيرت الشعوب التي كان القيصرية الروس قد أخضعوها بحمد السيف بين أن تبقى منضمة الى الروسية الأصلية ، أو تنفصل عنها ، كان أهالي بلاد القوقاز أجمعين ممن أعلنوا استقلالهم التام ، فتألفت جمهورية في كرجستان ، وأخرى في الطاغستان ، والثالثة في آذربيجان ، والرابعة في أريغان ، وأوقفت كل من الجمهوريات الأربع وفودها الى الاستانته لمفاوضة الأتراك والألمان في الاعتراف بهذه الجمهوريات الاربع ، وصار الحديث في ارتباطها بعضها ببعض بشكل حلقي ، وكان الوفد الطاغستاني الجركسي مؤلفاً من عبد المجيد بك ، وعلى بك ، وحيدر بك بالمت الذي كان ناظر الخارجية الطاغستانية . وما مضت مدة قصيرة حتى داخل الكرج الدولة الالمانية وطلبوا حاجتها فاعترفت لهم بالاستقلال دون غيرهم واحداث ذلك خلافاً بين الأتراك والألمان لان تركيا تقاضت حليفها المانيا الاعتراف باستقلال الجمهوريات الثلاث الباقية حتى ان طلعت باشا الصدر الأعظم يومئذ سعى لدى ألمانيا في معرفة استقلال جمهورية أريغان الارمنية التي كانت

تقرب من الدولة العلية ، وكان رجال الدولة يريدون بمساعدتها اصلاح ذات البين بينهم وبين الأرمن فقدم أتور باشا الى هذا العاجز أن أذهب الى برلين وأتكلم في هذا الموضوع وأقع نظارة الخارجية الألمانية بلزوم المساواة بين جمهوريات القوقاس كلها ، والا لم يكن مناص من الاختلاف . وكلفني الوفد الطاغستاني أيضاً أن أهتم بقضيتهم نوعاً لأنهم حسبوا أن الترك قد يصرفون معظم عنايتهم في مصلحة جمهورية أذربيجان التركية فقط فبدلت في تلك الأيام جهدي مع نظارة الخارجية في برلين في تمهيد الخلاف ، وكان أكثر الكلام مع فون روزنبرغ الذي كان مديراً للامور الشرقية ، وهو هو اليوم يننا أحرر هذه الأسطر ناظر الخارجية الألمانية . ولم يلبث أن حضر الى برلين طلعت باشا والكونت برنستورف سفير ألمانيا في الاستانة ، واشتركتنا في حل هذه المسائل جميعاً وتم الاتفاق لولا أن الحرب في الجبهة المقدونية جاءت بما لم يكن في الحساب . وطلبت بلغاريا الهدنة ، وابتدأت نهاية الحرب فوقف كل شيء من جهة ألمانيا وتركيا ، واحتل الانكليز القوقاس ، وعلق القوقاسيون عامة آمالهم بانكثرة أنها تعترف باستقلالهم وتوطد لهم حكوماتهم ، لاسيما أنها كانت تعطف على الطاغستانيين قديماً أثناء مقاومتهم الطويلة للروس فكان الأمر بالعكس اذ حصرت انكثرة جهودها في مناهضة البولشفيك واعادة الحكم الامبراطوري على أصله وأمدت الجنرال دينكين عدو هؤلاء بالمال والسلاح ، فبدأ الجنرال بالحرب مع البولشفيك حتى غزا الطاغستان وحاول القضاء على استقلالهم فجرت بين الفريقين الوقائع الدامية ، وما زالت الى أن انقضى أمر دينيكين ، واستتب الأمر للبولشفيين أنفسهم ، فجرد هؤلاء جيوشاً على جمهوريات القوقاس الأربع . فقبضوا على أزمته وألحقوها بحكومة موسكو خلافاً لوعدهم الأول ، وثار أهالي الطاغستان عليهم فتغلبت الخدمة البولشفية على الثوار وقبضت على بعضهم وألقته في السجون ، وشرد قسم من رؤساء الحكومة المستقلة ؛ ومنهم عبد المجيد بك وصديقنا حيدر بك بامات الى أوروبا ، حيث يواصلون مساعيهم لأجل قضيتهم القومية الى يومنا هذا .

وببلاد الطاغستان متعددة اللغات فمنها لغة الآفار ، ولغة القومق ، ولغة القايதாக ، ولغة الدارغا ، ولغة تابازاران ومنهم من يتكلم بلغة فارسية ؛ وفي الدردبند والسواحل يتكلمون بالتركية الاذرية أي الجفطاي ، وهي أرق جداً من اللغات السابقة الذكر ،

ولكن لسان العلم في جبال الطاغستان هو اللسان العربي ، وهو اللسان الذي يتكلم به
أعيان تلك الأمة ، وقد صادفت سنة ١٩١٩ الوفد الطاغستاني الجركسي في « برن » قاعدة
سويسرة ولزمتهم مكاتبات الى رؤساء بلادهم : فكلفتني حيدر بك بامات بتحريرها لهم
بالعربية الفصحى ، وكثير من علماء طاغستان معدودون من علماء العربية .

قد حرر تاريخ الطاغستان كثير من مؤرخي الألمان والروس والفرنسيين المذكورة
أسماؤهم في دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية ، ولصديقنا الاستاذ عزيز بك مكير ناموس
السفارة التركية الحالية بموسكو وأحد فضاء الأمة الجركسية ، رسالة باللغة الفرنسية وافية
بأخبار تلك الأمة . وليرزا حسن افندي ابن الحاج عبد الله افندي الأقدري الطاغستاني
تاريخ باللهجة الأذرية اسمه « كتاب آثار طاغستان » طبع في بطرسبرج سنة ١٨٩٥ ولم
يسمح الروس بنشره الا سنة ١٩٠٢ بعد رفع المراقبة عن المطبوعات . ومحرر « نذا
التاريخ كان بمن اشترك بشورة ١٨٧٧ ونفاه الروس مدة مديدة .

وقد عرفت في المدينة المنورة قبل الحرب العامة بأشهر كامل باشا حفيد المرحوم
الشيخ شامل ، وانعقدت بيننا الصلحة لما رأيت من حسن أخلاقه ، ولما نشبت الحرب
الكبرى استدعته الدولة الى الاستانة وكانت له مواقف في خدمتها تليق بمن كان حفيدا
لتلك الجد الأجد .

المهدي المنتظر

بسم الله

اتفقت الأديان السماوية الثلاثة على ظهور واحد في آخر الزمان . فاليهود لا يزالون منتظرين المسيح الذي يجدد ملكهم قبيل انقراض الدنيا . والنصارى يرون في عيسى عليه السلام المسيح الذي بشرت به الأنبياء ويقولون برجوعه في آخر الوقت لآبادة السجالات الذي ينفي به يوحنا . والمسلمون أيضاً عندهم المهدي الذي يظهر قبل قيام الساعة ليملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً . ويروون عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مامعناه . لا تقوم الساعة حتى يخرج من ذريتي رجل اسمه كاسمي يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ويظهر الاسلام على الدين كله . وبعضهم قال ان المهدي الذي سيظهر في آخر الزمان هو عيسى عليه السلام . وبعضهم قال بل هو علي بن أبي طالب . والشيعا الامامية يقولون انه محمد الحجة ابن الحسن العسكري ، بن علي النقي ، بن محمد التقي ، بن علي الرضا ، بن موسى الكاظم ، بن جعفر الصادق ، ابن محمد الباقر ، ابن علي السجاد زين العابدين ، ابن الامام الحسين السبط ، ابن سيدنا الامام علي رضي الله عنه وعنهم جميعاً ، وان محمد الحجة هذا دخل مع أمه صغيراً سرداباً بالحلة من أرض العراق واختفى فهم ينتظرونه الى الآن . قال القلقشندي في صبح الاعشى : ويقال أنهم في كل ليلة يقفون عند باب السرداب ببغلة مشدودة ملجمة من الغروب الى مغيب الشفق ، ينادون أيها الامام قد كثر الظلم ، وظهر الجور ، فاخرج الينا . وروى ياقوت أنهم كانوا في قاشان من بلاد العجم يركبون كل صباح الى لقائه ، وذلك في أواخر القرن الخامس للهجرة . وروى ابن بطوطة انه لما مر بالحلة رأى مسجداً مسدولاً على بابه سجن من الحرير ، وأنه كان يأتي كل يوم مائة رجل متقلدين السلاح فيصلون العصر ، ثم يذهبون الى قائد البلد ، فيعطيههم ببغلة ملجمة مسروجة فيطوفون بها ، وهم يطبلون ويصرخون ، حتى اذا انتهوا الى باب ذلك المسجد نادوا : يا امام الزمان اخرج فان الظلم قد ظهر ، والفساد قد كثر .. الخ

والفرقة الكيسانية يجعلون المهدي محمداً بن الحنفية^(١) ويتظنونه ويقولون انه لم يمت وانه مختف في جبل رضوى ، بين المدينة وينبع . وكان عند ملوك الصقوية في العجم عادة ، وهي اسراج رأسين من الخيل معدين دائماً في القصر لاستقبال المهدي وعيسى المنتظر مجيئهما كل ساعة . وهذا يشبه عمل بعض المتهوسين من الافرنج الذين يقيمون بالقدس منتظرين مجيء السيد المسيح ويوم الدينونة . روى هوارث Huart الفرنساوى صاحب تاريخ العرب المطبوع سنة ١٩١٣ أن انكليزيا ورد بيت المقدس وأقام بالوادى التى يقال انه ستكون به الدينونة ، وشرع كل صباح يقرع الطبل منتظراً الحشر . وسمعت أن امرأة « انكليزية فيما أظن » جاءت القدس وكانت تغلى الشاى كل يوم لأجل أن تقسمه للسيد المسيح ساعة وصوله وحدث لامرأتين الشاعر الفرنسوى العظيم في رحلته بجبل لبنان أنه زار في قرية جون السيدة استيرستانهوب ابنة أخى بيت Pill الوزير الانكليزى الشهير فرأى عندها فرساً مسرجاً دائماً ليكون ركوبة للسيد المسيح المنتظر وصوله .

وقد استخدم قضية المهدي كثير من الدول الاسلامية لترويج دعواتها فالدولة الفاطمية عند ما ظهرت بتونس ادعت أن عبيدالله مؤسسها هو المهدي . ومحمد بن تومرت لما قام بمصمودة في المغرب قام بالدعوة الى المهدي ، وبها تأسست دولة الموحدين بنى عبد المؤمن . وقام في أيام الدولة المرينية بفاس رجل اسمه التويزرى أصله من توزر من تونس وادعى أنه المهدي واعتصم برباط حصين اسمه (ماسا) بالسوس الأقصى . واعصوب حوله رؤساء صنهاجة فقتله المصامدة . وكذلك ظهر رجل آخر اسمه العباس بين سنتي ٧٠٠ و٩٩٠ للهجرة في نواحي الريف من المغرب وقال انه المهدي وثار معه جماعة فقتل واتهم أمره . وظهر في السنيغال سنة ١٨٢٨ ميلادية رجل ادعى أنه المهدي وأحدث ثورة ثم انكسر وذهب ريمه . ولما احتل الفرنسيين مصرأ في زمان بوناپرت قاتلهم بين دمنهور ورشيد رجل مغربي من طرابلس ادعى أنه المهدي ومازال يقاتلهم حتى قتل .

وبعد ثورة أحمدعرباني بمصر ظهر في السودان رجل اسمه محمد أحمد ادعى أنه المهدي ويقال ان والده كان يسمى عبدالله وأمه كانت تسمى آمنة ، وكان له أخوان أكبر منه يصنعان السفن في النيل الأبيض ، فأرسله يحصل العلم في نواحي الخرطوم ، ولما بلغ الخامسة

والعشرين من سنة انقطع الى العبادة في أحد الكهوف ، وظهر من ورعه وزهده ما تحدث به الناس فاتبعته قبيلة البقارة وهي قبيلة عظيمة عربية الأصل من جهينة فنصرته وقالت انه هو المهدي . وأعلن هو ذلك سنة ١٣٠٠ هجرية . وكان رؤوف باشا والى السودان المصرى أرسل ٢٠٠ جندي للقبض عليه ، فقتلهم جماعة محمد أحمد جيئاً ، وانحاز هذا الى جبل هناك والتفت حوله السودانيون فجرت الحكومة المصرية جيشاً تحت قيادة جيفر باشا البقارى فهاجمه نحو ٥٠٠ ألف سوداني وأبادوه ، ولم ينج من المصريين سوى ١٢٠ رجلاً ، فدخل المهدي الأبيض سنة ١٨٨٣ في ١٧ كانون الثاني وجعلها كرسى حكمه . فجرت الحكومة المصرية جيشاً آخر بقيادة هيكس باشا فأباده السودانيون أيضاً ، وأخبراً أبادوا قوة غوردون باشا في الخرطوم ، واستولوا على السودان كله . وبعد موت المهدي خلفه التعايشي أحد زعماء قبيلة انبقارة ، واستفحل أمره فأشار الانكليز على مصر « والاشارة هنا بتقام الأمر » أن تتخلى عن السودان وتتركه وشأنه ، ولم يكن ذلك الانوطنة لفتوحهم هم للسودان ، فانهم مالبنوا أن جردوا جيشاً من المصريين يقوده ضباط انكليز رئيسهم الجنرال كتنر فاستفتحوا السودان برجال مصر ومال مصر ، وعادوا يقولون للمصريين ان السودان مشترك بيننا وبينكم ؛ والحقيقة أن لاحق لهم بهذه الشركة ، لأن السودان كله لمصر ولا تستغنى عنه مصر طرفه عين فضلاً عن كون هذه الشركة هي اسمية ، لأن كل شئ في السودان هو في يد انكلترة ، ومن ولى أمر السودان فقد أخذ بمخفق مصر ، لائلك هذه معه أن تصعد نفساً ، ولذلك مسئلة السودان هذه هي العقدة الكبرى المعضلة الواقعة في وجه حل المسئلة المصرية بين انكلترة ومصر ، واذا تخلت مصر عن السودان فقد تخلت عن نفسها .

افغانستان

شكيب

هنا موقف عظيم من أعظم مواقف الاسلام في العالم ، ومعترك شهير من أجل مقاماته فيما حدث ، فضلا عما تقدم ، ولعمري لولم يبق للاسلام في الدنيا عرق ينبض ، لرايت عرقه بين سكان جبال الحلايا والمندكوش نابضاً ، وغزوه هناك ناهضاً ، ألا وانه من هناك غزا الفاتح العربي محمد بن القاسم في صدر الاسلام الهند ؛ وفتح السند (٧١٢ ميلادية) ووصل الى حدود اللتان ومن تلك الجبال انحدر ذلك المجاهد الكبير اسكندر الاسلام ، وجاهى المعارف والعلوم في عصره ، السلطان محمود بن سبكتكين الغزنوى التركى ، في أوائل القرن الحادى عشر ليليلاد ، ودوخ الهند من أقصاها الى أقصاها ، وتألّب عليه رجالات (ملوك) لاهور ، واناغبال ، ودهلئ ، واجير ، وقنوج ، وغغاليور ، وكالكجار ، واودجين ، حزمة واحدة ، ووقف العالم البراهمى بازاء العالم الاسلامى ، واصطفت الاقران ، واتصب الميزان ، فادال الله للعالم الاسلامى من العالم البراهمى في واقعة «بانداه» ، وتمزق شمل الراجاوات كل ممزق ؛ وفتح محمود كشمير ودهلئ ، واقام ولاية من قبله في لاهور ، وجعل راجا قنوج من أتباعه ؛ واكمل توطيد ملكه في جميع البنجاب ، وغزا كالكجار تلك المدينة الموصوفة بمنعتها ، فانقاد له ملوك تلك الديار صاغرين وقصد كوجرات وحطم الضم الأعظم المعروف بسومناث وفتح بهاضية ذلك الفتح الذى تحدت به الركبان ، وكتب فيه تلك الرسالة الطنانة شيخ الكتاب أبو الفضل بديع الزمان ، فقال انه « الفتح الذى تضاءلت امامه الفتوح ، وأثنت عليه الملائكة والروح » الخ وذكر عن الهند وعجائبها وعظمة الخلائق التى فيها ، ما عرف بقدر تلك الفتوح التى أناحها الله للاسلام على يد أمين الدولة ويعين الله ^(١) قال المسيو رينه غروسه René Grousset صاحب تاريخ آسية الذى ظهر سنة ١٩٢٢ في ثلاثة مجلدات مختصاً من روايات أكابر المحققين ، وذلك في بحث الهند لعهد الاسلام ، ما يأتى تعريبه :

« ان محموداً قام بصليبية اسلامية ^(١) استمرت الى القرن الثامن عشر وكانت كسائر الصليبيات ، جامعة بين روح الدعوة الدينية ، وروح الطمع في السحت ، وان محموداً بقيت صورته العالية مشرفة على ثمانية قرون ملأى بالفتوحات ، لأن الجهاد الذي كان هو أول أبطاله ، لم يبلغ حد النهاية الا في فجر العصر الحديث بعد أن عرفت أرض البراهمة من جبال جلایا الى سواحل كوروماندل ، اسم الله تعالى ودامت لسلطين الترك المغوليين »

واقفني أثر محمود بن سبكتكين التركي ، محمد النوري الأفغاني ، الذي استولى على سلطنة آل سبكتكين وغزا مثلهم الهند ، وشتت في واقعة « تانسوار » الثلاثمائة ألف فارس والثلاثة آلاف فيل التي حشدتها اغتاله ملوك الهند ، وافتتح دهلي ، وقنوج ، ومبرات ، وآغرا ، وضمها الى مملكته . (١١٩٤ ميلادية) وأتم عمله بملوكه آيبك التركي الذي فتح بنارس ، وضرب الجزية على ملوك كلفا بور ، ومالقا ، وافتتح كوجرات ، وكالنجار ، وضم الى المملكة بوندل كاند . ثم القائد بختيار الأفغاني ، الذي افتتح مغدلا ، والبنغال ، وأزال الدولة البوذية من تلك الأقطار فكان عمل هؤلاء الفاتحين مقدمة لسلطنة اسلامية عظمى قاعدتها دهلي وقد بسطت جناحها على الهند بخدافيرها ، واستتبت من القرن العاشر للمسيح الى أوائل القرن التاسع عشر اذ هزمت وعجزت وانقرضت على أيدي الانكليز كما هو معلوم . وليس المراد هنا تاريخ الدول الاسلامية التي تعاقبت من ذلك الوقت على الهند ، ولكن المراد هو ذكر العلاقة الشديدة التي بين اسلام الهند وبلاد الأفغان التي منها انحدر الفاتحون المسلمون سواء كانوا من العرب ، أو من العجم ، أو من الترك ، أو من الأفغان واثبات ان تلك الجبال كانت ولم تزل على ما يعلوها من التلوج مستوقدة حامية ، ومنار حية ، وموطن فتوة ، ومعدن فروسة ، واليك ملخص تاريخ علاقتها مع الانكليز منذ وضعوا أيديهم على الهند الى يومنا هذا : -

قال المسيو لومارشان Lr. Marchand أحد ضباط الجيش الفرنسي ومن أعضاء الأكاديمية العسكرية في كتابه « حرب الانكليز مع الأفغان » الذي ظهر سنة ١٨٧٩ ما يأتي تعريبه ملخصا :

(١) يمتون بذلك سلسلة حروب أشبه بحرب الصليب

« ان مبدأ علاقة انكلترة مع افغانستان كان في القرن التاسع عشر ، وذلك عند ما أرسل نابليون الأول « الجنرال غاردان » لمفاوضة العجم في عقد محالفة بينها وبين فرنسا ، لأجل فتح الهند ، فلما بلغ الانكليز ذلك أسرعوا بإرسال وفد الى كابول ليتخفوا من الأفغان ردءاً ضد العجم ، وكان يومئذ في كابول أمير عليه لقب شاه مثل شاه الفرس فحصلت عليه ثورة ، واستولى على الملك أخو الصدر الأعظم الذي كان عند ذلك الشاه وفر أخو الشاه الأفغاني الى الهند ، ملتجئاً الى الانكليز مستعداً نصرتهم لاسترداد ملكه كما ان أمير الأفغان الجديد ، وهو المسمى دوست محمد خان ، عقد حلفاً مع الروس فكان عمله هذا كافياً لتجريد حملة انكليزية على افغانستان ١٨٣٩ . وكان قد سبق الحملة الى كابول السائح الانكليزي المشهور برنس Burnes ليقاوم فيها دسائس الضابط فيكوفيتش الروسي فلما رجع برنس الى الهند أقنع « اللورد اوكلاند » بوجوب الزحف واعادة الشاه القديم شجاع الملك ، ولكن ما أعيد الشاه المذكور حتى وجد الانكليز حاجة ماسة الى تعزيزه بجيش عظيم ، لما كان قد انتشر في البلاد من الفوضى ، وظهر من عدوان الأهالي للانكليز. وفي سنة ١٨٤١ شبت نار الثورة في كابول ، وقتل فيها المعتمد البريطاني ، وعدد من ضباط الانكليز ، ثم اضطرت القائد الانكليزي ، بالنظر الى تخرج موقعه ، الى طلب الأمان على نفسه وعلى جنده ، على أن يخرج من البلاد بدون توقف لا يولى على شيء ، وهكذا خرج في أشد زمهرير الشتاء ، وكان ما كان من الملحمة المشهورة التي استأصل فيها الأفغانون ١٦ ألف أو ١٧ ألف جندي انكليزي ليس منهم سوى ٤ الى ٥ آلاف مقاتل ، وذلك في كمين نصبوه لهم في « خورد كابول » فلم ينج سوى الطيب العسكري « بريدون Brydon » الذي فر الى جلال آباد لينجبر قومه بالقاذحة العظمى . ثم ان الأفغان تقسموا وحصروا جلال آباد التي كانت فيه حامية انكليزية ، فقاومتهم زهاء شهرين الى أن زحف « الجنرال بولوك » من الهند فأنقذها . ثم بعد مدة زحف الانكليز بحملة عظيمة على كابول ونسفوا قلاعها ، ودار الملك وأخذوا بثأره مما سبق (قال) : وقد أردنا الإشارة الى هاتين الحلتين اللتين تقدمتا للانكليز في افغانستان لما لهما من العلاقة بالحرب الحاضرة (١) كما أنه لا يخلو من الفائدة معرفة ما يعترض جيشاً أورياً يريد التوغل في تلك الديار من العقبات

الصعاب وما يستجلب النظر من كون كتائب العساكر الأفغانية التي كان الانكليز قد كتبوها واستخدموها وظنوها أصبحت من جلة جيشهم قد انقلبت عليهم وكانت أشد أعدائهم وطأة في تلك الحرب » انتهى

نقول ما أستاذنا جيش أوربي قوة وطنية في آسية أو افريقية ، وخطر ببال مؤرخ أوربي أن يذكر ما هناك من الاعذار المشروعة ، والاسباب المعقولة ، التي قضت بالطائفة للدور بين على الوطنيين ، مع ما بين الفريقين من التفاوت في الاعتدال الحرية ، والاختراعات الفنية ، والمعرفة بعلم التعبئة ، وأصول القتال ، فاذا أتاح الله واقعة بالعلم قضى فيها بغلبة الوطني على الاوربي أسرع المؤرخون الأوربيون الى تمويه تلك الدبرة بالتماس الأسباب الخفية ، واتسحال الأعذار المتنوعة ، التي لا تكاد تخلو منها هزيمة ، وذلك حرصاً على الشرف الاوربي أن يمس نقص ، وعلى المسكنة الافرنجية أن تتزعزع في نظر الوطنيين . فالجيش الانكليزي في خورد كابول وهو ١٧ ألفاً قد أفضى على بكرة أبيه ، سواء كان كله مقاتلين أم كان بعضه مقاتلا والآخر حاملاً للخيرة . والانكليز قد تعموا من تلك الواقعة أن ينظروا الى الأفغان بغير العين التي ينظرون بها الى جيرانهم الهندود وعرفوا ان الأفغان لا ينال على الثاري ولا يقبل أن يطأ الاجنبي وطنه ولا يواطىء العدو على استقلال بلاده ، كما حصل من كثير من أمراء المسلمين الذين كان الواحد منهم يسعى بين يدي القوة الأجنبية ، ويذل أمامها مناكب قومه ، طمعاً في أن تلبسه تاجاً موهوماً ، أو تركبه عرشاً اسمياً ، كلا . ان الافغان منذ أول احتكاكهم بالانكليز أفهموا بأعمالهم هؤلاء أنهم ليسوا من طينة غيرهم من جيرانهم ، وأن المنافسة فيما بين أمراءهم على الملك لاتصل الى حد الاعتراف بالاستقلال ، والمساحة بأمر الملك ، وأن الوفاء بالعهد عندهم لا يبلغ درجة تواطؤ الرجل مع الاجنبي على قومه ، ومقاتلة الجندي الافغاني جندياً افغانياً آخر يندب عن حوض وطنه ، بسبب كون الاول يأخذ جراية من ذلك الاجنبي ؟ كما فعل كثير من سلاطين الاسلام ورؤسائه واجناده ، واغتروا بالنعمة الزائلة والجزاء الموقته التي لم تلبث أن ألحقت بكاءهم دماً ، واكلهم اناملهم ندماً ، بعد اقتضاء الوطر ، واستتباب الأمر للغاتج الغريب ، بما لا تحصى ولا تعد أمائله ، سواء في آسية أو في افريقية . ونقول مع الأسف ان الاسلام لما يبيل تماماً من هذا المرض ، وانه ان كان ورد في أثره الشريف انه لا

يلدغ المؤمن من جحر مرتين قراء اليوم يلدغ من جحر واحد مائة مرة ولا يتوب . وقد رأينا أن أكثر فتوحات أوربا في بلاد المسلمين والشرقيين عموماً إنما انتقت لها على أيدي المسلمين والشرقيين ، فأوربا اعتادت أن تستعين عليهم بهم وأن تضرب الأخ بالأخ وأن تفرع النبع بالنبع ، وإن تجرد على الاقطار التي تنوى استعمارها جنوداً من أهالي المستعمرات ، تخططهم بنزر من جنود أوربية ، وتضع على رأسهم قواداً أوربيين ، وتنازل بذلك منها ، وفي حرب أفغانستان هذه ، وفي التي تليها . قد استعملت من أجناد الهند ورجالها وجالها وأقيالها ، ومن العساكر المتقدمة من ملوكها وأقيالها ، حتى من نفس ملوك الاسلام في الهند ، ما لا حاجة الى احصائه هنا ، كما انه في ثورة الهند الكبرى سنة ١٨٥٧ وهي التي اشقت انكساراً فيها أن تخسر الهند بأسرها ، يعترف المؤرخ المتقدم ذكره وغيره أنه لم يكن بقي في جميع الهند سوى ١٠ آلاف جندي انكليزي لحفظ ١٩٠ مليوناً^(١) يردفها لواء واحد من متطوعة البنجاب ، وانه في تلك الأزمة ظهرت مهارة اللورد لورانس باستنفاذ بعض الزعماء لشكيب جنود من الأهالي ، اجتمع منهم فيما بعد فيلق جرار ، كان هو السبب في حفظ انكساراً لا للبنجاب فقط بل لجميع الهند . فاهلنود هم الذين في الحقيقة فتحوا أنفسهم بأنفسهم لحساب انكساراً أولاً وآخر ، وقد حاولت هذه الدولة أن تجري على هذه الطريقة في أفغانستان فلم تنسق لها لا أولاً ولا آخر ، ولو كان الأفغان مثل الهنود أو البلوج أو غيرهم من الأمم التي علفت في الحبالل الاوربية لكانت أفغانستان اليوم ولاية من ولايات الهند ، أو امارة يليها بالاسم أمير من أهلها والحكم الحقيقي فيها للوزير المقيم أو للعميد أو للعبد كما يسمونه ، ولم يكن في عرض البلاد وطولها بندقية واحدة يتق بها أفغانى ذل العبودية ، بل الشعب كان يومئذ كله أعزل مقل الأظفار ، والقوة العسكرية التي تكون عنده يومئذ عبارة عن حامية انكليزية مؤلفة من برطانيين وهنود وأفغان يخمدون في بلادهم على بلادهم ، بدراهم معدودات . هكذا كان شأن الأفغان لو اتبعوا خطة غيرهم من الأمم الشرقية الغافية ، أو لو اقتدوا بنوابي « ايسا كل » و « نانك » و « تاناو » ونان « خطا » السير خوجه محمود وغيرهم من أمراء الهند الذين كانت لهم اليد الطولى في قمع الثورة الهندية الكبرى . بل تجد المسو لومارشان يقول في الصفحة ٢٨٩

من المجلد الأول من تاريخه « ان القبيلة الدورانية التي هي ثلث الأفغان ومنها الأسرة المالكة عندهم من الاعتزاز بنسبتهم وقومهم ما يجعلهم مؤثرين لدى أميركان مهما كان سبب السيرة ، على الحكم الأجنبي ، ولم يكونوا يأسفون على سقوط الأمير وتشريدته مع عثرته على شرط أن يكون لهم الخيار فيما بعد في اختيار حكومتهم »

ثم نعود الى ذكر غزاة الانكليز في بلاد الأفغان فنقول : ورد في دائرة المعارف الاسلامية المحررة بالفرنسوية بقلم المسيو هوتسمه Houtsma ورفاقه خلاصة تاريخ الأفغان مستخلصة من نحو مائة مصنف بالعربية والفارسية والانكليزية والفرنسية والألمانية ومن جملة ما فيها أن الانكليز بعد أن دخلوا بلاد الأفغان للاخذ بثأر جيشهم سنة ١٨٤٢ وحاولوا اجلاس الشاه شجاع الملك على عرش تلك المملكة ، رأوا ما هناك من صعوبة المراس ، وتعذر البقاء . وهجم على شجاع الملك من قتله ، فأزعم الانكليز الخروج من تلك البلاد وأخذوا معهم فتح جنك ابن الشاه المقتول ، ثم عمدوا الى مصالحة دوست محمد خان الذي علموا أنه هو الملك الوحيد الذي يمكنه أن يضبط زمام الأفغان ، فانعقد الصلح بين الفريقين على شرط أن الانكليز يحترمون حدود الأفغان ، وانصرف دوست محمد خان الى تحصين بلاده ، واسترد بلخ ، وكولم وقندز ، وبذخشان . ولما اشتعلت الثورة الهندية الكبرى سنة ١٨٥٧ التزم الحيداء ، ولم يهتبل تلك الغرة لمقاتلة الانكليز . ومات دوست محمد سنة ١٨٦٣ فثار الخلاف بين أولاده وتقاتلوا مدة طويلة ، والانكليز ينظرون اليهم من بعيد معتزلين الخلاف كله لعلهم أنهم لو أنشبوا أظفارهم فيه تعرضوا لخسائر لا تحصى كالتى عرفوها من قبل ، ولكان آل الأمر الى اتحاد الأفغان كلهم يداً عليهم ، فلم يزالوا متربصين الى أن استوسق الأمر لشير على خان أحد أولاد دوست محمد خان ، وأطلق أحد أدباء الانكليز كلمة « عزلة رئيسية » على خطة الحكومة البريطانية يومئذ وسارت مثلاً . فلما أجمع الأفغان على طاعة شير على اتفق معه اللورد لورانس أولاً ثم خلفه اللورد مايو فأيد اتفاق سلفه على شروط معلومة ، أولها أنه لا يدخل عسكري انكليزي واحد بلاد الأفغان لأجل اطفاء ثورة أو تدويج قبيلة عاصية ^(١) وأنه لا يرسل ضابط انكليزي معتمداً في مدينة من مدن الافغان

(١) هذا خلاف طلب الذين نواخوا مع الانكليز على أن يدخل هؤلاء بلادهم ويخمدوا لهم الثورات ويخضعوا لهم المعصاة ثم بعد استتباب الطاعة يجلبون عن البلاد بزعمهم

وأنه لا يكون للأمير راتب معين من انكلترة مشاهرة ولا مئانة . وقد توارث أولاد دوست محمد خان هذه الفكرة الشديدة من رؤية الأجنبي في بلادهم من والدهم الذي كان يقول للورد لورانس سنة ١٨٥٦ ما يأتي : « ان كنتم تريدون أن نبقى أخصاباً فلا تكرر هوني على قبول ضباط انكليز في بلادى »

ويقول المؤرخ لومارشان السابق الذكر « انه قد بقيت العلاقات بين الانكليز وشير على سائرة على هذه الوتيرة ، الى أن دخل الروس خيوة سنة ١٨٧٢ فراح ذلك شير على خان ، وأوفد من قبله من يسر غور الحكومة الهندية فيها لوصول الروس في الاعتداء الى بلاده ، فوردته الجواب بقبول رأى انجاده ان جرى عليه اعتداء بدون حق من جهة الروس ولكن الشروط التى وضعت لأجل القيام بتلك النجدة لم تكن لترضيده » .

قلنا : ان صاحب حرب تاريخ الانكليز والأفغان أغفل ذكر هذه الشروط عمدا لأنه من أول هذا التاريخ الى آخره مؤيد لسيرة انكلترة ، الا أنه بالبداهة يدرك القارئ أن الشروط التى وضعها الانكليز ولم تعجب شير على في حال احتياجه اليهم لا بد أن تكون مرة المذاق على أميرهمه أن تبقى مملكته بكرة لا تطمشها قدم أجنبي ، ولا شك ان أول شرط منها كان اقامة مسيطرين انكليز في أفغانستان ، ووضع حاميات انكليزية في بعض المواقع الافغانية وربما يكونون اقترحوا عليه قبول الحماية البريطانية ، ليصبح كأحد نوابي الهند أو نظام حيدرآباد ، ظانين أنهم يستفيدون من فرصة أزمتهم هذه لبسط حاية لا تزال تحمدهم أنفسهم بها . ولكن لننظر الآن ماذا فعل شير على خان . يقول لومارشان

« انه لما ورده جواب الانكليز نفر وامتنع وصارت علاقاته مع الانكليز في فتور مستمر ، وأبى السماح بالمرور لضباط انكليزي أرادوا اغناذه الى حدود شالى افغانستان للفحص عن حالة الحدود ، وكذلك لم يأذن للسير دوغلاس فورسيت Douglas Forsyth العائد من كاشغر الى الهند . ورفض قبول مبلغ من النقود كان الانكليز بعثوا اليه به وبمكس ذلك كانت علاقته ودية مع الحاكم الروسى في تركستان . ووقع هذا الجفاء في أواخر أيام اللورد نورثبروك ، فلما جاء اللورد ليتون خلفا لنورثبروك بذل الجهد المستطاع لتأليف ذات البين مع شير على ، واقترح عليه ارسال جرى من قبل انكلترة هو البريلى Pelly ليفاوضه في كابول في رغائبه ومراضيه ، فأبى شير على قبول هذا المعتمد ، واقترح هو ارسال معتمد الى بشاور للمفاوضة في النقاط

الواقع الخلاف عليها ، وهي تدخل انكثرة يمه و بين ابنه يعقوب خان ^(١) وخطتها في مسئلة حدود سبستان ، بين افغانستان والعجم ، وارسل حاكم الهند هدايا رأساً الى أحد أمراء الافغان ، مع أنه تابع لمملكة شير على ، ورفض انكثرة رأى التحالف معه والاعتراف بتولية عهده ابنه عبد الله خان الى غير ذلك . فرضيت انكثرة بهذه المفاوضات في بشاور ، لكنها لم تجب شير على الى مطالبه واعتلت عن كل منها بسبب ، فلم يسفر ذلك المؤتمر عن أدنى طائل . ثم ان هناك مسئلة القبائل الافغانية العاتية المحادة للهند فان هذه القبائل بأجمعها تعترف برئاسة الامير ، وليس منها واحدة خلا قبائل البلوج التي الى الجنوب تقر بسلطان انكثرة عليها أو ترضى باختيارها وطأة قسم انكليزي لأرضها . وان جميع ما عند الانكليز من المعلومات عن هذه القبائل أو عن منازلها لم يتيسر لهم الا بواسطة الجغرافيين والمخططين الذين كانوا تابعين للجيش أثناء الحملات العديدة التي حلها الانكليز على تلك الديار ، ومن الغريب أنه مع شدة غيرة هذه الأقوام على بكارة بلادهم ، وحرصهم على أن لا تطأها قدم انكليزي تجدهم يحولون من بلدة الى بلدة في الهند ويتجرون بما يريدون في أسواقها ، ويخدمون جنوداً في الجيش البريطاني ، وتجد منهم عند الانكليز عمالا ومأمورين ينتقدون الرواتب الجزيلة . فلا يبلغ الانسان اذا قال انه لا يكاد يغلو الاى في البنجاب من ضابط أو من ضباط متعددين من أبناء هذه القبائل ، وترى منهم ضباطاً في مدارس وبمباى وحيدر آباد . وبالرغم من كل هذه الأسباب التي كان ينبغي أن تجعل اللحمة بينهم وبين الانكليز شديدة ، فلا بد من الاعتراف بأن هذه الحالة منذ استولى الانكليز على البنجاب وجاوروا تلك القبائل لم تتغير تقريباً .

قلنا ان الوطنيين في أكثر البلدان ، الا من رحم ربك ، عودوا المستعمرين أنهم متى قبلوا وظائفهم واتقنوا روايتهم جلوهم في جميع مقاصدهم وتبعوهم في كل مراميمهم ، حتى فيما هو على الضد من مصلحة قومهم ، وفيما يمس استقلال وطنهم ، وأكثر ما سقطت البلدان المستعمرة تحت السلطة الاوربية انما كان على أيدي مأجورين من أنفس الأهالي ؛ يبيعون أوطانهم بتخسيس الحطام وقليل المتاع ، ولهذا تجد المؤرخين الأوربيين نظير لومارشان هذا يقضون العجب من صنع هذه القبائل الافغانية المحادة للهند كيف أنها مع شدة اختلاطها

(١) كان ثار عليه وأخذت انكثرة تحميه

بالانكليز وارتفاعها بأموالهم ووظائفهم لم توافي الانكليز على بلادها ، ولم تمكن لها في أرضها كما صنع كثير من غيرها ، فهؤلاء قد خالفوا العادة الجارية من غيرهم ، وهذا الأمر يدهش الاوربيين كثيراً .

ويقول هذا المؤرخ « ان القبائل البلوچية هي على خلاف ذلك فلها ادارة السند كانت دائماً أرفق وأهناً من ادارة البنجاب . أما القبائل التي بين جبال ماهابون وجبال بوزدار فانها نحو خمس عشرة قبيلة ، منها ثلاث عشرة سالت السماء غزراً فيها وبين الانكليز ، وساق عليها هؤلاء لا أقل من ٣٠ حلة ^(١) فن هذه القبائل قبيلة الحادون يسكنون المنحدر الجنوبي من جبل ماهابون وقوتها تقوم بنحو ٥٠٠٠ مقاتل ، وكانوا اذا شنوا الغارات على الأراضي الهندية اكتفى الانكليز بحصرهم ، وسنة ١٨٦٣ جردت عليهم حلة بقيادة السير فايلد فا عادت العساكر أدراجها الاعداؤهم الى الثورة . ثم قبيلة البونارفال وهم من أشجع أعداء الانكليز وقعت الحرب بينهم وبين الانكليز سنة ١٨٦٣ فخر الانكليز في مصارعهم ٩٠٠ رجل بما بلوه من مر كفاهم . وبعدهم قبيلة السوات الذين ساق عليهم الانكليز حلة سنة ١٨٤٩ ويقدر مجموع هاتين القبيلتين بنحو ٢٥ ألف مقاتل . ثم قبيلة الرانيزاي وقد غزاها الانكليز مرتين سنة ١٨٥٢ وعددهم ٣٠٠٠ مقاتل . ثم قبيلة عثمان كيل ^(٢) وعددها ١٠ آلاف رجل اشتدت وطأتهم على الانكليز ، حتى جردوا عليهم ثلاث حلات الواحدة عام ١٨٤٩ بقيادة الكولونل رادفورد ، والثانية عام ١٨٥٢ بقيادة السير كولين كامبل ، والثالثة سنة ١٨٦٦ بقيادة الجنرال دونسفورد . ثم الى الجنوب من هؤلاء قبيلة الماهموند الكبيرة وهي تقدر أن تحشد ٢٠ ألف مقاتل ، وقد ناجزها الانكليز سنة ١٨٥٠ و ١٨٥٢ ثم بعد ذلك بستين تجددت الفتنة بينهم وبين أحد أخفائها سنة ١٨٦٤ نشبت بين الفريقين معركة في سهل شوبكودور

« وجميع هذه القبائل تنزل شمالي مضيق خير الشهبور بالجبال التي تتاخم الهند الانكليزية ويرجع الى الجهة الغربية ، قبائل أخرى لا تقل عن هذه شدة بأس ، وصعوبة مراس ، مثل الباجوري والشيفاري وغيرها ، ولكن مرادنا الكلام على القبائل التي يجوارها لتخوم الهند كانت الحروب متواصلة بينها وبين الانكليز . فبين مضيق خير وكوروم منازل

(١) هذا الى عام ١٨٧٩ فا ظلك بما جرى من الحملات منذ ٤٥ سنة الى اليوم

(٢) معنى كيل فصيلة أو رهط

قبيلة الافريدى التى تعد ٢٥ ألف محارب ، وهى على ما يظن أهم قبائل التخوم وقد تبارزت مع الانكليز مراراً عديدة ، وساقوا عليها زخوفا سنة ١٨٥٠ و ١٨٥٣ و ١٨٥٥ وأخيراً سنة ١٨٧٧ بقيادة الجنرال كايس والجنرال روس

«وكذلك قبيلة الميرانزاى التى تجهز نحو ٥٠٠٠ محارب تبارزت مع الانكليز سنة ١٨٥١ و ١٨٥٥ و ١٨٦٩ وقبيلة التورى وهى تعادل الأولى فى العدد ، غزاها الانكليز عام ١٨٥٦

» ثم الى الجنوب من هذه تجد قبيلة الاوراكزاى من ١٥ الى ٢٠ ألف مقاتل جل عليها الانكليز سنة ١٨٥٥ و ١٨٦٨ و ١٨٦٩ بقيادة شامبرلين وجونس وكايس . وبين مضيق كوروم وغومول ، تسكن قبيلة الداڤارى قاتلها الجنرال كايس عام ١٨٧٢ ، ثم قبيلة الوزيرى الشهيرة التى زحف عليها الانكليز سنة ١٨٥٢ بقيادة نيكولسون وسنة ١٨٥٩ بقيادة السير نفيل شامبرلين ، وسنة ١٨٦٩ بقيادة كايس لردعها عن الغارات والعاديات على حدود الهند . «وعلى جانبي غومول تسكن قبيلة المحسودوزيرى التى طالما أقلقّت راحة التخوم الهندية ثم قبائل البوزدار ، والكازرانى ، والشهورانى ، التى هى دائماً فى جدال مع الجنود الانكليزية

» ولكن الى الجنوب من هذه قبائل أخرى كانت دائماً فى وثام تام مع الانكليز مثل الكتران ، والكوزاه ، والاغرى ، والغورشانى ، والمارى ، والبوغتى ، ويقول لومارشان ان سبب هذه المسألة هو حب هذه القبائل للمال وايشاره على ماسواه ، فالانكليز عالجوهم بالسوء الذى رأوه الانجح فيهم » انتهى

وبما لا يجوز أن ننساه أن الاحصاءات التى أوردناها هذا المؤرخ عن عدد هذه القبائل إنما هى عن الوقت الذى كان فيه عدد سكان الهند ١٩٠ مليوناً بدلاً من ٣٢٠ مليوناً عند كتابة هذه السطور فلاحظ صحة الحساب ينبئ إضافة ٣٥ فى المائة على الأقل الى الأعداد التى أوردناها ، كما أنه قد وقعت منذ ٤٠ سنة معارك كثيرة بين البريطانيين وهذه القبائل من بعد الوقائع التى ذكرها ، واليك شاهداً ما جرى مع الافريدى :

ورد فى دائرة المعارف الاسلامية الآتفة الذكر «أن الافريدى هم عدة أخفاذ وهم الآدم كيل ، الذين منهم الجافاكى المجاورون لمضيق كوهات ولقبيلة خاتاق ثم الآكا كل

الممتدة منازلهم من آكور الى باراه . ثم الكوكي ككيل والكمبركيل والزا ككيل ، والمالكدين ككيل ، والكامركيل ، والسيباه ويقال هؤلاء الافريدي الخيريون ، يتبعون في الصيف اللمدان في ناحية تيراه ، وينزلون في الشتاء الى السهول ، وهؤلاء الخيريون معدودون في أشد القبائل عتواً وتوحشاً ، وأصعبهم مقادة ، ولا يزالون يشنون الغارات على السهول ولا سيما الزا ككيل الذين هم أقبحهم سيرة . وكانوا الى تاريخ سنة ١٨٩٧ يتباهون دائماً بأن أرضهم لم تَطأها قدم فاتح ، ولكنهم في تلك السنة نفسها رأوا العساكر الانكليزية الهندية تجوس خلال ديارهم كلها^(١) »

ثم يقول « انهم كانوا يتقدمون مبالغ من المال لأجل أن يتركوا المضايق مفتوحة للسلالة ، وبعد أن استلحقت انكلترة بلاد بشاور لم تعرض لاستقلالهم ، وبقيت تؤدي اليهم هذه الأعطيات لأجل حرية المرور ، ولكن مضيق ككوهلت كان أكثر الاحيان مسدوداً بسبب المنازعات التي بينهم بحيث ان الانكليز غزوا الجافاكي منهم في شرق مراكوهات سنة ١٨٧٧ و ١٨٧٨ ولكن لم تفل مدة الاحتلال^(٢) ثم انه في سنة ١٨٩٧ أعلن أحد المشايخ الجهاد في بلاد الشينفاري ، فأصل الصريح بالافريدي والمهموند ، وهاجم الثائرون قلعة لاندي كوثال وافتتحوها ، وكذلك دخلوا عنوة المواقع العسكرية التي في جنوبي بلاد الاورا كزاي ، فغرد الانكليز جيشاً بقيادة السير لوكلرت ، فاصطلت معارك حامية دامية ، وأصيب الجيش بخسائر ثقيلة ، ولكن جيع زوايا الميار قد جيست ، وجميع الفصائل العاصية قد اقتض منها . وبعد موقف طويل في ناحية اللمدان ، عاد الجيش الى سهول بارا . ثم جردت حملة ثانية الى أودية خير وبارا ، وبعد ذلك أطاع الافريدي كافة وصاروا ينتظمون في جيش الحدود ، ولكن سنة ١٩٠٨ عاد الزا ككيل الى عيشهم المعتاد فسبق عليهم جيش الى أودية بارا وبارا ونكل بهم »

ثم ورد في دائرة المعارف « أنه بموجب المعاهدة المنعقدة سنة ١٨٩٣ بين انكلترة والامير عبد الرحمن خان ، تخلى الامير عن بلاد الافريدي وسنة ١٨٩٧ أرسل هؤلاء وفوداً الى

(١) ينبغي أن يعرف أن محرر هذا الفصل من دائرة المعارف هو انكليزي

(٢) لا بد أن يكونوا هموا منهم غنايا واصباً ؛ لأن عدم اطاعة الاحتلال لاسيما في هطة كهنة لا تطبق

على عادة الانكليز

كابول يستصرونه على الانكليز فلم يلب نداءهم « انتهى فيظهر أن حالة هذه القبائل ومرودها على العيث والاخلال براحة الحدود الانكليزية منذ استولى الانكليز على الهند ، ولا سيما على البنجاب وديار بشاور كانت تدعو الحكومة البريطانية الى التحرش بأمر الأفغان لتناجزه حرباً تكون عاقبتها اعترافه لها بالسلطة على منازل هذه القبائل لتتمكن بذلك من الاخذ بنواصيها . وهكذا حصل فان الانكليز حشدوا جيشاً عظيماً عام ١٨٧٨ وقاموا بتجهيزات لا يقدر عليها غيرهم ، وتطوع معهم كثير من أمراء الهند ومن المرتزقة من القبائل التي في شمالي البنجاب ، ومن أمة السيك الهندية المشهورة بالبسالة والتي لا تقبل في شدة البأس عن قبائل الباتان السابقة الذكر وزحفوا بعدد وعدد تضمن لهم نجاح الحركة ، فبعد وقائع عديدة دخلوا كابول بقيادة اللورد دوبريس ، وفر شير علي خان الى مزار شريف في القسم التركي من مملكته حيث مات سنة ١٨٧٩ وكان شير علي قد غضب على ولده يعقوب خان لمقاومته له ، وحارب في هراة ، فلم يقدر عليه ، فأمله ريثما صرف جنوده ، وأظهر له العفو عما سلف ، فاستدعاه الى حضرته وأمنه ، فلما قدم اليه ألقاه في السجن وبقى مسجوناً الى أن دخل الجيش البريطاني الهندي كابول فأخرجوه من سجنه ، ونصبوه أميراً وعقدوا معه معاهدة غاندامق التي تخلى لهم فيها عن بعض الأراضي بجوار مضيق بولان ووادي كورام ، وتعهد بقبول بعثة بريطانية تقيم بعاصمة الأفغان فلم تمض على هذه المعاهدة أشهر قلائل حتى جرت ثورة في هذه العاصمة ، وذبج الأهالي أعضاء هذه البعثة بأجمعهم ، فعاد اللورد روبرتس بجيشه ودخل كابول ثانية ، إلا أن الأفغان جهروا من خلفه وجاءوا فحصروه في كابول ، فخلع الانكليز يعقوب خان وأشخصوه الى الهند وداخلوا الامير عبد الرحمن خان بن أفضل خان بن دوست محمد خان في قبول الامارة ، وكان جيش انكليزي في قندهار ، فزحف الى كابول على أن يكون من هناك جلاء جميع الجيوش الانكليزية عن افغانستان ، فلاقاه في الطريق قبيلة أجدكيل وأذاقوه علقم القتال فلم يخلص منها الا بشق الانفس ، ثم حشد أيوب خان ابن شير علي جيشاً في هراة وزحف به الى قندهار فالتقى بعسكر انكليزي فكسره ، فأسرع اللورد روبرتس الى قندهار واصطلت الحرب مع أيوب خان ، وأدرك الانكليز بهذه التجربة الثانية انه ما كل جراء تمره وان الاولى اخلاء افغانستان بأسرها فاتفقوا مع الامير

عبد الرحمن على أن يكون هو الامير وجاوا سريعاً عن البلاد . فأدار الامير عبد الرحمن الامور بحكمة سلم له بها أهالي الشرق والغرب ، ورم فتوح بلاده وأقام العدل وأرغف الحد في المفسدين ، ووطد نفوذ الحكومة وأسس معمل السلاح ، وأصلح بقدر امكانه تدريب الجيش ، ووسع حدود البلاد من جهة الشرق ، واستولى على ولاية كافرستان التي هدى الله أهلها على يده الى الاسلام فسماعا نورستان ، وبالاجمال فقد ذاقتم ملكة الافغان في زمانه طعم الراحة ، وعرفت معنى الوحدة . ومازال يدب أمورها الى أن قبضه الله اليه سنة ١٣١٩ هجرية وفق ١٩٠١ ميلادية . وهو معدود من أفضل ملوك هذا العصر في سداده وحكمه ومضاء عزمته وبلغنى أن له تاريخاً مطولاً بالفارسي ذكر فيه ماجريات حياته . وخلفه ولده الأمير حبيب الله خان الذي خاطبته الحكومة البريطانية بانقب ملك ، وان كان لم يتمكن من تأسيس علاقات خارجية مع غيرها مما بقي معه استقلال افغانستان مشوباً بشئ من القصر لم ينفك قيده الابهمة ولده من بعده .

ولا نشبت الحرب العامة أحب الأتراك والألمان أن يجتذبوا الأمير حبيب الله خان الي جبهتهم وسارت بعثة ألمانية الى كابول وخاطبته في ذلك فكان يعتقد أنه لوخاض غمرات هذه الحرب لجني على نفسه وعلى وطنه فلم يأت بأدنى حركة تغيظ الانكليز ، وقد يعد عمله هذا مستحسنًا لأن حفظ العهد أمر محمود ، والنظر في العواقب من أجل المتأقب . الا أنه عفا الله عنه ، كان يقدر أن يتنهر تلك الفرصة لطالبة انكسار كثير من حقوق الافغان التي التهمت اثناء ما كانت أفغانستان في الضيق وذلك نظير أخذ البلاد التي ابتزتها اياها بدون حق والحجر الذي وضعه عليها في الامور السياسية الخارجية وكنتها من الحصول على ثغر بحري تكون حرة فيه بوارداتها وصادراتها . فأهل الأمير حبيب الله ذلك ، ومشى في سياسته على مقتضى مكارم الأخلاق الشرقية التي تأتي مهاجة العدو في حالة ضيقة ، لا على مقتضى السياسة العملية الأوروبية التي لاتعرف هذه المكارم بل تعدها من قبيل الخيالات الشعرية ، أو مبادئ الفطرة الأولى التي ليست في شئ من مبادئ المدنية الحاضرة المبنية على الحقائق الراهنة ، وذلك بخلاف مايدعى الأوروبيون من كون الشرقيين لايمتزمون سوى القوة ولا يتأخرون عن نقض العهد اذا آتوا من عدوهم الضعف . فيرمون الشرقيين بما هو في الحقيقة دأب الغربيين . ولقد ذهبت أمانة حبيب الله خان مع انكسار سدى اذ

بعد أن وضعت الحرب العامة أوزارها لم ينل من الانكليز أدنى مكافأة على وفائه وكيف ينال وجيع الخلفاء صاروا بعد الحرب غير ما كانوا أثناء الحرب ونسوا عهودهم مع كثير من الأمم التي نصرتهم في الحرب نصراً عزيزاً . وفي سنة ١٩١٩ وجد حبيب الله خان في مشاته بجلال آباد مقتولا ولم يعرف قاتله ، ولا سبب قتله ، وتنوعت الأقوال ولم يزل سر هذه الغيلة مجهولاً ، وسمعت أن مصطفى الصغير الجاسوس الهندي الانكليزي الذي افترض أمره أخيراً في انقره بعد أن قدمها جاسوساً في ثياب صديق ، قد زعم أثناء محاكمته التي آلت الى قتله أنه هو الذي دبر مؤامرة اغتيال حبيب الله خان بإشارة من الانكليز ، ولا أعتقد بصحة ذلك اذ لا يمكن أن دولة عظيمة كدولة انكلترا تقدم على أفعال كهذه ليس فيها شيء لامن حفظ الكرامة ولامن الحكمة ، والانكليز موصوفون بهذين الأمرين . فضلاً عن هذا فالمرحوم حبيب الله خان كان للانكليز صديقاً وفيّاً . ولبت بهم طول مدة ملكه برأ حفياء ، فلا يعقل أن تكون هذه الضربة منهم بل الأليق بالعقل أن يكون قتله وقع بمؤامرة أناس متحمسين تقموا عليه شدة محافطته على ولاء الانكليز ، واضاعته فرصة الحرب العامة التي كان يمكنه في أثناءها أن يسترد كثيراً من حقوق الافغان المقتصة . وان الذين عرفناهم من رجال الدولة الافغانية يكذبون زعم مصطفى الصغير ، ويقولون ان هذا لم يكن يومئذ هناك ولا الأمير قتل في المكان الذي عينه من جوار كابول ، بل استشهد رحمه الله في جلال آباد . وقد ثبت أن مصطفى الصغير هذا افترى روايات كثيرة في فضاعيف استنطاقه في انقرة ؛ لا يعلم الانسان مقصده منها ، ومن جللتها اقحام نفسه في حديث هذه المؤامرة . ثم ان الأمة الافغانية بعد استشهاده الأمير عولت على مبايعة جلالة ولده أمان الله خان ، مع كون ولي العهد هو نصر الله خان أخاه الأكبر ، فمن حسن الحظ أن عدول الأمة عن ولي العهد الى أخيه لم يحدث شيئاً من الفلق ، ولا صحبه شيء من الكوارث مما يدل على تعقل كل من الأميرين الأخوين الذين أحدهما لم ينهض الى الحسام ، ولا أمرع الى الفتنة لأجل الملك ، والثاني لم يعامل أخاه الا بالحسنى ، ولا حله الحذر منه على التصديق عليه ، كما كان يفعل الملوك السابقون . فاستتب أمر الدولة الافغانية على أحسن ما يرام ، واتفقت الكلمة ، ولكن الأمير الجديد لم يستو على عرش كابول حتى أرسل الى الانكليز بمطالب أمته التي منها إعادة الأراضي التي اغتصبوها من ضمن حدود أفغانستان الجنوبية ، والتفرغ عن مرفأ بحري.

تكون الدولة الافغانية فيه حرة ، وحق تأسيس العلاقات الخارجية رأساً مع سائر الدول بما كان الأفغان لا يفتأون يطالبون به ، فأبى الانكليز التسليم بهذه الشروط وجر ذلك الى زحف الجيش الافغانى ومن ضافره من قبائل البوتان السابقة الذكر ، واختراقهم حدود الهند ، ودارت رحى الحرب فكانت سجالاً ، وصادفت خروج بريطانيا العظمى من الحرب الكبرى وملل الشعب الانكليزى من سفك الدماء وبذل القناطير المقتطعة ، وعلم الانكليز ما أمامهم من العقبات فى حرب الافغان وانما ستكون أشد عليهم من الحروب السابقة فجنحوا الى السلم ، وعرضوا على الافغان الهدنة ، وذهب محمود ترزى خان ناظر الأمور الخارجية فى كابول الى الهند واتفق مع الانكليز على متاركة السلاح ، وأوقفت انكثرة وقدأ الى عاصمة الافغان للتفاوض على شروط الصلح أثناء كون الجيوش من الطرفين مرابطة على الحدود ، فانعقد الصلح فى سنة ١٩٢١ على شروط . أولها استقلال الافغان فى الأمور الخارجية كما كانت مستقلة فى الأمور الداخلية والثانى حق اصرار السلاح من طريق الهند والثالث تحديد منطقة متحايدة من بلاد قبائل البوتان لاتكون ملكاً لا للانكليز ولا للافغان . ولم ينتظر شاه افغانستان عقد المعاهدة لتأسيس سفارته لدى الممالك الاسيوية والأوربية بل قبل الصلح أرسل سفيراً الى طهران ثم سفيراً الى أقمرة ، وعقد مع الأتراك معاهدة متينة للسلم والحرب ، ثم معاهدة مع حكومة موسكو ، وأرسل اليها سفيراً هو أول سفرائه فى أوروبا ، وهو الفاضل النبيل محمد خان . ثم أوفد الوزير الجليل الخيال محمد ولي خان ببعثة فوق العادة الى أوروبا لتأسيس سفارته فى عواصمها فبدأ بفارسوفيا عاصمة بولونيا ثم قدم برلين ، ثم ذهب الى رومة ، ثم الى باريز ، ثم الى أميركا ، وأثناء مقامه بواشنطن دعاه سفير انكثرة فيها باسم حكومة بريطانيا العظمى أن يزور لندن فلبى الدعوة ، ولما جاء الى العاصمة استقبله رجال حكومتها براً ورحيباً ، الا أنه رأى وزير المستعمرات يفاوضه فى بعض المسائل ، فأبى محمد ولي خان الدخول فى أدنى مفاوضة مع وزير المستعمرات ، كما سمعت ذلك من فمه ، وقال : لاشغل لنا الامع نظارة الخارجية . فاعتنروا له عن هذا الخطأ غير المقصود ، وشرعت الخارجية تفاوضه فى عقد معاهدة الصلح فأجاب : انما ذلك هو عائد الى الحكومة الافغانية فى كابول ، وهى فى مذاكرة مستمرة مع الوفد البريطانى الذى هناك . ولما تم عقد الصلح أرسلت الحكومة الافغانية عبد الهادى

خان من أنبه نبيهأ شبانها سفيراً الى لندن ، كما انها جعلت غلام صديق خان من أنجب نجبائها أيضاً سفيراً برلين ، والامير شير أحمد خان سفيراً في رومة ، ثم عند ما استقال الوزير الجليل الفاضل محمود ترزي خان من ظلة الخارجية التماساً لترويج النفس في أوروبا ، بعد ان التأت مزاجه لكثرة الاشغال التي عاناها عينه الامير سفيراً له في باريز ، وهو ممن قاموا بخدمات جلالت لا ينساها له تاريخ الافغان . فانتدب الامير لظلة الخارجية محمد ولي خان السابق الذكر . ثم ان عن قام بخدمة الحكومة الافغانية في أوروبا محمد أديب خان من أجل أدباء دمشق اذ كان هو الممثل للدولة الافغانية في برلين لاول تأسيس السفارة الى أن تعين مؤخراً معتمداً لها في وطنه الاصلى دمشق . وقد كان لحرر هذه السطور حظ معرفة هؤلاء الامائل باجمعهم ، وعند ما قدم الوفد الافغانى برلين ، احتفلنا بهم في النادى الشرقى الذى برئاسة هذا العاجز ورأينا من ذكائهم وشهامتهم وحجيتهم ما صدق لنا التواريخ المأثورة عن جنسهم ، أما الوزير محمود ترزي خان فقد سبقت لنا معرفته منذ مدة مديدة اذ كان وقع بين والده المرحوم غلام خان وبين المرحوم الامير عبد الرحمن خان نفور أدى الى هجرة غلام خان ووطنه واقامته بالشام وهناك أسعد الحظ بمعرفته عرضاً فكان له نحوى عاطفة أبوية ، وأهدانى مرة تذكاراً نفيساً وهو مدح نظمته بالفارسي في شبائل الحضرة النبوية ، عليها أفضل الصلاة وأزكى التحية ، وكتبته مذهباً بخطه الانيق . وكان رجه الله من صناديد الكتائب والكتاب ، وابطال الحرب والمجرب ، وذرف على التسعين ، وهو يقوم الفجر ويصلى فى الجامع الاموى ، لا يتخلف يوماً واحداً ، وكان معه ولده محمود ترزي خان الذى هو اليوم سفير افغانستان فى باريز ، وهو الوطنى الذى حرر مدة طويلة جريدة « سراج الاخبار » وجهد فى ترقية ادارة بلاده وتثقيف قومه بالفنون العصرية ، بقلمه البليغ ورأيه الاصيل ، ما لم يوفقى الى مثله غيره .

ولقد باشر شاه الافغان الحالى تنظيم ادارة البلاد الملكية ، وتعليم الجيش وتسليحه على الطرق الحديثة وتوسيع معمل السلاح الذى فى كابول ، وأرسل عدداً وافراً من الطلاب للتحصيل فى أوروبا ، من جتلهم أولاده واخوته الصغار ، فجعل قسماً منهم فى برلين والقسم الآخر فى باريز ، وانتدب عدداً من ضباط الأتراك لتدريب الجيش ، وعدداً من الاساتذة والمتخصصين الاوبيين لترقية التعليم والادارة ، واستدعى طائفة من المهندسين

لتخطيط الطرق الحديدية ، واستخرج المعادن واستأجر خيرات البلاد قاطمملكة الافغانية سائرة في أيام الأمير امان الله خان الشاه الخالي سيراً حثيثاً الى الامام بحيث يحكم العارفيون أنه لا تمضي ٢٠ سنة على أفغانستان ، حتى نصير أعز دولة في آسية الوسطى ، وتعود ركنا للشرق والشرقيين . وهي الآن تحتوى على نيف وتسعة ملايين من السكان ، ولما انعقدت المعاهدة بين كابول وموسكو سنة ١٩٢١ كان من جملة شروطها تخيير ولاية كوشكه في الرجوع الى الأفغان ، وهي ولاية على حدود تركستان كان الروس اغتصبوها منذ نحو أربعين سنة ، وصبر عبد الرحمن خان على ذلك خشية أن يتهور في حرب مع دولة عظيمة كالروسية لا طاقة له بها . فبعد استرداد أفغانستان لهذه الولاية يناهز عددها ١٠ ملايين نسمة وعلاقات الدولة الأفغانية جيدة مع جميع الدول ، الا أنها متضامنة مع تركيا تضامناً تاماً ، جل الأمير أن يصرح لسفير انكلترة عندما عقد الصلح معه في كابول وأن يخاطب نفس ملك الانكليز ، بأن أفغانستان لا يمكنها أن تخلص الود لانكلترة ما دامت هذه تنصب العدوان لتركيا ملجأ أخلافة الاسلامية . ولعمري انه لا يوجد في العالم الاسلامي فرد فيه ذرة من العقل الا وهو يعنى الوثام بين انكلترة وبين تركيا ، وأفغانستان ، ومصر ، و بلاد العرب ، وسائر بلاد الاسلام ، لما لانكلترة من المصالح الشائكة والعلاقات الكثيرة في الشرق ، وما في الائتلاف بين هذين العنصرين من المنافع الجزيلة لهما معاً . ولكن مادامت انكلترة سائرة على الطريقة التي اتبعتها منذ ٤٠ سنة ، وهي السعي في تفكيك أوصال الاسلام ، واباحة جاه من كل جهة ، استئصالاً لسأفة قوته السياسية ، وتقليل جميع أطفاره أن تحدته نفسه بأذى وقوف في وجه قوة استعمارية ، ومادامت هي آخذة على نفسها القيام بمعظم هذه العداوة ، فان أمد الصراع بين هاتين القوتين لا يزال طويلاً ، وليس من المرجح أن الانكليز هم الذين سيربحون في هذه التجارة .

أما القبائل المار ذكرها فقد ازدادت الوقائع بينها وبين الانكليز بعد الحرب العامة ولا يمضي شهر واحد حتى تأتي جوائب الأخبار بمعركة أو واقعة ، وقد عول الانكليز على قتال هذه القبائل بالطائرات القاذفة من عل بالكرات المحشوة ديناميتاً ، وهي طريقة عملت اليها أوربا بعد الحرب الكبرى التي ترقى فيها فن الطيران الى هذا الحد ، فصار لكل دولة مستعمرة أسراب من هذه الطائرات مهصد أكرها للتكيد بالأقوام التي تثور على

السلطة الاستعمارية أو تطالب بحق استقلالها ، أو لا تريد أن تطيع الأحكام الجائرة الجارية عليها . ولا ينحصر عمل هذه الطائرات بالفرق الثائر أو العصابة الخارجة ، بل الطريقة المتبعة هي أنه عند ما تبدو من ناحية علامة عصيان أو مقاومة ، ترسل الطائرات فوق القرى أو المدن فتقذف عليها أجالا من الديناميت نصف الديار ، وتقتل النساء ، والأطفال ، ولولم يكن لأحد من أهالي تلك المدن أو القرى أدنى صلة مع الثائرين إنما هو الارهاب ، والقاء الرعب في القلوب ، واجراء المثلات بهؤلاء ليخشى أولئك . وقد وجدت دول الاستعمار هذه الطريقة أقرب منالا وأقل نفقة من تجريد العساكر وتعقب الثوار الى مكانهم . ولا تكترة وزارة خاصة بالطيران تتفق سنوياً خمسة ملايين جنيه انكليزي على طيارات الشرق التي هي مرصدة لقبائل البوتان وأهل الهند وأهل جزيرة العرب والعراق ومصر الخ . كما ان عند فرنسا ألوفاً مؤلفة من هذه الطائرات تستخدمها في المغرب وسورية . ومع هذا فكل من هاتين الدولتين تدعى أن استخدام هذه الوسائل الجهنمية وقتل النساء والأطفال إنما هما لأجل المدنية

من بعد صدور هذا الكتاب طبعته الأولى جدت في بلاد الافغان حوادث ذات بال خلاصتها ان الشعب انتفض على أمان الله الملك الذي تولى المملكة بعد والده حبيب الله خان وهزم الثوار جنده فالتجأ أمان الله الى الفرار من كابول الى قندهار ومنها الى الهند حيث ركب البحر من بمباي وجاء الى أوربة واختار الإقامة برومة . وتولى عرش الافغان من بعده نادر خان الذي كان ناظر الحربية لأوائل عهد أمان الله ثم صار سفيراً لأفغانستان في باريس ثم استعفى واعتزل وأقام مدة سنوات بمدينة طولون

وتحرير القصة ان أمان الله تولى فيه الميل الى التفرنج والاقتداء بالاوربيين في كل شيء وأعجبه في هذا الباب مسلك مصطفى كمال المستأثر بأمر تركيا ووجد في مصطفى كمال حجة على من خالفه في هذا الرأي وكثر كلامه في القضاء على العادات الاسلامية القديمة ولا سيما حجاب النساء . وكان يزعم ما يزعمه رجال انقرة اليوم من أن التمسك بهذه العادات هو الذي أفضى بالاسلام الى هذا الضعف وأن طريق النجاة الوحيد للمسلمين هو الاقتداء بالاوربيين في ما خفهم ومتاركهم ولباسهم وطعامهم وجميع ما عولوا عليه . وبالاختصار فكل ما رآه الافرنج حسناً فهو حسن ولولا أن يمون الافرنج أقدر على معرفة

الحسن من غيره ما كانوا نجحوا هذا النجاح الباهر الى غير ذلك من التعليقات الانقرية الواهية للرودة بالبداهة وبحجة ان علماء الافرنج أنفسهم معترفون بأن رقى الامم المادى لا يتم لا ضمن مقوماتها الروحية ومشخصاتها الاجتماعية وبدليل أن الافرنج تقدموا هذا التقدم في العلوم والمعارف والفنون والصناعات ولبشوا عاضين بالتواجد على تقاليدهم المسيحية لا يخرجون عنها وقد يكونون أشد اعتصاماً بها من المسلمين بتقاليدهم

فأمان الله خان أعجبته خطة مصطفى كمال في هذا الموضوع ويقال ان محمود ترزى خان الذى هو أبوزوجه وناظر الخارجية عنده كان يزين له هذا الملك وان العلاقة الوثيقة التي كانت بينه وبين الحكومة التركية السكالية هي التي كانت أكثر السبب في جنوحه الى هذه الخطة

وسنة ١٩٢٨ أراد أمان الله أن يقوم بسياحة في أوربة والبلاد الشرقية ف جاء الى مصر ومعه زوجته الملكة ثريا ووافاه اليها محمود ترزى خان حواء قادماً اذ ذاك من أنقرة . ويظهر ان مصطفى كمال كان أرسل الى أمان الله بوجوب الظهور في مصر بمظهر التفرنج الذى كان الغازى قد حل عليه أهل تركيا وجاء ثقيل على الشعب التركى ورأوا أنفسهم منفردين عن العالم الاسلامى فكان من جهة سياسة مصطفى كمال أن ينشر عادة سفور النساء ولبس القبعة وعادة الرقص المختلط وغير ذلك من الأمور التي أوجبها على الأتراك وأن يعمل عليها المسلمين من غيرهم كما جرى منه مؤخراً في تقاضيه من سفير مصر بانقرة عبد الملك بك حجة أن يخلع طربوشه في حفلة رسمية مما أدى الى منازعة بين مصر وتركيا وصارت مسألة دولية بينهما . فلا شك في أن محمود ترزى وصل الى مصر متزوداً بتعليات مصطفى كمال باشا الى أمان الله خان بأن يبدأ بنقد التقاليد الاسلامية من مصر لأن الناس لحظوا ان الملكة ثريا دخلت الى مصر متحججة على عادة نساء المسلمين وانها بدأت بالسفور في مصر . وكذلك بدأ أمان الله بلبس القبعة في مصر وأفضى الى الصحفيين بحديث معناه وجوب عدول الشعوب الاسلامية عن أزيائها الحاضرة . وذهب أمان الله خان الى الجامع الأزهر بالقبعة فبعد ان كان العلماء قد اجتمعوا هناك اعظماً لفضومه عندما شاهدوه آتياً بالقبعة انصرفوا مشتمين ولكن ملك الأفغان لم يكن عنده يومئذ الا الرغبة في تقليد مصطفى كمال وهذا الذى هوى به عن عرشه

ثم جاء أمان الله الى أوربة مع الملكة ثريا وزار عاصمة إيطاليا ثم عاصمة فرنسا ثم عاصمة سويسرة ثم عاصمة ألمانيا ثم موسكو ثم انقرة وغيرها ولقي في كل مكان اكراماً وحفاوةً الا انه كانت أخبار تفرجه وسفور زوجته قد وصلت الى افغانستان وهاجت عليه رجال الدين والشعب الأفغانى

ولقد كان أمان الله يكره علماء الشرع الاسلامى في مملكته ويحب خضد شوكتهم اقتداءً بجده عبد الرحمن خان لكن جده كان يقهر رجال الدين ويحط من مكاتهم وفي الوقت نفسه يحافظ على الدين من حيث هو وعلى العوائد الاسلامية فلهذا أمكن عبد الرحمن خان ان يقهر علماء زمانه بدون أن يتعرض لخطر الثورة في بلاده بخلاف حفيده الذى باقدامه على ما أقدم عليه من نبذ العوائد الاسلامية والتشبُّه بالافرنج في السكى والجزئى قد هاج عليه حق العلماء وأوجد لهم عليه طريقاً فهاجوا عليه القبائل وأشاعوا أن الملك استخف بالدين واستهتر واقتدى بالافرنج في ما خذ ومتاركة وبدأ الهيجان على أمان الله في غيابه الا أن الثورة لم تشتعل عليه الا بعد أو بته الى كابول ولم تنحصر أسبابها في التفرنج وحل النسوة على السفور بل اتهم الملك أعداؤه بأنه غل من مال الدولة وذهب الى اوربة يتزَّه وينفق على لذاته بينما قد مضى أشهر على الجند وهم لا يقبضون أرزاقهم ولا رواتبهم فتغيرت عليه قلوب عسكره . وعندما أثار العلماء قبائل الافغان على الملك كان أكثر الناس قد انفضوا من حوله ونشبت الحرب فانكسر الجند الذى كان يقي معه وثار رجل اسمه ابن السقا أصل أبيه سقاء من رعاع الناس وهو نفسه كان من قطاع الطرق فاعصوب حوله كثير من الدعار ومن كانوا يتر بصون بالملك الدوائر وهاجوا كابول وكادوا يدخلونها ففر الملك الى قندهار التى هي مركز عشيرة الدرانيّة التى ينسب اليها بيت الملك وترك الملك لأخيه الأكبر عناية الله خان ظاناً أن المشكل ينحلّ بزوله هو عن العرش . وبايع رجال الحكومة أخاه وبقى ملكاً نحواً من ثلاثة أيام اذ دخل ابن السقا هذا بأعوانه غلغلهوا أيضاً وخلق بأخيه وتسلم ابن السقا زمام الأمر وقتل وقتك وحرّض القبائل على قتال أمان الله والزحف اليه في قندهار فأحس هذا بثقل الحلة وفرّ بالطيارة الى الهند ومنها أبحر الى اوربة وأول مدينة صعد اليها رومة واستقر بها لسبب لا نعلمه

أما ابن السقا فقد عضده رجال الدين واستوسق له الأمر وبقيت الامرة يبيد عدة أشهر وربما كان قد طال حكمه لولا ماحدثته به نفسه من مبايعة الناس له أميراً غير مكتف

بالوزارة . ولم يكن الافغان ليقبلوا السقا أميراً فبقي بذلك على نفسه . وذهب نادر خان من طولون ومعه اخوته وزحف الى كابول بالقبائل الموالية لبيت الملك وعضده رجال الدين الذين كانوا لا يرضون بالسقا أميراً ولكنهم يخشون رجوع امان الله فهزم جنود السقا وقبض عليه وقتله ومزق شمل اتباعه واستوسق له الامر وسار بالرعية سيرة الأمير العادل الحازم في غير عنف ، الشقيق في غير ضعف واقتنى سني امان الله في الاعتناء بالعلم والتعليم وتنظيم الجيش ورفقة وسائل العمران الحقيقي لكن بدون تعرض للمسائل الاجتماعية ولا تثبت باحداث انقلابات في الازياء والعوائد والتقاليد كما أراد أن يفعل ابن عمه امان الله . ولقد خرجت بلاد الافغان من هذه الثورة منهوكة القوى فشرع نادر خان يرأب الصدوع ويضمد الجروح ويرى جميع الناس يتمنون له النجاح ويرجون الخير والقلاح لهذا الشعب الباسل المجيد الذي هو في طليعة الشعوب الاسلامية في الذكاء والحيلة وكرم المهزة وشدة البأس اما امان الله فبقي مدة يترقب ان يدعوه نادر شاه الى الاستواء ثانية الى العرش ولكن نادر شاه احتفظ بالعرش لنفسه لا لمجرد حبه الامارة ولا مطاوعةً للنفس الامارة بل نزولا عند ارادة الالهالي وعلماء الشرع . فكان ذلك مما أحفظ امان الله خان وأحدث بين الملكين السابق واللاحق من الجفاء ما كل انسان يود زواله

ولما كانت الحوادث التاريخية التي تمم التاريخ العام أقرب الى الثقة فيما اذا استقناها الراوى من منابعها الاصلية وحدث فيها عن اصحاب الشأن رأيت ان اختم هذا المبحث عن افغانستان برواية ما جرى من الحديث بيني وبين جلالة امان الله بعد نزوله عن العرش الافغاني

كنت جدد معجب بامان الله في الدور الاول من امارته كما يتضح من الفصل الذي كتبه عنه في الطبعة الاولى من هذا الكتاب وذلك لكونه تم استقلال الافغان واجتهد في رفقة شؤون تلك الامة وكانت لي علاقة بسفرائه ورجاله يوم كنت رئيساً للنادي الشرق في برلين سنة ١٩٢٠ الى سنة ١٩٢٣ ولما تألفت جمعية المانية افغانية في تلك العاصمة وانتخب لها رئيس أول من الالمان انتخب أنا لها رئيساً ثانياً . وكانت ترد لي الكتب من كابول متضمنة الشكر من جانب امان الله خان عما كنت ابنه من الجهد في خدمة الدولة الافغانية . ولهذا لما سمعت بخبر قدومه الى الغرب كنت متحفظاً لاستقباله وتقديم الواجب لجلالته كرجل سبق له معه علاقة الا اني لما علمت بما ظهر منه من مصر ثم في اوروبا من مشايعة

السياسة الانقرية التي لم أوافق ولن أوافق عليها وعلمت ان الملك فؤاداً نصحه بالمحافظة على أوابد قومه وعوائدهم ولم يسمع نصيح جلالة الملك فؤاد أمسكت عن السلام عليه حتى بعد مجيئه الى لوزان حيث كنت مقبلاً وتكرر عتاب حاشيته لي على ذلك ولم أفعل . وكنت متوقفاً ان لا تطول اماره امان الله بعد هذه المظاهر التي ظهر بها في بلاد كافغانستان أهلها شديداً الاستمساك بأوضاعهم الدينية والقومية .

في شهر رمضان سنة ١٣٤٩ هـ جاء الملك امان الله الى سويسرة ومعه أديب خان الاديب الدمشقي الذي لي معه محبة من ايام برلين وهو خال للملكة ثرياً ونزلاً في مونترو وكلثي أديب خان بالهاتف لاجل السلام على الملك فذهبت من لوزان الى مونترو وسلمت عليه وتلفظ هو فاعاد لي الزيارة بمنزلي بلوزان . وجرت بيني وبينه عدة مجالس نخلنا فيها جميع المسائل التي أوجبت الانقلاب الذي جرى في افغانستان ولم اكتم عنه شيئاً من الانتقادات التي وجهتها على سياسته وحررت بها بعض مقالات في الجرائد العربية فكان جوابه عن ذلك انه قسم ما عزي اليه من الامور الى ثلاثة أقسام قسم أقر فيه بالخطأ والتسرع وقال ان مجلس وزرائه لم ينبه له . وقسم قال انه جرت فيه مبالغة كثيرة بحسب عادة الرواة في المبالغة . وقسم أنكر وقوعه منه شيئاً وقال انه من باب الافتراء عليه . واخذ يذكر لي متعدد خدماته للامة الافغانية . وأجبت بان هذه الخدمات لم ينكرها أحد ولكن الناس يتمنون لو اتفق مع ابن عمه نادر خان حياً براحة هذه الامة التي أتعبت الفتنة التي وقعت فيها واستمرت اكثر من سنة .

ثم ذكر لي رغبته في اداء فريضة الحج الشريف وقال ان الوقت لم يسمح له بادائها يوم جاء الى أوروبا ماراً بالشرق الادنى مع انها كانت في نيته فينت له ان ذلك كان أيضاً من جهة ما أخذ الناس عليه ولكن من الممكن تلافي هذا الأمر . فأبدى لي رغبته في الكتابة لجلالة ابن سعود في عزمه على الحج ذلك العام . فقلت له ان مثل جلالته يلقي في الحرمين الشريفين كل الاجلال اللائق بامثاله وان الملك ابن سعود من أحسن خلق الله وقادة ومعاملة لكل قادم فكيف اذا كان القادم ملكاً من ملوك الاسلام . ومع هذا فقد كتبت الى جلالة ملك الحجاز ونجد بنية الملك امان الله الحج تلك السنة . ولما توجه الى الحجاز لاداء الفريضة عامله الملك ابن سعود معاملة الأخ لاخيه وعاد للملك امان الله من مكة الى رومة حيث هو مقيم الآن وحيث لا يرى الناس لاقامته بها وجهها .

المسلمون في الصين

ملوك

مسلمو الصين^(١) كأنهم ليسوا من هذه الدنيا فالعولمات عنهم قليلة والروايات بشأنهم متناقضة والى هذه الساعة لم يعرف المؤرخون كيف كان وصول الاسلام الى الصين. أوصل اليها بحر آمن طريق الهند أم وصل برأ بطريق تركستان وما وراء النهر كما أن الجغرافيين وعلماء الاحصاء الى اليوم لم يتفقوا على عدد المسلمين الصينيين فمنهم من يجعله عشرين مليوناً ومنهم من يجعله خمسة وعشرين مليوناً ومنهم من يقول ثلاثون ومنهم من يقول أربعون وكثيرون أكدوا القول بأن في الصين ٦٠ مليون مسلم ومن هؤلاء بعض علماء من مسلمي الصين جاءوا الى الاستانة ومصر وأكدوا أن المسلمين هناك لا يقلون عن ستين مليوناً وكذلك روى لى مستشار سفارة الصين في برن قاعدة سويسرة وبخلافه قال غيرهم فأكدوا أن مسلمي الصين لا يزيدون على عشرة ملايين وان بعثة أولون Mission d'Ollone التي أرسلت بمساعدة نظارة المعارف الفرنسية وجابت بعض أقطار الصين لا تجد المسلمين يزيدون على خمسة ملايين في جميع بلاد الصين وان كانت تقول انها لا تقدر أن تحزم بشئ .
وأما دائرة المعارف الاسلامية الفرنسية ، فتقول انه لا يمكن الاعتماد على قول وثيق من جهة العدد ولكن برومهايل Broumhall أرسل سؤالاً الى نحو ثمانمائة شخص من أهل الصين فجاءه نحو ٢٠٠ جواب من أما كن مختلفة فأستخلص ما يأتي :

ولاية كانسو أقل ما يقدر فيها مليونان من المسلمين ومعظمه ثلاثة ملايين ونصف مليون . والمسلمون في كانسو كثيرون في غربي هذه الولاية ومواليدهم تزيد بالنسبة على مواليد الصينيين ويوجد نواح خلت من الاسلام بعد الثورات التي جرت في « ليانغ تشوفو » لم يبق سوى ٧٠ مسلماً . وفي « هسي نينغ فو » يوجد ٢٥٠ ألفاً وفي « لان تشوفو » قاعدة الولاية ٢٥ ألفاً . ولهم جوامع عظيمة وربما منعهم بسبب الثورات الأخيرة من السكنى في داخل المدن فسكنوا في الضواحي وكانت لهم جوامع فيها كما هو الحال في

« نينغ هسيا » و « يينغ ليانغ » .

ولاية « شنسى » كان فيها قبل الثورات مليون مسلم ولا يظن أنه باق فيها اليوم أكثر من خمسمائة ألف . ويوجد في « سغنان فو » سبعة جوامع وفي (تشونغ فو) ثلاثة ولاية شانسى يقال ان فيها ٢٥ ألف مسلم

ولاية (تشيلى) الاحصاءات تختلف كثيراً فنما ما يجعل مسلمى هذه الولاية ٢٥٠ ألفاً ومنها ما يجعلهم مليوناً وفي باسكين من ٣٠ الى ٤٠ جامعاً ومنها المسجد الأعظم (نين شيه) الذى يدرس فيه على رضا التركي . ويقدر عدد المسلمين فيها بعشرة آلاف . وفي أرباضها مسلمون كثيرون . كذلك في الشمال من جدار الصين الكبير عدد وافر من المسلمين .

ولاية « شانتونغ » هم فيها من ١٠٠ الى ٢٠٠ ألف نسمة .

ولاية (هونان) هم فيها أكثر من ٢٠٠ ألف نسمة في مدينة (هوى شينغ فو » أربعون ألفاً والقرى المجاورة كلها مسلمة وفي (شنغ شو) عشرة آلاف وأهالى « هوى تين شى » كلهم مسلمون ومساجدهم كثيرة . ولاية (كيانغ سو) مظنون أن فيها ٢٥٠ ألف مسلم . وفي « نانغ كينغ عشرة آلاف لهم ٢٥ جامعاً

ولاية « سفتوان » ليس عندنا معلومات راهنة الا عن قسم منها فيه ٥٠ ألف مسلم والمظنون أن الولاية كلها تحوى ٢٥٠ ألفاً . ومركز الاسلام هو في الشمال الغربى من البلاد مثل (سونغ بان تينغ) وينمو الاسلام كثيراً على حدود التبت . وبلدة (كيوشياو) فيها ١٢ اماماً و ١٠٠ اهلونغ (أى عالم)

ولاية (كوى تشوا) لا يوجد فيها أكثر من عشر آلاف مسلم ولهم أربعة مساجد .

ولاية (ينان) يختلف الاحصاء فيها من ١٦٠ ألفاً الى مليون . وقد نسفت الثورات من بلاد الاسلام فيها جانبا كبيراً وان مدنا كثيرة صارت قاعاً صفصفاً . ويقال ان مسلمى ينان يخفون عددهم الحقيقى اجتناباً لمخاوف الحكومة الصينية . ولا يختلف مسلمو ينان عن الصينيين لا في الزى ولا في الفكر ويظن دافيز Davies أن المسلمين في السهول هم أضعاف

مضاعفة عمامهم في الجبال وانهم ثلاثة في المائة أى ثلاثمائة ألف نسمة لا غير . وأما سوليه Soulié ففي مجلة العالم الاسلامى سنة ١٩٠٩ حزرهم من ٨٠٠ ألف الى مليون وكذلك المبشر رود يقول ان في نان مليوناً من المسلمين وعلى كل حال غلب تيرسان Thiersant صاحب كتاب (المحمدية في الصين Le Mahamétisme en Chine) بأن مسلمى نانهم أربعة ملايين هو يعيد .

ولاية « هوبه » ليس فيها أكثر من عشرة آلاف وفي (فوشانغ) ثلاثة مساجد وفى (هانكو) مسجدان

ولاية (كيانغ سى) هم أكثر قليلا من ٢٥٠٠

ولاية (آن هوى) فيها أربعون ألفا ويكثرون في شاليها وفي العاصمة (انكينغ) ستة آلاف ومسجدان

ولاية « تشيكيانغ » فيها ٧٥٠٠ فقط . ومدينة (هانغ تشوفو) التى يذكرها جغرافيو العرب وشاهد فيها ابن بطوطة محلة اسلامية عظيمة غنية لم يبق فيها اليوم الا مئات من العائلات ونحو أربعة مساجد .

ولاية (كوانغ تونغ) فيها ٢٥ ألفا وأما خانسو التى يسميها جغرافيو العرب الخنساء وابن بطوطة يقول لها (سيني كالان) فلم يبق فيها سوى ١٠ آلاف مسلم وخنة جوامع .

ولاية (كوانغ سى) فيها من ١٥ الى عشرين ألفا منهم ثمانية آلاف في العاصمة (كوى لين) وفي هذه المدينة وفي (فونشو) ستة جوامع .

ولاية (فوكين) فيها ألف مسلم فقط ولم مساجد في (آموى) وفي (فونشو) وفي (تشانغ تشوفو) ولا يوجد في آموى أكثر من أربعين الى خمسين مسلما هم من طبقة مأمورى الحكومة .

ولاية منشوريا فيها ٢٠٠ ألف مسلم منهم في مدينة موكدن ١٧ ألفا .

ولاية مونغوليا : المسلمون فيها هم في الجنوب واحصاؤهم متعذر .

أما التركستان الصينى وان لم يدخل هنا فالاحصائيون يجمعون فيه من مليون الى مليونين وأربعائة ألف مسلم .

ونتيجة هذه الاحصاءات ان حدها الأصغر هو ثلاثة ملايين وسبعمائة ألف وان حدها الأعظم هو سبعة ملايين واربعمائة ألف . ومن أغرب الغرائب ان المبشرين الاوربيين يناقض بعضهم بعضا في الشهادات في مثل ان بعضهم يذكر وسطا اسلامياً عظيماً فيه المدارس والمساجد والآخريين يقولون اننا لم نشاهد من ذلك شيئاً . « انتهى بتصرف عن الانسكلوبيديّة الاسلاميّة » .

على أن تيرسان صاحب كتاب (المحمدية في الصين) الواقع في مجلدين يحصى المسلمين ٢٥ مليوناً في الصين وكذلك الجغرافي الفرنسي الشهير اليزه ركلوس يقول في جغرافيته العامة ما يأتي :

« ان المسلمين لهم بال كبير في المملكة الصينية وقد حزرهم سكانشكوف بعشرين مليوناً ولكن هذا العدد يظهر ضئيلاً بالقياس الى أقوال مؤرخين آخرين من الصين ففي ولاية كانسو كان المسلمون هم الأكثرية كما أنهم كانوا في كثير من نواحي شالي الصين نحو ثلث السكان ويجب أى تحسب معهم الدونغان وسائر مسلمي دونغارية وكولج و تركستان الشرق لأجل أن نعلم أهميتهم ويراهم الانسان أعلى درجة من سائر أبناء وطنهم وأعز نفوساً وأصرح نظراً وفي ولايات غربي الصين يتقلدون السلاح وهم لا يشربون المسكرات ولا التبغ ولا الافيون فتجدهم أصح اجساماً من أبناء الملل الأخرى ويوجد بينهم تضامن يجعلهم أسعد حالاً وأعظم ثروة من غيرهم ويفرضون على جماعاتهم ضريبة معلومة نظير العشر من الدخل لأجل انفاقه في مصالح الجماعة وهذا في ولايات كانسو وشنسي وفي بلاد ينان عندهم مدارس يتعلمون فيها العربية ويفهمون معاني القرآن كما ان الصلاة هي في كل مكان بالعربية وفي كانسو يوجد مئات من الجوامع ثم ان التجارة في الشمال تكاد تكون منحصرة في أيديهم لاسيا تجارة المواشي فتجدهم هم الذين يبيعون باكين وسائر المدن الشمالية الساحلية الخ » .

وقد همت مسألة إسلام الصين دول أوربا كثيراً لأنها توجست ولا تزال تتوجس خيفة من انتشار الاسلام في الصين الى حد أن يصير هو الغالب على تلك المملكة التي عددها يزيد على اربعمائة مليون فإذا قدر الله دخول هذه اللغات من الملايين في الاسلام حصل انقلاب في وجه العالم .

الاسلام في الصين

والاسلام قديم الهجرة في بلاد الصين يذكر الصينيون أن أول ظهوره بين ظهرانيهم كان لعهد السلطان (تايتسونغ) وذلك في القرن السابع للسيح وان أول داخل من المسلمين الى تلك الديار رجل من عصبة النبي يقال له ابن حزة جلا الى الصين بثلاثة آلاف مهاجر وزلوا في (سنگان فو) وانه جاء على أثرهم مسلمون آخرون من طريق البحر وأقاموا بجهات يونان . ويذكر مؤرخو الصين انه في نواحي سنة ٧٥٨ أقبل على بحر الصين متلصصة من العرب يأخذون كل سفينة غصباً فعاثوا في تلك البحار وجاسوا خلال الديار واكتسحوا ضواحي كنتون واحتوا على مافي الاهراء السلطانية التي هناك . وهذه تبشير دخول العرب لتلك البلاد بحسب ماورد في تواريخ الصين .

ولم أجد الى الآن في الكتب التي طالعنها من كتب العرب أثرأ لقصة ابن حزة هذا ولا ما يوافقها وانما روى المسعودي في تاريخه قصة تحكيها من بعض الوجوه تؤثرها بالاختصار . وهي أن رجلا من قريش من ولد هبار بن الأسود ، خرج الى مدينة سيرا ، وكان من أرباب البصرة وذوي الأحوال الحسنة . ثم ركب منها في بعض مراكب بلاد الهند ، ولم يزل من مركب الى مركب ، ومن بلد الى بلد ، الى أن انتهى الى بلاد الصين الى مدينة (خانقو) ثم دعتهم همة الى أن سار الى ديار ملك الصين ، وكان الملك يومئذ بمدينة جدان وهي من كبار مدنها فأقام بباب الملك مدة طويلة يرفع الرضا ويذكر انه من أهل بيت نبوة العرب ، فأمر بعد هذه المدة الطويلة بأنزله في بعض المساكن وازاحة العلة بما يحتاج اليه . وكتب الى الملك المقيم يخافقو بأمره بالبحث عنه ، ومسألة التجار وعمما يدعيه من قرابة نبي العرب صلى الله عليه وسلم . فكتب صاحب خانقو بصحة نسب ، فأذن له بالوصول اليه ووصله بمال واسع وأعاده الى العراق .

ويظهر من كتب العرب ، ان أول صقع عرفوه من بلاد الصين هو كاشغر . وذلك منذ سنة ست وتسعين للهجرة اذ غزاها قتيبة بن مسلم الباهلي في خلافة الوليد بن عبد الملك الأموي . قال ابن الأثير الجزري في تاريخه انه سار وحمل مع الناس عيالانهم ليضعهم بسمرقند فلما عبر النهر استعمل رجلا على معبر النهر ليمنع من يرجع الاجواز منه ،

ومضى الى فرغانة وأرسل الى شعب عصام من يسهل الطريق الى كاشغر ، وهي ادنى مدائن الصين ، ففتح وسبي وأوغل حتى بلغ قريب الصين ، فكتب اليه ملك الصين أن ابعث الى رجلا شريفاً يخبرني عنكم وعن دينكم . فانتخب قتيبة عشرة رجال لهم جال وألسن وباس وعقل وصلاح فأمر لهم بعدة حسنة ومتاع حسن من الخز والوشى وكان منهم هيرة ابن مشمرج السكلابي فقال لهم اذا دخلتم عليه فأعلموه اني قد حلفت أني لا أنصرف حتى أطأ بلادهم وأختم ملوكهم وأجبي خراجهم . فساروا وعليهم هيرة فقال لهم ملك الصين قولوا لصاحبكم ينصرف فاني قد عرفت قلة أصحابه والا بعثت اليكم من يهلككم . قالوا : كيف يكون قليل الأتخاب من أول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون . وأما نحو يفك ايانا بالقتل فان لنا أجالا اذا حضرت فأكرمها بالقتل لسنا نكرهه ولا نخافه . وقد حلف أن لا ينصرف حتى يطأ أرضكم ويختم ملوككم وتعطوا الجزية . فقال فانا نخرجه من يمينه ونبعث تراب أرضنا فيطأه ونبعث اليه بعض ابنائنا فيختمهم ونبعث اليه بجزية يرضاها . ثم أجازهم . وبعث بما ذكر الى قتيبة فقبل الجزية وختم الغلمان ورددهم ووطئ التراب . فقال سواد ابن عبد الملك السلولي :

لا عيب في الوفد الذين بعثتهم للصين ان سلكوا طريق المنهج
كسروا الجفون على القذى خوف الردى حاشى الكريم هيرة بن مشمرج
ادى رسالتك التي استدعيت فأتاك من حنث اليمين بمخرج

ووصل الخبر الى قتيبة في هذه الغزاة بموت الوليد ثم قتل قتيبة في السنة نفسها ولا يبعد انه لو بقي حيا لاستأف الكرة على الصين لما هو معهود من بعد دمه في الجهاد . ولا شك أن الاسلام كان قد دخل في البلاد منذ ذلك الوقت وكثرت أتباعه ومازالوا على نمو وازدياد يلحظ ذلك من تضاعيف الحوادث المذكورة في تواريخ العرب فقد ذكر ابن الأثير انه في سنة أربع وستين ومائتين ظهر ببلاد الصين انسان لا يعرف جمع غماراً من العامة وأهل الشر وقصد بهم مدينة خانقو وحصرها . قال وهي حصينة ولها نهر عظيم وبها عالم كثير من المسلمين والنصارى واليهود والمجوس وغيرهم من أهل الصين . هذا في القرن الثالث للهجرة وأما بعد ذلك فترى الأخبار عن مسلمي الصين كثيرة : نقل الامام أحمد القلقشندي المتوفى سنة ٨٢١ عن الشريف حسن بن الجلال السمرقندي وكان من السفار وعن جال الآفاق

ودخل الصين وجلب آفاقه وجاس خلاله انه قال ان من عجائب ما رأى في مملكة القان (أى الخان) انه مع كفره في رعاياه من المسلمين أمم كثيرة وهم عنده مكرمون محترمون ومعنى قتل أحد الكفار مسلماً قتل القاتل الكافر وأهل بيته ونهبت أموالهم وان قتل مسلم كافراً لا يقتل به بل يطلب بدية ودية الكافر عندهم حار لا يطلب بغيره .

ولم يدخل الاسلام بيت الملك في تلك البلاد الا ما كان ببلاد المغول في ذرية جنكيزخان وفي كاشغر . قال ابن خلدون في الجزء الخامس من تاريخه عند ذكر الترك انه كانت لهم دولة ببلاد تركستان وكاشغر وان ملوكهم أسلموا بعد صر من الملة على بلادهم وملكهم وكان بينهم وبين بني سامان القائميين فيها وراء النهر بدولة بني العباس حرب وسلم .

قال يحيى بن أحمد بن على النسائي كاتب جلال الدين خوارزم شاه في تاريخ دولته ان مملكة الصين منقسمة من قديم الزمان على تسعة أجزاء كل جزء منها مسيرة شهر ويتولى كل جزء منها ملك يسمى بلغتهم خان ويكون نائباً عن الخان الأعظم وكان جنكيز أحد الخانات المذكورين فتغلب عليهم جميعاً وصار الملك الأعظم . وفي كتاب ابن فضل الله تحكياً عن صاحب علاء الدين عطاء ان دينه ودين قومه كان المجوسية حتى ملكوا الأرض واستفحلت دولتهم بالعراق والشمال وما وراء الهند فأسلم من ملوكهم من هداة الله للاسلام . وذكر ابن خلدون في الكلام على ملوك بني جغتاي بتركستان وكاشغر وما وراء النهر انهم كانوا أولاً كلهم على دين المجوسية يعضون عليها بالنواجذ فلما صار الملك الى ترماشين منهم أسلم ستة وخمسين وسبع مائة وجاهد وأكرم التجار المتردين .

وذكر الملك المؤيد صاحب حاه في تاريخه في خبر الملوك بني دمرش خان وهو من أولاد جنكيز خان انه لما مات دوشى خان ولى مكانه ابنه ناظو خان ثم مات وولى بعده طرطو خان ثم مات فولى بعده ابن أخيه واسمه بركة فأسلم على يد شمس الدين البخاوري وكان مقبياً ببخارى كتب اليه يدعو الى الاسلام فأسلم وان بركة هذا أعمل الرحلة الى لقاء شمس الدين فلم يأذن له في الدخول حتى تطلّح عليه أصحابه وسهلو الاذن لبركة فدخل وجدد اسلامه وعاهد الشيخ على اظهار الاسلام وأن يحمل عليه سائر قومه فحملهم واتخذ المساجد والمدارس في بلاده وقرب العلماء والفقهاء ثم ذكر المؤرخون اسلام أربك بن طغرلجاي من سلاطنتهم واسلام تكدار بن هولاكو وخريندا بن ارغو ثم أحمد بن هولاكو .

وفي مختصر الدول لأبي الفرج الملقب صورة كتاب كتبه الى سلطان مصر في ذلك الوقت جاء فيه « بقوة الله باقبال قائل فرمان أجد . أما بعد فإن الله تعالى بسابق عنايته وبنور هدايته قد كان أرشدنا في عنقوان الصبا ويريعان الحداثة الى الاقرار برؤيته والاعتراف بوحدانيته والشهادة لمحمد عليه أفضل الصلاة والسلام بصدق نبوته (الى أن قال) وأنفذنا أقصى القضاة قطب الدين والاتابك بهاء الدين وهما من ثقات هذه الدولة القاهرة ليعرفاهم طريقتنا ويتحقق عندهم ما ينطوى عليه لعموم المسلمين جيل ستننا وينا لهم أنا من الله على بصيرة وأن الاسلام يجب ما قبله الخ ».

وقال القلقشندي (في صبح الأعشى) ان أول من أسلم من ملوك هذه المملكة ترماشيين فأسلم وأحسن اسلامه وأخلص وأيد الاسلام وقام به حق القيام وأمر به أمراءه وعساكره وذكر أيضاً عن بكدار أنه أسلم .

وقد بقي الاسلام في أعقاب الاويغور طائفة جنكيزخان الى يومنا هذا . ففي جغرافية اليزه ركوس أن الاويغور والطائغون سكان بلاد كانسو كانوا قديماً من عبدة اللاما ومن النساطرة فأسلموا وأسلم بهم جميع سكان الشمال والغرب من مملكة جغتاي ثم ازداد عددهم بمهاجرة المهاجرين من أهالي التركستان الشرقي ومسلمي المغول الذين بقوا من عهد تمولك وبهذا صارت الأغلبية للاسلام في هذا القسم من مملكة الصين .

ولما دخل ابن بطوطة الصين على ما ذكر في رحلته كان الاسلام فيها غصا وافراً حسب ما يفهم من كتابه فهو يقول في الجزء الرابع من رحلته : وفي كل مدينة من مدن الصين مدينة للمسلمين ينفردون فيها بسكناهم ولهم فيها المساجد لاقامة الجعات وسواها وهم معظمون محترمون .

ولما ذكر مدينة زيتون قال : وهذه المدينة وجميع بلاد الصين يكون للانسان بها البستان والأرض وداره في وسطها كمثل ما في بلدة سجالماس في بلادنا وهذا عظمت بلادهم والمسلمون ساكنون بمدينة على حدة . ثم قال عمن تعرفه من صدور تلك البلاد وجاء الى قاضي المسلمين تاج الدين الأردوبلي وهو من الأفاضل الكرماء وشيخ الاسلام كمال الدين عبدالله الأصفهاني وهو من الصلحاء وجاء الى من كبار التجار فيهم شرف الدين التبريزي أحد التجار الذين استندت منهم حين قدومي على الهند وهؤلاء التجار لسكنائهم في بلاد

الكفار اذا قس عليهم المسلم فرحوا به أشد الفرح وقالوا جاء من أرض الاسلام وله يعطون زكوات أموالهم فيعود غنيا كواحد منهم .

وقال عند ذكره مدينة صين كلان ان بعض جهاتها بلدة المسلمين لهم بها المسجد الجامع والزاوية والسوق ولهم قاض وشيخ ولا بد في كل بلد من بلاد الصين من شيخ الاسلام تكون أمور المسلمين كلها راجعة اليه وقاض يقضى بينهم وكان زولى عند أوجد الدين السنجرى وهو أحد الفضلاء الأكابر وذوى الأموال الطائلة .

وذكر عند وصوله الى المدينة فنجفوا ان المسلمين فيها يسكنون داخل السور الثالث وانه نزل عند شيخهم ظهير الدين القرلاى وقال عن الخنساء انها ست مدن كبار وان بالمدينة الثانية منها مسكن اليهود والنصارى والترك وبالثالثة مسكن المسلمين وبها المساجد ولأولاد عثمان بن عفان المصرى وهم كبراء المسلمين فيها زاوية تعرف بالعنانية وبها طائفة من الصوفية والمسلمون كثيرون في هذه البلدة .

والظاهر أن الاسلام ما برح ينتشر في آفاق الصين حتى بلغ عدد أهله عشرات من الملايين . زعم سكاتشوف أنهم عشرون مليوناً فقط وذهب الأكثرون الى أن عددهم فوق هذا بكثير وأحصاهم صاحب كتاب (Le Mhaométisme en Chine) المحمدية في الصين) خمسة وعشرين مليوناً وزعم بعضهم انهم أربعون مليوناً وقال آخرون انهم يربون أيضاً على ذلك وان السواد الأعظم في ولاية كانسو هو منهم وهناك مدينتا سالار وكنكيا بو محط رحال الطلاب والمتفقيين من جميع أقطار الاسلام الصينية . وقد أحصى عدد المساجد في بعض مدن كانسو فبلغ مئاة وهو ما لم يعهد الا لعواصم الاسلام الكبرى مثل الاستانة العلية ودمشق والقاهرة وان كثيراً من ولايات الصين الشمالية ثلثها من المسلمين وهم أهل التجارة والكسب والعمل ولذلك تجد حالتهم أجمل وأزین من حالة بقية الصينيين وكثيراً ما يأخذون أولاد الفقراء من الونديين ويربونهم في حجر الاسلام خصوصاً عند حصول المجاعات الشديدة . وقد شدد فقهاؤهم عليهم في أداء الزكوات فيجمعونها في صناديق لكل بلد ينفقون منها في شدائهم ويسدون بها عوز محاييهم فتجد المعدمين منهم قليلين ولهم بعضهم على بعض حنان ورأفة وحفيظة فيما بينهم وعلى عدوهم لا توجد في الأمم التي تساكنهم كذلك بسبب تجافهم الأفيون وأنواع السكرات تجد أجسامهم أحسن

من اجسام غيرهم فهم يفوقون جيرانهم الصينيين صورة ومعنى ويسميهم الصينيون «هواى هواى» وهذا لقب طائفة الاويغور في الماضى وأما هم فيؤثرون أن يسموا «كيا ومن» أى أهل الدين عطقاً على «ان الدين عند الله الاسلام». ومسلمو بلاد يونان الجنوبية يعرفون باسم «بانطى» وجميع المسلمين هناك يتميزون عن سائر الأهالى بملابسهم وشاراتهم ووحدة ملابسهم ويلوح عليهم من النعرة والأنفة مالا يلوح على سواهم وكلهم من أهل السنة والجماعة ولكنهم في الفقه فئتان الخنفية والشافعية وهم يصكروهم جداً الاختلاط بالوثنيين ولا يزوجونهم وانما يأخذون من بناتهم في الأحياء شراء بالدرهم.

وقد وقعت لمسلمي الصين في هذا القرن مع أهل تلك المملكة حروب تشيب لها الأطفال اذا استقصى خبرها المؤرخ لم تكفه فيها المجلدات وملخصها أن اول ثورة حصلت هناك هى في بلاد يونان بسبب عملة من الفريقين كانوا يعملون في أحد المعادن فأسفر القتال عن القلب للمسلمين وتكررت الحوادث والظهور لهم حتى بلغ الخلق من ولاء الصين مبلغه فاستنفروا اليهم الوثنيين قاطبة ونادوا باستنصال شأفتهم وتعفيه آثارهم وذلك في يوم معين من شهر ايار (مايو) أحد شهور سنة ١٨٥٦ فاستشعر المسلمون ذلك قبل وقوعه وأخذوا له أهبيتهم وجروا واستلأموها فلما وقعت الواقعة توفرت الطائفة لجهتهم ولم تنسل الحكومة منهم مأرباً الا في القرى التي مسلموها قليلون. وتكررت الوقائع وصمد الفريقان بعضهم لبعض من أكثر جهات البلاد والمسلمون في غلبة وظهور حتى افتتحوا عنوة مدينة «طالى فو» وهي منيعة حصينة من الطراز الأول في حصون الصين وفتحوا منها طريقاً الى برمانيا يسربون منه اليها الميرة والسلاح ثم استولوا على مدينة «يونان فو» حاضرة البلاد ومضى على دولتهم هذه وهبوب ريحهم بتلك الأرض ثلاث عشرة سنة والصين لا تزداد أمامهم الا انخدالا حتى أيقنت أن لا قبل لها بقهرهم بذباب السيف فالت الى أعمال الخيلة والدسائس وجاذبت زعماءهم حبال الرشوة ومنتهم الأمانى وأدرت عليهم العطايا الوافرة سرّاً ولولتهم الأعمال الخطيرة حتى قصمت عرى اتحادهم وحلت بنفثات سحرها عقدة جامعهم بل استألت بعض رؤسائهم الى أن وقفوا في صفها يقاتلون بنى ملتهم فبديهي أن تنحل بعد ذلك عصبتهم وتفسل ريحهم وأن يزرع الصينيون فيهم الانتقام حتى يهلك منهم ثلاثون الفا بحمد السيف ويلحق اقوام منهم بمملكة برمانيا.

أما في شمالى الصين فاستطاع شرر الفتنة سنة ١٨٦٠ وذلك في « هوانشيو » شرق « سينغان فو » وكانت الدائرة على الصينيين وتأثرهم المسلمون في كل سهل وجبيل يقتلون ويسبون ولكنهم عجزوا عن دخول « سينغان فو » لمناعة أسوارها ثم امتد طيب الثورة في تلك البلاد ونادى منادى الاسلام ييا للثارات فقاموا قيامة الرجل الواحد وفر الصينيون والمغول من أمامهم وانهار المسلمون في أثرهم يشلونهم شلا ويستقصونهم أسراً وقتلا وامتلات ولايات شانسى وفانسو عيشاً ودماراً والتجأ الوثنيون الى الكهوف والمغاور وظنوا أنها ما نعتهم فلم تكن بما نعتهم واشتمل الخراب على تلك البلاد حتى لم يبق قرية الا خوت على عروشها ولم يذر المسلمون الا على المسيحيين ولم يبق عامراً من تلك الجهات الا الأمصار الكبيرة بما أدير عليها من سياج الأسوار . وقدّر عدد الذين هلكوا في هذه المعركة بالملايين . وحدث بعض مؤرخى الافرنج أن من المسلمين من بلغ منه الحق أن قتل أولاده وامرأته ليتوفر على الجهاد . والحاصل أن هذه الفتنة كانت من أكبر الفتن واستمرت خمسة عشر عاماً كاد ينقطع أمل الصين في خلاها من استرداد البلاد ولكن لم يلبث الشقاق ان دخل بين المسلمين فأدخل عليهم الوهن وتشتت عصاهم قطعاً فنالت منهم عساكر الامبراطور واسترجعت الشانسى ثم الكانسو ثم معاقل تيان شان وبددت شمل الباقين من الثوار في دز ونغاريا ولكنهم لا يزالون الى الآن أهل صولة وشوكة شأنهم على ازدياد وجدهم في صعود ومنهم كثير من الحكام وقواد الجيش . وكثير من المؤرخين الأوربيين يظنون أن لهم وحدهم مستقبل السلطان في الصين . وقد بعثت الدولة الروسية مره بعنا علميا جال في الصين وجب آفاقها واطلع على دخائل أمورها فكان من جملة ما قرره تحذير الروسية من مستقبل الاسلام في تلك المملكة لأنه ينمو ويتقدم واذا أخذ يوماً بزمام الدولة انقلبت هيئة الشرق الأقصى انقلاباً عظيماً لأن الصين اسلامية ليست كالصين وثنية (وأتم الأعلان إن كنتم مؤمنين^(١))

(١) كان محرر هذه السطور قد نشر مقالات متتابعة في مجلة المتطوعين عن الصين وأحوالها في سنة ١٩٠١ وعقد فضلاً خاصاً بالاسلام في الصين يبنى اعاده نشره عن البحث والتتقيب في كتب ورحلات كثيرة لأنه تمحص تمحيصاً جيداً (وهو هذا الفصل المتقدم) فلذلك قلناه بينه عن مجلة المتطوعين جزء تموز (يوليو) سنة ١٩٠١ . ونضيف اليه التحقيقات التي جرت بعد هذا العهد مثل أقوال بنه اولون وكلام الانيسكويديدة الاسلامية مع ملاحظتنا عليها .

ولقد ذهب بعثة أولون الفرنسية فجأت في كثير من بلاد الصين من سنة ١٩٠٦ الى سنة ١٩٠٩ ونشرت عن مشهوداتها وما اتصلت اليه من المعلومات كتاباً ذكرت في مقدمته أن أصل ارسالها كان من نظارة المعارف لأجل خص علم عن أحوال الصين . ولكن بعض العلماء استجلبوا نظر النظارة المشار اليها الى موضوع اسلام الصين بنوع خاص . فلذلك وجهت همها الى التحقيق عن أحوال المسلمين في الصين ونشرت ذلك الكتاب الذي تضمن خلاصة تدقيقاتها .

وهي ان المسلمين لم يكونوا يؤلفون في كل ولاية وحدة مستقلة قائمة بذاتها وأن بين مسلمي الصين مذاهب مختلفة خلافا لما كان يظنه السياح من قبل وإن الطرق الصوفية معروفة لديهم . وظهر لبعثة اولون هذه في آخر أيام سياحتها وجود علاقات سرية بين مسلمي الصين ومسلمي الشرق الادنى .

و بعد تحرير بعثة اولون ما حررته عن مسلمي الصين ظهر كتاب انكليزي اسمه (الاسلام في الصين) لسأخ اسمه بر ومهال وذلك في ٢٥ يناير سنة ١٩١١ وهو كتاب قضى صاحبه ١٩ سنة في السياحة في الصين والبحث والتنقيب وأخذ عن نحو ٢٠٠ رجل أموه بمعلوماتهم . فنهافت على قراءته رجال بعثة اولون لعلمهم يجدون شيئاً لم يحصوه في كتابهم فاذا به بزعمهم لم يكشف شيئاً جديد آفاتهم واذا هو لا يخرج عن كتاب تيرسان Thiersant الفرنسي .

وبحسب تحقيقات بعثة اولون كان ظهور الاسلام في ولاية ينان وربما في كل الصين على يد الرجل الملقب « بالسيد الاجل » وهو سيد شريف من آل البيت اسمه شمس الدين عمر دخل في خدمة دولة الصين ونصح لها وكان من أفراد الرجال في جميع المزايا فتقدم في الدولة وتولى المناصب العالية وانتهى الامر بأن السلطنة عهدت اليه بولاية ينان فأفاض الخير ونشر الامان ووزع العدل وأتى من المآثر ما لا يزال الصينيون يلهجون به الى هذا اليوم وكان دخول الاسلام الى ينان في عهده .

وجاء في تاريخ « كيوسين تانغ شو » انه في صدر الاسلام ورد الصين عسكري عربي عدته ثلاثة آلاف ومن ذلك الوقت دخل الاسلام في الصين ويظن ان هذا الحادث وقع سنة ٧٥٦ مسيحية .

ويقال ان أصل مجي* المسلمين الى الصين هو لأجل معاضدة سلطان مخاوع من سلاطين الصين . ومن ذلك الوقت صاروا يخدمون قواداً وأجناداً في بلاط السلاطين وبقيت هذه العادة الى عصرنا الحاضر فيجد الانسان توابير تامة من المسلمين يقودها أمراء من المسلمين في دولة الصين .

وأما السيد الاجل، فقد اطلعوا في ينان على تاريخ محمري في سنة ١٦٨٤ يقال فيه انه لما زحف جنكيز خان الى الغرب جاء السيد الاجل عمر بألف فارس وقدم له الطاعة فأكرمه وجعله من بطاقته (١٢٠٦ — ١٢٢٩) ولما آل الأمر الى السلطان أوغوتاي (١٢٣٠ — ١٢٤٢) ولاء ثلاث ولايات وهي « فونغ » و « تسينغ » و « يون ناي » ثم استدعاه الى باكين وعهد اليه بمنصب عال . ثم لما تولى السلطان نانغو (١٢٥١ — ١٢٥٩) عهد اليه بإدارة ست نظارات بالاشتراك مع (تا اول هوان) ثم جعله مديراً عاماً لمقاطعة (يان كينغ) فأحسن الادارة جداً فعهد اليه بنظارة الاستخبارات . ثم لما زحف السلطان الى بلاد (تسو تشوان) جعله ناظراً لليرة العسكرية فقام بها أحسن قيام فلما تولى السلطان قوبلاي أعطاه رتبة الوزارة وجعله عضواً في مجلس أمانة السر الاعلى . وكان كلما تقلد عملاً ظهرت فيه فضائله وحاز رضى السلطنة . وسنة ١٢٧٤ تقم اليه السلطان في ان يقبل ولاية ينان وكانت أحوالها مختلفة وكان أهل ينان شديدي القباة والجهل فلما ذهب الى هناك وجد القيادة في يد أمير من بيت السلطنة خاف هذا منه وأراد أن يجاذبه الجبل الا ان السيد الاجل بحكمته وحسن سياسته استماله اليه وصبره صديقا . وكانت تلك الولاية في غاية الانحطاط والبلاذ خرابا فنشر السيد الاجل العلم وبنى المدارس واعتنى بتهديب الاخلاق وكذلك وجه همته الى عمارة الارضين فهد الطرق وبنى العابر والجسور والسدود لاجل المياه مما تلاقى به خطر القحط فكانت بعض الانهار تغطي على الاراضي فتذهب بها زروع الفلاحين فجعل لها حواجز تقى من ضرر الطغيان . وكانت أراضي أخرى تعطش في الصيف من قلة المياه فبنى خزانات وحياضا احتياطيا من وراء العطش . وأزال المغارم والمظالم وأبطل السخرة وشيد ملاجئ* للآثام والعجزة وخفف المكوس وأحدث انعمونجبت زراعية يمتدنى على مثاها وحفر الآبار وأقام الأسواق وأدخل في طاعة الدولة مالا يعد ولا يحصى من الأقوام وأثناء وجوده في تلك الولاية عمر مساجد للإسلام ولكنه شيد أيضاً هياكل لكونفوشيوس

ولبوذا . وكانت ولايته تضم عشرين مقاطعة فيحدها من الشرق سونغ ومن الغرب يرمانيه ومن الشمال التبت ومن الجنوب آنام . وبحسن سياسة السيد الاجل خضع ملوك التونكين وآنام لسلطان الصين .

ومن نوادر حكمته أن ملك لوبان ثار على السلطنة ، فصدر الأمر الى السيد الاجل بالزحف اليه فلما سار بالجيش رآه الناس حزينا كثيراً فسألوه عن سبب كآبته فأجاب : لست كثيراً لحوى ذاهباً الى الحرب بل لكوني أتصور منكم كثيراً سيهلكون في هذه الملحمة بدون ذنب اقترفوه وأنهم سيقتلون وينهبون أناساً كثيرين مواعدين لا ذنب لهم أيضاً . ولما وصل الى مكان الثورة أرسل الى الثوار يعرض عليهم التسليم فلبشوا ثلاثة أيام لا يجاوبون فهاجم العسكر وطلب القواد الاذن بالهجوم فلم يأذن لهم بل راجع رئيس الثوار في أمر التسليم فأظهر هذا الطاعة لكنه لم يسلم البلدة فوثب رؤساء الجند على البلدة فغضب السيد الاجل واستدعاهم وقال لهم : ان ابن السماء أمرني أن أتولى بلاد بنان وأحكم فيها بالعدل والأمان لا بالقتل والعدوان فلا أرضى أن تهاجوا البلد ما دام الثأرون وعدوا بالطاعة فإن أيتم الاسفك الدماء جزاؤكم القتل . ثم أوثق الضباط الذين أرادوا الهجوم خلافا لأمره . فلما سمع الثوار بما حصل جاءوا وسلحوا وسكنت البلاد وأطاعت على بكرة أبيها .

وكان سائر العمال يقتشدون بسيرة السيد الاجل ويتباهون بأعماله فأمنت السواحل واستراحت الرعية وساد العدل وفاضت الخيرات وعمرت البلاد وصار يقال ههنا بلاد بنان . أما آثاره في الزراعة فلا تزال بقاياها الى الآن وان كثيراً مما بناه من الجسور لا يزال قائماً الى يومنا هذا .

وكانت بلاد « تشاوتيان » تطلق عليها الأنهر فتتحول الى بحيرة ، فحفر السيد الاجل نهراً حفر اليه تلك المياه كلها فصرفها عن الأراضي التي كان الماء يغمرها من قبل . وحفر ترعاً كثيرة وخطباً لسقيا البقاع المحتاجة الى الري . وجعل يريداً مؤلفاً من ٣٦٠ فارساً وحراساً بقدرهم يسهرون على السدود بحيث اذا حصل فتق في أحدها أسرع البرد باخبار الحكومة فجمعت الحكومة الاهالي ونهضوا لرقق الفتق .

وملت السيد الاجل رجه الله سنة ١٢٧٩ (مسيحية) فكان له مئتم عم الصين

باسرها وبكاه أهل نينان كما يبيكي الاولاد أباهم . وعم الحدود البلاد المجاورة الى بلاد سونغ وتبت وغيرها وذبحت القرابين في البلاط السلطاني .

وخلف خمسة أولاد و ١٩ حفيدا فكان خلفه في الامارة ابنه ثم ابن ابنه وتداول أحفاده الامارة وكانوا جميعا أعضادا للسلطنة .

وفي أيام دولة « مينغ » راجع السلطان « ناي تسوكلو هوانغ تي » (١٣٦٨) — (١٣٩٩) تراجم وزراء الدولة السابقة فلم يجد بينهم في الحكمة والعدل والرفق بالرية ووفرة آثار العمران مثل السيد الاجل فأمر بتسجيل سيرته في كتاب خاص بقيد الماسر اسمه « ين تشه شو » وأن يدرس هذا الكتاب للطلبة وينشر في المملكة وقد ثبت هذا السلطان لقب السيد الاجل وهو « الأمير الأمين المحسن » وأمر ببناء هياكل تدبج فيها القرابين عن روحه .

وسنة ١٤٠٥ صدر أمر الحكومة الصينية بتأليف سيرة للسيد الاجل بقلم « تشينغ هو » ويوجد في بلاد نينان هيكل باسم الامير « هيان يانغ » وهو لقب السيد الاجل عند الصينيين . ولا تزال أعقاب السيد الاجل الى اليوم وأسرته معروفة منذ ٨٥٠ سنة . وأما أولاده الخمسة فاوهم نصير الدين والصينيون يقولون له « ناسولا تينغ » صاروزيرا للدولة ثم واليا على شنسي ثم على نينان ومات سنة ١٢٩٢ والثاني حسن صار قائدا عاما لجيوش « كوانغ تونغ » والثالث حسين صاروزيرا للدولة ثم واليا على ولاية « كيافنغ سي » ثم واليا وقائدا عاما لولاية نينان بعد أخيه نصير الدين والرابع شمس الدين عمر كان مديرا عاما لمقاطعة « كين تشانغ » من ولاية كيافنغ سي والخامس مسعود والصينيون يقولون له « ماسوهو » وصار وزيرا ثم واليا على نينان .

أما أحفاده فأشهرهم « بايان فنشنان » من أولاد نصير الدين صاروزيرا للعدلية ثم واليا عاما على نينان بعد عمه الحسين وقد نال ألقاب جده كلها وأسرع لنجدة الامبراطور في باكين فنال لقب الأمير الأمين المجتهد . وهو الذي رسم المسجد الأعظم في سينغان فو ونال للدين الاسلامي من الدولة الصينية اسم « الدين الطاهر الحق » . ومن أولئك الاحفاد عمر والصينيون يقولون له « قوما أول » وكان من وزراء الدولة وصار واليا على « كيافنغ تشو »

ومنهم جعفر كان قائداً عاماً لمساكر « كينغ هو » ومنهم حسين صار وزيراً للدولة وخلف أخاه بايان تشيان على ولاية ينان . وشادى صار حاكماً فى إحدى مقاطعات ينان . وأيوب والصينيون يقولون له « ايونغ » وكان مدير قلم التشريعات فى دار القرايين . وبيانشار صار وزيراً لقلم الأعلى ولقبه الامبراطور بالجانبى الأكبر . وبرهان وصار حاكماً فى « يونان سين » و « كولى » وكان قائداً عاماً لمساكر هونان

ومن أحفاد أحفاد السيد بعده بسبعة بطون رجل يقال له حاجى والصينيون يقولون له « سى هانثى » أدى اليه سلطان الصين مبالغ من النقود بنى بها مساجد فى نانكين وسينغان فو . ومن أعيان هذه الأسرة رجل اسمه يوسف يفته و بين السيد الأجل ١٤ بطلاً ولد فى نحو سنة ١٦٠٠ والصينيون يسمونه ماشيكونغ وكان عالماً فاضلاً ذهب الى باكين سنة ١٦٦٥ واستشاره الامبراطور فى الأمور الدينية والعسكرية وصار مدرساً فى مدرسة « كوو تسوكين » وسنة ١٦٨٥ نشر كتاباً اسمه « بوصلة الاسلام »^(١) ومنهم فى عصرنا هذا أمير الألى كان فى الجيش الصينى سنة ١٩٠٧ . ومنهم رئيس جماعة مسلمى « ينان فو » وناظر أوقافهم . ورأس هذه الأسرة اليوم هو « نافتسينغ » امام جامع ماشوكيا .

ويوجد أسر أخرى هاشمية فى الصين فان كتاباً اسمه « حياة محمد » ألفه صينى اسمه « ليونثيه » فيه مقدمة من قلم رجل يقال له سايو من ذرية الرسول ﷺ وتاريخ هذا الكتاب سنة ١٧٧٥ .

وسنة ١٤٤٥ كان فى مدينة سينغان فو أسرة شريفة نبوية منها حافظ بن كولى محمد ابن الشريف بدر الدين بن شمس الدين . والذي يظهر أن الثورات التى قام بها المسلمون فى القرن الماضى قد أضرت بهم وأوقفت تقدمهم ولولاها كانت لهم الكلمة العليا فى حكومة الصين . وقد ظهرت بعثة أولون أنار الفتنة الأخيرة ورأت بعينها الخراب الذى أصاب الديار وحظت النقص الذى لحق بالنفوس والثمرات وعرفت أن كثيرين من المسلمين لا يزالون تحت المراقبة . وقد سألت بعثة أولون أحد أدباء « لان تشيو » واسمه « فوق يين » قيل لها انه أعلم من يوجد بأخبار هذه الثورة فقص لها ما يأتى :-

(١) البوصلة ابرة المنطيس التى يعتمد عليها البحرة

« سنة ١٨٦٤ ثارت فتنة في الشرق والغرب من الصين أصلها اثنان « مباو باي لين » و « ماهوا لونغ » فأخذوا يعيثان فساداً في كانسو واتصل الثاني منهما بنوار كانوا عصوا في جنوبي شنسي وشمالها فأثار أهالي « تينغ هيا » وأهالي « شان هوا » وأهالي « مينغ تياولينغ » وهذه هي مدينة في شمالي سور الصين فسافت الحكومة جيوشاً على تينغ هيا وحاصرتها وقتلت خلقاً كثيراً ثم افتتحتها عام ١٨٦٥ بعد حروب طويلة . الا أنه سنة ١٨٦٨ عادت الثورة فاشتعلت فسادت الحكومة جيوشا وسفكت دماء كثيرة واستردت كثيراً من المدن العاصية . وسنة ١٨٧١ أسرت ماهوا لونغ وزعيم آخر اسمه ماباتسياو وصلبتها وهاجت مدن هوتشيو وسينينغ وسوتشيو وأجلت الثورة في جميع بلاد شنسي وكانسو . وسنة ١٨٧٤ زحف جيش « ليوكين تانغ » وجيش « كين شوان » قاصدين الزعيم الديني « باي ين هو » وهاجبا « نغان نسي ين » أو كاشغر فانهمزم الزعيم الى أرض الروس وقتل ملك كاشغر وتحددت حدود « سين كيانغ » أي التركستان الصيني من الشمال والجنوب . ونصبت الصين ليوكين تانغ والياً عاماً على كاشغر » انتهى

فظهر من هنا أن ماهوا لونغ الثائر المسلم حمل كبر الثورة مدة ست سنوات ولولاه لم يتمن يعقوب بك سلطان كاشغر ان يعمل شيئاً وأن سلطنة كاشغر لم تستمر ١٣ سنة الا بفضل ثورة ماهوا لونغ المذكور وقد لعب الدور الأعظم في قتال المسلمين الجنرال « تونغ فوسيانغ » وهو هو الذي ترأس ثورة البوكسر الشهيرة على الأوربيين سنة ١٩٠٠ ولما طلبت دول أوروبا من الصين تسليمه فر الى كانسو وتخبأ بها . وكانت له قصور شاهقة وأراض واسعة ومات سنة ١٩٠٧ وأعيدت اليه بعد الموت الألقاب التشريعية التي كانت دولة الصين تزعمها منه اجابة لطلب الدول وكانوا يظنون في أوربا هذا الجنرال مسلماً وذلك لوجود عساكر كثيرة من المسلمين يلبسون العمام في جيشه فالتبس عليهم الأمر والحقيقة أن هذا الجنرال كان أعدى أعداء الاسلام وأنه من شدة خيئه ومكره ضرب بعضهم ببعض وأوقع بأسهم بينهم لا سيما بواسطة القائد المسلم « مغان لينغ » الذي قتلك كثيراً بأبناء ملته .

وأما ثورة ينان فاستمرت من سنة ١٨٥٥ الى ١٨٧٣ وانتهت بالويل على المسلمين . وسبب انكسارهم اختلاف رؤسائهم وعلم تذكرهم قوله تعالى « وَلَا تَنَازَعُوا فَعَشَلُوا . وَاتَّخَذَ رِجَالُكُمُ » فان الثائر « توفنسيو » نودى بسلطانا في « تالي » ولكن الزعيمين

« ماتوسين » و « ماجولونغ » قاتلاه وانتصرا لحكومة الصين . وكان للثائر ماهوا لونغ شيعة يقولون انه قطب الوقت وان القطبانية انتقلت بعد وفاته الى خلفائه . وقد خلفه صهره « ماناهي » وفي سنة ١٩٠٨ كان عمره ٥٥ سنة وحفيده « مالو هي » وكان عمره ثلاثين . سنة تبع كلا منهما حزب الا أن حزب الصهر أعظم . ومركز الصهر « شاكيو » ومركز الحفيد « تانغ كياوتشوان » وهذه هي ناحية عظيمة الشأن في اسلام الصين فيها مدرسة كلية لهم في « بينغ لينغ » وهذه الفرقة تلقب سائر المسلمين بالظاهرية . ويقولون في كانسو ان الخلفاء الراشدين الأربعة أسسوا كل منهم طريقة فأبو بكر طريقته الخفية يذكرون بصوت منخفض والثانية الجهورية يذكرون بصوت عال وهي طريقة عمر والثالثة الكبارية أو الكبروية وهي طريقة عثمان لأنه كان كبيراً مسناً والرابعة القادرية وهي طريقة على . والحاصل أن الانقسام الذي يراه السياح الأوربيون ورواد حكوماتهم بين مسلمي الصين ويؤولون له التأويلات بحسب عاداتهم هو عبارة عن فرقة القائلين بالشرعية المحضة بدون نظر الى التوصف وفرقة القائلين بالتوصف والآخذين بالطرق على أنها لاتنافي الشريعة . فالأوربيون مثل بعثة أولون يرون في ذلك دياتين .

ومن عادة مسلمي الصين أن يشتروا أولاد الوثنيين ويربوهم في الاسلام روى ذلك نيرسان صاحب « المحمدية في الصين » وغروئارد Grenard وقالت بعثة أولون انها لما مرت من هناك كانت في الصين نخمة شديدة فكان الصينيون يبيعون أولادهم والمسلمون يشترونهم لأن المسلمين يتأسكهم أيسر حالا من الصينيين . وفي ثورة البوكسر قتل ألوف من المسيحيين ونهبت أموالهم وبيعت تساؤهم وأولادهم فاشترى مسلمو « نينغ هيا » عدداً منهم وهذا محقق لأن مطران مغولية كان يسي في استردادهم .

وفي شمالي نينغ هيا عاد الاسلام ينمو ويزداد وجيع المسلمين يتجرون بالجلد والصوف وكل نوابية الأنهر لاسيا النهر الأصغر هم منهم . والمدينة التي على هذا النهر المسماة « باوتار » شغلها كله في أيديهم . والمدينة المسماة « كوكوكوتا » أي الزرقاء التي فيها من كل الأجناس يسكنها ٢٠٠٠ أسرة مسلمة . ويقول أولون انه صادف فيها رجلاً مسلماً يعرف وجود الخليفة في الاستانة لأنه كان ذهب الى باكين وتلاقى مع على رضا وحسن حافظ ورجع معه صورهما بصورة راية الخليفة . قال أولون : على أنه اذا انبث هذه الدعوة هناك

دخل الاسلام الصينى فى طور جديد . ولكن أولون لو انتظر الى هذه الأيام لعرف أن كثيرًا من حزب التجسد فى الأتراك يرون الخلافة ضرراً عليهم ولذلك قد أنفوها وأخرجوها من الاستانة .

وكان السلطان عبد الحميد أرسل من الاستانة حسن حافظا وعلى رضا فأسسا مدرسة فى مسجد نيوكياى كان فيها ١٢٠ طالبا وأقبل المسلمون عليهما لالكونهما قادمين من قبل خليفة المسلمين لأن هؤلاء فى الصين لم يكونوا يعرفون هذا الأمر وإنما احتفلوا بهما لأنهما آتيان من الآفاق التى ظهر فيها النبي صلى الله عليه وسلم ولقد بث هذان الداعيان روح الانضمام الى الخلافة ورفع العلم العثماني وزارا بلاد هونان ونغان هواى وكوانغ تونغ أعظم الحواضر الاسلامية ونشرا فى الصين الجرائد الاسلامية منها عثمانية أو تركية ومصرية وروسية وبلغارية ويوجد اليوم جريدة اسلامية فى باكين اسمها « تشنغ تسونغ نفاى كوابو » أى الجريدة الوطنية .

وفى باكين ٢٩ جامعا أكبرها « نيوكياى » ومنها جامع « سيتان باى ليو » كان هيكلا ونفيا الى سنة ١٩٠٠ فلما ثارت ثورة البوكسر جعلوه مركزا لهم فلما زحفت جيوش الدول الى باكين خاف الصينيون أن يحرقوه فعرض أحد علماء المسلمين أن يحوله جامعا ويرفع منه الأصنام حتى يظنه الأوربيون مسجدا للاسلام فلا يتعرضوا له فرضى الصينيون بذلك ولما انتهت الحرب أبقوه جامعا وهو من أعظم جوامع باكين .

أما بلاد كاشغر فبعد أن خلت فيها الثورة أخضعت الدولة الصينية ادارتها بيدها وجعلت فى كل من مدنها الكبار مفوضاً امبرطورياً وقائداً عسكرياً . فحين غربي كاشغر هى كاشغر وباركند ويانتى حصار وقوطان . وأما مدن شرقى هذا القطر فهى أوش واكسو وكوتنار وبيدجان وهالى وطورقان وهار اشار . والجميع احدى عشر مدينة كل منها يتبعها مدن عديدة فعين لكل منها قاض لفصل قضايا المسلمين ولا بد لكل هؤلاء أن يذهبوا كل سنة مرة الى العاصمة كما أنه يأتى كل سنة مفقشون من العاصمة للتفتيش عن أحوال المسلمين .

أما الانسيكو بيديا الاسلامية فتذكر ما ملخصه : أن أصل دخول الاسلام فى الصين هو لأجل التجارة لأن المسلمين بعد أن تائلت دولتهم فى بغداد سارت سفنهم من خليج

فارس الى الهند والصين وعرفوا ثغور الصين من صدر الاسلام كما أنهم من الجهة الأخرى دخلوا الى شمال الصين بواسطة الترك من زمان جنكيز خان وأعقابيه فان جنكيز لم يكن بعباً بالدين وكان يجمع حوالبه من جميع الملل ودخل في جنده كثير من الترك والأفغان والباكتان وأناس من الفرس وفي زمان قوبلاي خان دخل جماعة من الفرس في خدمة دولة الصين وذكر منهم ابن بطوطة أناساً في رحلته وأشار اليهم السائح الايطالي ماركو بولو وكان كل هؤلاء مسلمين فنشروا الاسلام في الصين . وكان في زمن جنكيز اتصل بخدمة بلاطه رجل من بخاري يدعى أنه من آل البيت اسمه السيد الأجل ولهذا الرجل تراجع عديدة ذكرتها الأنسيكلو بيرية وتقلت منها تنقاً وقالت ان ماركو بولو تكلم على ابنه نصير الدين وروت كثيراً من أخباره عن رحلة أولون واليه والى ابنه هذا تعزو ظهور الاسلام في ينان .

أما حالة المسلمين الاجتماعية فهي كما هي في سائر بلاد الاسلام والعمل انما هو بالشرع الشريف . على أن تيرسان يروى أن مسلمي الصين مضطرون في أسر الزواج أن يتقيدوا بقانون المملكة الصينية ولو خالف الشرع ولا نعلم مبلغ ذلك من الصحة . ويقول أولون ان الحجاب غير معهود عند نساء المسلمين في الصين بل النساء يخرجن سافرات وهكذا يقول غيره نار الا أنه يستثنى من ذلك نساء الأغنياء ، وفي هونشو ينتقب النساء المسلمات بنقاب أسود تحت الاعين . وعادة وضع القدم في القالب لتصغيره معروفة عند المسلمين كما عند سائر الصينيين . وفي كانسو يتنافس بها المسلمون اكثر من سواهم . ويتزوج المسلم بالصينية بل يستحب أن يأخذ غير مسلمة لعل الله يشرح صدرها للاسلام ولكن لا يحل لمسلمة أن تتزوج بغير مسلم . ومع التشديد في منع ذلك يوجد حوادث مستثناة فان الامبراطور « شيسين لونغ » كان متزوجاً بأميرة تركية مسلمة . أما العفة وطهارة العرض فهما محفوظتان عند المسلمين اكثر مما هما عند سائر الصينيين .

واحترام الآباء والاجداد معروف عند مسلمي الصين ، وتراهم يحفظون شجرات الانساب كسائر أهل الصين . ولا يوجد عندهم تفاوت في الطبقات الاجتماعية الا ما كان من تعظيم آل البيت وتمييزهم ولكن مسألة ادعاء النسب النبوي غير فاشية هناك كما في سائر بلاد الاسلام لذلك عدد أصحاب هذه الدعوى قليل وكان منهم الزعيم التأثير ما هو الوونغ . أما

سحنة مسلمي الصين فهي في الغالب كسائر أهل الصين وانما يجيد فيهم الرأي كثيراً من السحنات العربية والتركية بسبب المهاجرة وبجنى الطراء . وعلى كل الأحوال فالسواد الأعظم من مسلمي الصين هم من السلالة الصينية ولغتهم هي لغة الصين وكتابتهم هي كتابة أهل الصين وإن كان يوجد في لهجة نطقهم مالا يخالو منه مكان من الاختلاف بحيث يعرف الصيني المسلم من الصيني الوثني من لهجته . ولا شك أن اختلاف الدين أوجد بين الصيني المسلم والصيني الوثني تبايناً كبيراً فالسلمون يرون أنفسهم أعلى جداً من الصينيين وهؤلاء يلقبون للمسلمين باسم « هوى هوى » والمسلمون يكرهون هذا اللقب ويحبون أن يقال لهم « باي شان » أي أصحاب العائم البيض . ويوجد في الصين جنس من الاسلام هم مباينون لسائر مسلمي الصين والصينيين في اللغة والسحنة وهم قوم يقال لهم « السالار » يسكنون على الضفة اليمنى من « هوانغ هو » وما جاوره فهؤلاء يشبهون آثار كاشغر في الخلقة ولغتهم من التركي المحرف ومنهم من يعرف الحروف العربية ولا يوقدون البخور ولا يضعون أسماء سلاطين الصين في جوامعهم وهم يحجرون في الصلاة وقد ظهر بينهم مرشد في نحو سنة ١٧٥٠ اسمه « مامينغ هسين » أو محمد أمين وهو الذي يقلدونه الى الآن .

ويمتاز مسلمو الصين على سائر الصينيين بعلو الهمة وقوة الجسم فتجدهم من أجل ذلك مشغوفين بالخدمة العسكرية وتجد عدداً كبيراً من ضباط الجيش الصيني مسلمين ومنهم كثير في المناصب المدنية الا أنهم في المناصب العسكرية أرغب . وأما المهن فان بعضها يكاد ينحصر فيهم وذلك نظير المكارة وقيادة المواشي ويقال لصاحبها « مافو » فان هذه المهنة هي فيهم خاصة وكذلك حرفة الخانات والاماكن المعدة للسافرين فهي مما يختص بهم . وبالأجمال تجد الصينيين أقوم من المسلمين على الزراعة وتجد المسلمين أقوم من الصينيين على تربية المواشي

وأهل الصين ينظرون الى المسلمين بعين الحذر ويعتقدون أنهم يريدون تأسيس سلطنة ضمن السلطنة ولذلك تجد المسلمين يميلون الى الاور بين بعض الميل ويحبسونهم اخواناً بلزاء الصينيين . وإن كنت تجد في قواد الجيش الصيني من المسلمين من اشتهروا ببغض الاجانب فالعامل فيه هو غطرسة الاجانب الاور بين لا التعصب الديني . وما لا ينكر أن مسلمي الصين يلجأون الى جميع الوسائل لاجل زيادة عددهم فيشترون في الخماص مئات

ألوف من أولاد الوثنيين ويربونهم في الاسلام ويجذبون الى دينهم كثيراً من الصينيات بواسطة الزواج . وضباط الجيش من المسلمين يهدون الى الاسلام كثيراً من جنودهم . وقد أخبر أولون أنه صادف جمعا من الذين أسلموا حديثاً . نعم ان ثورات المسلمين الاخيرة وقفت سير الاسلام بعض الشيء ولكن بما لا نزاع فيه وبما اتفق عليه جميع سياح الاور بين الذين سبروا غور الصين أنه لا يعد مستحيلا دخول الصين في الاسلام لا سيما بعد أن أعلن الصينيون المجددون سنة ١٩١٢ كون الماندشوا والمقول والمسلمين والتبتيين والصينيين كلهم متساويين ويذهب بعض الاور بين الى امكان حصول ديانة جديدة يمتزج فيها الاسلام بعقيدة كنفوشيوس لا سيما أن في العالم الاسلامي حركة دينية ظاهرة نحو التجدد .

أما الحركة الدينية الحاضرة في اسلام الصين فهي عبارة عن أن « ماهو الوونغ » الذي تقدم ذكره قام بطريقة خاصة من قواعدها الجهر في الصلاة وارتداء الأيدي بدل القبض والاعتقاد بالأولياء وزيارة القبور وتزعم بعثة أولون أن المسلمين الصينيين انقسموا بذلك الى قسمين : أمحباب الديانة القديمة ويقال لها « لاوشياو » وأمحباب الديانة الجديدة وتسمى « سين شياو » وعقبت على ذلك الانسيكوبديّة الاسلامية بقولها ان هذه الحالة هي في سائر بلاد الاسلام فان هناك من يتمسك بالأولياء والأقطاب ويعتقد بتصرفهم في الكون باذن الله ، ومنهم من لا يعتقد بذلك ولا يخرج عن ظاهر الشرع

ثم ذكرت الانسيكوبديّة أن السلطان عبدالجيد فكر في الاستفادة من مسلمي الصين بإيجاد علاقات معهم باسم الخلافة فأرسل الى الصين سنة ١٩٠٠ أحد القواد وهو أنور باشا^(١) لهذه الغاية فأخفق أخفاقاً تاماً . ثم أن الاهونغ^(٢) وانغ هاو زان الياس عبد الرحمن مفتي بكين قدم الى الاستانة فالتمس من السلطان ارسال بعثة اسلامية الى الصين فأرسل اثنين هما علي رضا وحافظا فأسسا مدرسة سنة ١٩٠٧ وجالا في بعض بلاد الاسلام « ولكن الحكومة الصينية قضت على الدبسية التركية » فالتجأ ذاك التركيان الى سفارة المانية في بكين ووعدت سفارة المانية في الاستانة بأن تحمل سفارة المانية في الصين على حمايتهما ولكن الحكومة الصينية لم ترد أن تسمع كلاما فلما رأى المرسلان المذكوران أن السلطان

(١) غير أنور باشا الشهيد ناظر الحرية

(٢) الاهونغ عند أهل الصين العالم المسلم

تركهما التجأ الى سفارة فرنسا فغتمهما ثم عادا الى الاساتة ولا يزال في تركية الدستورية نية تأسيس سفارة في باكين وهي جنة ليست على ما يظهر قريبة التحقيق (كذا) .
ثم أردفت ذلك بقولها : انه وان كان المستقبل لا يأذن بالتكهنات . فيمكن مع ذلك أن يقال ان استيلاء الاسلام على الصين وظهوره على سائر أديانها هما شبح لا يفيد المسلمين سوى الخراب والخسار . ولكن اذا كان بتسلسل حوادث غير منتظرة تحققت آمالهم في هذا الأمر ولو لمدة موقتة فتكون مصيبة على الصين لأن الاسلام ليس بدين مدنية والاسلام هو قبل كل شيء عدو للمدنية الافرنجية حال كون استعداد الصين انما هو لاقتباس هذه . فان كان المسلمون يريدون الاشتراك في حركة التجديد الصيني فلا بد من أحد أمرين : اما أن ينقادوا الى الأفكار الجديدة ويسيروا مع دعاة الاصلاح الصينيين الى تجديد ملكة صينية على قاعدة القومية الصينية وبذلك يكونون غير مجرمين . ولما أن تبقى في قلوبهم نيات التسلط على سائر الصينيين فبمجرد ظهور هذه النيات يسحقهم الصينيون سحقاً لأن المسلمين عددهم قليل جداً في وسط رؤساء الحركة الاصلاحية وان الأمة الصينية تحسن عملاً في الحذر من العناصر الاسلامية التي في داخلها وفي منع نمو الاسلام في الصين بشراء أولاد الصينيين . انتهى بالحرف .

وقد يأخذ القارئ العجب كيف ان دائرة المعارف الاسلامية تصرح بمثل هذه الأقوال التي فيها من التحامل والبغضاء وسوء النية بحق المسلمين مالا يمكن المراء فيه . ولماذا ارسال السلطان عبدالحيد بعثة تهذيوية الى باكين يعد « دسيسة » وبعثات الدول الأوروبية التي هي مائة الصين والشرق والترب لانتد « دسائس » ؟ ولماذا وجود سفارة تركية في باكين يعد جنة حال كون أولى الأمم بأن تكون لهم سفارة عند الصين هم الترك نظراً لتجاور الترك مع الصينيين ولوحدة الأصل ثم لماذا يجب على الصين هذا الحنكر كله من الاسلام والاسلام دين قسم وافر من أهلها ولا يجب عليها الحنكر من الافرنج الذين مانسبوا أصابعهم في مكان الا انتهى الأمر باستيلائهم عليه واستعبادهم لأهلهم ولماذا الدين الاسلامي عدو للمدنية وقد شهد كثير من أعظم أوربا ونخبة المستشرقين انه خدم للمدنية ؟ وأخيراً لماذا يغار هذا الكتاب على الصينيين أكثر من غيرتهم على أنفسهم فانهم تساحوا مع المسلمين في تركهم يأخذون أولادهم في المساعب ويربونهم في حجر الاسلام وهذا الكتاب

لايسامح في ذلك .

ولكن من علم أن محرر هذا الفصل من الانسيكلو بيرية الاسلامية الفرنسية هو الاستاذ المستشرق مرتان هارتمان الألماني بطل عجيبة . فإن هذا الأستاذ قضى حياته في محاربة الاسلام والاجتهاد في اظهار معاييه والتحامل عليه في كل فرصة وهو أشبه بلامنس اليسوعي يكون كل منهما استشرق في مدينة يروت ووقف عمره على مجادلة الاسلام وأسلس في هذه السبيل العنان لهواه واحدة صدره . عرفت هارتمان هذا وأنا طالب في مدرسة الحكمة في يروت لم أتجاوز الخامسة عشرة سنة من عمري ثم لقينته بعد ذلك باثنتين وثلاثين سنة في برلين وهو يحرق في مجلة « الشرق الجديد » أثناء الحرب . وكان يتردد الى « ولم أكن أعرف حقيقة مشربه ولا اطلعت على كتاباته اذ ذاك الا أنه قيل لي مرة ان الأستاذ هارتمان كان من ألد أعداء الأتراك لايفتر عن الطعن فيهم فبالله عاد الآن يحمد طريقتهم أترى ذلك من أجل كون الترك حالفوا الألمان ؟ فبحشت عن السبب فعلت أنه رضى عن الأتراك بمجرد ما علم أن فئة منهم تسير في خطة غير اسلامية ولهذا كان معجبا بعبادى ضياكوك ألب وأمثاله . وحديثي المرحوم الشيخ صالح التونسى أنه جرى اجتماع في برلين أثناء الحرب حضره كثير من المسلمين فقام هارتمان وعرفى الجهاد عند الاسلام بكيفية تقشعر منها الأبدان فأنبرى له الشيخ صالح وتكلم في حقيقة معنى الجهاد وفند دعوى هارتمان في الأمور التي زعم أن الشرع يبيحها للجهاد فأجلب هارتمان أن مايقوله الشيخ صالح هو شئ جديد غير ما في الشريعة . فرد عليه الشيخ صالح بقوله بل هذه هي أحكام الشريعة وان هارتمان يجهل الشريعة وطالت المشاحة بينهما وفصل بينهما الاستاذ المستشرق ميتفوخ وقال ان حد الجهاد هو مقاله الشيخ صالح لاماقاله الشيخ هارتمان .

ومن أغرب شواهد التهور الذي كان عليه هارتمان هذا في احتقار الاسلام أنه في مقالته عن الصين هذه أشار الى الحديث النبوي الذي نقله المستشرق الجبرى غولد سيهر وهو : « أتركوا الترك ماتركوكم » فهزأ به وزعم أنه حديث موضوع يقصد به اضافة العلم الى النبي ﷺ وتعظيم قدره والحال أنه قديكون محمد لم يسمع بذكر الترك في حياته . ولولا كون هارتمان قد مات بعد الحرب بقليل وقيل أن اطلعت على جلته هذه لكننت أظهرت له ما فيها من قلة المعرفة وعدم النميز وفساد الاستشراق واثبت له أنه لايصح أن يعد مستشرقاً

من يعتقد أن سيداً من سادات العرب — بصرف النظر عن النبوة — لا يعرف وجود الترك في الدنيا مع أن العرب في الجاهلية كانوا يعرفون الترك والروم كما يعرفون العجم. وكان اسم الترك معروفاً لديهم واردة في أشعارهم ولم يكن جهل العرب واصلاً إلى حد أنهم يجهلون وجود الترك. وإنما القول بأنهم كانوا بهذه الجهالة هو عين الجهالة وقلة العقل والظن بأن محمداً بن عبد الله بن عبد المطلب ربما لم يسمع في حياته بوجود أمة اسمها الترك هو منتهى الصغارة والضعف ولا يشابهه إلا أقوال لامنس اليسوعي التي يأسف من يقرأها على تصدر أناس أعماهم الغرض إلى هذا الحد لدعوى الاستشراق وتصديهم للكتابة عن الشرق والاسلام. وقد صنف المسويدينه Dinet وسليمان بن إبراهيم كتاباً بالفرنسية اسمه « انك في واد وأنا في واد » أظهر فيه ما في تأليف لامنس من السفاهات والآراء الخيالية التي لا تشين إلا صاحبها ولا تنقص إلا كاتبها.

هذا ونعود إلى موضوع الاسلام في الصين فنقول ان أحد أدباء الصين ورد مصرأ في العام الماضي فنقلت جرائد مصر عنه أحاديث عن بلاده من جللتها أن في الحكومة الصينية الحاضرة أربعة وزراء مسلمين وهم الجنرال محمد كلشونغ ناظر الحرية ثم الجنرال محمد شيسانغ ناظر الطرق وناظرين آخرين أحدهما وزير الزراعة والثاني وزير الأمور الدينية الاسلامية الذي هو بمثابة شيخ الاسلام. وقال هذا السائح ان مسلمي الصين متفقون مع حكومة الصين في مبدأ تعزيز الرابطة الشرقية. وذكر أن عدد المسلمين في الجيش الصيني هو نحو نصف مليون منهم ٥٠٠ ضابط وأخبر عن وجود جريدة اسلامية في الصين اسمها « راية الاسلام » والله أعلم.

ولقد اطلعنا على كتاب اسمه « مسلمو يunnan » Les musulmans du Yunnan لكاتب فرنسي أقام بجنوبي الصين عدة سنوات اسمه المسوي « كورديه » Cordier من أعضاء اكلاديمية علوم المستعمرات قال فيه ان مسلمي الصين يبلغون عشرين مليوناً أى واحداً من عشرين من الأمة الصينية لكن هذه الاقلية الاسلامية هناك شأن لا يستهان به

ولما كان صاحب هذا التأليف عالماً مؤرخاً فيما يظهر من كلامه أحياناً ان تأثر عنه بعض معلومات تم بها فائدة هذا البحث

فهو يرى أن دخول الاسلام في الصين بدأ من القرن الاول للهجرة وذلك ان الفاتح العربي قتيبة كان بين سنة ٧١١ و ٧١٤ قد وصل بفتوحاته من سمرقند الى كاشغر وانه قد وجد في المجموعة الكبرى الصينية صور الكتب التي وردت من ملوك بخارى وسمرقند وتركستان الى اهل الصين لذلك العهد يستصرخونه لانقاذهم من العرب . ومنها يستدل على الرعب الشديد الذي حل بالترك أو انشد من سطوة العرب ^(١) وان قتيبة بعد أن حمل تلك الشعوب التي أطاعته على الاسلام أرسل الى ابن السماء برسالة يدعوه الى الاسلام ويشرح له عقيدة القرآن وبحسب قول مارغوليوت قد راع اهل الصين الاخبار التي جاءت عن قوة العرب فارتضى بأن يرسل الى قتيبة بالجزية

والمسيو كورديه يشك في تأدية اهل الصين للجزية نظراً للمعهود من كبرياء ملوك الصين ولكنه يرى محققاً أن اهل الصين أعجب جداً بشجاعة العرب واقدام قائدهم قتيبة لانه سنة ٧٥٦ كان ثار أحد العصاة المسمى « آنلوشان » على العاهل « سوتسونغ » واستفحل أمر التأثير هذا فأرسل العاهل الى الخليفة أبي جعفر المنصور يستنجده على الثوار فأمدّه بجيش أربعة آلاف مقاتل من العرب فنهبوا الى الصين وأخذوا الثورة وأعادوا الى الامبراطور ملكه بعد ان كاد يذهب من يده . ولما سكنت الحال استقر هؤلاء الجنود العرب في بلاد الصين وتزوجوا وتولت منهم طبقة خاصة وهذه بلا نزاع النواة الأولى للاسلام في الصين

وهل كان مجيء هذه النجدة العربية للامبراطور « سوتسونغ » بحراً أم برأ ؟ الجواب هذا غير معلوم الا أنه بما لا شك فيه ان مدينة كاتون كان فيها مسلمون من القرن الأول للاسلام مؤلفون من بحارة العرب والعجم الذين كانوا في تردد دائم على سواحل الصين وقد كثر عددهم الى حد انهم سنة ٧٥٨ ثاروا على الحكومة بسبب ضريبة أرهقتهم فنهبوا البلدة وأحرقوها وخرجوا . ثم لم يطل الأمر ان رجعوا الى هناك لأن العلاقات التجارية لم تنقطع بين سيراف وكنتون وكانت المحطة بينهما جزيرة سيلان وسنة ٨٧٢ وصل الى كنتون السائح العربي ابن وهب وقصد بلاط العاهل وأراه هذا صور الأنبياء نوح وموسى وعيسى ومحمد وصور حكماء الصين . وبعد هذا التاريخ بسبع

(١) راجع الصفحة ٨ من كتاب كورديه

سنوات ثار ثأر اسمه « هوانغ تشاو » ونهب كنتون وقتل فيها مائة ألف مسلم
وبعد ذلك تسكت التواريخ الصينية عن ذكر المسلمين في الصين الى زمن ثوراتهم
الآخيرة اهـ

قلت : اما ارسال قتيبة بن مسلم الباهلي فاتح بلاد الترك رسالة مع وفد انتخبه الى ملك
الصين فقد ذكره ابن الأثير تفصيلاً كما سبق لنا نقل ذلك في الطبعة الأولى من هذا الكتاب
والذى يظهر هو أن ملك الصين راعه الامر ووجد العرب قد كادوا يطأون بلاده فأرسل
الجزية الى قتيبة خلافا لما ذهب اليه كورديه من أن كبير ملوك الصين أعلى من ذلك . ولو
كان الكبير يمنع مثل هذا الامر لما استنجد عاهل الصين أبا جعفر المنصور وبينهما مسافة
بضعة أشهر

وأما ذهاب ابن وهب من البصرة الى كنتون ثم الى بلاط ملك الصين وكون هذا أراء
صور الأنبياء والحكماء فهذه القصة واردة في كتب العرب

والذى يظهر أن العرب كثروا جدا في كنتون صدر الاسلام وكانت السفن لاتنقطع
بين مراقي الاسلام ومراقي الصين

جاء في كتاب « نشوار المحاضرة وأخبار المذاكرة » قال .

« حدثني القاضي اخذ بن سيار قال حدثني شيخ من التجار بعمان قال : كنت بالابلة أريد
الخروج الى البحر فرأيت سائلا بباب الجامع فصيح اللسان مليح المسألة فرقت له وأعطيته
دراهم صالحة وخطفت في الوقت الى عمان فقضيت بها شهورا ثم قضى لي ان مضيت الى
الصين فدخلتها سالماً فإذا أنا يوما أطوف فإذا الرجل بعينه قائماً في السوق يتصدق فتأملت
فعرفته فقلت له : ويحك سائلا بالابلة وسائلا بالصين . فقال : قد دخلت الى هذا البلد ثلاث
دفعات وهذه الرابعة لطلب المعيشة فلا أجدها الا من الكدية فأرجع الى الابلة ثم أرجع الى
هنا . قال فعجبت من شدة حرمانه » اهـ

والذى أريد استخلاصه من هذه النكتة أن كنتون كانت لعهد دولة العرب أشبه
بمبای الهند اليوم بالنسبة الى البصرة أو الى الكويت أو الى البحرين الخ

وكورديه يرى أن الاسلام دخل الصين من الطريقين البحري والبري . اما مقاطعة

« يثنان » فيذهب هذا الرجل الى ان الاسلام جاءها من الشمال عن طريق مقاطعة

« شانسى » كما أنه يجوز أن يكون جاء المسلمون من الهند الى يرمانيا الى ينان . ولكن هذا الاحتمال ضعيف . وبحسب الروايات الماثورة فى الصين دخل الاسلام فى ينان فى أيام دولة « تانغ » ثم ازداد فى أيام جنكيزخان الذى غزا جنوبى الصين وكان فى جيشه مسلمون فاستوطنوا تلك البلاد . وكان السيد الاجل مغولياً مسلماً من هؤلاء فاعتنى بتعليم المسلمين هناك ولهذا وصل السائح الايطالى الشهير الى « يونان فو » ذكر أن أهلها مزيج من وثنيين ونصارى نسطرة ومسلمين . وزعم الجنرال « فيتش » Pytche فى مجلة « ادنبورغ ريفيو » ان الامبراطور « هويو تسونغ » من عائلة « تانغ » عند ما حصلت عليه ثورة « نغالوشان » استنجد العرب فى قمع الثورة فأرسلوا اليه عشرة آلاف مقاتل أخدموا له الثورة ولكنهم لم يرجعوا الى بلادهم فأسكنهم الامبراطور فى ينان . ولم يذكر الجنرال مصدر هذه الرواية . وذهب « جون آندرسون » John Anderson الى أن مسلمى ينان هم من سلالة العرب ومعهم عنصر تركى فهبط اليهم من شانسى وكانسو

وذهب « بورن » Bourne الى أن مسلمى ينان هم قسبان : جماعة « تاليفو » وجماعة « ليننغان » فالأوائل هم سلالة عسكر جنكيزخان . والأواخر هم من مهاجرى شانسى . قال وقد أسكن الأوائل فى غربى ينان الأمير « هيان يانغ فانغ » المعروف بالسيد الاجل وذهبت مادام فاسال Madame Vassal فى كتابها على « يانفو » الى أن أصل مسلمى ينان هو من الملاحه العرب الذين جاءوا الى كنتون فى القرن السابع المسيحى ونهبوا هذه البلدة ثم تفرقوا فى جبال ينان . ولكن كورديه يقول : كيف لم يترك هؤلاء آثاراً اسلامية فى طريقهم بين كنتون وينان

قال كورديه : وكيف كان أصل وجود الاسلام فى ينان فالمسلمون لم يزالوا ثمّة فى ازدياد بصورة منتظمة ولولا الذين ذهبوا منهم فى الثورة الأخيرة من سنة ١٨٥٦ الى سنة ١٨٧٣ لكان عددهم عظيماً جداً . أما عدد الذين ذهبوا منهم فى المذابح التى وقعت فى المدن الكبرى مثل « كين تسينغ » و « تشنغ كيانغ » و « سين هينغ » و « كوانغ يى » ولا سيما « تالى » فيظن أنه ثلاثمائة ألف نسمة . وقد قتل فى تالى وحدها ٣٠ ألفاً . وهذا هو تعديل الأب بورياس Pourias الذى كان معاصراً للثورة .

أما عدد مسلمي ينان في الوقت الحاضر فغير معروف بالتمام فبعثة «اولون»^(١) D'ollon لازيدهم على مائتين وخمسين ألفاً . وقال « دافيس » Davies انهم ثلاثمائة ألف . وقال « كاراي » Carey انهم ثلاثمائة وخمسون ألفاً وقال « سوليه » Soulié انهم من ثمانمائة الى تسعمائة ألف . وجعلهم « تيرسان » Thersan من ثلاثة الى أربعة ملايين . قال كورديه : أما أنا فقد سألت المسلمين أنفسهم محلة محلة وبلداً بلداً وقابلتها مع المعلومات التي عندي من المبشرين المسيحيين فوصلت الى عدد يتراوح بين ٣٠٠ الف و ٤٥٠ ألفاً

وأهم المراكز الاسلامية هي « ينانسن » و « شاتين » و « تشاوتونغ » و « تونغ تشوان » و « سين هينغ » و « تالي » و « يونغ تشانغ » و « بوويل » و « بووهي » و « ساو » و « يون تشيو » . ثم حرر كورديه جدولاً تقريبياً عن عددهم في كل بلد ثم قال : ولا أضمن مع هذا ان هذا العدد هو الصحيح اذ لابد لمن أراد أن يعرف ذلك أن يقيم في ينان مدة سنتين بالأقل وهو يفحص في كل ناحية وفي كل كورة

ثم ذكر كورديه انه قد اختلف السلاح كثيراً في هذا الأمر وان « موير » Muir ذهب الى أنه يوجد مسلمون منتشرون الى حدود التبت . والحال أن مسلمي ينان اكدوا لكورديه انه لا يوجد مسلمون وراء « لي كيافغ » وقال « موريسون » Morrison انه يوجد قرى اسلامية متعددة في الجبال . ويقول ان في « تشاوتونغ » ثلاثة آلاف عائلة مسلمة وان فيها شارعاً ملائناً بالمساجد وكلها نظيفة وان تجارة الجلود في تلك الناحية كلها بأيدي المسلمين

وقد ذكر موريسون أنه صادف في أحد الجوامع « مثلاً » أي شيخاً يقرئ بعض الاحداث فأخذ يحادثه فوجد أنه لا يعلم شيئاً عن الخارج . وسأله عما اذا كان جامع قرطبة وجامع القرويين بفاس أجمل أو أكبر من جوامع تشاوتونغ ؟

ثم قال كورديه : ان الاسلام انتشر في وقت واحد في « كوانغ تونغ » و « سنشوان » و « شانسي » و « شنسي » و « كانسو » و « ينان » ولكن ثورات المسلمين لم تقع الا في المقاطعات الثلاث الأخيرة . وليس ذلك إلا لأسباب طبيعية . فولاية « كانسو » هي قطعة مستطيلة بين « القوي » و « التبت » يحدها الجبل من جهة والمفاضة من أخرى . فالصينيون مهمهم

أن تبقى هذه الولاية بأيديهم لأنها نقطة الاتصال بين الشرق والغرب ومنها يتمكنون من ردع قبائل التركان عن التجاوز . والمسلمون أيضاً تهتمهم هذه الولاية لأنهم بها يتصلون باخوانهم مسلمي التركستان وفي الوقت نفسه بمسلي سنشوان ونيان . ويأملون أن يركبوا سلطنة من هذه الولايات الثلاث . فمن هنا كثرت الثورات فيها

ونيان نفسها معدودة كأنها قطر منفصل عن الصين تحدها أعلى التبت وحراج بيرمانيا والتونكيين العليا والمسلمون فيها يقدرون أن يكونوا على اتصال بمسلي الهند

ولكن هذه التعليقات لا يقبلها الجميع ومن الناس من يقول ان ثورات مسلمي الصين لم يكن لها منشأ الا الظلم . فالأب داود يقول ان مسلمي شانشي لا يفكرون أبداً في انشاء حكومة ولا يريدون الا اللب عن حياتهم وما لهم وأن يعيشوا بسلام وأمان وان كانت الثورة امتدت واشتدت فاذا كان الامن عسف العسكرية ونهبهم للأهالي . ثم قال : « وليس مسلمو الصين متعصبين كمسلي الغرب وجميع اسلامهم الاعتقاد ببعض مبادئ اسلامية واختان والامتناع عن أكل الخنزير . وقليل من شيوخهم حجوا الى مكة واذا قرأوا القرآن لم يفهموه » وذهب جون أندرسون الى أن ثورة نيان كان سببها ظلم ولاية الصين . وهكذا قال « برومهال » Broomhal قال ومن سنة ١٨٣٤ الى سنة ١٨٤٠ نشبت ثورة أساسها قتل حاكم « شوانغ نينغ فو » لآلف وستاته مسلم في « مونغ ميان نينغ »

وذهب « كرنيه » Carné الى عكس ذلك ووصف مسلمي نيان بالشدة والقسوة والافراط في العصبية ومزيد الجرأة وقال انهم هم البادئون بالشر . وهكذا زعم الاب بورياس الذي كان سنة ١٨٦١ في نيان فأكد ان المسلمين هم الذين أشعلوا الحرب وطمحوا الى الاستقلال وان بلاد نيان كانت تقريباً في أيديهم وكانت طاعتهم للحكومة اسمية وكان الصينيون يتقون شرهم فأنت ترى اختلاف الآراء وتناقض الروايات في هذه المسئلة . وقال فرنسيس غارنيه Francis Garnier ان المبشرين الكاثوليك أعطونا عن أسباب الثورة معلومات يعارض بعضها بعضاً بحسب الاماكن التي كانوا فيها

وقال « كولبورن بار » الانكليزي : ان مسلمي نيان هم من أصل واحد مع البوذيين وغيرهم من الصينيين الاصليين . وقال الكاتب جونستون وغيره من السياح ان التعصب الديني لم يكن السبب في الثورة

ولقد كانت ذكرت بعثة « اولون » أنها لم تحب في ينان كثرة الاختلاط بالمسلمين والاحياء في الاسئلة خشية إيجاد الوسواس عند حكومة الصين التي لا تطمئن اليهم وقد أدهش كورديه هذا الكلام . وقال انه بعد سفر بعثة اولون بقليل جاء الى ينانفو وخالط المسلمين وذهب الى الجوامع وأخذ صوراً فوتوغرافية وأحرق ما شاء في أسئلة شيوخ الدين وطلبهم ولم يثر ذلك أدنى شبهة عند مأمورى حكومة الصين . وربما أثار الشبهة بحق بعثة أولون أن رجالها كانوا كلهم عسكريين . ومرة أراد أحدهم وهو بزي مدنى أن يزور دار السلاح في ينانفو ووجد من سار به اليها أشبه بمتفرج . وكان مدير دار السلاح أراد أن يطلعه على كل ما فيها الا أن هذا الضابط لم يلبث ان عرف بنفسه وصرح بكونه ضابطاً وان رتبته كذا . فعندها اشتبه مدير دار السلاح بالامر وبعد ان قدموا الى المتفرج الافرنسي الشاى والخلواء بحسب العادة اعتذروا له عن اطلاعه على المعمل بحجة ان العملة كانوا فى العطلة وما أشبه ذلك

ثم قال كورديه — ويظهر انه هو كان هناك مدير مدرسة — انه لم يجد أدنى فرق في السخاء بين الصينيين المسلمين والصينيين البوذيين وأنه كان عنده في المدرسة ٢٥٠ طالباً منهم ٥٠ كانوا مسلمين ومع شدة تحديقه وتدقيقه لم يجد في خلقهم فرقاً . فهورى انهم باجمعهم من سلالة واحدة . وأما الاب داود الذى ساح كثيراً في ينان فيقول انه برغم وجود دم عربى ودم تترى في مسلمى ينان فالغالب عليهم السحنة الصينية

ثم ذكر كورديه ان مسلمى ينان يدخنون ومنهم من يشرب الأفيون ومنهم من يشرب المسكرات لكن سراً . وهم في هذا كسائر الصينيين لكن الاجماع عندهم واقع على اجتناب لحم الخنزير

قال : وليس للمسلمين هناك مهنة خاصة بهم بل هم أرباب أشغال وحرف مختلفة كغيرهم . وقد كانوا في القديم يحبون الجندي وكان القواد المسلمون يستكثرون منهم . فلما تحول الجيش الى النسق الجديد قل عددهم فيه لأنه في الجيش لا يقدر الجندى المسلم ممارسة شعائر دينه في الوقت الذى يريد اذ كانت الخدمة المنظمة تقيده بواجبات أخرى

وقال كورديه : كل من يعرف الجزائر يحار من شدة المشاهدة التي يجدها بين هيئة بيوت مسلمى الجزائر وهيئة بيوت مسلمى ينان . فجميعها مساكن تحيط بدار فى الوسط

وأمام المساكن أروقة يمر بها الانسان من محل الى محل بدون أن تصيبه الشمس أو المطر وليس للجوامع طرز بناء خاص يميزها عن غيرها الا ماندركا على باب جامع يناقو الذى فيه شئ من الزينة مع كتابة عربية . وليس للجوامع ما تزن كافي سائر البلدان . قال كوردية : وفي يناقو ستة جوامع . ويقال ان في تالي ١٥ جامعاً وإن في شرقى نينان ووسطها ٣٥ جامعاً . ثم قال : ان بين جوامع المسلمين وهياكل البوذيين بوناً عظيماً من جهة النظافة فان هياكل الصينيين ليس فيها شئ من النظافة التي تجدها في مساجد الاسلام سواء في ذلك داخل المسجد أو صحنه . ولعل السبب في هذا ان المساجد هي دائماً مشغولة بالمصلين على حين أن الهياكل لا يأتيها أهلها الا في الأعياد . قال : واذا دخل الانسان جامعاً لم يقدر الا أن يشعر بخشوع اكيد لا سيما إذا قايسها بمعابد الوثنيين بما فيها من أدوات ومواعين وأصنام بشعة المنظر وآلهة سمجة المبسم . وأشد ما يكون الخشوع اذا اجتمعت جماعة المؤمنين للصلاة يدخلون بثيابهم البيضاء فيتركون نعالم عند الأبواب ويتوضأون وهم يقرأون شيئاً بصوت منخفض ثم يتقدمون رويداً الى الصلاة صفوفاً وراء « الاهونغ » (الامام) الذى يؤم بهم

والاهونغ لا يمارس الامامة عندهم الا ثلاث سنوات فقط . ولكن ان شئت الجماعة تمدد له هذه المدة . وامام الجامع الأكبر في يناقو مضى عليه ٢٥ سنة وهو في هذه الخدمة . ومعاشات الأئمة هي من جماعة المؤمنين لا يستثنى منهم الا الفقراء . وعلى الاهونغ خدمة ثانية وهي تعليم الاحداث العقيدة الدينية واللغة العربية في جانب كل جامع مكتب للولاد . وفي بعض المساجد يوجد مدارس تعلم فيها الآداب الصينية وغيرها من مواد برامج المدارس الابتدائية .

وليس لهذه المدارس امتحانات رسمية لكن متى رأى الاهونغ تلميذه قد أتم دروسه يامره في أحد الأعياد أن يفسر آية من القرآن أمام جماعة المؤمنين . ومن ثمة يحق لهذا الدارس الذى أتم تحصيله أن يلبس الثوب الأخضر ويتعل نعال الحمل الاسود ويتعمع بعمامة بيضاء تدور بطربوش ذى قترعة . وهذه الخواثج يشترها له جماعة المؤمنين أو الذين انفقوا على تحصيل هذا الطالب الى أن صار منتها . ثم ان هذا يعود فيقرئ غيره العقيدة والعربية

وليس للأئمة معاش محدد بل معاشاتهم تابعة لدرجة غلة أوقاف المساجد التي يقومون عليها . وقد يخصص للامام مقدار من الارز من غلة اراضي المسجد . ثم ان المؤمنين يؤدون اليهم شيئاً عند عقد الأنكحة وفي الجنائز

وتسعة أعشار المسلمين هناك لا يعرفون من العربية الا « سلام عليكم » و « بسم الله » و « الله أكبر » وبعض كلمات . وأما الأئمة فليسوا بعلماء في العربية

قال كورديه : حدثني أحد الاهونغات ان ٢٠ في المائة من المسلمين يقرأون العربي بدون أن يفهموه . وخسة أو ستة يقرأون العربي ويفهمون بعض الصلوات . وواحد في المائة يقرأ العربي ويكتبه ويفهمه كما يلزم . لكن ليس في الالف واحد يقدر أن يتحدث كما يريد باللغة العربية . ويقول كورديه انه لم يلحظ عند الأئمة اجتهاداً في نشر العربية كأنهم يخشون بنشرها المزاجحة على وظائفهم

قال كورديه : وكل مرة كان الاهونغات يشهدون لي بآية من القرآن كانوا يتلونها باللغة الصينية . ويقال للاستاذ منهم في علم التوحيد « هوليفو » ثم اذا ارتقي قيل له « اهونغ » وهو من « اخوند » بالفارسية . ولذا ذهب الى الحج قيل له « اولتش » والشيوخ الكبار من هؤلاء يقال لهم « سوفو » ويوجد من يقال لهم « أوسوتو » أى الاستاذ . وهؤلاء هم الذين حصلوا العلم في « ناوتشيو » أو « بين لينغ » من مدن كانسو وهناك مدارس أساتينها من خريجي الأزهر بمصر . وليس في ينان الا أستاذان من هذه الدرجة أحدهما درس العربية مدة ١٨ سنة منها ١٠ سنوات في كانسو . وهو الآن مدرس في « شاتين » . وقال كورديه انه يعرفه

ثم قال ان مسلمي الصين هم سنيون على المذهب الحنفي . وبلاد « هينكيانغ » و « كانسو » و « ينان » أهلها هم أشد المسلمين تمسكاً بالسنّة

قال كورديه : ولم أرهم يتوضأون بالتدقيق الذي يتوضأ به مسلمو المغرب والجزائر لأن الصيني بفطرته يكره الغسل والاعتسال . وهذه الامة الصينية بأجمعها هي كما قال الدكتور « سفيث » Svaift الانكليزي أمة قذرة (كذا)

قال : والصدقة والزكاة جريتان . وجميع الشرقيين بفطرتهم يحبون الصدقات الا أنهم لا تجدهم يجرون أحكام الزكاة الشرعية بحروفها . فالحكم الشرعي هو أن على المسلم أن

يؤدي للزكاة واحداً من ٤٠ من نفوقه ورأس بقر من كل ٣٠ رأساً وخروفاً من كل ٤٥ من الخراف والخمس من المعادن الخ الا أن مسلمي ينان أفقر من أن يقوموا بكل هذا وان كانت هذه الامور جارية في سائر بلاد الاسلام . والضيافة أيضاً أمر مقدس عند المسلمين وكل غريب أو ابن سبيل يقدم الى محل يقال له ضيف الله ويطعم ولا يسأل . وكان محمد ﷺ يوصي بالصدقات الخفية ولكن غلب على المتصدقين حب الظهور

قال : وأقل أركان الاسلام نفوقاً في الصين الحج نظراً لبعده المسافة الى مكة فلا يستطيع الحج الا الأغنياء المترفون . ومن كل ينان لا يحج في السنة الا خمسة أو ستة . ومن كانسو عشرة . ومن « ستشوان » عشرة

نعم ذهب سنة ١٩٢٣ من ينان ١٠ حجاج الى مكة وفي السنة التي بعدها بلغ عددهم ٢٣ حاجاً

ثم ذكر كورديه شيئاً غريباً وهو أنه قد بلغ مسلمي ينان أن فرنسة أحسنت معاملتهم اخوانهم مسلمي تركيا أكثر من انكلترة فالتوا الى فرنسة وسنة ١٩٢١ جاء منهم ٢٢ شخصاً فأخذوا تواصى من قنصلية فرنسة ولم يذهب الى قنصلية انكلترة الا واحد فقط وطريق الحج من ينان الى التونكين حيث يبحرون من « هونغ كونغ » الى سنغافورة الى جدة

ثم ذكر كورديه بعض عادات المسلمين هناك فقال : اذا ولد المولود استدعوا الاهونغ فقراً له بعض الأدعية وأعطاه اسماً عربياً ولأجل أن ينتخب الاسم يفتح كتاب الله ويقلب الصفحات سبعاً بسبع ثم ينتخب الكلمة السابعة من السطر السابع . ويعد ثلاثة أيام من الولادة يكون ما يسمونه بالهام الثالث . ويومئذ يقدم الأصحاب هدايا من ثياب وعقود للولود ويعمل أهل خبراً خاصاً من دقيق وسكر معجوناً بالزيت . وأما سنة الختان فيجرونها اذا كان الولد في السابعة أو الثامنة . وأما في الزواج فلا فرق في الأعراس عن البوذيين غير أنه في ليلة الزفاف يأتي خمسة من الاهونغات ويجمعون الى العروسين ويلقون عليهما نصاباً ويدعون لها

وأما الجنائز فعند ما يحتضر الانسان يستدعى الاهونغ ليقرا له ما تبسر وبعد الموت يوضع في نعش هو النعش العام لجميع الموتى من المسلمين . وعند الخروج بالميت يكون

محمولاً على الأكف. الرأس الى الامام والأرجل الى الوراء لكنهم في الطريق يعكسون الأمر ويحلمون الأرجل الى الامام . وعند الدفن يكشف الاهونغ عن وجه الميت ويوضع في الحفرة والوجه متجه الى مكة . وبعد الموت بثلاثة أيام يوزعون في بيت الميت خبزاً معجوناً بالزيت

وعلى وجه الاجال لا تجد عند مسلمي ينان شدة التمسك التي عند مسلمي تركيا أو افريقيه باسلامهم ولا ترى ما تراه في الجزائر مثلاً وهو أنه متى جاء وقت الصلاة أينما وجد المسلم خر ساجداً

وفي ينان طائفتان من المسلمين « كوكياو » و « سين كياو » واختلافهما انما في بعض الآراء الدينية لاني الشعائر . والفئة الثانية هي الضعيفة والفئة الاولى هي الجماعة

والحرية الدينية تامة في الصين وقد أعلنت رسمياً في القانون الأساسي الذي أعلن سنة ١٩١٣ وبعد ذلك نشرت الحكومة وصايا أدبية في كتب خاصة فيها : « إن الصينيين والمغول والمندشو والتبتيين والمسلمين كلهم أبناء جمهوريتنا الصينية بدون تفرق بين أجناس ولا أديان . ولكل أن يعتقد بنوذا أو عيسى أو محمد فليس للدولة ديانة رسمية بل الديانة حرة والحرية هي عبارة عن مجموع الحقوق المدنية لكل إنسان في شخصه وأمواله وشرفه وعقيدته فكل ذلك بحماية القانون »

وبرغم هذا فقد أحدث الانقلاب الجمهوري في الصين ثورة في الافكار والمبادئ نشأ عنها اعتداء على الاديان والعقائد . وأراد بعض دعاة التجدد جعل مذهب كنفوشيوس هو دين الدولة الرسمي وهدموا هياكل للديانة البوذية والديانة الطاوية وأقفالوا هياكل ومنعوا شعائر . ولم يسلم المسلمون من بعض الاذى وحلت بعض الجرائد عليهم . ولكن هذه الثورة عادت فسكنت^(١) ورجع البوذيون يبنون هياكل وقيمون شعائرهم وكذلك المسلمون تمتعوا بنهم حريتهم في اقامة شعائرهم الدينية ورجع الولاة في الصين ورجال الدولة يعززون مذهب بوذا

ولقد استفاد المسلمون من هذه الحرية الدينية وصاروا يجاهرون بشعائرهم أكثر من ذي قبل وصاروا ينقشون على أبواب المساجد الآيات بالحروف العربية والاعلانات بأن

(١) هذا شيء مما جرى في فرنسا يوم الثورة الكبرى سنة ١٧٨٩

هنا مدرسة لحفظ القرآن وهنا جمعية خيرية وهم جراً
يقول كورديه : لو أن الحكومة الصينية أظهرت من التسامح الديني منذ مائة سنة
ما أظهرته منذ سنة ١٩١٣ لما كان جرى شيء من هذه الثورات التي ناراها المسلمون في
كانسو و تركستان و يتآن

وبما لا شك فيه أن المسلمين تساهلوا في كثير من شعائرهم في الماضي مراعاةً للحكومة
الصينية ولدين الأكثرية . ومن الجلة اصطلاحهم على عدم بناء المآذن في جوامعهم . لم
يكن لهذا سبب سوى ضعفهم . ولهذا يمكن القول بأن الانقلاب الذي حصل في الصين قد
أفادهم

وفي اورب كانوا يحبون أن يعرفوا كيف كانت حركة المسلمين بازاء هذا الانقلاب
في الصين ؟ والحقيقة أن هذا الانقلاب لم يدخل فيه غير رجال العسكرية وأن الشعب سواء
كان بوديّا أو مسلماً لزم الصمت وكان الناس قابعين في بيوتهم من الخوف أربعة أيام الثورة
ولما استوسق الأمر للجمهورية واستقر الحكم الجديد زين الناس منازلهم وقدموا التهانئ
للحاكم . وكان المسلمون من الجلة فقد زينوا البيوت والجوامع واشتركوا بالافراح

ويميل كورديه الى القول بأن سكون مسلمي ينان الزائد ولزومهم العزلة التامة أصلهما
الحول الذي كان عكس فعل الثورة التي أبادت خضراءهم منذ خسين سنة . ومن ذلك
الحين صاروا لا يتعرضون لشيء من الأمور العامة . نعم لم بعض رؤساء من الاهونغات
أو من التجار نالوا هذه الرئاسة اما بصفتهم الدينية أو بمخدمتهم لجامعتهم أو بكونهم من
حجاج البيت الحرام . وقد عرفت من هؤلاء الزعماء رجلاً موسراً اسمه « ماسين كيي »
عمره ٣٨ سنة ليس لرعايته سبب غير ثروته . أما سرواتهم القدماء الذين كان لهم الحول
والطول في الماضي فلم يبق منهم أحد

ثم ذكر لجود مسلمي ينان وجولهم اسباباً أخرى هي قلة اتصال بعضهم ببعض
وبسائر مسلمي الصين ثم استيلاء الفقر عليهم مما يعرف من الأرزاق التي يقدمونها للائمة
وخدمة المساجد فانها كلها ضئيلة وأكثرها من الحبوب والارز والزيت والتقد نادر . وكثير
من المساجد في حال الخراب وقبر السيد الأجل الشهير هو بحال الخراب أيضاً وليس من يرعمه
وبالجلة نغمول مسلمي يتآن ناشئ عن خوفهم من السلطة الصينية تقرب عهدهم

بالثورة الكبرى التي جرفت منهم نحواً من ثلاثمائة ألف نسمة
ثم ان نظام الحرية في الصين أفقد المسلمين من جهة أخرى وهو أنه نشأ عندهم كما
نشأ في تركيا وغيرها من بلاد الاسلام فكرة التأليف بين العلم والدين وبين العقائد القرآنية
والمنازع العصرية وان القائمين بهذه الفكرة وان كانوا لا يزالون فئة ضعيفة فانهم ماضون
في عملهم يرون أن بقاء المسلمين على هذا الجود الذي هم فيه يؤدي الى تلاشي الاسلام
ورأس القائمين بهذا العمل هم المسمى « شا » امام جامع باب الجنوب في « يانغو »
والمسمى « ما » مدير المجلة الاسلامية المنشورة في نينان

وهذه المجلة هي لسان هذه الفئة الناطق بالاصلاحات التي يريدونها
وبرنامجهم هو ما يلي :

- (١) تأليف جمعيات اسمها « جمعيات الترقى » وقد تألف منها في نينان ستون جمعية
لكنها في غير نينان لا تزال قليلة
- (٢) ايجاد علاقات بين هذه الجمعيات كلها لتوحيد المساعي
- (٣) نشر جرائد اسلامية بقرن الامكان . وكان في الصين ثلاث جرائد اسلامية
الأولى في بكين والثانية في شنغاي والثالثة في نينان . والاوليان احتجبتا وبقيت
الثالثة (١)

- (٤) تأسيس مدارس منظمة يقوم عليها مديرون مسلمون
- (٥) ايجاد وحدة تامة في العمل واشترك في السعي والوصول الى تأسيس شيء أشبه
بجمعية الشبان المسيحيين

ويقول السيد « ما » ان الذي أبقانا بحال التأخر ولم يساعدنا على نبوء المقام اللائق
بنا هو أن المثقفين في حزبنا قليلون واننا أشبه بمبشرى الكاثوليك لم نقدر أن نستجلب
الينا الا الطبقة الدنيا من الشعب . فيجب علينا العمل لبث المعارف بكل جهدها حتى يفسنى
للمسلمين أن يرشحوا للمناصب الحكومة رجالاً أكفاء فانه في نينان اذا استنقينا الجنرال
« ما تسونغ » وثلاثة من معاوني الحكام يبقى جميع المأمورين المسلمين شاغلين وظائفهم
صغيرة .

(١) السورع أن قد صعدت الآن مجلات وجرائد اسلامية جديدة

ثم قال كورديه : ان كلام السيد « ما » هو الصحيح فאלلة التي لا تتألف الا الجلاء تبقى في حال الانحطاط . ثم قال كورديه :

ان الاسلام انتشر في أوربة بالقوة القاهرة بادی ذی بدء ^(١) لكنه ما لبث أن نبغ من أبنائه علماء وفلاسفة كانوا هم الوصلة بين العالم اليوناني اللاتيني القديم والعالم المسيحي الجديد وكان لجامعات العرب العلمية في قرطبة واشبيلية وغرناطة وطليطلة تأثير عميق في المدينة الاوربية . ثم قال : أما جيوش جنديزخان فانتشرت في ممالك آسية بدون أن تعني بشيء من الفتحاح العلمية أو الأدبية أو الصناعية

ثم ذكر أن انتشار الاسلام في الصين كان بواسطة طبقة الجند فانتصر في أوساط غير راقية وأبى به الجود على منازعه وعوائده القديمة الانتشار في جميع الأوساط ولا ينكر أنه وجد قواد مسلمون كثيرون في الجيش الصيني ولكنه لم يوجد ولاية وحكام كثيرون

ونقل كورديه عن مجلة العالم الاسلامي الافرنسية أن الجود هو الذي أوقف سير الاسلام في الهند أيضاً وهذا الجود كان مصدره الآداب الاسلامية (٢)
ثم قال ان تأخر الصين كلها كان منشؤه الآداب الصينية أيضاً لأنه كما قال « ركلوس » Reclus (الجغرافي الافرنسي) أخذ أدباء الصين بقواعد كنفشيوس فلا يقدررون أن يتصوروا وجود أحسن منها ولا أن يعدلوا عن البحر الى السواقي بزعمهم . وما زالوا على هذه الأفكار الى أن بدأت تذهب بالتعليم الجديد

ثم قال ان لجنة « شا » و « ما » هذه وان لم يكن عملها عظيماً الى الآن فليس مما يستخف به . وهي ماضية في توحيد الحركة الاسلامية الصينية . ومنذ الثورة الجمهورية الصينية تحمس مسلمو الصين كما تحمس غيرهم من أبناء وطنهم وأنفوا الجاناً كل منها مستقلة بذاتها لكنها في صلة دائمة مع أخواتها . وقد كان رئيس الجمعية الاسلامية في ينانفو الجنرال « فانغ » ثم صار مكانه الجنرال « ماتسونغ » ولهذه الجمعية فروع في النواحي . وللرئيس اثنان معاونان ثم للجمعية مدير ادارة وهو اميرالاي الآن ويده ادارة دار السلاح . ولهذا معاون أيضاً وهو اليوم أحد تجار الملح واسمه « ما »

ولهذه الجمعية نفاذ عظيم في جاعة الاسلام هناك فهي التي تزيد أو تنقص عدد الأئمة

وتؤسس المدارس وتفصل الخصومات الشرعية

وكان السيد « ما » القائم بحركة التجديد قد أصدر مجلة اسمها « مجلة الجوامع » وتوقفت مرتين بسبب قلة المشتركين وهي الآن تظهر للمرة الثالثة (سنة ١٩٢١) ثم قال ان هذه المجلة ملحقة اسمه « السراج المتلألئ » وذكّر أن الجريدة تقبل جميع ما يكتب اليها العلماء والمفكرون والفقهاء ولا تؤدي اليهم بمقابلة مقالاتهم شيئاً سوى أن الجريدة ترسل اليهم مجاناً وان الجريدة تنشر رسوماً وتساوياً وتكافئ من ينقشها وانه ان أعلن الجريدة أحد بشيء تكتب اسمه وتشكره على مبرته وان كان مبلغ الاعانة طائلاً تنشر صورته

ثم نقل كورديه بعض أعمدات من منشورات هذه المجلة . مثلاً : أن نفوذ الوعظ في الجمهور هو على نسبة تبحر الواعظ في المعارف فعلى المسلمين أن يتعلموا واليك مثلاً آخر : ان المعارف في أوربة ما نمت وترقت الا بعد ظهور البروتستانتية . ولولا الاسلام كانت أوربة قبلاً في جهل وكانوا يقصدون بلاد العرب للتعلم واليك مثلاً آخر : بينا المسلمون في الغرب مظلومون مقهورون نحن معاشر الاسلام في الصين أحرار تتمتع بالحقوق التي يتمتع بها سائر أبناء وطننا . فلنعتكف على التعلم والتهنّب وبذلك نكون جاهدين لأجل عظمة الصين واليك مثلاً آخر : اذا كنا لا تعلم الا العربية أصبحنا كالصم البكم في بلادنا . وان كنا لا تعلم غير الصيني لم يتيسر لنا أن نتفاهم مع الخارج . فيجب علينا اذا تعلم اللغتين . ان مدرسينا لا يعرفون الصيني كما يجب فلذلك ان خسروا وظائفهم صعب عليهم تحصيل معيشتهم

وفي أحد الأعداد يدعو الى ارسال مرشدين لوعظ النساء ولارشاد الأحداث الذين يجهلون القراءة وفي عدد آخر يعلن أن الجريدة فقيرة تعيش من الاعانات وان من النفقات ما لا بد منه فيجب على المشتركين أن يؤدوا ما عليهم

وفي عدد آخر يقول : تفتأون تذكرون « توفنسيو » زعيم الثورة الينانية (١)

وتنسبون أنه ما قام الا لينطع سلطنة المانشو وأنه كان في جميع أحواله يحنو حنو الملوك
القدماء الخ

وفي أحد الأعداد يتساءل : هل يلزم تعليم البنات ؟ فيجيب بالإيجاب قائلاً ان قوة
الأمم الاوربية ناشئة عن كون الجميع متعلمين نساء ورجالاً
وفي أحد الأعداد يقول انه ليس للإديان أن تعنى بالمظاهر الجذابة بل يجب أن تعنى
بتعليم الحقائق .

قال : ولهذا فأقوى الأديان البوذية والبرونستانية والاسلامية

قال كورديه : وان لجنة ادارة المجلة كانت مؤلفة من الجمعية الاسلامية ومن مجالس
الأوقاف ومن جمعية طلبة المسلمين القدماء ومن جامعة المدرسة العربية في عاصمة ينان ومن
أئمة المساجد ومن ذوى الحجة

لقد أحيينا أن نلخص هذا الكتاب الذى ألفه المسيو كورديه في التعريف بمسلمي
ينان لأنه أشبه بصورة مصغرة عن مسلمي الصين بأجمعهم ولأن ينان ولاية من ولايات الصين
والبلاد هناك متشابهة والمسلمون بخاصة يشبه بعضهم بعضاً أكثر من جميع الأمم ولو تباينت
أصولهم . ثم اتنا قلنا أمثال من كتابات جريدة المسلمين في «ينان» لأن الجرائد من أدل
الأمر على عقليات الشعوب وطرز تفكيرها وعلى اختلاجاتها الروحية

ورأينا فيما أترناه عن هذا الكتاب مافيه كفاية عن تلك البلاد بالنسبة الى مايلزم
القرءاء معرفته عنها . وفي من هذا الكتاب القسم المتعلق بثورة ينان العظيمة الشهيرة
فهذه قد اكتفينا منها بالخلاصة التى أسلفناها^(١) وبالاختصار كان المسلمون قد غلبوا على ولاية
ينان واستبدوا بأمرها وأصبح زعيم الثوار سلطاناً بالفعل واستمر استقلالهم ثلاث عشرة
سنة الى أن تمكن الصينيون من ضرب بعضهم ببعض وإيقاد الفتنة فيما بينهم فتنازعوا
وفشلوا وذهبت ريحهم كما حصل في كثير من مواطنهم وانتهى الأمر بمجزرة قلماً سمع
التاريخ بمثلا . والى اليوم لم يقم مسلمو ينان من هذه المجزرة التى أبادت منهم مئات ألوف
ولقد ختم كورديه كتابه هذا بلمحة دالة على الاسلام في الصين بازاء البانيسلاميسم
أى الجامعة الاسلامية ولم يقتصر فيها على مسلمي الصين فحسب بل تناول مسلمي الهند ومسلمي

الجاوى وتوابعها ومسلمى القيليين. ونحن ملخصون رأيه فى حالة الاسلام بهذه الأقطار الأربعة

رأى كوردية فى حالة الاسلام

فى الصين والهند وجاوى والقيليين

قال: ان حركة ابن عبد الوهاب فى قلب الجزيرة العربية خيلت لأوروبا ان هناك نهضة عربية واسعة النطاق لاستئناف عظمة السلطنة العربية الا أن جيوش محمد على قضت عليها ثم قال: ان كثيرين من المؤرخين الأوربيين وفى مقدمتهم «لوتروب ستودارد» يذهبون الى أن «العالم الاسلامى فى مخاض شديد وان المائتين والخمسين مليون مسلم المنتشرين من مراكش الى الصين ومن تركستان الى الكونغو يختلجون تحت تأثير أفكار جديدة وانهم سيدخلون فى طور جديد قد يحدث انقلاباً فى العالم كله» يقول كوردية: ان فرنسا لا ينبغي لها أن تراقب حركات مسلمى الجزائر وتونس ومراكش فقط بل حركات مسلمى آسية أيضاً. نعم ان المسلمين الذين فى مستعمرة فرنسا فى الهند الصينية هم عدد قليل الا أن مركز هذه المستعمرة الكبيرة هو واقع بين الصين والهند وماليزيا والقيليين والاسلام فى جميع هذه الأقطار راسخ القسمة كالانحنى فيجب على فرنسا أن تراقب سير الأفكار الاسلامية فى آسية لتعرف ماينها من اتصال لأن أكثر الثورات انما تنشأ عن اتجاهات فكرية جديدة

ثم ذكر كوردية حركة الاسلام فى الهند وقال: ان المسلمين فى الهند كانوا يقفوا بازاء الهندو الذين يتطلبون الاستقلال التام وينادون «بانديتاران» أى سلام على الوطن الأم. وذلك لأن معنى هذه الجلمة عند الهندو هو اخراج كل غريب من الهند والاسلام من الجلمة. ولذلك كان المسلمون فى البداية عضداً للانكليز. فلما حصلت الحرب الكبرى واتته بتقسيم الانكليز لتركيا ورأى المسلمون ان انكلترة أرادت القضاء على الخلافة وابادة تركيا غضبوا وانضموا الى الهندو. وهى أول مرة اتحد فيها هذان الفريقان بسوء سياسة انكلترة

فأما فى بلاد اندونيسيا أى المستعمرات الهولندية جاوى وسومطرة وتوابعهما فبعد أن ذكر كوردية تاريخ دخول الاسلام فيها وصل الى الحالة الحاضرة التى عليها مسلمو هذه الجزائر فقال: ان اسلامهم ليس بشديد الصبغة وان العالم الاسلامى لم يزد بهم الا زيادة عدد

فقط . وان ادارة هولاندة هي من التسامح بحيث لاتجعل لاتتقاضهم سيلا . قصارى الأمر ان مسلمي اندونيسيا يشدون العلم والتعلم ويجتهدون بواسطة العلم أن يحصلوا على حق ادارة أنفسهم بأنفسهم . ولم يخل الأمر من وقوع ثورات هناك كما جرى في بلاد « اتشين » وهذا فيها قديم يقال ان أصله من أغلاط الهولانديين وأخضعهم البرى بذب المجرم وارثكاهم في تلك البلاد الظلم وسفك الدماء

ثم ذكر اسلام الفيليين فقال : ان ظهور الاسلام في تلك الجزائر التي يقال لها « مينداناو » وفي أرخبيل سولو كان في وقت ظهور الاسلام في بورنيو . يقال ان تجار العرب نشروا الاسلام هناك فقبل لهم « المورو » كما كان يقال لمسلمي الأندلس . وعم من بعدها مسلمي الفيليين . وقد بدأ وجود الاسلام في هذه الأماكن من قبل سنة ١٥٠٠ وكان سلطان بورنيو تزوج بابنة سلطان مينداناو فأسس سلطنة سولو التي استفحل أمرها . ولما كان بين الاسبانول وبين المورو عداوة من عهد الأندلس فقد غلظوا على المسلمين وأخرجوهم فبدأت الثورة في « لوسون » من سنة ١٥٧٦ وصارت الحرب متصلة بين الفريقين فمن جهة المسيحيين الحرب الصليبية ومن جهة المسلمين الجهاد في سبيل الله

وكان سلطان سولو أشد أمراء المورو مقاومة فاعترف الاسبانول باستقلاله سنة ١٨٣٩ لكنهم عادوا فقاتلوه سنة ١٨٤٤ و ١٨٥٠ ثم تصالحوا سنة ١٨٦٠ ولم يكن لهم في سلطنة سولو الى حد سنة ١٨٧٦ الاسيادة اسمية

أما اميريكيو الولايات المتحدة فلما انتزعوا الفيليين من أيدي الاسبانول استخفوا بأمر سلاطين المورو فعرفوا عاقبة خطتهم لأن هؤلاء كانوا لايتناهون عن العيث والقتل والفساد في الأرض حتى ملئت الحكومة الاميريكية منهم . وكان الاميريكيون يرجون بواسطة التعليم وفتح المدارس أن يصلوا الى السلام ولكنهم أسرعوا في التناؤل وكانوا وعدوا الفيليين بالاستقلال الداخلي لكنهم استعجلوا في الوعد^(١)

قال كورديه : ان جميع هذه الثورات لم تنشأ عن بانيسلاميم ولاعن ارتباط عام بين المسلمين ولاعن مجرد بغض وشنآن للأجانب . بل هذه ثورات منشؤها نهوض الأهالي بطلب حقوقهم من الأمم التي تسطت عليهم . ولا يوجد مسلم واحد لاعالم ولا جاهل يحلم بجمع

(١) قلنا انه في أواخر هذه السنة المنصرمة سنة ١٩٣٢ قرر مجلس النواب الأمريكي استقلال الفيليين

بلاد الاسلام تحت سلطة أمير واحد واستئناف دولة الخلفاء . نعم لما كان أكثر المسلمين وقع تحت عبودية الأجانب فجدهم يحنون بعضهم الى بعض بسبب اتحاد العقيدة والتشابه في المصيبة الأجنبية الواقعة عليهم . ولا يرى أدنى عجب في هذا الأمر

ثم عاد كورديه الى ذكر منشأ الاسلام فقال : انه لم توجد ديانة من الديانات الكبرى لا الزرداشتية ولا البوذية ولا النصرانية انتشرت بسرعة انتشار ملة محمد . فانها بدون عضد امتدت في ثلاثة قرون من اليرانه الى جلایا ومن قلب آسية الى قلب افريقية . ولم تكن أسباب سرعة هذا الانتشار سوى ضعف مملكتي يزنطية وفارس وحجاسة العرب الفاتكة وفروسيتهن الباهرة وسذاجة العقيدة التي نشروها . ثم باختلاط الغالبين بالمغلوبين تولدت هذه الحضارة الاسلامية التي لمعت لمعانا شديداً بينما كان الغرب هائماً في الظلمات (١) الا أن لمعان الاسلام لم يكن طويل الأمد . بل بدأ بالانحطاط من القرن العاشر (المسيحي) الى أن قال : انه من سنة ١٠٧١ تغلب الترك على القدس وانهت دولة العرب ومع أن الترك كانوا محاربين أشداء فلم يكونوا أهل ملكة عمرانية . وفي سنة ١٢١٣ سقطت خلافة قرطبة بتغلب النصارى . ثم في سنة ١٢٥٨ سقطت بغداد في أيدي المغول فاضمحلت القوة الاسلامية . ثم استأف الترك السلطنة وأخذوا يزنطية وبلاد البلقان والمجر وشمالي افريقية والشرق الأدنى فصار لهم من فارس الى مرا كش . الا انهم من بعد فتلهم أمام اسوار فينا (سنة ١٦٨٣) تراجعوا القهقري

وكان جاء عصر التجدد في أوربة « رينسانس » واهتدى الأوربيون الى كشف أميركا فانسعت موارد ثروتهم وامتد ظل سلطنتهم . ومن ثمة لم يكتفوا بدفع المسلمين عن بلدانهم بل تجاوزوا عليهم وأخذوا يفتحون بلاد الاسلام قطراً قطراً فانفصلت بلاد اليونان ثم رومانيا ثم بلغاريا عن تركيا . واستولت انكلترة على مصر والهند . واستولت الروسية على القوقاس وآسية الوسطى . وبسطت فرنسا يدها على شمالي افريقية . وهلم جرا وعند نهاية الحرب العامة لم يكن بقي مستقلاً من ممالك الاسلام غير تركيا . وهذه أيضاً كانت معاهدة فرساي أخذت على استقلالها

لكن ان كانت قوة الاسلام العسكرية والسياسية قد سقطت فان قوته الأدبية لم

تسقط ومن القرن السابع عشر الى الآن نراها على ازدياد
ثم مثل كورديه نمو قوة الاسلام المعنوية بالوهابية ثم بالنسوية التي هي أقوى الفرق
الاسلامية بعد الوهابية . وذكر ان امامها الحالي هو السيد أحمد الشريف ابن شقيق
سيدي المهدي

وعاد نغم كلامه بذكر اسلام الصين قائلاً ان ثورات شانسي ونيان هي كما قال
غارنيه والأب داود واندرسون وغيرهم لم تحصل عن تعصب ديني بل عن حسن المحافظة
على النفس . وكذلك ثورات كانسو سنة ١٨٦٤ و ١٨٩٥ كانت للأسباب نفسها وانتهت
صلحاً . وبقيت مقاطعة سنشوان التي هي بين شانسي وكانسو ساكنة ساكنة مع
اشتغال أربع ثورات من عن جوانها

قال : ولقد كثرت تكهن العلماء والمؤرخين على مستقبل اسلام الصين وكل منهم
أدلى بدلوه وقال « فاسيليف » سنة ١٨٦٧ : اذا انتشر الاسلام في الصين كما انتشر منهج
بودا ينقلب وجه العالم

وقال « دورسان » صاحب كتاب « المحمدية في الصين » انه ان تقسّمت الصين
وفقدت وحدتها السياسية استفاد المسلمون في المقاطعات التي أكثرها منهم واستقلوا .
وتكون مدة استقلالهم بحسب حسن ادارتهم ومشيئة الله . وان ترقّت الصين في العلوم
والمعارف وصارت دولة من أعظم دول الكرة الأرضية كان لا مناص لها من أن تترك
أضاليلها وعقائدها الوثنية وأن تأخذ بديانة تعبد بها الواحد الأحد ولن تجد لها حينئذ
أقرب من الاسلام الذي يدين به عشرون مليوناً من أبنائها . ولكن لتكن أوربة من
حادث كهذا على ثقة انه لن يحدث انقلاباً لأن اسلام الصين سيكون مصطبغاً بصبغة
مسيحية (?) لا يهيمه الا السلام ونشر المدنية الحق (?) . وقد انتقد كورديه هذا الكلام
وقال : هذا حلم من الأحلام . فمن يقول ان اسلام الصين سيصطبغ بصبغة مسيحية ؟

ومن تخوفوا من مصير الصين الى الاسلام الكاتب الانكليزي آرنولد
قال كورديه . وقد مضى خمسون سنة على هذه الآراء ولم يتقدم الاسلام في الصين
شبراً وذلك لأن الأمة الصينية ليست بأمة ذات اشتغال بالعقائد وانما هي أمة مادية لا يهيمها
الا الحياة الدنيا

وقال « أولون » ان الثورات كثيرة في الصين والاتقلابات مستمرة فان وصلت النوبة الى قائد مسلم وتمكن من الاستواء على العرش لا يبعد أن يتحول قسم كبير من أهل الصين الى الاسلام

وهذا أيضاً خطأ بحسب رأى كوردية لأن الجنرال « ماتسونغ » في ينان هو مسلم وهو القائد الأول فيها وما أسلم على يده واحد . وكذلك الجنرال « ما » المشهور والنهاية بحسب رأى كوردية ان مسلمي الصين يقبلون على تيار التجدد نظير أبناء وطنهم الصينيين وان جميعهم مع ذلك يغلب عليهم السكون بمقتضى فطرتهم . انتهى

تعليقات على مبحث مسلمي الصين

مقالات وأحاديث للصينيين أنفسهم

أحيينا لأجل زيادة شفاء الغليل من مبحث اسلام الصين أن ننشر خمس مقالات احداها ظهرت في جريدة الأهرام تاريخ ٢٥ ديسمبر سنة ١٩٣١ والثانية ظهرت في الأهرام أيضا سنة ١٩٣٣ والثالثة والرابعة في جريدة الفتح تاريخ غرة رمضان ٦ ذى القعدة سنة ١٣٥١ والخامسة في الجامعة العربية بتاريخ ٢٤ شوال سنة ١٣٥١

فالأولى تتضمن حديثاً لرئيس البعثة الصينية في الجامعة الأزهرية والثانية تتضمن حديثاً لعالم صيني نزيل تكية الكلشنى بمصر والثالثة هي محررة بقلم السيد محمد مكيين الصيني من المجاورين بالأزهر

حديث لرئيس البعثة الصينية الازهرية

الاسلام والمسلمون في الصين

قصت في صبيحة أمس الى الدار التي اعدتها وزارة الاوقاف ليسكن فيها اعضاء البعثة الصينية التي اوفقتها حكومة الصين لدراسة العلوم الدينية والمدنية في الجامعة الازهرية وسألت عن أعضائها وعن رئيسهم فأخبرت بان ادارة المعاهد الدينية قد أعدت هذا اليوم لاختبارهم في اللغة العربية وفي القرآن الكريم وفي الخط العربي والاسلاء والانشاء ، فذهبت الى مقر لجنة الامتحان في الجامع الازهر وظلت أتنظر حتى انتهوا ، ثم تقدمت الى مدير البعثة وطلبت منه أن يتحدثني عن الحالة الاجتماعية في الصين وعن الاسلام والمسلمين في تلك الديار النائية القاصية فابتسم وقال لك عندي كل شيء واني على استعداد لان أتحدث معك في كل شيء إلا السياسة فاني لا أعرفها ولا أكلف نفسي عناء الغوص في اسرارها وبواطنها واكتنأها ، فقلت له وهل يحظر عليك ان تتكلم في السياسة . وهل السياسة عندكم شيء ثانوي أو كإلى لا يعني بها لا بمقدار ، وهل بلغت الصين في السياسة شأوا بعيدا ونالت كل ما تصبو اليه الامم من الحضارة والمدنية فأوضحت لا تنظر الى السياسة الا كما تكون اللحية عند الرجل الديني المتعمق في معاني الايمان ؟ فنظر الى رئيس البعثة نظرة ذات طابع صيني وقطع على حديثي وقال : اني يا سيدي رجل ديني فقط : وأرأس بعثة دينية فقط ، وهناك فوارق متعددة بين الدين والسياسة ، ولقد درسنا الدين في بلادنا الى درجة محدودة وجئنا نطلب المزيد هنا ، وما اقبلت ولا اقبل أحد من أعضاء البعثة بالسياسة ولا جالسنا أحد الرجال السياسيين لاننا نرعى في مزرعة وهم يرعون في مزرعة أخرى . وما أبعد الفارق بين المزرعتين . وسكت . فقلت وهل لنا أن نتحدث عن الناحية الاجتماعية والدينية في الصين ، فقال لك هذا ، وجلس ، وجلس حوالينا أعضاء البعثة وجرى بيننا هذا الحديث :

قلنا — ما هو عدد المسلمين في الصين وما هو عدد غيرهم من الطوائف الاخرى ،

وهل هناك تنافس دينى بين المسلمين وغيرهم من تلك الطوائف ، ولاى سبب يرجع ذلك التنافس ، اذا كان موجودا ؟

قال — أما عدد المسلمين فى الصين خمسون مليوناً ، وعدد السكان أربعمائة مليون ، والمذاهب الدينية فى الصين متعددة كالكونفوشية ، فالبودية فالمسيحية ومع ذلك فان أكثر أهل الصين لا دين لهم ، وهم يعبدون أشياء متعددة ، كالجمال والنور والنار ، وبعضهم يعبد الماشية والبواب ، وهناك مذهب دينى قليل الانتشار يسمى « التوفيقية » نسبة الى رجل يقال له « لوتزا » وأصحابهم المتصوفة المتقشفون الزاهدون الذين لا يتزوجون طوال أيام حياتهم ، ولا ينظرون الى المرأة ولا يتصلون بها أى اتصال وانى أقرر لك ان بين المسلمين وبين أفراد الطوائف الأخرى تنافساً دينياً بعيد المدى شديد الأثر ، وذلك لان الطوائف غير المسلمين تمقتنا وترمينا فى اعتقادنا الدينى ، وهم متعصبون ضدنا كثيراً . ويرجع السبب فى أغلب المعارك الدموية الداخلية الى ذلك التعصب الدينى ولكن الأديان فى الصين أمام القانون سواء وحرية المعتقدات مكفولة والحكومة لا تناصر طائفة على طائفة ولا توازر مذهباً دون مذهب فهى لا دينية ولا تتبع خطط دين معين

قلنا — وهل يوجد بين الموظفين فى الحكومة أفراد مسلمون ؟ وما هو عددهم ؟؟
قال — نعم يوجد بين الموظفين فى الحكومة أفراد مسلمون . منهم خمسة قوادى فى الجيش وحفاظ لاحتى عواصم المقاطعات ، وبعضهم يشغل وظائف فى المجالس البلدية والمحلية وبعضهم فى وظائف التدريس ، وهناك مسلمون كثيرون فى الجيش كعجنود لانهم مشهورون بالشجاعة والاقدام . وأما فى الوظائف الملكية المدنية فعددهم قليل جداً .

قلنا — أليس هناك قانون عام للتجنيد ، وكيف تكون أكثرية الجنود من المسلمين مع أن القانون عام ينفذ على الجميع ؟؟

قال — المسألة نسبية . والقانون حقيقة عام ولكن عدد المسلمين فى بعض المقاطعات الصينية أكثر من عدد أية طائفة من الطوائف الأخرى لاني اذا قلت لك ان عدد المسلمين فى الصين خمسون مليوناً لوجب أن يكون عدد كل طائفة من بقية الطوائف الأخرى أقل من ذلك بكثير وفى الصين أكثر من خمسين ديناً ومذهباً

قلنا — هل لك ان تحدثنى عن نظام الزواج والطلاق عندكم ؟؟

قال — ان جميع المسلمين يتزوجون ويطلقون وفق ما جاء به القرآن الكريم والزواج عندنا لا يتم الا بعد موافقة الزوج والزوجة ورضائهما عن بعضهما رضاء تاماً موثقاً به . ووثيقة الزواج واشهاد الطلاق عندنا تسجل أمام المجالس البلدية والمحلية . ومن يتزوج أو يطلق من غير أن يثبت زواجه أو طلاقه أمام تلك المجالس يعاقب بالسجن

قلنا — يؤخذ من هذا أن ليس هناك محاكم شرعية لكي تفصل في المنازعات الزوجية التي تحدث بين الزوجين المسلمين بمقتضى أحكام الشريعة الاسلامية؟؟

قال — لا ، لا ، ليس عندنا محاكم شرعية لمثل هذا النوع من القضايا ، بل ان المنازعات الزوجية عندنا وما اليها من المشاكل الشخصية تدخل ضمن المسائل المدنية . وبفصل فيها مجلس قضائي مؤلف من أعضاء متعلمين ومنتخبين انتخاباً حراً عن طريق التصويت المباشر وهو يصدر احكامه في المسائل المدنية التي تدخل ضمنها مسائل الزواج ، والحكومة ملزمة بتنفيذ أحكامه

قلنا — أليس للمسلمين في الصين رئاسة دينية؟؟

قال — نعم ليس للمسلمين عندنا رئاسة دينية وليس لنا رئيس ديني ، وليس هناك من يشرف على التقاليد والأصول الاسلامية غير الجمعيات الأهلية المحلية والتي لأذكر لك هنا أن مسلمي كل مقاطعة نوعاً من التقاليد مصطلحاً عليه ، ومقاطعة يونان فو ، هي أشد المقاطعات حرصاً على الاسلام ، وغيره على آدابه وتقاليده

قلنا — هل المسلمون في الصين مثقفون ثقيفاً علمياً عصرياً يسمح لهم بان يزاولوا أو يتقلدوا الوظائف المدنية الراقية ، وما هي نسبة المتعلمين منهم؟؟ وهل أحوالهم المالية تسر على وجه العموم؟؟

قال — إني آسف لان اقرر هنا ان عدد المسلمين المتعلمين تعليماً عالياً عسرياً قليلون جداً ، والاغلبية منهم أمية ، واما نسبة المتعلمين فهي اثنان في المائة أو أقل من ذلك في بعض المقاطعات ، والمسلمون في الصين فقراء كثيراً وحالتهم المالية لا تسر على وجه العموم قلنا — هل الذي يرتكب جريمة هتك العرض مثلاً ، يعاقب عقاباً دينياً ام

مدنياً؟؟

قال — ان الذي يرتكب أية جريمة جنائية يحاكم أمام المحاكم الجنائية التي لها قانون مدني أهلي

قلنا — وهل المسلمون متمسكون بدينهم ، وهل هناك مساجد للصلاة
قال — أعود فأكرر الاسف إذ أقول ان مسلمى الصين لا يفهمون الاسلام على
الوجه الصحيح ، وذلك يرجع الى جهلهم وعدم تعليمهم ، وعندنا مساجد كثيرة بنى بعضها
منذ دخل الاسلام فى الصين ، وأول من بنى مسجدا هو الملك « طان » الذى أسس مسجد
كوانتونيغ ، ومع أن المساجد كثيرة إلا انها خربة لا يؤمها إلا القليلون
قلنا — ما هو مركز مصر الدينى عند مسلمى الصين ، وما هو مقام الازهر
عندهم ؟؟

قال — ان مركز مصر الدينى عندنا هو مركز كبير لا يسمو عليه أى مركز فى
الوجود ، وانا نحب مصر من قلوبنا ونعدها قبة الاسلام ، وبخاصة لانها بلد الجامع الازهر
الذى نعتقد فيه أنه منبع الاسلام الصحيح
قلنا — وهل المرأة الصينية متحجة أم سافرة ، وهل لها حقوق مدنية مقررة فى
دستور البلاد ؟

قال — ان المرأة الصينية سافرة وحالتها الآن أحسن بكثير من ذى قبل وهى تتمتع
بالحقوق المدنية التى يتمتع بها الرجل . اذ ان لها حق الانتخاب والتوظيف فى القضاء
والادارة وفى المجالس البلدية والمحلية

وانتهى الحديث بنا الى هذا القدر وشعرت انه متعب فاستأذنت فى الانصراف
وشكرته وودعنى بما يبدو عليه من الحياء والتواضع
أحمد عبد الحليم العسكرى

حديث عالم مسلم صيني

نزول تكية الكلشنى فى مصر

فى صباح الخميس أول يوم من عيد الفطر المبارك قصدنا نحن الثلاثة زيارة هذا العالم الذى قرأنا بعض أخباره وآثاره فى الجرائد والمجلات المصرية . فلما بلغنا شارع تحت الربع صعدنا الى باب التكية واستقبلنا مقام الكلشنى وبه وجهة مصنوعة من الفيسفساء الجيلة الألوان المتقنة الصنع ثم اتجهنا ذات اليمين وصعدنا درجاً فسيحاً وبالصور الأعلى وجدنا غرفة عليها منظر البساطة والزهد وبها سريران وصندوق مملوء بالكتب والأوراق وفى وسطها رجل فى نحو الستين من عمره قصير القامة نحيف البنية أصفر الوجه على الجبين بارز الفك الأعلى لا نبات بعارضيه ويكاد يكون شعر شاربه عذاراً وبجواره فتى فى نحو العشرين من عمره خيناهما باللغة العربية فرد العالم تحيئنا بعربية فصحي وأظهر سروراً عظيماً بزيارتنا فى هذا اليوم المبارك ثم أجلسنا وقدم لنا الشاي الصينى الحقيقى فى آنية صينية ثم قدمنا اليه أسمائنا ودار بيننا الحديث الآتى . قال العالم : —

« اسمى « واى ون كين » وترجمته بالعربية سعيد إلياس وصناعى عالم اسلامي ولما لم بلدى تنسين ومحرم جريدة تنسين وقد سافرت من بلدى منذ عام وغايى من هذه السياحة الاطلاع على أحوال الأقطار الاسلامية والاستنارة بالأفكار الجديدة الموجودة فى الشرق الأوسط والشرق الأدنى فزرت بلاد الهند وها أنا فى مصر وسأزور سوريا والأناضول والاستانة ثم أعود الى وطنى »

قلنا — كم عدد المسلمين فى بلادكم وما هى حالة تعليمهم وشتوهم الاجتماعيه أجاب — يبلغ عدد المسلمين فى الصين نحو سبعين مليوناً وكلهم يقومون بواجباتهم الدينية وفى بلدى نحو أربعين مسجداً ومعظمهم يقرأون الكتب العربية بنطق صيني ما عدا العلماء الذين يتعلمون العربية منذ الصغر . ويؤدون الصلاة باللغة العربية . وتعدد الزوجات وان يكن مباحاً بالشريع فى الدين الاسلامي الا أنه مفقود من عاداتنا فلكل رجل امرأة واحدة بحكم عاداتنا والطلاق نادر جداً ويكاد يكون معلوماً . وقد درست فى صغرى

وشبابى الفقه والحديث والسنة وعلوم الكلام والتصوف والتوحيد وآداب اللغة العربية

سألتها — هل يوجد لبوذا وكونفوشيوس أتباع كثيرون فى الصين

أجاب — ان بوذا متبع فى بلاد الهند فقط وذكروه عندنا قليل أما كونفوشيوس فله أتباع كثيرون فى الصين ويطلق عليهم اسم « أمخاب كونفوشيوس » ولم يكن هذا الزعيم المصلح نبياً مرسلًا ولم يقل بذلك هو نفسه أو أحد من أمخابه بل كان حكماً وكل تعاليمه خاصة بشؤون هذه الدنيا وتدير الأمور المادية والسياسية والإدارية وأمخابه ليسوا مقبدين بعبادة إله معين فهم يعبدون ما يشاءون كأجدادهم فيعبدون الأشجار والانهار وبالجملة فانهم مشركون .

سألتها — وما حالة الصين منذ دخول الحكم الجمهورى فى البلاد ؟

أجاب — ان الشرق عامة محتاج الى حكم قوى يكون مصدره العدل والحكمة وحسب الخير ولكن الحكماء الذين من هذا القبيل لا وجود لهم فى هذا الزمان وأفضل مثال لهم الخلفاء الراشدون فى صدر الاسلام ونحن المسلمين فى الصين نفتقد فى أن الاسلام دين شورى وديموقراطية وقد جاء فيه « وَشَاوْهُمْ فِى الْأَمْرِ »

سألتها — هل حصل تقدم فى البلاد فى الأعوام الاخيرة ؟

أجاب — نعم فقد أبطلت عادات كثيرة من العادات الرديئة مثل تقييد أقدام الفتيات ومنعها من النمو ظناً بأن هذا أثر من آثار الجلال وأصبح هذا الفعل معاقباً عليه وبدأت بلاد الصين تشعر بوجودها القومى وتترد المقاطعات التى كانت اغتصبتها منها بعض الدول الاجنبية وهى سائرة ببطء لانها أمة عظيمة وملكتها مآثرى الأطراف .

سألتها — وما هو شعوركم نحو الدول الاجنبية

أجاب — ان اليابان وان كانت من جنسنا الا انها دولة قوية وميالة لالتهامنا فهى كلما وجدت فرصة للاقتضاء علينا فلا تتأخر وهذا دليل على أن اتحاد الجنس والدين لا يقف فى سبيل المصلحة السياسية فنحن نبغضها . أما الدولة المحبوبة لدينا فعلاً فهى الولايات المتحدة وهى التى ننسج على منوالها كل شئ وهى تظهر لنا المحبة وكل معاملتها معنا كانت بالاقوال والكتابات لا بالافعال الحمجية كغيرها مثل الحرب أو الاستيلاء على بلادنا

سألتاه — ما رأيك في علماء مصر بمن زرتهم وزاروك

قال — لم يزرنى أحد منهم ولا أعرف الا اسماعيل بك رأفت والشيخ طنطاوى جوهرى. وقد عرفت كثيراً من العلماء بالكتب مثل الشيخ محمد عبده وأظنه كان من أعظم رجال العالم فاطبة ولا ينتظر أن يجود الزمان بمثله في الوقت الحاضر فقد كان علماً دينياً وسياسياً واجتماعياً وليس في مصر من يخلفه . واسم مصطفى كامل باشا معروف جداً لدينا في الصين لأنه أسس الحركة الوطنية في مصر كذلك اسم مصطفى كمال غير أنني غير مستغل بالسياسة ولا يهمنى أمرها الا من حيث تهتم ترقية شؤون قومى وقد ترجمت كتباً كثيرة من اللغة العربية الى اللغة الصينية مثل تاريخ مصر القديم أما التاريخ الحديث فليس معلوماً لدينا ولم تصلنا كتب عنه ونحب أن تكون علاقة مصر بمسلمى الصين قوية

سألتاه — هل تستطيعون وتودون أن تلقوا محاضرة باللغة العربية عن حالة المسلمين

بالصين من الوجهة الدينية والاجتماعية في جمهور من المتعلمين المصريين

أجلب — أستطيع ذلك على شرط أن أؤلفها بالكتابة أولاً ثم أقرأها لأننى لا أستطيع أن أرتجل خطبة . فشكرناه واستأذناه في الانصراف ونرجو من وزارتى الأوقاف والمعارف وعلماء مصر وأدبائها أن يعتنوا بزيارة هذا العالم واكرام وفادته فقد قال لنا عند ذكر مصطفى كامل انه يعلم أن شعار المصريين هو — « أحرار في بلادنا كرماء لضيوفنا »

١ . رؤوف — ح . رمزى — لطفى

(الأهرام)

الاسلام في الصين - غابرة وحاضرة

- ١ -

يسألني دائماً اخواننا المسلمون عن أحوال الاسلام في الصين ، ويسرنى غاية السرور عنايتهم بالدين ورغبتهم في العلم ولوفى الصين . فأكتب بحول الله هذا الكلام الوجيز لقضاء حاجتهم الشديدة وتوطيد التعارف والتفاهم بين شعوب الاسلام وأسأل الله تعالى أن يوفقنا لما فيه الخير وهو القريب المجيب

تاريخ دخول الاسلام في الصين

متى دخل الاسلام في بلاد الصين ؟ هذه مسألة غامضة فيها روايات متعددة مختلفة وعلى الرواية المشهورة عند المسلمين الصينيين أنه في سنة ٦٣٧ م (قبل وفاته عليه السلام) وعلى رواية أخرى كان ذلك في سنة ٥٩٩ م (قبل الهجرة النبوية) وعلى تحقيق حجة التاريخ الاسلامى الصينى البروفسور جنيون أن أول وافد من النبوة الاسلامية الى الدولة الصينية أوفد سنة ٦٥١ م (في عهد سيدنا عثمان بن عفان رضى الله عنه) وقال البروفسور : ان مناط الاختلاف في ذلك تبان التقويم الصينى مع التقويم العربى لأن السنة الصينية سنة قمرية شبيهة بالسنة الشمسية في كل سنة بسيطة ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً كالسنة القمرية تماماً ، وأما السنة الكبيسة فيزداد فيها شهر واحد وتكسب السنة مرة في كل ثلاث سنوات وممرتين في كل خمس سنوات وسبع مرات في كل تسع عشرة سنة لتتفق مع السنة الشمسية ، واستعملت الحكومة الصينية التقويم العربى سنة ١٣٨٤ م وهى توافق سنة ٧٨٦ هـ فطرح ٧٨٦ سنة من التقويم الصينى ليعرف مبدأ التقويم العربى بالنسبة الى التقويم الصينى ، فوقع الخلاف ، وهذا كلام معقول مرجح عندنا . والله أعلم

العلاقة بين الدولتين الاسلامية والصينية

ذهب في عهد الخلفاء الراشدين الى الصين الوفود الاسلامية والتجار المسلمون من العرب والفرس متعاقبين ، وكانت الجالية الاسلامية في عاصمة الصين وحدها عددها أربعة

آلاف شخص وهي أكثر من الجالية الافرنجية الموجودة الآن في بكين ، وعلى احصاء البروفسور جنيون بعثت الى الصين في عهد اسرة «تان» وأسرة «سون» من سنة ١٩٥١ الى سنة ١٩٥٧ م الوفود الاسلامية ٧٦ مرة واستنجد سنة ٧٦٢ م عاهل الصين بالمسلمين على التأثير الفاتك شيچوئي

العظماء المسلمون المتقدمون

كان عواهل الصين يحاملون المسلمين . وفي عهد أسرة «يون» وهي أسرة جنكيزخان (سنة ١٢٧٧ - ١٣٦٧ م) كان للمسلمين منزلة عالية سياسية واجتماعية ، والأعيان المسلمون المسجلة أسماؤهم في سجل طبقة الأعيان المللكي كانوا أكثر من مائة نفر . وكان السيد جاسر الدين والياً عادلا على ولاية يونان ، وحفر في نواحي عاصمتها قنوات كثيرة لازالت باقية مفيدة ، وبنى فيها لأهلها الكافرين هيكلا للفيلسوف الأكبر كونفوشيوس ، وهو أول هيكل بني له في ولاية يونان . وللسيد جاسر الدين ذكر خالد عند سكانها فأقاموا تماثلا له في هيكل الحكماء (الباتيون) في عاصمتها وقد تولى ابنه السيد باين رئاسة الوزراء سنة (١٣٣٣ - ١٣٤٠ م) . وألف الأديب المسلم جنس بضعة عشر مؤلفا ، ومازال ديوان البار المسلم دنهانتى منتشرا حتى الآن . وكان مخدبر مهندساً في بناء سور القصور في بكين ونال سنة ١٣٣٣ م عشرة من الأديباء المسلمين الشهادة العلمية المللكية العليا وفي أسرة « مين » (سنة ١٣٦٥ - ١٦٤٣ م) استعمل التقويم العربي فقام الشيخ محمود بترجة الكتب التقويمية العربية وأرسل لعاهل سنة ١٤٠٦ م الطوائى المسلم جنبها قائداً الاساطيل الصينية المؤلفة من ٣٧٠٠٠ بحرى الى جزائر الهند الشرقية وسيلان وسواحل الهند الجنوبية والعراق وسواحل جزيرة العرب وساحل أفريقية الشرقية ليدعو سكانها لأداء الخراج لعاهل الصين واهداء التقدام ، ومن رفض دعوته هدمه بالقوة والسلطنة . وجده وأبوه كانا حاجين ، ومسقط رأسه في ولاية يونان . وصنف العلامة صالح ليوجلين (رجائه) في آخر القرن الثامن عشر باللغة الصينية كتاب (سيرة سيد المرسلين) وكتاب (شريعة الاسلام) وكتاب (أسرار الاسلام) وهنه المؤلفات هي التي تيقن بها الصينيون أن الاسلام دين حنيف لا يخالف مبادئ الفيلسوف كونفوشيوس بل يؤازرها ، فأدخلت في دار الكتب المللكية فأنكشفت ستور الاسلام في الشرق الأقصى . ومسقط رأس العلامة صالح ليوجلين

ومدّفنه في نانكين عاصمة الصين الجديدة وقد زرت روضته الطاهرة سنة ١٣٤٧ هـ وأثت العلامة يوسف مافوسو (رحه الله) باللغتين العربية والصينية مؤلفات مفيدة في العربية والعالم الاسلامية وطبع مؤلفات العلامة صالح ليوجلين (رحه الله) بعد التصحيح فازدهر الاسلام مرة أخرى . وطلع عقبه المعلم العظيم الحاج نورالحق ماجبان (رحه الله) فتخرج في مدرسته العلماء العاملون أفولجا ، ومسقط رأسهما في ولاية يونان

ثورة المسلمين

كان طفلة الأسرة المنشورية (سنة ١٦٤٤ - ١٩١١ م) قد اضطهدوا المسلمين وساموهم خسفاً وزاد عليهم في اضطهاد المسلمين الأمراء المنشوريون الظالمون في ولاية سنكيايج (التركستان الصينية) فأخذوا أموالهم وفضحوا عيالمهم ، فقام المسلمون يدافعون عن أنفسهم وأعراضهم ، فوقعت الثورة الهائلة في مائة سنة تقريباً (سنة ١٧٥٨ - ١٨٧٣ م) خمس مرات وناهيك بالكتب التاريخية الأميرية في هذه الثورات وعدد أجزائها كالآتي :

- (١) تاريخ ثورة سوسيسان في ولاية كنسيو (سنة ١٧٥٨ م) ٢٠ جزءاً
- (٢) تاريخ ثورة مامنين في ولاية كنسيو (سنة ١٧٦٨ م) ٢٠ جزءاً
- (٣) تاريخ ثورة جنغغ في ولاية سنكيايج (سنة ١٨٢٥ - ١٨٢٧ م) ٨٠ جزءاً
- (٤) تاريخ ثورة سليمان دوونسيو في ولاية يونان (١٨٥٥ - ١٨٧٣) ٥٠ جزءاً
- (٥) تاريخ ثورة يعقوب في ولايات شانسي وكنسيو وسنكيايج (سنة ١٨٥٥ - ١٨٧٥ م) ٣٣٠ جزءاً

آثار الاسلام

هي كثيرة ، وأهمها ما زرتة سنة ١٣٤٦ هـ وهي كالآتي :

- (١) ضريح سعد بن أبي وقاص في خارج ربض مدينة كنتون بني هذا الضريح وسط القرن السابع تقريباً
- (٢) مسجد مدينة كنتون ، وهو أول مسجد في الصين أسس وسط القرن السابع تقريباً أيضاً وفيه منار شامخ عليه مسحة من جال الفن العربي
- (٣) المسجد الأعظم في عاصمة ولاية شانسي بني بنفقات الخزانة الملكية سنة ١٤٤٣ م

على نحو ما وصفه النصب التذكاري الحجري الموجود الآن فيه
(٤) مسجد نانكين بنى سنة ١٣٨٨ م بنفقات الخزانة الملكية أيضا

أُمُيَّاب انتشار الاسلام في الصين

انتشر الاسلام في الصين انتشاراً سريعاً مذهشاً والأسباب في ذلك أربعة وهي :

- (١) تجارة المسلمين : هي سبب دخول الاسلام في الصين الأصلية في عهد أسرة « تان » (سنة ٦١٨ - ٩٠٥ م) وازدهار الاسلام في عهد أسرة « سون » (سنة ٩٦٠ - ١٢٧٩ م) وأسرة « مين » (سنة ١٣٦٨ - ١٦٤٣ م)
- (٢) الفتوح الاسلامية : هي سبب اسلام سكان ولاية سنكيانج (التركستان الصينية) في عهد أسرتي « سون » و « مين » فضلا عن أنها كانت سبباً في اسلام التركستان الروسية في عهد أسرة « تان »

- (٣) تناسل المسلمين : هو سبب ازدهار الاسلام وازدياد المسلمين في الصين الأصلية بعد أسرة « يون » (سنة ١٢٧٧ - ١٣٦٧ م) وأسرة « مين »
- (٤) اختلاط الكافرين بالمسلمين وتأثرهم بأديانهم : هو سبب اسلام أبناء التتار في التركستان الصينية والروسية

لا عجب في السببين الأول والثاني وأما السبب الثالث فهو من خواص الاسلام اذ يحرم المسلمون النكاح بينهم وبين الكافرين ليحفظوا اعتقاداتهم التوحيدية وعاداتهم الاسلامية فتوارثوا دينهم جيلا بعد جيل ، بخلاف الكافرين اذ يمكن أن تعتنق أفراد أسرة من أسرهم أدياناً مختلفة فإذا مات المعتنق انقطع دينه عن أهله. وجواز تعدد الزوجات عند المسلمين من أهم أسباب زيادة أنسألم أيضا . وأما السبب الرابع فلا يوجد الا في الاسلام مثلا تغلب في القرون المتوسطة الميلادية التتار بسيوفهم على المسلمين وأسلم أبناؤهم من بعد بتهديب وتأثير المسلمين ، وما أعجب قوة تأثير الاسلام

و يوجد في ذلك سوى الأسباب السابقة السببان الآتيان :

- (١) عدم اذاعة الدعوة الى الاسلام . لأجل هذا مامنى الاسلام بمحمد الكافرين ، فلم يوجد قط في تاريخ الاسلام في الصين ما حصل بين التروية والبوذية زمن الأسر الست (سنة ٤٢٠ - ٥٨٨ م) وأسرتي « تان » و « يون » من النزاع الشديد ، ولم يصب الاسلام

مأصاب الأديان الأخرى من اضطهاد كما حصل (سنة ٨٤١ - ٨٤٦ م) اذ حتم أتباع كنفوشيوس هدم الأوثان . وليس في الاسلام أوثان يلزم هدمها . وزد على ذلك أن الكافرين لم يقاوموا المسلمين كما قاوموا أصحاب الأوثان لأن المسلمين ما كانوا يدعون الناس الى الدخول في دينهم كما كان يفعل أصحاب الأوثان فظهرت عند أتباع الفيلسوف كنفوشيوس فكرة هدم الأوثان خشية أن يكثر معتنقوها

(٧) عدم نقد مبادئ الفيلسوف كنفوشيوس : المسلمون لم ينقلوا مبادئه التي تثبت وجود الملك الحق وتعلم الناس بحكام الأخلاق ، بل أسس السيد جاسر الدين هيكله لمن لم يتأدبوا بأداب هذا العلم المعظم واستدل العلامة صالح ليوجلين (رحمه الله) بمبادئه على بعض أسرار الاسلام ، ولذلك تعايش المسلمون مع أتباع كنفوشيوس بالآلفة والمودة فلم يسمع أحد ينقد الاسلام كما نقدت البوذية في عهد أسرة « نان » والمسيحية في عهد أسرة « مين » والحمد لله الحكيم العليم

— ٢ —

عدد مسلمي الصين ومساكنهم

المسلمون في الصين يزداد عددهم علما بعد علم حتى بلغوا خمسين مليوناً يتفرقون في الولايات كلها وأكثرهم في ولاية كنسيو ثم ولاية يونان ثم ولاية هانان ثم ولاية شانتونغ ثم ولاية هاي . وعدد سكان الصين أربعمائة مليون فالمسلمون منهم

لغة مسلمي الصين ومذهبهم

المسلمون في ولاية سينكيان يتكلمون باللغة التركية لأنها منشأ الأتراك ، والمسلمون في الصين الأصلية يتكلمون باللغة الصينية . وأما الكتب الدينية فأكثرها العربية وتليها الفارسية ولذلك يعرف رجال الدين هاتين اللغتين ولكنهم في المطالعة أقوى منهم في المحاطبة وبعبارة أخرى انهم يفهمون كثيراً ويعبرون قليلاً . والسبب في ذلك أنهم يتوارثونها من أسلافهم الصينيين الذين يعلمونهم الترجمة ولا يعلمونهم الانشاء ، وانهم ينقطعون عن المتكلمين بهما فلا يجيدون فرص الممارسة . وزد على ذلك انهم يقرأون الكتب الدينية

ولا يقرأون الكتب الأدبية، فضغت الثقافة العربية يوماً فيوماً بطبيعة الحال. وأما منذهبهم فكلمهم أحناف

مهنة المسلمين

المسلمون في المدن يعالجون التجارة وأهم تجارتهم في شنغهاي وبكين وتينجين جواهر وحجارة كريمة وتحف قديمة. وفي الولايات المجاورة لسور الصين الكبير فراء وأصواف وأوبار وخيل ومواش. وفي ولاية يونان جلود وأرز وخوم شجرية. والمسلمون في القرى والريف يشتغلون بالزراعة وتجارتهم وزراعتهم مشهورون بالاجتهاد والاقتصاد

مكانة مسلمي الصين

الأدبية والاجتماعية والسياسية

المسلمون هناك أكثرهم لا يملكون من الرزق إلا كفاف حاجتهم. والسبب في هذا ان في مشاركتهم مع الكافرين عسراً في الأكل والشرب، مع أن رؤساء دينهم ينصحونهم دائماً بالزهد والقناعة، فيكفون عن التكاثر والتسابق. ويعيبون درس اللغة الصينية لاعتقادهم أن اللغة العربية لغة الكتاب والسنة فيجب على كل مسلم أن يدرسها ويقدها. وأما اللغة الصينية فهي لغة الكفرة لا تسلم من العناصر المخالفة لدينا حتى قال بعضهم من قرأ الكتب الصينية فقد كفر والنتيجة من ذلك ان صار رجال الدين في الصين أميين في اللغة الرسمية إلا نادراً ومن يعرف القراءة والكتابة من المسلمين واحد في المائة أو أقل ومن الكافرين تسعة في المائة أو أكثر فكيف يمكن المسلمين أن ينافوا غيرهم في معركة الحياة وان قررت في الدستور الصيني حرية الدين ومساواة الشعوب في الحقوق

الجمعيات الإسلامية الصينية

أنشئت (جمعية التقدم الإسلامية الصينية العمومية) سنة ١٣٢٩ هـ في بكين عاصمة الصين والجمعيات الفرعية لها في عواصم بعض الولايات، وازمحت هذه الجمعيات الفرعية سنة ١٣٣٧ هـ لسبب من الأسباب السياسية فما بقي منها الا ما في ولاية يونان، فتل جمعية التقدم الإسلامية الصينية كمثل شجرة ذابلة فروعها الا فرع واحد لولاه حكم على الشجرة

باليس وهذا الفرع الناصر هو (جمعية التقدم الاسلامية الصينية) في عاصمة ولاية يونان وقد أنشأت فيما يسكنه المسلمون من المدن والقرى في ولاية يونان جمعيات فرعية كثيرة ، وأنشأت أيضاً واحدة في حدود ولاية كويجو وواحدة في حدود ولاية سيجيوان وواحدة في رنجون (ميناء بروم) وفيها ادارات للعارف والمداية والصلح والافتاء ، ولها نفوذ ماض على جمعياتها الفرعية بأسرها وثقة كاملة عند الحكومة المحلية حتى انها تسخيرها فيما يتعلق بالمسلمين وولت اليها تسوية الخلاف بين المسلمين وهي الصلة الوحيدة بين الحكومة والمسلمين فهي ترفع شكاية المسلمين وعرائضهم الى الحاكم وتبلغ قوانين الحكومة وأوامرها إلى المسلمين وتصدر منها (مجلة المنبه الاسلامي) باللغة الصينية بنفقات جمعياتها الفرعية الشهيرة وهي أول جمعية اسلامية صينية استأذنت صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر الشريف في ارسال أعضاء البعثة الصينية الأولى الى الجامعة الأزهرية ليتفقوا في الدين ولينسروا قومهم اذا رجعوا اليهم فارجع الفضل في محي البعثات الصينية الأزهرية متعاقبات الا الى راحة صدر الأزهر الشريف وجهد هذه الجمعية العظيمة ولما رجع فضيلة الأستاذ الجليل الحاج هلال الدين هاديحج من مصر الى الصين أنشأ مع زملائه في شنغهاي سنة ١٣٤١ هـ (الجمعية العلمية الاسلامية الصينية) لاداعة دعوة الاسلام وإحياء العلوم الدينية وتنشيط التعليم الاسلامي وتوطيد كتلة المسلمين بوساطة مجلته وأنشأ المرحوم الجنرال مافوسيان وبعض كبار المسلمين في نانكين عاصمة الصين المحروسة سنة ١٣٤٥ هـ (نقابة المسلمين) باذن الحكومة المركزية

المدارس الاسلامية الصينية

لمسجد كل ريف يسكنه المسلمون مدرسة دينية أولية يدرس فيها الأولاد بالحروف الطجائية العربية ، ثم بعض السور القصيرة ثم كتاب يشتمل على الدعوات الكثيرة الاستعمال في العبادات ، ثم بضعة أجزاء من القرآن الكريم ، ثم كتاب في أسئلة الايمان وأجوبتها يسمى (أربعة فصول) وكتابان في الفقه الحنفي يسمى أحدهما (المهمات) والآخر (عمدة الاسلام) . وهذه الكتب الثلاثة كلها باللغة الفارسية ، وكذلك دروس مدرسة البنات التي تدرسها المعلمات ، الا أنه يدرس فيها بعض الحكايات والقصص الاسلامية مثل قصة موسى عليه السلام وقصة عيسى عليه السلام وقصة زواج نبينا محمد عليه السلام

بخديجة رضى الله عنها ، وقصة زواج ثابت والد الامام الأعظم أبي حنيفة وما شا كل ذلك
 وسجد كل قرية أو مدينة يسكنها المسلمون مدرستان ثانوية وعالية يؤمهما الطلبة
 من الأرياف والقرى ويدرس في الثانوية الصرف والتحو وكتب الدراسة في الصرف
 (قسم الصرف) للعلامة يوسف مافوسوا ، و (مفتاح المراح) للحاج نور الحق ماجيبان ،
 و (مراح الأرواح) لأحمد بن علي . وفي التحو (قسم التحو) للعلامة يوسف مافوسوا ،
 و (حواصل التحو) للحاج نور الحق ماجيبان و (الكافية) لابن الحاجب . ويدرس في
 العالية التحو والمنطق والبلاغة والتفسير والفقه والكلام ، وكتب الدراسة (شرح الكافية)
 و (قسم المنطق) و (قسم البيان) و (شرح التلخيص) و (تفسير الجلالين) و (شرح
 الوقاية) و (شرح العقائد النسفية) والمدرس هو إمام المسجد غالباً ويسكن هو والطلبة في
 أروقة المسجد ينفق عليهم الأغنياء من المسلمين القيارى . وإذا أتم الطالب دروس الأقسام
 بعد بضعة عشر سنة خلع عليه أستاذه خلعة ، وهي جبة خضراء من الجوخ ، وأهدى اليه
 الموسرون نفقات السفر فرجع الى وطنه ظافراً مفتخراً ، فأقام له أهل بلده حفلة التكريم
 بعد أن استقبلوه خارج البلد ووكلا اليه منصب الامام أو الخطيب أو المؤذن أو المدرس .
 وأما الذين لم يحظوا بمنصب من المناصب الدينية فنهم من يشتغل بالزراعة ومنهم من يعيش
 بالصدقات من تلاوة القرآن الكريم في المساجد . هذا هو نظام المدارس الاسلامية القديمة في
 وطنى ولاية يونان ، ويقرب من ذلك ما في سائر الولايات ، بيد أنه يدرس في مدارس ولاية
 كنسيو (تفسير البيضاوى) و (تفسير حسين) باللغة الفارسية و (الدر المختار) وكتاب في
 أصول الدين يسمى (المكتوبات)

ولما شعر حضرات رؤساء جمعية التقدم الاسلامية الصينية في ولاية يونان بنقصان
 النظام القديم أنشأوا في عاصمتها سنة ١٣٢٩ هـ القسم الأولى والقسم الابتدائى للمدرسة
 الاسلامية وقسمها الثانوى سنة ١٣٣٩ هـ وتدرس في هذه المدرسة اللغة الصينية واللغة العربية
 والعلوم الدينية والعصرية اللازمة وقد قرروا منهاج الدراسة ونظام الامتحان ومدة
 الدراسة ، وسجلت وزارة المعارف العمومية الصينية اسمها في سجل أسماء المدارس القانونية
 سنة ١٣٣٩ هـ . وأنشأ المرحوم الجنرال مافوسيان على هذا النظام (مدرسة المعلمين الاسلامية
 الثانوية) في عاصمة ولاية شاتونغ سنة ١٣٤٣ هـ ثم نقلت في السنة التالية لسبب من الاسباب

الى بكين عاصمة الصين للنسوخة سنة ١٣٥٠ هـ وكذلك أنشأت الجمعية الكلية الاسلامية الصينية في شنغهاي سنة ١٣٤٥ هـ (الأكلاديمية الاسلامية) التي تخرجت فيها سنة ١٣٥٠ هـ بعد ما أخذت شهادة المدرسة الحكومية الثانوية في عاصمة يونان سنة ١٣٤٣ هـ. وأنشأت في ولاية سيچوان سنة ١٣٤٥ (مدرسة المعلمين الاسلامية الثانوية) وهذه المدارس الأربع هي المدارس الجديدة لتدريس اللغة العربية والدين الاسلامي، وتقوم كلها على الصدقات والهبات الشخصية، وأما المدارس القديمة فما زالت باقية في القرى والمدن. وأما المدارس الازامية فكلها على قانون وزارة المعارف العمومية وقد يعلم فيها شيء قليل من المعلومات الاسلامية وتكاد تم القرى والمدن التي يسكنها المسلمون

المجلات الاسلامية الصينية

لما سمع اخواننا الصينيون أبناء النهضة الاصلاحية في الممالك الاسلامية قاموا يتسابقون ويتفاخرون باصدار المجلات لاشاعة هذه النهضة، فتظاهرت متتابعة كما تورق الأشجار بعد مطر الربيع، ولكن قلة المال وأدت بعضها قبل البلوغ وأشهر باقيتها (نضارة الحلال) في بكين و (المنبه الاسلامي) في يونان و (نور الاسلام) في تينجين و (مجلة العلوم الاسلامية) في كاتون وهذه المجلات ما زالت ضعيفة بسيطة بالنسبة الى سائر المجلات الصينية لقلّة النفذية المالية والعلمية ولو صاغتها اليد البيضاء لكانت الصلة الوثيقة لاتحاد المسلمين في الصين مع إخوانهم في الدنيا مشارقها ومغارها

النهضة الجديدة والخلاف بين المسلمين

كان العلماء في الصين يبالغون في ثواب النوافل، فاشتغل المسلمون بها عن الواجبات وكثرهم لا يصلون ولا يصومون ولا يزكون ولا يحجون، بل يهتمون بأقامة المآتم ويدعون اليها رؤساء الدين والمعلمين ليقروا كل واحد منهم سوراً من سور جزء عم أو جزءاً من أجزاء القرآن الكريم، ولبصاوا على النبي عليه السلام بالترجيع والتغريد، ثم تقدم اليهم الوليمة الفاخرة والصدقات الجزيلة، وإذا جاء مولد النبي عليه السلام أو مولد السيدة فاطمة رضی الله عنها أقاموا حفلة الذكرى بصدقات المسلمين وعمالا الولائم في أروقة المسجد فحضرها المسلمون والمسلمات جميعاً يسمعون القرآن والصلوات والوعظ وإذا حان

وقت الصلاة صلى بعضهم وبعضهم يأكلون ويشربون . فلما وجد بعض علماء الدين الخطر في هذه العادات المستبشرة نصحوا المسلمين بأداء الواجبات بدلا عن النوافل ، وأخضوا يحرمون الطعام والصدقة لأجل تلاوة القرآن ، فعارضهم المتعصبون والمنفعون بهذه الحال ، وانشقت عصاهم ووقعت الفتنة بينهم غير مرة ، وهذه الخصومة تميل الآن الى الضعف والنقصان بحول الله ، وأسأله تبارك وتعالى أن يوفقنا للاتحاد ويعصمنا من كل خصام وشقاق انه جواد كريم

كتب أحد سفلة الكتاب الكفار في (مجلة الآداب الصينية) حكاية فكاهية بهيمية خلاصتها أن المسلمين لا يأكلون لحم الخنزير لأنهم أبناء الخنزير وطبعت المطبعة الحديثة بشنغهاي هذه الحكاية كتاباً مستقلاً ، فقام المسلمون في شنغهاي ينشأرون في الجمعية العلمية الاسلامية الصينية في هذا الأمر الخطير فاتفقوا على أن يقدموا احتجاجاً على ادارة المجلة ، فوعد رئيس تحريرها أن ينشر في الجرائد اليومية المشهورة اعتذاره الى المسلمين ويصحح القلط في الحكاية في العدد الأخير من نفس المجلة ويضمن أن لا يقع فيها مثل هذه الحادثة مرة أخرى ويحرق بحضرة المسلمين الباقي من العدد الذي فيه الحكاية . ولكن المسلمين في بكين لم يقتنعوا بهذه التسوية ، فاجتمعوا وقصاؤروا في لجنة النطاع عن الاسلام وفي أثناء الاجتماع قطع السيد الفيور « ليهيتين » سبأته فسال الاسم منها فكتب بدمه هذه الكلمة : « دافعوا عن دينكم ! » فبلقت حاسة المسلمين الحاضرين ذروتها ، وغطت القيوم سماء المجلس ، فتحالف الحاضرون أن يدافعوا عن دينهم الى النهاية مهما كلفهم الأمر ، وأجعوا على أن يبرقوا الى المسلمين في البلاد كلها ويوفدوا أربعة مندوبين الى نانكين ليشكلوا الى الحكومة الصينية المركزية ما في هذه الحكاية الخبيثة ، وقد شاركهم في ذلك المندوبون من قبل المسلمين في شنغهاي ، والرسائل البرقية طارت الى الحكومة الصينية المركزية بشكاية المسلمين من أقطار الصين فأمرت ^(١) الحكومة الجمهورية الصينية بمعاقة الكاتب الملعون وتعطيل مجلة (الآداب الصينية) وإغلاق (المطبعة الحديثة) وسنت قانوناً خاصاً لحماية الأديان توطيداً لما في الدستور من حرية الدين ومساواة الشعوب في الحقوق ، وأعلنت أن المسلمين من العناصر المهمة للامة الصينية ولهم تاريخ مجيد في خدمة

الوطن ويحترمهم أبناء الأمة كل الاحترام ، فاتمى الأمر بذلك واستقبل المسلمون في محطة سكة الحديد بشنغهاي المندوبين وأقاموا لهم في الجمعية العلمية الإسلامية الصينية حفلة التكريم شكراً لهم على جهدهم وإخلاصهم للدين الحنيف والكرامة الإسلامية جزاهم الله عنا وعن دينه خير الجزاء

هذا ولأجل أن يقف قراء الفتح على مبلغ ما كان لهذا الحادث من الأثر في الصين تنقل لهم من تعليقات جريدة « شينبو » أكبر جرائد الصين اليومية العبارة الآتية :

قد ورد في أمر مجلس التنفيذ للحكومة الجمهورية الصينية « المسلمون عناصر خطيرة للامة الصينية وقد اشتبهوا بخدمة الوطن واحترمهم أبناء الأمة جميعاً » ، واني لمعجب باتحاد كلمة المسلمين وحاستهم الفاتحة في الدفاع عن دينهم ، واني لمعتقد أن أبناء وطننا لو كان لكل واحد منهم في الدفاع عن الوطن مثل هذه الروح لكانت مكانة وطننا السياسية أحسن مما هي عليه الآن ، ولما سقطت منشوريا في أيدي اليابانيين ، وان اخواننا المسلمين ما صاروا عناصر خطيرة للامة الصينية الا بتأديب القرآن ، وقد قال الله سبحانه وتعالى في سورة البقرة « **وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** » ، لم يكن اعتداء اليابانيين في منشويا أشد من القتل ! لو قام ولاة الأمور منا يدافعون أعداءهم كما أوصانا القرآن لما شق اليوم ثلاثون مليوناً من اخواننا تحت حوافر خيول اليابانيين . فأرجو من اخواننا المسلمين أن يعملوا بأمر الله تعالى في الدفاع عن الوطن كما يدافعون عن الدين ، لترسم مآثرهم ومفاخرهم في تاريخ الأمة ولتحترمهم أمم العالم جميعاً . انتهى كلام الجريدة الصينية

بأيها القراء الكرام جاهدوا في سبيل الله على حسب الامكان بعد ما تعرفون قدر الجهاد مما تقدم !

محمد مكيين الصيني

المسلمون في الصين وأحوالهم الاجتماعية والسياسية

حديث طريف للوفد الصيني المسلم مع مندوب « الجامعة العربية » بالقدس

« وبينما كنا نحرر هذا الكتاب قدم وفد من علماء مسلمي الصين الى مصر ومعهم عدة من الطلبة الجدد يريدون ادخالهم في الجامع الأزهر وأقبل على هذا الوفد مندوبو الجرائد يستعلمون منه عن أحوال مسلمي الصين . وقد جاء رجال الوفد المذكور الى القدس الشريف وأخذت منهم جريدة الجامعة العربية المعلومات الآتية نأثرها هنا لأنها أحدث حديث في الشرق الأقرب عن مسلمي الشرق الأقصى » . أما المذابح التي أجراها الجنرال الصيني المسيحي فوننسيانغ واستأصل بها ألوفاً وألوفاً من المسلمين فقد كنا أول من نبه الناس لها يوم وقوعها وذلك بمقالات في جريدة الشورى بمصر واقترحنا حينئذ على المسلمين أن يرفعوا احتجاجاتهم الى دولة الصين وإلى الدول وعلى جمعية الرابطة الشرقية أن تفحص عن هذه الفادحة وتتوسط لدى الصين والدول وكل هذا لم يحرك من أحد ساكناً وبالا لاسف واننا لا نقدر أن ننكر هذه الحقيقة المؤلمة »

أما حديث الوفد الصيني للجامعة العربية فهو هذا :

اغتنمت فرصة وصول الوفد الصيني المسلم الى القدس المؤلف من السيدين الحاج عبد الله الصديق جاو بين سكرتير مدرسة المعلمين الاسلامية في بكين ومدير مطبعتها ومكتبها ومحرر مجلة نضارة الهلال في بكين ، والحاج عبد الرحيم ماسون تين إمام جامع تونسبا لو في بكين ووكيل مدرسة المعلمين الاسلامية فيها . فتقدمت اليهما باسم جريدة « الجامعة العربية » حيث يقمان بالزاوية التقنيدية ملتصقا منهما ان يتفضلا على قرائها بمحدث عن رحتهما وعن حالة اخواننا مسلمي الصين ، فأجابا ملتصقا بكل بشاشة وسرور . وقد ازداد ابتهاجهما عندما أطلعتهما على العدد الاخير من الجامعة العربية المشتغل على مقال عن مسلمي الصين وبعض معلومات عنهم . وإلى القراء موجز الحديث الذي اشترك فيه السيدان المذكوران :

غادر السيدان الحاج عبد الله الصديق جاو بين والحاج عبد الرحيم ماسون تين مدينة

بكين عاصمة الصين السالفة في أول شهر شعبان الماضي على رأس بعثة صينية مؤلفة من خمسة طلاب من مدرسة المعلمين الاسلامية في بكين فوصلوا الى القاهرة في الثالث من شهر رمضان المبارك ليدخلوا البعثة المذكورة في الازهر الشريف لتعلم العلوم الدينية الاسلامية والقرآن الكريم واللغة العربية .

أما أعضاء هذه البعثة العلمية فهم : سعيد ونجش مين ، على خان خون كوى ، شعيب جندان كوى ، اسماعيل ماجن بوم ، سليمان جنبنتو . وقد دخلوا في الازهر الشريف ولقوا كل مساعدة من الحكومة المصرية والشعب المصري

والسيدان المذكوران ينويان زيارة بلاد الحجاز لقضاء فريضة الحج ، وذلك من أسباب رحلتهم الرئيسية كما ان من أسبابها أيضا زيارة بيت المقدس والمدينة المنورة والتعرف على اخوانهم المسلمين في هذه الاقطار والوقوف على أحوالهم

ويبلغ عدد المسلمين في الصين نحو خمسين مليوناً وهم آخضون في الازدياد بالتدريج وأكثرهم يقطنون في الولايات الغربية والشمالية وفي ولاية « يوتان » في الجنوب . أما حالتهم فحسنة وتقدمهم مطرد . وحالتهم المادية متوسطة وحالتهم العلمية بالنسبة الى أهل الصين عامة في المقام الاول . وأكثر أهل الصين بوذيون وكوفوشوسيون وقليل منهم اعتنقوا الديانة المسيحية ولكن عدد النصارى أخذ في الازدياد بسبب كثرة الارشادات الدينية الاجنبية والوسائل المادية التي تلجأ اليها هذه الارشادات . والمسلمون والنصارى في الصين في درجة علمية واحدة وهم أرقى على وجه العموم من البوذيين . أما الكوفوشوسيون فهم متعلمون أكثر من الجميع .

ومن الغريب في المذاهب الصينية ان البوذي أو الكوفوشوسي الذي يعتنق النصرانية ، يقوم بالطقوس الدينية المسيحية في الكنائس ثم يقوم أيضا بالطقوس البوذية والكوفوشوسية في المعابد الوثنية ، فهم يخلطون بينهما خلطاً عجبياً . والكتب الدينية النصرانية كالنوراة والانجيل مترجمة الى اللغة الصينية . أما المسلمون فهم مستقلون في شؤونهم الدينية معتمدون بآسلافهم وبصلاتهم وبصيامهم وزواجهم وعباداتهم ومعاملاتهم وتقاليدهم الاسلامية . ولا يأكلون لحم الخنزير ولا يشربون الخمر ، والنسكاح فيهم محصور بالمسلمين والمسلمات ونادر من المسلمين الذين يتزوجون من غير المسلمين ، وإذا حدث

حادث مثل هذا فلنرى يحمل المسلم زوجته غير المسلمة على اعتناق الاسلام وهي بعد زواجها منه لا بد أن تصبح مسلمة كما أن المسلمين لا يستعملون الآنية التي يستعملها غير المسلمين والمسلمون في الصين غير مكروهين من قبل بقية الطوائف الصينية وهم وطنيون

بكل معنى الكلمة ويعيشون مع مواطنيهم بكل وفاق ويتعاملون معهم أحسن التعامل وعلماء المسلمين في الصين يقرأون القرآن وكتب الفقه والحديث والتفسير والتوحيد وبقية العلوم الدينية والاسلامية باللغة العربية ويفهمونها ولكنهم لا يحسنون التكلم بها ، وكذلك يدرسون علوم الصرف والنحو والبلاغة بالعربية ويدرسونها في المدارس ويستعملون الحروف العربية ، كما أنهم يقرأون اللغة الفارسية .

ولهم مساجد كثيرة . وفي كل مسجد مدرسة ابتدائية . أما المدارس الثانوية والعالية فقليلة عندهم . ومدرسة المعلمين الاسلامية في بكين تتألف من ٦ صفوف ابتدائية و ٦ ثانوية . على أن هذه المدارس خاصة بالمسلمين يجمعون أموالها من أنفسهم . وهم في الوقت نفسه يتعلمون في مدارس الحكومة العمومية .

وهم يقيمون الصلاة بواسطة الاذان ولكن ما آذنههم غير مرتفعة والوضوء عندهم يكون بالماء الساخن والمساجد تحتوي على ماء ساخن للوضوء . وهم يعنون بالنظافة . وأكثرتهم يشتغلون بالتجارة والزراعة

وقبل نحو سنتين عند ما اشتد ساعد الجنرال فونغسيانغ الصيني الملقب بالمسيحي الذي قام ضد حكومة الصين وشق عصا الطاعة وقاد الجيوش للزحف عليها ، ظل مسلمو الصين على ولائهم لحكومتهم وصمدوا في وجه الجنرال فونغسيانغ السفاح الذي حاول اجتياح ولاية كانسو الاسلامية وذبح كثيراً من أهالي المسلمين وارتكب فيهم شتى الفظائع وكان هذا هو السبب الظاهري لتلك المذابح . أما السبب الحقيقي فهو تعصب الجنرال المذكور ومقتته للمسلمين ليس الا .

ومسلمو الصين أهل نجدة وشجاعة ، وهم رجال حرب و قتال وكثير منهم جنود في الجيش وفيهم قواد وجنرالات كبار مثل الجنرال عماد الدين ماحون كوى حاكم ولاية كانسو الذي تحت امرته جيش مؤلف من خمسين ألف مسلم صيني . ومثل الجنرال ماشن جن حاكم ولاية شنغاي — كوكونور — فان جيشه مؤلف من ثلاثين ألف جندي مسلم ، ومثل

الجنرال ماخوين حاكم ولاية تغشاي فان جيشه مؤلف من عشرة آلاف جندي مسلم ، وغيرهم . ومسلمو الصين يشاركون مواطنيهم غير المسلمين في مقتهم لليابان التي اتخنت ظلم الصين والاعتداء عليها ديدنا لهم . وهم لا يوافقون على استقلال منشور يا الذي تم بمساعدة اليابان وفصلها عن جسم الصين

والمرأة المسلمة في الصين لا تحتجب وهي تتمتع بالحقوق التي يتمتع بها الرجل وحالتها آخذة بالتقدم

ورئيس الجمهورية الحاضر غير مسلم ولكن ليس في دستور الحكومة الحاضرة ما يمنع من أن يكون الرئيس مسلما . وفي الوزارة وزيران مسلمان أحدهما محمد مانوشيان وزير منغوليا والتبث وقد توفي الدرجة الله وهو والد الجنرال عماد الدين ماخون كوي حاكم ولاية كانصو . والثاني وزير المعارف واسمه ما جنغ وو .

وليست للمسلمين في الصين رئاسة دينية وإنما تقوم الجمعيات المحلية بالإشراف على التقاليد الاسلامية .

وقد ختم السيدان الفاضلان حديثهما باظهار شديد رغبتهما باتخاذ الاسباب والوسائل الكاملة لحفظ الصلات وتوثيق الروابط بين مسلمي الصين الذين هم اكبر كتلة اسلامية بعد مسلمي الهند ، وبين بقية اخوانهم المسلمين في العالم الاسلامي .

ثم أثنيا الثناء المستطاب على سماحة المفتي الاكبر السيد محمد أمين أفندي الحسيني وقالوا إن أعماله الباهرة وخدمته للمسلمين قد تطايرت أنباؤها الى الصين وانهم هناك معجبون بسماحته كل الاعجاب ، ثم تمنيا أن تقترن مشروعاته الجليلة بالخير والفلاح

مسلمو روسيا

في عهد البلاشفة

المترجم

عند ما ذهبت الى موسكو في حزيران أويونيو عام ١٩٢١ ، لتفحص الأحوال ، عن قرب ومعرفة ما اذا كان يمكناً فعلاً انتفاع الشرق من الروسية الحاضرة ، وما هي درجة هذا الانتفاع ، سألت عن أحوال المسلمين في الروسية ، وتلاقيت مع بعض أدباء الطاغستانيين والقازانيين ، فاستقصيت منهم عما أريده وقيل لي : ان بموسكو بضعة عشر ألف تترى لم مسجدان جامعان ، وكذلك في بتروغراد كان نحو عشرة آلاف منهم ، ولم جامع بديع البناء . وكنت في إحدى الجمع أدبت الصلاة في أحد جامعي موسكو ، حيث يؤم في الجماعة الشيخ عبد الودود فتاح الدين قاضي المسلمين في موسكو وبتروغراد ، ويتبعه في القضاء المسلمون الذين في ولايات « باراساوله » و « توير » و « يقالومنه » وبلدتي « ايفانو » و « جنيسنسكي » والأخيرة بلدة معامل ، فيها عملة مسلمون كثيرون . ويقولون له هناك « حضرة عبد الودود » ويسمونه المحنس . ومعنى المحنس عندهم ، هو الذي ينظر في الأمور الدينية ، ويرجع اليه أئمة المساجد . فالاستاذ عبد الودود فتاح الدين هو المحنس في جميع البلدان المار ذكرها . ومرجعه المجلس الاسلامي الأعلى الذي بمدينة أوكا . وقد رأيت منه عالماً فاضلاً ، مطلعاً على الأمور ، بصيراً بأمور قومه ، وقبل أن تتحدث معه سمعت خطبته في صلاة الجامع ، فالعادة عندهم هي أن يبدأ الخطيب بخطبة بالتركية القازانية لسان القوم ، يعظمهم فيها ويتكلم في أهم الأمور التي تناسب الحال ، فإذا انتهى من هذه الخطبة صعد المنبر ، وخطب الخطبة الرسمية بالعربية . فحضرة عبد الودود وقف بخذاء المنبر وشرع يخطب بالتركية ، وبقى يتكلم أكثر من نصف ساعة ، ومع كون تركية التتر تختلف بعض الاختلاف في الألفاظ وتصريف الأفعال عن تركية العثمانيين فقد كنت أفهم كل ما يقوله تقريباً ، وأعجبني جداً وعظه ونسق خطابه ، وعلمت أنهم مدركون للاحتياجات

العصرية ، متنبهون لما يجب أن يتنبهوا اليه . ولما انتهى من خطبته بالتركي صعد المنبر أخوه ، وهو مثله من العلماء فخطب بالعربية بالتسجيع على نخط خطباء بلادنا ، ولكن بأعراب صحيح ولفظ فصيح لا تفرقه عن لفظ خطباء العرب في شيء ، بما جعلني على الظن أن هذا الخطيب كان مجاوراً في مكة أو في المدينة مدة طويلة ، حتى أمكنه أن يخرج الحروف العربية مخارجها كأحسن المجودين من العرب ، إذ لم أعرف في أمة الترك من يقدر على ذلك الا من نشأ منذ صغره في بلاد العرب ، فانه قد يتقن الفارسي التركي علم التجويد ، ولا يزال معروفاً من لفظه أنه تركي ، ولا يبرح عاجزاً عن اخراج الحاء والعين والواو ، مثلاً ، مخارجها الصحيحة الا اذا ربي بين العرب . فأما خطيب جامع موسكو ، فسمعت منه لفظ خطيب عربي ، فدهشت عندما عرفت أنه لا يعرف بلاد العرب ، وانه انما تعلم التجويد في قازان ، وقد ازدددت دهشاً لما سمعت بعض القراء يقرأون كقراء العرب نغمة وترتيلاً ، بدون أن يكون أحد منهم جاور في الحرمين ، ولا عرف البلاد العربية . مع أن اخواتنا الترك العثمانيين يتعلمون التجويد ويحفظون القرآن ، ويتقنون كل ذلك ، وتبقى نعمتهم على ما هي عليه .

سألت حضرة عبد الودود بعد الصلاة وقد دعاني الى الشاي في منزله المناوح للمسجد ، عما هم عليه في عهد البولشفيك ، وما هو الفرق بين الادارة القيصرية السابقة والادارة الشيوعية الحاضرة ، فأخذ يقص لي المحاسن والمساوي الا أنه قال : « أما من جهة الحرية الدينية فقد صرنا في محبوبة عظيمة ، إذ أن البولشفيين لا يسألون الانسان عن عقيدته ، ولا يعرفون الا كلمة « روسي » أيأ كان دينه ، وكان الدخول في الاسلام ممنوعاً لعهد الحكومة السابقة أما الآن ، فالحكومة لا تعترض أحداً ، وان كثيرين في هاتين السنتين أسلموا على يدى . بل كان أهالي مائة قرية من جوار قازان قد جعلتهم الحكومة القيصرية على النصرانية قسراً منذ مائتي سنة وحوالت مساجدهم كنائس وأرسلت اليهم القسوس ، وكانوا لا يزالون في الباطن مسلمين ، لكن لم يقدروا أن يظهروا اسلامهم الا بعد أن سقطت القيصرية وجاء البولشفيك ، فعادوا الى الاسلام وأعادوا مساجدهم الى أصلها » .

ثم سأته عن تشكيلاتهم الشرعية فقال : ان قازان وسبيريا وبلاد الباشقرد والغريز والمدن التي فيها مسلمون من جوار موسكو ، هذه لها مجلس اسلامي أعلى مركزه بمدينة أوقا . وهذا المجلس مؤلف من أربعة قضاة ، يرأسهم المفتي لأعظم . والمفتي الأعظم اليوم هو

العلامة جان بارودي بن محمد بارودي ، وهذا الرجل هو من خول العلماء وله تصانيف ، وكان أصلح أصول التدريس الاسلامي في الروسية ، وأيقظ المسلمين ، فلهم نفاه القيصر الى سيبيريا ، ولم يعد من منفاه الا بعد سقوط القيصرية ، فانتخب مفتياً أعظم في أيام البولشفيك أما القضاة الأربعة اليوم فهم ، العلامة رضاء الدين بن نخر الدين من المشهورين في البلاغة والتاريخ ، وكشاف الدين ترجاني امام قازان سابقاً ، وصابر جان الحسني امام أوقاف والسيدة مخلصه بويبا ، وهي سيدة عائلة فاضلة قد اقترحت الحكومة البولشفية ادخالها في المجلس الأعلى بقولها : ان النساء هن نصف البشر ، وانه من العدل وجود امرأة فيه للحفاظ على حقوق المسلمات (١) . فهذا هو المجلس الاسلامي الأعلى ، وفيه تنحل جميع المسائل الشرعية . ويتبع هذا المجلس تسعون ناحية ، كل ناحية منها فيها محتسب مثل الاستاذ عبد الودود ، فالمحتسبون مرجعهم المجلس الأعلى ، والأئمة في المساجد مرجعهم المحتسبون . وأما تركستان فلها تشكيلات دينية ، ومفت أعظم مركزه طاشقند . وكذلك يوجد مفت أعظم لمسلمي القوقاس ، ومفت لمسلمي القهرم .

سألت حضرة عبد الودود عما يقال من عدد مسلمي الروسية كلها فقال لي : « في ولايات قازان ، وارنبرغ ، وأوقاف وتوابعا ، مع الباشقرد ٥ ملايين . والفرغيز ٥ ملايين . وترسيبوريا نصف مليون . وولايات تركستان ، طاشقند ، وسمرقند ، وخوقند الخ ١٢ مليوناً . وبخارى مليونان وخيوه مليون واحد . فهذه ٢٥ مليوناً ونصف مليون . » فقلت له ، وفي القوقاس ثلاثة ملايين الى أربعة طاغستانيون ، وجركس . وثلاثة ملايين في انريجان وكرجستان . ونصف مليون أو أكثر في القهرم . فهذه نحو ٣٣ مليوناً . فوافقني على هذا القول ، وسألت غيره حتى عمن كانوا من أعضاء مجلس الدوما الروسي ، فقالوا ان عدد مسلمي الروسية نحو ٣٥ مليون نسمة .

وفي بولونية نحو ١٥ ألب نسمة مسلمون ، يقطنون عدة قرى . وفي مملكة ليتوانيه من ممالك البلطيك المستقلة بعد الحرب نحو ١٠ آلاف نسمة ، لم بعض قرى ، وعندهم مساجد ، ولكنهم لا يعرفون لا العربية ، ولا التركية ، وانما يتكلمون بالليتوانية والروسية وكان يحسن أن يؤخذ منهم بعض طلبة الى الاستانة وآخرون الى مصر لأجل تعليمهم العربي والتركي . وكان منهم طالب أديب في برلين ، جعلناه عضواً في النادي الشرقي .

(١) روى الطبري أن كثيراً من الفقهاء أجازوا قضاء المرأة

السيد جمال الدين الافغانى

حكيم الشرق

شكيب

فيلسوف الاسلام ، وعلم الاعلام ، وكوكب الاصلاح ، الذى أطلع الله فى افق المشرق بعد أن اشتد به الظلام ، حجة الشرق الناهضة ، وآية الحق الباهرة ، الذى قال عنه ارنست رنان ، الفيلسوف الفرنسى المشهور بعد أن عرفه : « كنت أتمثل أملى عند ما كنت اخطبه ابن سينا ، أو ابن رشد ، أو واحداً من أساطين الحكمة الشرقيين » . قد بلغ من شهرته ، والاهجة بذكره ، والضراوة بعقيدته ولاسيما بمصر والشام ، وسائر البلاد العربية ، ان ترجمة حاله تكاد تكون احدوة الجميع ، فلا حاجة الى الاطالة بجميع تفاصيلها ، ولا الى الاطاحة بفررها وحجوطها ، فصارى مافى الأمر ان هناك حوادث لم تكتب الى اليوم ، وان الروايات تضاربت فى أمرين أحدهما ، هل هو أفغانى مولود فى افغانستان ، أم فارسى مولود فى همدان كما زعم بعضهم ، والثانى ، هل هو فيلسوف الهى أم مسلم ، أم فيلسوف مادى معطل . وعلى الأمر الأول نقول : ان كل من عرفوا السيد جمال الدين علموا منه انه من افغانستان ، وانه من سادات كنز الحسينية المشهورين فى تلك الديار ، ووالده السيد صفتر وكان مولده فى اسد آباد بقرب كنز سنة ١٢٥٤ هجرية وفق ١٨٣٨ ميلادية وكذلك عرف به كبير تلاميذه ، الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده ، مفتى الديار المصرية ، فى صدر رسالة الدهريين تأليف السيد جمال الدين . ولقد لبيت فى المدينة المنورة قبل الحرب العامة بأشهر السيد حسيناً أحد ولاة افغانستان ، ومن سادات كنز المشار اليهم ، ومن أفاضلهم ، وعلمت منه ان السيد جمال الدين رحمه الله هو منهم ، كما انى سمعت ذلك من جميع رجال الدولة الافغانية وسفرائها ، الذين جعلتنا بهم التقادير فى اوربا بعد تأسيس سفارتهم بها ، فلا أعلم كيف تتفق كل هذه الروايات من أهل تلك الديار ، على كون المترجم

أفغاني الدار علويًا حسيًا ، من أسرة نسبتهم كالشمس ، ومقامهم في بلاد الأفغان أشهر من أن ينوه به ، ويكون في الحقيقة من همدان ومولوداً بها ؟ ونقول على الثاني : إن الأستاذ الشيخ محمد عبده تعرض إلى انحياز هذه التهمة أكثر من مرة وعرب من الفارسية بمساعدة عارف افندي أبي تراب الأفغاني رسالة « النيتشرين » أي الطبيعيين التي يرد فيها السيد جمال الدين على الملحدة والمعتلة ، ويقم العقيدة الإلهية على أساطين المنطق ، والحكمة العقلية ، ويثبت صحة الوحي ، وينتهي إلى إيضاح البراهين الحمديدية ، كل ذلك بملكة قل أن تتاح قوتها لفيلسوف غيره ، ولكن بعض الناس — ولا سيما العلماء الحشوية — أبوا أن يروا في الفلاسفة الملحدين ومعتلين ، ومن هذا جاء قولهم العاوي : من تمنطق ترندق . وبمثل هذه المبادئ السخيفة والكلمات المحزنة ، أضالوا العوام ، ووضعوا عقائدهم في خصومة دائمة مع الحقائق العلمية ، وجنوا على الاسلام جنانية كبرى ظهر أثرها في الانحطاط السياسي والاجتماعي ، الذي نراه عليه الآن . وإذا قام مصلح أو مجدد يتكلم باسم الحكمة والعلوم العالية ، ويبحث على النظر ، وينهى عن التقليد ، ويبين مضار الجود ، كان أول ما يتسرعون إليه رميه بالزندقة ، واتهامه بوهن العقيدة . وقد يصادف ذلك هوى في افئدة من يميلون إلى التعطيل فعلاً ، فيلقفون ما يسمعون من هذا القبيل بدون تثبت ، ويسارعون إلى اذاعته بين الناس ، لأن من أحب شيئاً أحب أن يرى كبار الرجال شركاء له فيه ، ولهذا صدر الأستاذ الشيخ محمد عبده رسالة الدهريين ، التي أسلفنا ذكرها ، بمقدمة في ترجمة حال استاذ السيد جمال الدين قال فيها تقريباً ما يأتي : « يحملنا على ذكر شيء من سيرة هذا الرجل ما نراه من اختلاف آراء الناس في أمره ، وتضارب أقوالهم في حقيقة حاله ، حتى كأنه قوة روحية قامت في كل ذهن بما يلائمه ، أو حقيقة كلية نزلت في كل عقل بشكل يشاكله ، والرجل على صفاء جوهره ، وزكاء مخبره لم يتناول وضع الموضوعين ، ولا حزر الخراصين الخ » . ثم شرع بترجمته على الوجه الصحيح ، الذي هو أدري به من كل مترجم غيره ، بمكانه من خلطة السيد الأستاذ ، وماله به من تمام الخبرة ، ومعه من طول العشرة . فذكر نسبه ، وحسبه ، ومولده ، ومنشأه ، ورحلته ، ومذهبه في السياسة ، ومذهبه في الفقه ، وقال في هذا : « انه حنبلي حنفي مع ميل إلى مشرب السادة الصوفية ، رضى الله عنهم » . وذكر عن مذهب السياسي انه كان جل اجتهاده ، في أن

يرى احدى الدول الاسلامية ، في صف كبريات الدول الاوربية . وأطال في وصف مواهبه العقلية ، وقبرته العلمية ، الى أن قال : « وبالجملة فلو قلنا ان ما أوتيته من الذكاء ، هو أقصى ماقدّر لغير الأنبياء ، لكننا غير مبالغين » . ووصف شجاعته الباهرة ، وأخلاقه العظيمة ، ومهمه العالية ، وشجاعته التي لاتعرف للموت معنى ، وعدم ميلاته بالدنيا ، واتهى الى قوله فيما أتذكر : « وهو حليم يسع حلمه ماشاء الله أن يسع ، الى أن يدنو أحد ليمس دينه ، أو شرفه ، فينقلب الى غضب ، تنقض منه الشهب ، فينبا هو حليم أواب ، اذا هو أسد وثاب » . قلت وسترى عاقبة غضبه عندما أهانه الشاه ناصر الدين ملك العجم ، والصورة الفجيعه التي انتهى بها ذلك الخلاف ، مما سنويه لك في آخر هذه الترجه . وقد اتفق أرباب النظر في هذا العصر ، على أن قدوم السيد جلال الدين الافغانى الى مصر كان مبدأ الحركه الفكرية ، التي بدأت في البلاد العربية وسائر الشرق الأدنى ، ولم تزل تنمو الى الآن ، رامية الى تحقيق الشرق بالمعارف التي ساد بها الغرب ، ورفع سيطرة هذا عن ذاك ، وإعادة الشرق سيرته الأولى من الرقي . ولم يقرأ السيد جلال الدين على أحد بالأزهر ، ولكنه كانت له حلقة خاصة في منزله انتظم فيها عدد من أدباء القطر ، يستفيضون بحر حكمته ويستمطرون صوب صوابه ، اشتهر منهم الشيخ محمد عبده ، والشيخ عبد الكريم سالحان ، وإبراهيم افندى اللقاني ، والسيد وفا القوي ، وسعد باشا زغالول ، الذي قيل لى انه أدرك أخرىات أيام السيد بمصر ، ولازمه ثلة من أدباء الشام ، النازلين بمصر مثل أديب اسحاق ، وسليم النقاش ، وسعيد البستاني ، وغيرهم واندفع مريدوه وحلة علمه ، يكتبون ويخطبون وينثون الى الملاء ما لاتقطوه من فوائده ، واتظموه من فرائده ، وكان ذلك لسانا عاليا لاعهد للناس بأمناله ، وأسلوباً رافياً انقطعت منذ قرون عديدة نسبة رجاله ، فأحدث في الأمة حركة أفكار لم تكن من قبله ، ونفخ فيها روحا سريه ظهر عليها طابع عرفانه وفضله ، فنشطت همم واستجدت عزائم ، وهبت قوى وفاضت قرايح .

وقال الشيخ محمد عبده في وصف تلك الحركه ما يأتي تقريبا : — لأن نص كلامه ليس بيدى الآن — فاستنارت الألباب ، واستضاءت البصائر ، وانحلت عقل الأوهام عن قوائم العقول . الى أن قال انه لم يكن بمصر للكتابة قبل جلال الدين شأن يذكر ، ولم يكن يعرف من الكتاب سوى عبد الله باشا فكرى ، وخيرى باشا ، وفلان على ضعف

فيه ، وفلان على اختصاص فيه ، وبقية من بقي فلما ساجعون في المراسلات الخاصة ، واما مؤانئون في بعض الكتب الأدبية الخ ، ولم تكن الثورة التي أحدثها السيد جمال الدين في السياسة بأقل منها في المعارف ، ولعمري هاتان توأمان ، فقلما انتشر العلم في مكان الا هتف بالحرية. وأول أثر ظهر لجمال الدين في ميدان السياسة ، هو الحركة التي هبت في أواخر أيام الخديوي اسماعيل باشا وآلت الى خلعها من الخديوية ، وكان للسيد اليد الطولى فيها ولما جلس توفيق باشا على كرسي مصر شكر لجمال الدين مساعيه ، لكن لم يطل الأمر حتى دبت عقارب السعاية في حقه ، وجاء من دس الى الخديوي الجديد أن السيد لن يقف عند هذا الحد ، وقد تحدته نفسه بثورة ثانية ، وباقامة حكم جهوري وما أشبه ذلك ، مما لا يعي تنميقة السعاة والمتملقين ، فصر الأمر فجأة بنفي جمال الدين وأخرج الى السويس ، ومنها ذهب الى الهند ، ولم يدخل بعدها مصر . وجرت الحركة العراقية في غيابه ، واحتل الانكليز مصر . ومما لا مرأى فيه أن المبدأ الوطني ، الذي رأس تلك الحركة كان من زرعه هو ، وان كان هب على ذلك الزرع ، من سموم الجهل وتقصان التربية السياسية ، ولفحه من الدسائس الأجنبية ماصوح لفصرته ، وأذهب ثمرته ، شأن تلك الدسائس على كل نهضة تحدث في الشرق أو حركة اصلاح تشفق من ورأها الدول أن تتمزق حجب الغباوة التي هي أصدق عوامل الاستعمار الا أن ذلك الزرع لم تذهب بزوته من الأرض ، وعاد فأخرج شطأه ، وما زال ينمو حتى استوى على سوقه ، يعجب جمال الدين لو عاش الى اليوم ، ويفتاز به الذين لا يرحون مما طلبن في الجلاء عن مصر ..

وفي سنة ١٨٨٥ ذهب جمال الدين الى أوروبا ، وأول مدينة صعد اليها لندرة ثم تحول منها الى باريس حيث وافاه الشيخ محمد عبده أكبر تلاميذه ، وأكمل وعاء علومه ، فأصعدا فيها « العروة الوثقى » التي بلغت من إيقاظ الشرق وهز أعصاب العالم الاسلامي ، ما لم تبلغه صحيفة سيارة قبلها ، ولا بعدها ، ولكن لم يسعهما الوقت أن يصدرا منها الا بضعة عشر عدداً ، فعاد الشيخ محمد عبده الى بيروت حيث كان منفاه على أثر الحادثة العراقية ، وبقي جمال الدين في أوروبا يحول في مدينتها ويثاقف أهل العلم فيها الى أن تلاقى بالشاه ناصر الدين صاحب فارس بلغني أنهما تصادقا في منيخ عاصمة بافاريا ، فدعاه الشاه أن يكون بمعيته لما شاهده من وفرة علمه وفضله ، وتقدم اليه في الزهابة معه الى طهران ، فلبى السيد دعوته ،

وأكرم الشاه نزلته في عاصمة فارس ، وما زال في علياء عنده ، حتى نفس عليه الحساد منزله هذه لدى الشاه ، ولما كان السيد جلال الدين لا يكتف فكره ، ولا يحتل من قوة نفسه ، أن يجهر بكل ما يجيش به صدره . وكان بعد ذا وإذا يجد في إدارة أحكام العجم ، مالا يطبق عليه صبراً أقل منه بكثير ، في الهمة ، وإباء الضيم ، وصحة الوجدان فافتلك برجل نظيره . لم يصعب على أولئك المفسدين ، أن يحكموا الوشاية ، ويوقعوا العداوة بينه وبين الشاه حتى انتهى الأمر باعتقاله وحجسه ، ثم بإخراجه مهاناً من فارس إلى بغداد ، حيث خاطب المجتهد الكبير ، ميرزا محمد حسن الشيرازي رأس الشيعة في وقته بكتاب شهر ، عدد فيه مساوئ الشاه ، واستنلاء العتة على عقله ، وشرح فيه مضرة امتياز شركة التبناك ، الذي يقضى باستئثار الأجانب بأهم محصول بلاد العجم ، فكان هذا النداء ، من أعظم أسباب الفتوى التي أفتاها ذلك الامام ببطالان هذا الامتياز ، واضطرت الحكومة الفارسية خوف انتقاض العامة إلى القائه . ولكن السيد جلال الدين لم يشف غليله بهذه الحركة وحدها ، وأخذ يعاكس الشاه وحكومته بكل وسيلة ، وكان كلما تذكر اهانة الشاه له ، وبين جنبه تلك النفس العظيمة ، التي لو قلنا ان أنفص الملوك في جنبها تعد أنفص سوقه ، لكننا غير مغالين حاج به هائج الانتقام ، وتقصد الأخذ بالثار ، لا سيما أنه كان رأى بعينه في إيران ، من آثار الاستبداد والظلم وجائحات العسف والغشم وذهاب مصالح الأمة العامة في سبيل اهواء افراد ، وشبهوات آحاد ، ما مكن في خلدته فكرة العمل لقلع الشاه من مركزه . وصادف بعد ذلك أنه ذهب إلى لندرة مرة ثانية ، فخر في مجلة سبها « ضياء الخافقين » مقالات على أحوال فارس تقيم وت نقد ، وكان السلطان عبد الحميد قد دعا السيد جلال الدين إلى الاستانة وذلك في سنة ١٨٩٢ فجاءها وكانت هذه المرة الثانية لدخوله هذه العاصمة . اذ كان قد عرف الاستانة مرة قبلها في زمن السلطان عبد العزيز . وهذا لما كانت سبقت لحرر هذه السطور معه مراسلات بواسطة أستاذنا المرحوم الشيخ محمد عبده كان أول من سألت عنهم عند سفرى الأول إلى أوربا سنة ١٨٩٢ المذكورة ، هو المرحوم السيد جلال الدين فقيل لي انه قصد الاستانة وأظهر لي التخوف على مصيره في الاستانة هنرى روشفور ، الكاتب الفرنسى الشهير ، الذي عرفته وهو منى بلندرة . وكان روشفور يحب السيد جلال الدين ويحترمه ، وقد وصفه في كتابه « ماجريات حياتي » بقوله هكذا على أساوبه الخاص به في الكتابة :

« السيد جال الدين الأفغانى من سلافة النبي، والمعدود هو أيضاً أنه أشبه بنبي » ثم قال :
« اننى شعرت نحو هذا الرجل بعاطفة الحب التى أجدتها تربطنى بكل داع الى ثورة أو
مقاوم لسلطة . »

ولما ورد السيد جال الدين الاستانة أنزله السلطان منزلاً كريماً ، فى دار ضيافة خصه
بها فى نشان طاش ، وأجرى عليه الأرزاق الوافرة ، وكان يدخل على السلطان ويصلى صلاة
الجمعة معه . ومضت مدة وجال الدين حظى " عند أمير المؤمنين ، لا خوف عليه ولا هو يحزن
وكان الجولم يسفر بينه وبين السيد أبى الهدى الصيادى ففساً ذلك أجل القصص بحقه الى
السلطان ، وانما كانت تلك فترة لا يعبأ بها ، اذ ماعتم الأستاذ الصيادى أن وجه عليه جلالاته
عند مولاه ، واندفع يتهم جال الدين بالكفر والزندقة ، كما هو يدين هؤلاء فى شأن كل
من أرادوا تنقصه من الحكماء . وقد اطلعت على نشرة من جانب السيد أبى الهدى تتناول
ثلاثة من أعدائه وهم السيد فضل العلوى الحضرمى أمير ظفار ، والشيخ ظافر المدنى
الطرابلسى شيخ الطريقة الشاذلية ، والسيد جال الدين الأفغانى ، وثلاثتهم كانوا من
المقربين الى السلطان ، وكان لكل منهم نصيب وافر من الشتم والوقعة فى هذه النشرة ،
وحصة السيد جال الدين كانت تهمة الاخلاص وفساد الاعتقاد . ومن جملة الشواهد على ذلك
كونه قال مرة : « أنا أطوف بأشجار البنذر طواف الحبيص بالكعبة » . والبنذر هى
السود بالتركى وذلك أنه يوجد محل نزهة بظاهر الاستانة قد سد السلاطين العظام فيه
أودية بحيث تكونت منها بحيرات لسقيا العاصمة ، وقد أحاطت بتلك البرك غابات ملتفة
بديعة ، فغاية ما يقال ان جال الدين عبر عن نزاهة ذلك المكان بعبارة شعرية ، فاستخرج
منها أبو الهدى الحادأ وكفراً . وكان جواسيس السلطان يحصون عليه جميع حركاته
وسكناته ، ليقدموا ذلك الى السلطان . فما يروى أنه كان هو وعبد الله نديم الكاتب المصرى
المشهور فى منزله « الكاغد خانه » ، فصادفا الجناب الخديوى عباس حلمى ، وسلم بعضهم
على بعض ، وتحادثوا نحو ربع ساعة تحت شجرة هناك . فيقال ان السيد أبى الهدى قدم
تقريراً للسلطان بأن جال الدين وعبد الله نديم تواعدا مع الخديوى على الاجتماع فى
الكاغد خانه . وهناك عند الاجتماع بإيعاه تحت الشجرة . لكن السلطان بحسب قول جال
الدين لم يحفل بهذه الوشاية . ولكن هذا الخلاف مع أبى الهدى لم يزعزع مكانة جال الدين

من السلطان وربما زاده لديه زلفى ، وانما أدى الى وحشة الخليفة منه ، استمراره في مجالسه التي كانت تتباهى الناس دائماً على القدح في شاه العجم مما حل سفير ايران على رفع الشكوى الى السلطان ، فاستدعى السلطان اليه السيد جلال الدين وقال له : « ان سفير العجم ترجأني أن أنكلم معك في الكف عن الواقعة في الشاه وأنا بناء على أُملي فيك وعدته بأنك تكف عنه » وقد روى لى السيد رحمه الله هذه القصة عند ما رجعت من أوروبا الى الاستانة في أواخر سنة ١٨٩٢ . فقال لى هكذا بالحرف : « فقلت للسلطان ما كنت ناوياً أن أترك شاه العجم حتى أنزله في فبره ، ولكن بعد أن أمر أمير المؤمنين بالكف عنه ، فلا بد من طاعته . » بمثل هذا كان المترجم يخاطب الملوك ولا يبالي عن موقع مثل هذا الكلام بينهم ، مع أن أشدهم حنراً ووسواساً كان السلطان عبد الحميد ، فلا عجب ان وقع في نفسه شيء منه . ولكن ليت السيد كف بالفعل عن أذى الشاه ، اذ لم يلبث أن عاوده الغضب الذي هو العيب الذي عوذ الله به حسناته العديدة ، والذي جرّ عليه كثيراً من المصائب ، حتى قال الشيخ محمد عبده في وصفه : « وكثيراً ما هدمت الحدة ما رفعت الفطنة » . ففي أحد الايام قدم على جلال الدين رجل من العجم ، بايٍ للذهب ، اسمه رضا آقا خان ، صافد أنه وجد مع جلال الدين في حبس واحد في قزوين عندما اعتقله الشاه ، فخلعت بينهما صحبة أكيدة ثم تفارقا عند ما أخرج جلال الدين من الحبس ونفى الى بغداد ثم أخطى سبيل رضا آقا خان هذا ، ولما بلغه مجيء السيد الى الاستانة جاء يزوره فيها ، فسر به السيد كثيراً ، وكان دائماً يحادثه ويتسكلمان على شقاء الأمة الإيرانية بسوء ارادة سلطانها ناصر الدين . فقال رضا آقا خان يوماً انه هو حاضر أن يفدى نفسه لتخليص أمته فقال له جلال الدين : « ان كان كذلك فاذهب وافعل » فذهب رضا آقا خان ، وبعد أشهرينما ناصر الدين شاه في جامع عبد العظيم في طهران اذ دنا منه هذا الرجل وقتله غيلة وقال له : « بدى از جلال الدين » أى خذها من يد جلال الدين ووردت الأخبار الى الاستانة وتحدث بها الناس كما لا يخفى ، فأبدى السيد جلال الدين مزيد سروره بهذا الخبر وشرع يقول : « قد تحقق الآن أن الأمة الفارسية لم تمت وانما أمة لم تنقطع منها الآمال ، لأن الأمة التي يقوم من أبنائها من يأخذ بثارها ويفتك بالطاغى الذي على رأسها ، لا تكون قد فقلت جرائم الحياة » . وكلاماً من هذا القبيل كان يردده . ثم لما ورد عدد من مجلة « الايلوستراسيون »

التصويرية الفرنسية ، وفيها صورة القتال. رضا آقاخان مصلوباً معلقاً ، والناس ينظرون من حوله هتف : « علو في الحياة وفي المات . وقال : انظروا كيف علقوه عالياً عليهم حتى يكون ذلك رمزاً الى أنهم كلهم كانوا من دونه » . وكان الجواسيس ينقلون الى السلطان كل كلمة يفوه بها السيد ، فلم يشك عبد الجيد في كون قتل الشاه كان بسبب جمال الدين ، وانه مازال وراء الشاه حتى « أنزله في قبره » كما قال . ومن الغريب أن الشاه بعد أن خلى سراح جمال الدين ، وذهب هذا الى أوروبا بلغ الشاه أن المترجم كان يسعى في تدبير مكيدة مع بعض الايرانيين ، خلّع الشاه أو قتلته ، فندم جداً على افلاته ، ويقال انه هو الذي بعث الى السلطان عبد الجيد يرجو منه استقدام جمال الدين اليه ، ووضعه تحت المراقبة أماناً من شر غوائله ، فاستقدمه السلطان بكتاب من قلم أبي الهدى . ولما ورد الاستانة أمر بالمبالغة في برّه وإكرامه ، ليليه عن عداوة شاه العجم ، فكان مع ذلك ما كان ، ولا يمنع حذر من قدر . فلما تحقق السلطان كيفية قتل الشاه غضب غضباً شديداً . وأمر بتشديد المراقبة على المترجم ومنع أي أحد من الاختلاط به الا بإرادة سلطانية ، فأصبح السيد في قصره محبوباً . وكانت الحكومة الايرانية شرعت في تحقيق حادثة القتل فثبت لديها اغراء جمال الدين لرضا آقاخان بالاشتراك مع شخص فارسي آخر اسمه رضا آقاخان أيضاً ، وشخص بغدادى اسمه الشيخ ابراهيم . فطلبت الدولة الايرانية من الباب العالي تسليمها هؤلاء الثلاثة ، فالسلطان عبد الجيد أبى تسليم جمال الدين ، ولكن الشخصين الآخرين بلغنى أنه جرى تسليمهما وقتلا في ايران بحجة اشتراكهما بالمؤامرة . ثم ان التضييق بلغ حده على المترجم حتى أرسل الى فيس موريس مستشار سفارة انكلترة يلتمس منه ايصاله الى باخرة يخرج بها من الاستانة ، فحضر فيس موريس اليه وتعهده بما طلب ، واذذاك بلغ السلطان الخبر ، فأرسل اليه أحد حجاجه يستعطفه خاطره باسم الاسلام أن لا يرضى بمس كرامة الخليفة الى هذا الحد ، ولا يلتمس حاية أجنبية . فثارت في أنفة حية الاسلام ، وبعد أن كان زمّ حقائبه للسفر قال لفيس موريس انه عدل عن السفر ، ومهما كان فليكن . ولكن المراقبة عليه كانت لم تزل باقية ، وكل من أراد أن يشاهده فلا بد له من اذن خاص . وبعد أشهر من هذه الحادثة ظهر في جنكه مرض السرطان واشتد عليه ، فصدرت الارادة السنية باجراء عملية جراحية يتولاها قبور زاده

اسكندر باشا ، كبير جراحي القصر السلطاني ، وكان هذا مقرباً جداً الى الحضرة السلطانية ، فأجرى له العملية فلم تنجح ، ومالبث الا أياماً قلائل حتى فاضت روحه رحمه الله وعفا عنه . وهنا تقول الناس أشكالا وألواناً في قضية هذا السرطان وهذه العملية الجراحية ، لقرب عهد المرض بمحادثة قتل الشاه ، وما كان معروفاً من وسواس عبد الجيد . فقيل ان العملية الجراحية لم تعمل على الوجه اللازم لها عمداً ، وقيل لم تلحق بالتطهيرات الواجبة فنا : بحيث انتهت بموت المريض . وحديثي صديقي الكونت لاون أوستروورغ ، المستشرق العلامة ، مترجم كتاب الأحكام السلطانية للآوردى ، وحديثه هذا كان لى في هذه الأيام الأخيرة في لوزان (شهر يناير سنة ١٩٢٣) . أن المترجم كان صديقه فدعاه اليه بعد اجراء العملية الجراحية وقال له ، ان السلطان أبى أن يتولى العملية الاجراحه الخاص ، وانه هو رأى حاله ازدادت شدة بعد العملية ، فيرجو منه أن يرسل اليه جراحا فرنسويا ، مستقل الفكر ، طاهر النية ، لينظر في عقب العملية . فأرسل اليه الدكتور لاردى ، وهو رجل لايزال حيا واقامته بجنيف من سويسرة ، فوجد ان العملية لم تجر على وجهها ، ولم تعقبها التطهيرات اللازمة ، وان المريض قد أشفى بسبب ذلك ، وعاد الى أستروورغ ، وأنبأه بهذا الأمر المحزن ، ومامضت أيام حتى فارق جلال الدين الحياة . وقال لى واحد من كانوا في خدمة عبد الجيد وقد رويت له هذه القصة : أن قبور زاده اسكندر باشا كان أطهر وأشرف من أن يرتكب مثل تلك الدناءة ، ولكن كان رجل عراقى اسمه جراح طيبب أسنان يتردد كثيراً على جلال الدين ويعاين له أسنانه ، وكانت نظارة الضابطة قد استألت جراح هذا بالبراهم وجعلته جاسوساً على المترجم ، فصار له عدواً في ثياب صديق . قال لى صاحب هذه الرواية : فاردت مرة أن أمنع جراحاً من الاختلاط بجمال الدين فأشار الى ناظر الضابطة اشارة خفية بأن أتركه ، وفهمت من الاشارة انه يذهب الى هناك ويطلب أسنان السيد بعلم من النظارة والسيد لا يعلم بشئ من ذلك ، ويستخلص جراحاً ويثق به . قال فلا أعلم ماذا فعل جراح بواسطة طبه وثقة جلال الدين به ، فصارى ما أعلم انه لم تمض عدة أشهر على حادثة الشاه ، حتى ظهر السرطان في فك السيد من الداخل ، وأجريت له عملية جراحية فلم تنجح ، وجراح هذا ملازم للمريض . وبعد موته كنا نراه دائماً حزينا ، كئيبا ، كاسف البال ، واجم الوجه ، خزيان ، مما جعلنا نشبهه أن يكون ذا يد في افساد الجرح بعد العملية ، أو في

توليد المرض نفسه من قبل بوسيلة من الوسائل ، فلما مات السيد أخذ يعذبه وجدانه على خياته هذا الرجل العظيم ، الذي كان وثق به . قال ولا أجزم بكونه هكذا فعل ، ولكنني أجزم بأنه كان جاسوساً على السيد والله من وراء العلم . وكانت وفاته رحمه الله في ٩ آذار سنة ١٨٩٧ وصلى عليه في جامع التشويقية في نشان طاش ، ودفن في مقبرة على مقربة منه .

ولى في جريدة الاهرام يومئذ مقالة بين يدي ففقدته لبست في يدي الآن لمراجعة تاريخها . وكنت لماعت من أوروبا الى الاستانة سنة ١٨٩٢ ، ذهبت اليه في نهار وصولي ، فاستقبلني برأ وترحيباً ولزمت تلك المدة الى أن اضطرت الى السفر الى وطني سورية ، ففارقته أسفا وأنا أمني نفسي بالعودة الى الاستانة ، لمشاهدته والاستفادة منه . وسألتني مرة عما شاعده في أوروبا وأنى نتيجة استخلاصها من حال أولئك القوم ، لأنه كان فيلسوفاً تاماً لا يرى الجزئيات الامن خلال الكلّيات ، فلما أردت أن أبدي له مايعن لي في هذا الباب ، وكنت يومئذ في أول شبابي لم أجاوز الثانية والعشرين من العمر ، غلبتني مهابة حكمته وخشيت أن لا أصيب المحر ، فتحولت لسكلامي بشئ من انكار النفس واستكبار أن يكون مثلي ممن يجوز أن يتكلم بمحضرة مثله ، فغاريته الانهض وأمسك بيدي وهتف قائلاً : « أنا أهني أرض الاسلام التي أبتنتك » . فسمع الناس هذه الجملة وما زالوا يتناقفونها ، وماخاله قصدها الا الجذب بضبي الى الأمام ، وجبر مانقص من قوتي المعنوية . وحكيت له مرة أن احدى جراند اميركا بحث في موضوع اكتشاف تلك القارة ، فقالت يروي أن العرب خاضوا الاوقيانوس الاطلانتيكي ناشدين البر الذي وراءه ، وسالت هل عند مؤلفي العرب بشئ من هذا الخبر ، فعربت ذلك جريدة النشرة الاسبوعية في بيروت ، وألقت السؤال نفسه على علماء العرب وكنت في باريز ، فلما اطلعت على القضية لبيت ذلك النداء وراجعت في المكتبة الوطنية كتب الشريف الادريسي الجغرافي العربي الشهير ، ونقلت من كتابه نزهة المشتاق الى اختراق الآفاق ، خبر الاخوة المغرورين ، الذين ركبوا سفينة من أشبونة وجعلوا فيها كل مايلزمهم من الزاد والماء ، وخاضوا بها بحر الظلمات الى الغرب حتى وصلوا بعد مسيرة شهر الى جزيرة خالية لم يجدوا بها الا الوحوش ، فركبوا البحر متجهين الى الجنوب ، وبعدهم شهر أيضاً نزلوا بجزيرة فيها أناسي وملاك يحكم عليهم ، فقفوا من عنده متجهين شرقاً ، حتى نفذوا بعد مدة الى مرمى اسنى بالمغرب الأقصى . فلما اكملت له الرواية

واتى حررتها جوابا على النشرة الأسبوعية ، وقد أُرثتها عنها جميع الجرائد العربية ، التفت الى قائلا : « لا أريد أن أسمر المسلمين بكلمة . هؤلاء قوم كلما قال لهم الانسان : كونوا بنى آدم . أجابوه : ان آباءنا قد كانوا كذا وكذا . وعاشوا فى خيال ما فعل آباؤهم غير مفكرين بان ما كان عليه آباؤهم من الرفعة ، لا يبنى ما هم عليه اليوم من النجول والضة . قال : ان الانسان اذا بنى قصرا مستوفيا جميع شروط البهاء والنيقة ، ولم يفته فيه شئ من الرفاهة والفراحة ، فهو يفكر حينئذ بأن يأتى الى قصره بالرياش الفلانى النادر من القطر الفلانى ، ويكمل زينة قصره بالآنية الفلانية التى لا يملكها الا القليلون ، وأن يجعل فى حديقة القصر هذه الزهرة البديعة وتلك الريحانة العجيبة . فأما وهو قصر متداع الى السقوط ، والجص نازل الى الأرض ، والسقوف قد هوت من كل جانب ، وهو لا يقدر على ترميمها ، فهل يخطر بباله أن يأتى لاكمال زينة قصره بهذه الآنية ، وتلك الزهرة ، وهاتيك الديباجة ، كلا ، لعمري ان من أعوزته الضروريات ، لاجابة به الى الكليات . قال لى : « وأنا لا أقول لك لماذا حققت عن قضية جد العرب لاكتشاف أميركا ، ولكننى أقول لك ان الشرقيين قد أصبحوا بهذه المثابة ، وهى كلما أرادوا الاعتذار عما هم فيه من النجول الحاضر ، قالوا : أفلا ترون كيف كان آباؤنا ؟ نعم قد كان آباؤكم رجلا ، ولكنكم أتم أولاء كما أتم . فلا يلقى بكم أن تذكروا مفاخر آباؤكم الا أن تفعلوا فعلهم . » وكأنه ينظر بهذا الى قول القائل :

نبئى كما كانت أوائلنا نبئى ونفعل مثلاما فعلا

وكان من شدة ما يجد من الالم لحال الاسلام ، تخطر له خواطر نادرة فى هذا الموضوع ، فقال لى احدى المرات : « قد فسدت اخلاق المسلمين الى حد أن لا أمل بأن يصلحوا ، الا بأن ينشأوا خلقا جديدا ، وجيلا مستأنفا ، فبذا لو لم يبق منهم ، الا كل من هو دون الثانية عشرة من العمر ، فعند ذلك يتلقون تربية جديدة تديرهم فى طريق السلامة . » وقال لى نوبة أخرى : « لم يبق فى الاسلام أخلاق ، فهذا محمود سامى (البارودى الشاعر الكبير ، رئيس النظار أثناء حرب عرابى) عاهدنى ثم نكث معى ، وهو أفضل من عرفت من المسلمين . » وقال لى أيضا : « ان المسلمين قد سقطت همهم ، ونامت عزائمهم ، وماتت خواطرهم ، وقام شئ واحد فيهم وهو شهواتهم . » وكان يند هذا التنديد كله لما كان فيه من الوجد لاسترداد الاسلام مجده القديم ، ولما كان يراه من غفلة المسلمين عن الاخذ بأسباب

الرقى ومن السبات العميق الذى أمعنوا فيه ، على حين صاح صائح الجد بأسر الامم هيا على الفلاح . ومن قرأ مجموعة العروة الوثقى التى كانت ترجان أفكاره ، بقلم تلميذه الشيخ محمد عبده رأى انه أنبأ منذ أربعين سنة بما سيؤول اليه حال الاسلام ، وما ستكون معه سياسة الدول المستعمرة ، مما تحقق كله فيما بعد ، حتى كأنه كان ينظر الى الحوادث المستقبلية فى مرآة . وكان فى أطوار حياته ، فيلسوفا كاملا ، علما عاملا ، فلا يقول ما لا يفعل ولا يكتفى من الحكمة بالنظردون العمل ، كما هو شأن كثير من العلماء الحفاظين الذين قلوبهم فى واد وألستهم فى واد . فكان يقطع نفسه عن الشهوات ، ولا يرى من اللذات الا اللذة العقلية العالية . وقد حاول السلطان عبد الحميد أن يعلق قلبه بالمال والبنين ، ويشغله بزينة الدنيا وراوده على الزواج ، فأبى وأعرض ، وقال له : قضيت حياتى مثل الطير على الغصن ، فلا أريد فى آخر أيامى أن أعلق بعائلة . وكنت سامراً مرة عنده وعن هذا الموضوع ، فقال له أحد الدمشقيين : يا مولاي لماذا لا تتأهلون ويكون لكم النرية الصالحة ؟ فلم يعجبه قوله ، ولما انصرف الرجل أقبل على السيد وقال « لم تدخل روح الفلسفة فى هذه الامة » . وليس مراده بذلك التزهيد فى الزواج ، وانما تقرير حقيقة وهى أن الفلسفة لا تنال بالنسل والنرية ، وان الفلاسفة قلوبهم فى شغل شاغل عن ذلك ، وكان ينظر الى المال نظره الى التراب فلا يدخره ، ولا يعرف معنى تسميره ، ولا يتناول منه الا ما هو ضرورى للحياة . ولما كان فى الاستانة ، كان عنده قهرمان هو الذى بيده الحساب والقبض والصرف ، أما هو فلا يدري من ذلك شيئاً ، وحاول السلطان أن يعطيه رتبة علمية كرتبة قاضى عسكر مثلاً ، فأبى أن يقبل الرتبة ، وأن يلبس كسوتها المزركشة بالقبص ، وكذلك رفض قبول الوسام مهما كان عالياً ، فسأته عن ذلك فقال : أكون كالبلغل يحمل على صدره الجلال ؟ وبالجملة فلم يكن يؤخذ لا رغبة ولا رهبة ، أما الرغبة فقد كان راغباً عن الدنيا بخلافها عيوقاً عن زينتها معرضاً عن زخرفها كما مر بك . وأما الرهبة فلم يكن يعرف الخوف الى قلبه سبيلاً ، وفيما سردنا لك من قصص ما فيه مقنع . وعرض حديث أجريت فيه ذكر الشيخ محمد عبده فقلت ، انه من الأفراد بمصر ، فاجابنى : « لا يوجد مثله بمصر » . وكان هذا قبل أن صار الاستاذ فى منصب افتاء الديار المصرية ، ونال تلك الشهرة العظمى .

تحرينا فى ترجمة حال هذا الحكيم الكبير ، هذه الدقائق لأنه مما لا مشاحة فيه ،

أنه هو الموقظ الأعظم للشرق ، وان طريقته ستزداد انتشاراً ، ومبادئه ستطبق في يوم من الأيام الشرق بأجمعه ، فيسأل الخلف عن أحوال حياته ، ويستقصون عن خواطره ، ويبحثون في جمع آثاره ، كما نرى الاوربيين اليوم يحرصون جد الحرص ، على اكتشاف أقل شيء يعزى الى عظيم من عظمائهم ، سواء من خير أو أثر . ومن غريب ضرائب البشر أنهم لا يحرسون على آثار عظمائهم في حياتهم معشار ما يحرسون عليها بعد ذهابهم ، وكنت أسأل مرة مارسل كاشين ، وجان لوفقه ، وجماعة من رؤساء الاشتراكيين الفرنسيين ، عن جوريس نابغة السوسياليست في هذا العصر ، فبعد أن حدثوني عنه ساعة قالوا لي : « لم نكن نقدره قدره في حياته كما نقدره قدره اليوم » وأظن الحال كذلك مع رنان ، ومع فيكتور هوغو ، ومع سبنسر ، ومع بشارك وجيع الأعاظم . فان أقدارهم تزداد بالوفاة ، والولع بآثارهم يتضاعف مع تقادم العهد . وهكذا شأننا مع جلال الدين ومحمد عبده ، وغيرهما من كبار المصلحين ، كلما تقادم عليهم العهد ، حرص الناس من آثارهم على اللفظة الشاردة ، والكلمة الفاردة ، ليكتبوها عنهم بماء الذهب . وجمال الدين نارنج لافغان ، ومقالات متفرقة كان عندي منها مجمعة ، سطا عليها لص علم ، وآخر ما نشر له ، رسالة الدهريين التي سبق ذكرها . وبالجملة فلم يكن يحفل بوفرة التصانيف ، وإنما كان مؤلف أمم ومصنف ممالك .

وعن ترجم السيد جمال الدين ، العلامة غولد سيهر المستشرق المجري المشهور ، شيخ المستشرقين في العاوم الشرعية ، وصاحب التصانيف العديدة . فقد رأينا له في دائرة المعارف الاسلامية ، المحررة باللغة الفرنسية ترجمة خاصة بالمرحوم السيد جمال الدين ، جاء فيها ما ترجمته :

« السيد محمد بن صفتر ، من أعظم رجال الاسلام في القرن التاسع عشر ، كان بحسب رأى براون فيلسوفاً ، كاتباً ، خطيباً ، صحفياً . وقبل كل شيء ، كان رجلاً سياسياً يرى فيه مريدوه وطنياً كبيراً ، وأعداؤه مهيجاً خطيراً . وقد كان له تأثير عظيم في حركات الحرية ، والمنازع الشوروية ، التي جددت في العشرات الأخيرة من هذه السنين ، في الحكومات الاسلامية وكانت حركته ترمي الى تحرير هذه الممالك من السيطرة الاوربية ، واتخاذها من الاستغلال الاجنبي ، والى رفقة شؤونها الداخلية بتأسيس ادارات حرة .

وكذلك كان يفكر فى جمع هذه الحكومات بأجمعها ومن جعلتها إيران الشيعية ، حول الخلافة الاسلامية . لتتمكن بذلك الاتحاد من منع التدخل الاوروبى فى أمورها . فجال الدين بقلمه ولسانه ، كان أصدق ممثل لفكرة الجامعة الاسلامية . وأسرت الشريعة تنتمى الى الحسين بن على بن أبى طالب بواسطة المحدث الشهير الترمذى ، فهو من أجل ذلك يلقب بالسيد . »
ثم يقول انه بعد اكمال تحصيله بكابل ، ذهب الى الهند ، ثم ججع البيت سنة ١٢٧٣ ، أو ١٨٥٧ . وبعد او بته من الحج ، دخل فى خدمة دوست محمد خان أمير الافغان ، ورافقه فى حصار هراة ، ولما توفى دوست محمد خان ، دخل فى خدمة محمد أعظم الذى استوزره الى أن كان سقوطه واستيلاء شير على خان على المملكة . فرحل السيد جلال الدين الى الهند (١٨٦٩) ومنها قسم القاهرة حيث أقام أربعين يوماً ، ومنها قصد الاستانة ، فأقبل عليه وزراؤها وعلمائها ، وأجلوا قصره ، وعرفوا فضله ، وعينتته النبوة عضواً بمجلس المعارف وصار يلقي بعض الدروس فى أياصوفيا والسلطان أحمد ، ودعى مرة الى لقاء خطبة فى دار الفنون على فوائد الصناعة ، فذكر النبوة من جملة الوظائف الاجتماعية^(١) فأدى ذلك الى أن حسن افندى فهمى شيخ الاسلام رماه بالزندقة ، واضطر الى مغادرة الاستانة فأصلد مصر . فأجرت الحكومة المصرية عليه معاشاً شهرياً ١٢ ألف غرش بدون أن تكلفه إلقاء درس خاص ، وإنما كان يقرأ على حلقة من الطلاب فى منزله ، واجتمع حوله كثير من العطاش الى مناهل العلوم العالية الخ .

وذكر غولدم سيهر سائر ما يعرف من أحواله مما حرره الشيخ محمد عبده ، فى صدر رسالة الرد على الدهريين ، وما هو معنى ترجمتنا له فى هذا الكتاب ، الا أنه يقول انه لما نفي من مصر الى الهند جعلوا اقامته ببحير آباد الدكان ، وهناك كتب رده على الدهريين ، وانه قد زعم ويلفريد سكافن بلونت وهو مما لم يذكره غيره من مترجيه ، أن جلال الدين ذهب

(١) حقيقة هذه الفصة أن السيد يومئذ شبه الاجتماع الانساني بجسم أعضاؤه الصناعات المختلفة . شبه الصنعة الفلانية باليد ، والفلاية بالرجل ، وهذه بالعين ، وتلك بالأذن ؛ ثم قال وأما الرأس المدير لهذا الجسم ، فهو اما النبوة أو الحكمة ، والفرق بينهما أن النبوة وحى إلهى معصوم من الخطأ ، وان الحكمة وضع بشرى قد يخطئ وقد يصيب . وكان حسن فهمى افندى شيخ الاسلام يومئذ ، ناقداً على الأفغانى قراراً سابقاً فى مجلس المعارف ينال من رزقه ، فانتهاز فرصة هذا الخطاب ليقول ، ان الأفغانى جعل النبوة من حلة الصناعات

من الهند الى أمريكا ، وانه منها جاء الى لندن سنة ١٨٨٣ .

وذكر غولد سبير مناقشة جال الدين مع رنان ، في أمر قابلية الاسلام للعلم ، فقال .
ما يأتي بالحرف :

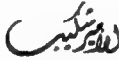
« وقد فتحت له أشهر الجرائد وأعظمها نفوذاً أبواب المراسلة ، فنشر فيها مقالات
ممتعة ، عظيمة القيمة على السياسة الشرقية ، التي كانت تتنازعها انكلترا والروسية ، وعلى
أحوال تركيا ومصر ، وعلى معنى حركة المهدي السوداني . وفي ذلك الوقت جرت بينه وبين
ارنست رنان ، المناظرة التي أساسها محاضرة ألقاها رنان في السوربون على الاسلام والعلم .
بجمال الدين أراد تفنيد مزاعم رنان بعدم قابلية الاسلام للتوليد العلمي ، وذلك في مقالة
بجريدة « الدبا » ترجمت أيضاً إلى الألمانية . ثم بعد ذلك بقليل ، ترجمت محاضرة رنان ،
مصحوبة برد من قلم حسن افندي عاصم الخ » .

ثم ذكر غولد سبير العروة الوثقى ، وكيف شددت الحكومة الانكليزية بمنعها من
أول عدد صدر منها من الدخول الى مصر والهند . وقال انه سنة ١٨٨٥ ، بالرغم مما اشتهر
به المترجم من عداوة انكلترا ، داخله الانكليز بشارة المستر بلونت في أمر إيجاد حل لمسألة
المهدي السوداني ، ولكن لم يقرن شيء من ذلك بالعمل . ثم زعم أن الشاه ناصر الدين
دعاه بالبرق سنة ١٨٨٦ الى حاضرة ملكه طهران ، وأكرم مشواه وبالغ في الاحتفاء به ،
ولكن خشية الرقباء حلت جال الدين على الاستئذان من الشاه والذهاب الى الروسية ،
حيث أقام مدة وصارت له علاقات كثيرة ، وإن لقاءه للشاه في منيخ كان في المرة الثانية
ودعاه هذا الى الرجوع الى طهران ، وذلك سنة بحجى الشاه الى معرض باريس (١٨٨٩)
وذكر غولد سبير أن سبب الفتنة بين جال الدين والشاه كان الصدر الأعظم ميرزا علي
أصغر خان الملقب بأمين السلطان ، نقاسة على جال الدين بالمكانة التي أحرزها في إيران ،
وإن جال الدين التجأ الى مقام عبد العظيم الذي هو أشبه بحرم من دخله فهو آمن ، وأقام
به سبعة أشهر والناس تتردد عليه ، الى أن أرسل الشاه كتبة ٥٠٠ فارس ، اخترقوا حرمة
الحرم وأخذوا السيد منه عنوة ، وساقوه مكبلاً بالحديد الى خاقين ^(١) .

ثم استوفى بقية خبره ، وكيفية معاناته لحكومة الشاه ، ثم بحثه الى الاستانة ،
وموته فيها على الوجه الذي حررناه .

الاسلام والجنود السوداء

مقالة روجر لابلون والتعليق عليها



- ١ — الاسلام الاسود
٢ — الاسلام عند السفاليين
٣ — الخلاصة
٤ — الجنس الاسود والاسلامية

انه مما يجدر بأن يطلع عليه الشرقيون عامة والمسلمون خاصة ، ما يصدر في أوروبا في
الأحياء من الكتابات المتعلقة بهم ، والتصانيف الباشعة عن مصيرهم ، والمقالات المصورة
لأحوالهم وشؤونهم بلون غمليات الكتاب الذين حرروها ، الناطقة عن هوى الأحزاب التي
ينتمى هؤلاء الكتاب اليها ، بحيث يعرف منها الشرقي أو المسلم أو المستضعف المغلوب على
أمره كائناً من كان ، ماذا يطبخ له في الخفاء ، وماذا يدس بحقه تحت الستار ، وماذا يدبر
عليه بدون علمه مما لا يطلع عليه الا في الندرى ، وما هو رام الى ادامة استغلاله ، والاحتياط
من وراء اساره ، وتأمين رسفاته الأبدى في سلاسل العبودية . فن هذا القليل وما نورد
مثلاً ، مقالة مشبعة ظهرت مؤخراً في مجلة من أشهر المجلات الفرنسية هي مجلة باريز
Revue de Paris في عدد أول ابريل سنة ١٩٣٣ ، لكاتب فرنساوى اسمه روجر لابلون^(١)
Roger Labonne عنوانها « الاسلام والجنود السوداء » كشف فيها النقاب عن جميع
ما ينوى بعضهم في حق المسلمين الذين تحت نير الافرنجة عامة ونير الفرنسي خاصة ، وتوخى
عدم حصر ذلك في الميدان السياسى والادارى ، بل تجاوزه الى الميدان الدينى والاجتماعى ،
مما لا يجوز التهاون به ولا الاغضاء عنه ولو لأجل العلم به على الأقل . وقد جرت عادة
المضللين والمحاكين ومخدرى الأعصاب من الاوربيين ، عندما يحذتهم انسان بشأن مقالة

(١) راجع الصفحة ٣٠٦ من هذا الجزء

كهنه أو مصنف من بابها ، أن يكون جوابهم أبداً بأن هذه هي آراء أفراد ، لا يؤبه لها ولا يلتفت إليها ، وليست الحكومات المستعمرة لتقيم لها وزناً ، وكلت كلها من هذا النمط ، فيجنح الشرقيون وجميع المسلمين من قبول هذه الأقاويل ، والاسترسال الى هذه التلميحات ، ثلاثيندبوا عاقبة سناجتهم وحسن ظنهم . ان المبادئ والآراء التي في المقالة الآتية تعريبها ، وفي مئات بل في آلاف من أمثالها الصادرة تباعاً في العالم الأوربي هي عقيدة حزب كبير جداً في أوروبا ، بل يمكننا أن نقول هي عقيدة السواد الأعظم من أهالي الممالك الاستعمارية ، لا يخرج عن هذه العقيدة سوى الاحزاب الاشراكية ، والشيعية ، وغلاة الراديكال ، ومن ندلعه من العلل من جمهور الأحزاب الأخرى المتوسطة والتسامنة . ومن يليها ، وذلك كعالم كبير طاهر الوجدان ، أو فيلسوف عامل واسع الفكر صادق الانسانية ، أو سياسي محنك راجح العقل يغلب ادراكه هواد ، ويعلم ما في هذه الأفكار من التهور وما يترتب عليها من الاخطار ، وما يكون لاجرائها بالفعل من سوء العاقبة . وما عدا من ذكرناهم ، فالغالب من القوم هو على هذه العقيدة فلا ينبغي أن نخادع أنفسنا ، وأن نتغاي عن الحقيقة لذة بالتغايي كن يكتم مرضه ، فانه اذا كن قبيحاً بالمرء أن يفش غيره ، فأقبح منه أن يغش نفسه . فن الأمور التي لا يجوز أن نعش أنفسنا بها ، الزهاب اني كون هذه المبادئ الفاضلة بالشرق وبالعالم الاسلامي هي مبادئ الفئة القليلة ، وأن تلك الحكومات غير ماثية بموجبها . والحقيقة أن ليس هناك الا الفرق بين عدو عاقل يمنعه عقله ، وتربأ به رويته ، عن المجاهرة بمكنون فكره ، واغلاق خواطر الأمم المستضعفة بصراحة نيته ، وعدو متهور غلبت عليه حرارة صدره وشدة طمعه ، حتى باح بكل ما ينويه لتأييد عبودية تلك الأمم المقهورة ، لاسيما المسلمين ، الذين يرونها أشد خطراً من الجميع بما ينث القرآن في روعهم ، من روح العزة وتهوين الموت ابتغاء الحياة الكريمة . وهذا القسم الثاني هو نظير روجر لابون هذا الذي تأنيك بمقاله معرباً بالحرط قال :

— ٩ —

لمحة على حالة الاسلام الحاضرة

« نجد الناس في فرنسا ينظرون بدون قلق ، الى القلاقل والى حركات العصيان

البادية في العالم الاسلامي . بل ربما ينظرون اليها مع شيء من الشبهة أو السخرية ببعض جيراننا ، الذين لا يوصفون بخلاص النية ، ولا يكرهون أن تشتد وتمتد عندهم هذه الحركات ، ويعتقدون أن مجرد الترفل الى الشعوب الاسلامية ، وادعاء المحافظة على حقوقهم ، هما مما يزعج عنا نحن هذا الخطر الذي يتهدد غيرنا . ثم انهم لا يريدون أن يسمعوا كلام المتشائمين ، الذين تهجس في صدورهم علاقات الاناضول مع التونسيين والجزائريين . والمراكشيين ، والدسائس الجارية على الحدود الشرقية من سلطنتنا الافريقية . بل يقابلون مخاوفهم هذه بنصريات الاتراك ، الداعية الى الركون والطمانينة . ويعتمدون على الفشل الذي لقيه اعلان تركيا الجهاد في الحرب العامة بمعاونة المانية . ثم يسليهم الفرح ، الذي يديه لنا المسلمون من جراء خطتنا الحاضرة ، وينخدعون بكل سهولة بظاهر الشرقي ، الذي من شأنه كتمان سربرته تحت ستار الادب الفض ، والكياسة الزائفة . وينسون أن الاسلام المبني على قاعدة الخضوع للقوة الغالبة ، يصلح له الصراحة وسياسة الخزم ، اكثر من سياسة التودد والمراعاة عن حقوقه .

نعم ان السكون الذي نرى رواقه الآن ممتداً على ممالكنا الاسلامية ، قد يصوب الخطئة المتبعة عندنا ، لانه على ضد ما هي الحالة في الريف الاسبانيولي ، وبرقة الايطالية ، ومصر الانكليزية . ولكن النار توشك أن تصل إلينا ان كنا لا نريد أن نلتفت جهة الشرق التي منه انبعثت الحرب ، والذي حوادثه الحاضرة ليست الا مقدمات لما هو أعم وأطم .

سنة ١٨٩٧ أثبت كوپولاني وديپونت Coppolani et Depont في كتابهما على الطرق الدينية الاسلامية ما كان من التأثير لاتتصار الترك في تساليا ، فقالا ان الامم الاسلامية كلها مادت طربا لبشائر النصر الذي أحرزه أبناء ملتهم . ولكن هذا الغليان لم يكن يومئذ ذا بال . لان اوربا كانت يومئذ قوية ثابتة متحدة ، وكان المارد الرومسي ملقيا بكلكلة الثقيل على جميع العالم الشرقي والاسلامي ، فلم يكن ليحجراً أحد من المسلمين على أقل حركة بالرغم من دسائس عبد الحيد ، ومن مظاهرات غليوم الثاني الولايتية للاسلام في الارض المقدسة . أما الآن فقد تغير كل هذا ، فان اوربا قد ضعفت ، وجرة الملقين قد تضاعفت ، والحركة القومية تعمل عملها في الشعوب ، وموسكو بدلا من أن تكون هي ذات اليد الضاغطة على المسلمين اذا هي التي تعضد هذه الحركة وتظاهر أصحابها على التملص من النير الاجنبي .

ان الاهتمام الذى يراقب به العالم الاسلامى حركات التأثير من مسلحي آسية ، لاجل التخلص من ربة الغرب ، هو ارهاص لا يجوز الاستخفاف به . فان فوز شعب اسلامى على حكومة اوربية لا يخلو أبداً من رد فعل يمتد الى أقصى البلدان عن مرزح المعركة ، فلو رأيت جرائد الاستانة أيام انكسار الاسبانول فى الريف كيف كانت تهلل وتكبر ، وتنفش فى صفحاتها الاولى بشائر نصر المراكشين المسلمين ، وخرائط ميادين الحرب ، لفضيت العجب ، وانك لترى أقل اضطراب يقع فى برقه أو تونس أو سورية أو الهند مبالغاً فيه أشد المبالغة فى الصحف التركية .

مع ذلك سياسة محاسنة الاسلام لا تزال ماشية ، على ما فيها من تضليل الافهام . ونبد النشأع المبينة على التجارب ، ولا يرح بعضهم معتقدين أن لا خطر من هذه السياسة ، وان كان ثمة من خطر فيكون على جيراننا فقط . ولقد اشتت بحارى الحب والبغض بعد الحرب ، الى حد أن أصبح الانسان يرى الصواب فى عدم اقتحام غمرتها ، وبدلاً من أن يبين الخطأ القطيع الذى دلّ عليه الاختبار الطويل ، تجده يجترئ بالتعديل الخفيف ، منتظراً أن تأتى الحوادث بما يبرّد حرارة تلك الاهواء .

واننا فى هذه الدسائس التى يوشك أن يصل إلينا أذاها ، نحس بتأثير برلين ، فهناك النادى الشرقى المؤسس سنة ١٩٢٠ ، تحت حاية مجلس برلين البلدى والجنرال لودندورف ، يصدر جريدة لواء الاسلام بالعربى والتركى والفارسى ، التى الغاية منها بث الدعوة ، وتفسير حوادث اوربا وآسية بالشكل المناسب . ويضاف الى هذه العوامل الناشئة عن حالة الحرب ، عوامل أخرى للميجان ، هى غير واردة توأ ، بل هى من فطرة الاسلام نفسه . فقد تكرر مراراً ان ديانة النبى تحتم على أتباعها الاستسلام للقوة ، وأنها تجعل القوة خاصة الهية تجب طاعتها ولو كان صاحبها كافراً ، فالقوة من الله ومن ذا الذى يقدر أن يناهض قوة الله .

وان هذا المشرب المخالف لديدن الاوربيين ، الذين يندفعون بعامل العاطفة ، هو السبب الوحيد فيما نجده من انقياد أشد الأمم الاسلامية للفتح الاجنبى . واكثر ما يحدث من

الاغلاط في سياسة هذه الأمم ناشئ عن الجهل بهذه الحقيقة،^(١) فالاسلام لا يخضع بفطرته
 الا للسلطة القاهرة . والسلطة والعلاء عنده توأمان . وعند ما كانت أوروبا متحدة وكان
 هناك ما يسمونه بالمجتمع اللئلي ، كانت مكانة أوروبا فوق أن تنازع ، وكانت الشعوب
 الاسلامية واحداً بعد واحد تلقى السلاح ، ولم يكن ثمة منها الا بعض حركات عارضة ،
 وثورات منحصرة ، فكانت قوة التأثيرين ، من مهدى وزعيم لا تنبسط ولا على جميع
 القبائل المجاورة . ولما جاءت الحرب الكبرى ، كنت ترى بنجابي لاهور ، وهنود البنغال ،
 وكافنبور ، ومصري وادي النيل ، والاعراب ، والبرابر ، والمراكشيين ، والبابامره^(٢)
 يتجنسون تحت رايات دول الحلفاء ، وان مليوناً ونصف مليون مقاتل من المسلمين ، قاتلوا
 بزيد البسالة عساكر خليفة استانبول وقيصربرين . وهذا النفوذ التركي الذي يعدونه
 الآن عنصراً ضرورياً للنظام والسكون في العالم الاسلامي ، لم نجد له أدنى دور يذكر في
 الحرب العامة ، ولا استجلب للألمان أدنى حليف من المسلمين ، ولا أحدث أدنى مشاققة
 للحلفاء . بل تبارى المشايخ في مراكش والمغرب ، على نشر الفتاوى المضادة لآبناء ملتهم
 من الأتراك . فلما أمضيت مئذنة مودروس ، وقف جيش الحلفاء الظافر عند الدانوب ،
 وجيش الانكليز عند الفرات . كانت ديار آل عثمان تموج بالعساكر الاسلامية المقاتلة
 تحت ألوية الحلفاء ، وفتوى شيخ الاسلام ودعوة الجون ترك لم يسمعهما أحد . وكان
 الشرق كله يتوقع أحكام أوروبا التي أبطأ صدورها ، وكان موطناً نفسه على الطاعة ، لكن
 لم يطل الأمر حتى انصرف الجيوش ، وظهر الضعف والتردد في عزائم الحلفاء . فعدت
 الحركة الى الشرق وعاشت آمال أهله ، وعرفت ذلك احدى جرائد انقرة بقولها : « ان
 أوروبا حل بها الوهن بسبب التنازع ، ويد الله أخذت على أيدي الصليبيين الغالبين ، ينأ
 كانوا على وشك اغراق المؤمنين بسيلهم » فنشط الاسلام ، ونزعت تركيا ومصر والعراق
 وأفغانستان والهند الى الثورة ، وعجل في ذلك التحالف مع البولشفيك ، وشعرت الدول
 الغربية على أثر الخسائر التي أولدتها الحرب بخور القوى ، وبال حاجة الى مداخلتها التأثيرين
 في أمر الصلح ، وجنح الجميع الى الهوادة . فأنكلترة مالت الى الرفق بأفغانستان وفارس

(١) أي كون الاسلام عبداً للقوة

(٢) جبل من أوائل بلاد السودان يزلون بين صحراء افريقية من الشمال وأعلى السنغال من الجنوب

والعراق . وفرنسا أبدت التساهل في كيليكا . وإيطاليا سلكت مسلك التؤدة في طرابلس الغرب والباينة . فسكنت الأمور وهدأت الأحوال ، ولكن سقط جاه أوربا في نظر الاسلام وتشجع الثأرون . ورأيت هذه الثورات بأجمعها مطبوعة على غرار واحد ، فانه يوجد على رأسها دائماً بعض مفكرين ، ينحون بزعمهم المناحي الغريبة ، آخذين ببعض معلومات قرأوها ، وأساءت هضمها عقولهم مع قلة الخبر وشدة الكبر ، ثم من تحتهم أمة جاهلة ليست على سوية واحدة ، ذات أخلاق حسنة ، لكنها لا تحسن شيئاً غير اظهار احتياجها الى النظام والسلام . على أن لما من يثير تأثر عصبيتها ، من اللشايخ والمرابطين المستولين على العقول والافئدة .

وفي مصر ازداد عدد المعلمين من أطباء ومحامين ومهندسين وصحفيين ، ممن يريد تحرير بلاده ، ويتنظر أن يحل محل الانكليز الموظفين ، فتخرج بذلك مركز انكلترا . وما لا شك فيه ، أن مبادئ الوطنيين جديرة بالاحترام ، لكننا نراهم لا يريدون أن يعترفوا بفضل الاحتلال الانكليزي ونجدهم متمسكين بكلمات فارغة غير متوقفين عن انتقاد الأحوال الضرورية التي هي نبات التجربة ، ولا متجنبين أخطار التعصب وعداوة الاجانب ، بل مجتهدين في تلقين مبادئهم هذه ذلك الفلاح الذي أرى يبيع قطنه ، ودائبين في اثاره ، على ادارة ذاق بها طعم الراحة والسعادة .

هذا هو تاريخ الحركة المصرية ، وهذا ما يمكن أن يكون غداً سير حركة الاستقلال في بلدان تهمنا أكثر من مصر . فإن المسئلة الوطنية القومية قد بدأت تنمو وتقوى عند جميع شعوب الشرق ، لا سيما العرب . ومن العبث أن تجاهل ذلك ، ونحن الآن بعد مضي مائة سنة على فتحنا افرقية ، أخذنا ندرك الخطأ الذي ركبناه ، في طريقة ضمنت لنا الفتح الحربي والفوز السياسي ، لكنها أهملت الفتح المعنوي الذي كنا نراه من القسم المستحيل . ومن اهمال هذا الفتح المعنوي ، تأتي المتاعب كما اشتد الهيجان في العالم الاسلامي . ففي الجزائر بالرغم من الصداقة والأمانة اللتين أظهرهما الجيش الوطني أثناء الحرب كانت نتيجة انتخابات ١٩١٩ مما يوجب قلق الفكر فان السمتة ألق وطني ، الذين آتيناهم حق الانتخاب بموجب أمر ٤ شباط ، رشحوا بأجمعهم كل من عرف ببعض فرنسا ، وكان

من جماعة الأمير خالد^(١) وكذلك الشبان ، الذين حصلوا العلم في مدارسنا وتلقوا تربية أوربية ، كانوا أشد الناس مناهضة لقضية تجنيد الوطنيين . فاما العامة ، فهي باقية بعيدة عنا جداً من الجهة المعنوية ، ومنذ خلق العلم الفرنسي فوق مرسى الجزائر ، تكون بين هذه الأمة وقام لم تعرفه من قبل .

لقد عظمت الأغلاط التي ارتكبها ولاة الأمور الذين تسلموا مقاليد الجزائر ، بالغائم العمل بعادات البربر وعرفهم القديم ، وجاهلهم طراً على شريعة القرآن . ومن المسموع ، أنه كان في ذلك الوقت ٨٠٠ ألف بربرى غير مسلمين ولا مستعربين . فالولاة من الفرنسيين مراعاة للشرط الذي وقع عند تسليم الجزائر ، من عدم مس الشعائر الاسلامية ، تجنبوا الى حد المبالغة ، الاخلال بكل ما يخالف هذا الشرط ، وظنوا أنه صار من واجباتهم حل البربر على أحكام مخالفة لعاداتهم وعرفهم . وبدلاً من أن يجعلوا هذه العادات القديمة الباقية للبربر من عهد الرومان قوانين مرعية نافذة ، عدلوا بهم عنها الى أحكام الشرح التي بأيدي القضاة والمرايطين ، وهكذا أوجدوا وحدة دينية قومية ، عجز فاتحو شمالي افريقية^(٢) منذ ١٢ قرناً عن إيجادها . ولقد دخلت الاهواء والعواطف في هذه المسئلة ، فلم يبدأ احتسكا كنا بالاسلام ، حتى جعل الاسلام يستفيد من أصحاب العقول الشاذة عندنا ، ومن دعاة البدع والأمور الغريبة ، الذين أخذ يعقوهم ما في حياة اتباع محمد من الكرامة والرصانة ، وما في الصلاة فوق رمل الرمل ، من السذاجة المقرونة بزعمهم بالوقار والهيبة . وكانوا يستحلون تلك الحركات البسيطة الجلييلة ، التي تزيدها جلالاً وجلالاً في نظرهم ، هيئة برانس للمسلمين أثناء صلاتهم . نعم اشتغل هؤلاء المفتونون بتجرب العرب بالأمور الصورية عن الأمور المعنوية ، وتناسوا حالة العربي النفسية ، وما عنده من الكراهة لكل مخلوق غير مسلم ، وما هناك من عقيدة القضاء والقدر التي هي عقيدة الجنود ، والتي لا تتزج مع الاحتياجات العصرية .

ان هؤلاء المفتونين بالاسلام ، الذين يمرون بأقطاره سراعاً ، يذكرون دين الرسول

(١) ابن الأمير الهاشمي ابن الامير عبد القادر

(٢) الفاتحون المسلمون

بمزيد الاطراء^(١) وسنة ١٨٣٨ نهت جريدة « الدنيا » عن تنصير المسلمين بحجة أن ذلك يفقدهم صفتهم المحلية ، وأن ذلك مخالف للصلحة . وفي أيامنا هذه كاتب شهر^(٢) يلوم على تنصير البنات المسلمات في سان لويس (في السنغال) ، بحجة أن الزاهيات يغيرن لهن ملابسهن الوطنية التي هي أليق بهن . فأحكام كهذه مستعجلة ، لا تزال تقوى عاطفة الميل عند الأمة الفرنسية الى المسلمين ، الذين منهم عدد عظيم في تبعية فرنسا ، وتحول دون رؤية عيوب الدين الاسلامي ، المستورة بظواهره الشعرية ، فلفظة اسلام ومغرب وحجاز وما أشبه ذلك ، كادت تكون ألفاظاً صوفية تأخذ بلب بعض الناس .

على أننا لا نكون هجمنا على الاسلام ، ولا تعرضنا لهذه الشعوب الاسلامية في عقائدها المحترمة اذا كنا ننبه الناس الى أخطار ديانة ، من جلة برنامجها الحرب المقدسة ، وعداوة غير السلم ، والتوحيد بين الشرع الديني والقانون المدني ، مما يجعل الامتزاج صعباً . وناهيك أن الشرع الاسلامي بمنعه الزواج بين المستعمرين الأوربيين والنساء المسلمات ، قد وقف سداً دون كل اختلاط بين الفريقين ، مع أن الجنس اللاتيني هو غير الجنس الانكولوصا كسوني ، فان الجنس الصاكسوني حيناً حل بأمرىكا وزيلانده الجديدة واسترالياه لاشئ العنصر الأصلي هناك ، أما اللاتيني فهو يهوى الامتزاج مع العناصر التي نجدها أمامه ، فجيوش ترابانوس اللاتيني امتزجت بأقوام الدانوب وتكونت منها أهالي رومانيا الحاضرة ، وأما بربر شمالي افريقية الذين هم ذوو قرى مع اللاتين ، فلم يكن بينهم وبين هؤلاء امتزاج أصلاً ، بل تجد الفروق تنسع يوماً فيوماً بين الفريقين . كذلك ترى التقدم بطيئاً جداً ، في الأمم الاسلامية التي في شرقي أوربا وآسية ، لأن فقد حرية البحث يقضى على روح الانتقاد ، ويعزز عقيدة الاستسلام والرضى بأى شئ كان . لانكون أننا الدين الاسلامي اذا ينال حالة التأخر التي عليها الأمم التي دانت به ، لاسيا اذا تركت وشأنها . فان الاسلام يعارض التقدم العصري بحواجز قوانينه المدنية والدينية ، وحصون شرائعه الاجتماعية ، وما هناك من الأوامر والنواهي . فلو كان بربر افريقية يتبعون غير

(١) وذكر الكاتب هنا اسم رجل من هذا الفر اسه دو كاستري De Casteries له مؤلف

في الاسلام

(٢) ذكر اسمه وهو الميو آدم P. Adam ، في كتاب اسمه قرطاجة Cartage

دين الاسلام لكان مركزنا هناك أقوى مما هو اليوم ، واذا قرنا هذه الحقيقة فلا يكون مرادنا منها الاقتداء برومة في حلها الأمم المغلوبة على قبول ديانة الفاتحين .

ان تلك الآراء الفاسدة المتعلقة بالاسلام ، هي عبارة عن استنتاجات غير صحيحة ، من مقدمات واهية صارت عند البعض حقائق كلية . ومن جملة هذه النتائج الباطلة ، كون المسلم لا يصبأ عن دينه . فهذه الفكرة مع خشية فوران التعصب مما هو وهم بحث ، حل رجال الحكومة الفرنسية في الجزائر منذ بداية فتح فرنسا لهذا القطر ، على معارضة مساعي جمعيات التبشير الفرنسية ، الرامية الى تنصير المسلمين . حتى انهم كانوا يجعلون حراساً على أبواب الكنائس لمنع المسلمين من غشائها . وكان قسيس عربي من سورية دخل الجزائر وصار له نفاذ عظيم بين أبناء جلده (١) فطردته السلطة الفرنسية من هناك . وبالجملة فقد حاولوا الأهالي على الخضوع لأحكام القضاة القرآنية ، وتوقف بذلك سير حركة التنصير ، التي كانت قد بدأت بين البربر غير المتدينين . ثم لقيت مجاهد الراعي جالابرت (Le Pasteur Galabert) في مدينتي القصور وبجاية ، ومساعي الكردينال لافيحري في افريقية لأجل التقریب بين الوطنيين والأمة الفاتحة حنراً شديداً وأصبحت تلك المشروعات على شفا السقوط ، ولم يفهم بعضهم فوائدها ولا غاياتها الانسانية ، بل كانوا من شدة خوفهم أن تكون حركة دينية ، يضعون العراقيين في وجه هؤلاء المبشرين ويطعنون في المنتصرين ، ويصمونهم بجميع عيوب قومهم ، مضافة اليها عيوب الأمة التي دخلوا في دينها فزعموا أن الرجال من المنتصرين هم من طبقة السكيرين للسنين ، وأن النساء المنتصرات هن من الغانيات المهتكات ، وغاب عنهم ان الهيئة الاجتماعية الاسلامية مع ما هي عليه من شدة التستر ، فيها عيوبها ، وأن عيوب المنتصرين ، كان تحف جداً لو كثر سوادهم وصاروا جماعات . بعد أن مضى قرن على فتح فرنسا للجزائر ، تضاعف عدد الوطنيين فيها واضمحلت العداوة التي كانت بين العرب والبربر . وترانا لا نقدر أن نعتد على أقلية غير مسلمة كما يعتمد الانكليز على القبط بمصر . ولهذا مثيل في مستعمرات هولانده ، التي صار فيها مركز هذه الدولة حرجاً ، فقد كان مسلمو الجاوى وبورنيو وسومطره لأول فتح هولانده تلك الجزائر ، خمسة ملايين ، فصاروا اليوم ٣٠ مليوناً ، ولم يكن للاسلام ثمة باديء ذي بدء الا

تبع قليل ، فصار الاسلام في هذا الزمان سيد تلك البلاد . وتجد للمسلمين هناك تحت ادارة فئة قليلة مستنيرة من ذوى الاطماع ، متحفزين لرؤى وصاية هولانده الأبوية . فأما أرخبيل الفيلبين الذى أهله تنصروا لعهد الاسبانول ، فان مطالبهم الاستقلالية بادية بشكل معقول بخلاف بلاد الاسلام التى تلاقى حركة الرقى فيها ، روح الفوضى والاختلاط التى هى من خاصيات الجماعات الاسلامية اذا تركت وشأنها . ان شبان الاسلام فى آسية الغربية ، يريدون أن يشبهوا قابليتهم للترقى بقابلية اليابان ، ويدعون أنهم يقفرون على ما قفروا عليه اليابان فى الأمور الاجتماعية والاقتصادية ، ويسون أن اليابان لم تكن لترقى هذا الرقى العجيب لو بقيت مقيمة بأثقال العقائد القدرية ، ويغفلون عن أن التجدد السياسى لا بد أن يسبقه التجدد الاجتماعى .

ماعدا مدة قصيرة للأمويين فى اسبانية وللعباسيين فى بغداد ، لم يوفق الاسلام فى وقت من الأوقات الى تأسيس مدينة خاصة به ، بل جميع أجيال أمة محمد لم تلاحق مجيهاودا يأذن لها بتوليد عقول كبيرة . بل ان الخصائص التى اشتهرت بها هى خصائص التدمير ، سواء للمدنيات التى وجدتتها أمامها ، أو التى حصلت فى داخلها . ومادام السيف فى يد الاسلام كان الاسلام قادراً أن يجرى أحكامه ، فلما قضت الأيام بأن تصحب قوة السيف قوة أخرى هى قوة العلم ، سقط الاسلام . واليوم لأجل أن يزحزح نير الغرب عن عنقه ، نراه يدرك قيمة العلم ويقدر قدر الثقافة الأوربية ، ولكن أكثر ما يريد أن يأخذ من أوربا هو صناعة السلاح . ثم ادع لم أن صناعة الأدوات الحربية لاتكفى ، عاد يطلب الاسلحة المعنوية فصارت المطبوعات للسلم سيقاً طابع آخر يستله فوق رؤوس غير المؤمنين . وتجد الجرائد الاسلامية تتكاثر بمصر ، وتركيا ، والهند ، والجاوى ، والمستعمرات الانكليزية والفرنسية وكذلك جرائد أخرى تصدر فى الولايات المتحدة ، والبرازيل ، والارجنتين ، عربية سورية وأرناؤوطية . وفى برلين يظهر لواء الاسلام ، وفى باريز ولندن ورومة تصدر جرائد اسلامية جديدة أيضاً ، تبحث فى الشؤون الاسلامية . ومنازع هذه الصحف تختلف باختلاف المراكز التى تصدر فيها ، جرائد الشرق وجرائد أميركا وبرلين تمتاز بشدة اللهجة وفرط العدا ، وأما جرائد العواصم الأخرى فترتها ، لطف اللهجة وبراعة الطلب والكلام المعقول ، ولكن الهدف واحد ولو تنوعت الأساليب ، وهذا الهدف هو تقوية روح

التكافل بين الأمم الاسلامية ، ونشر الاسلام وتحرير أبنائه وزرع بذور الشقاق بين الدول الغربية لأجل تيسير فوز المشرق .»

— ٢ —

الاسلام الأسود

قال بينغر Binger : ان درجة حرارة المسلم الأسود هي على قدر ظاهر لونه ، فالعصبية الدينية العميقة التي تجدها عند المغاربة والأقوام السامية الأصل ، الساكنة في جهات نهر النيجر وبحيرة تشاد ، لا تجدها عند المسلمين من أبناء اللون الأسود ، مثل البامبارة Bambara والسيره Serès والبورو Boros ، الذين عندهم تساهل عجيب في ممارسة شعائر دينهم . وماعدا حركات محدودة من آثار دعوة المرابطين ، ومن اجتهدات الحاج عمر واجد وبين السنغاليين والقبلي Fulbès ، والسونينكة Soninké ، الذين فيهم شيء من الدم البربري ، لم تصادف في افريقية السوداء حرباً دينية ، ولا مقاومة أصلها عقيدة القضاء والقدر .

وان عقيدة السنة والجماعة في افريقية الغربية ، مختلطة عند الأهالي مع عاداتهم القديمة ، ومع الأوضاع القبتشية كالطاسم والرقى . وقد أورد بينغر مثلاً على ضعف حرارة المسلم الأسود قضية ساموري ، التي بالرغم من كونه مسلماً دينياً ، أكل بدون تحرج من لحم نور ذبحه العسكر السنغالي ، على شكل يخالف الأوامر القرآنية ، فمثل هذه المخالفة تعد أمثماً كبيراً عند مسلمي الشمال . ثم ذكر بينغر مثلاً آخر وهو أنه كان أسود مسيحي يظهر الاسلام أحياناً ليستفيد من الرخص المعطاة للمسلمين في عيد المولد النبوي أو العيد الكبير .

فهذا الفتور في تمسك الزنجي بديانة يتمسك بها بأقصى الشدة ، الساميون والتورانيون ، يعده بعضهم دليلاً على انحطاط عقل الزنجي وفقد قوة التمييز عنده ، والصحيح هو غير ذلك . بل الزنجي رجل حليم ، واسع المشرب ، سهل القياد ، قريب للمأخذ ، مع حسن صادق ومنزع عملي ، وميل إلى الخير يجدر بأبناء ملته من البيض والصفر أن يقتدوا فيه به . وهو يمتاز بعدم التسدد في إقامة شعائر دينه ، وبالتساهل مع أبناء الأديان

الأخرى . وفطرته السليمة تمنعه أن ينظر الى الأبيض نظره الى رجل ذاهب الى النار ، بل هو يرى الأوربي من الرقي والتفوق ، بحيث لا يصدق أبداً ان مثل هذا الأبيض يمكنه أن يخطئ . ولا شك في انه بحسب ميله للاتقياد والانطباع لوصار به قليل غناء ، لكان يتقبل دين سيده الأبيض ، الفاتح لبلاده ، بشرط أن هذا الفاتح يدعو لذلك (!) وان كنت تراه يدين بالاسلام فهذا لظنه أنه ينال بذلك رفعة ، مع أنه أولى به أن يتنصر اذ الأوربي عنده أعلى من المسلم ، ومهما كان يرى من عزة المسلم ، فهو يعلم أنها ليست شيئاً بالقياس الى عزة أوربا .

وعليه فينبغي أن نعلم أن اسلام السودان هو سطحي قائم بصور ظاهرة فقط ، ولأجل تعليل هذه القضية التي لاتوجد الأئمة ، زعموا وجود علل أخرى غير ذهنية الزنجي نفسه ، فذكروا تأثير الاقليم والعادات والبيئات ، وقالوا ان البلاد الشالية من الكرة هي غير مساعدة على انتشار الاسلام ، لأن طول النهار المفرط وقصر النهار المفرط يحددان اختلاطاً عظيماً بعلم الميقات القرآني ، فصلاة الظهر وصلاة العصر تختلطان مع صلاة المغرب وصلاة العشاء هناك ، فيتطرق الشك الى قلب المؤمن . ففي أواسط افريقية الحالة أيضاً هي مشابهة لتلك الحالة ، فالأنهار والشجر الكبار التي يعدها القرآن المؤمنين ، هي في هذه الأصقاع من الكثرة بحيث يصبح هذا الثواب لاقيمة له . فالاسلام لأجل نجاح دعوته محتاج الى بحارى واسعة تنجلي بها عظمة الله تعالى كصحارى آسية الوسطى ، أما في خط الاستواء فالاسلام مركزه قلق ، لأنه ينحصر ثمة في الآفاق الضيقة بين الغابات الملتفة ، حيث يصعب على المؤمنين معرفة القبلة ، فيعلنون عن شعائر الدين . على أنه مهما فرضنا كون شعائر الاسلام سليمة في الظاهر ننساءل ، هل يوجد لنا مصلحة في تمكينه يمتد وينتشر بين هذه الأقوام ، لابل في أن نعترف به ديناً رسمياً لمن دان به منهم . سيحصل لعمري في غربى افريقية ما قد حصل في الجزائر ، ويمتد الاسلام ويتنشر ببينا (!) وتحت جاية أسلحتنا عند أقوام أشداء لم يزالوا منذ قرون يرفضون الاسلام ، الذي يأتيهم به تجار الرقيق من العرب ويحبطون فتوحاتهم الدينية والعسكرية . ونحن كلما أوغلنا في تلك الديار ازداد الاسلام بسطة . وقد أرادوا تأويل ذلك بأسباب عديدة منها ، كون العربية لسان الرسول القرشي هي لسان التجار الجائلين بتلك الأفطار ، ومنها أن مبادئ الاسلام تطابق عقيدة

الاستسلام للقدر التي عليها الزنجي ، ومنها أن هذا يميل الى بساطة الاعتقاد وتجذبه سذاجة الشعائر ، وقالوا ان ممارسة هذه الشعائر ، سهلة طبيعية ، ثم هناك لذات النعيم التي يجنيها هؤلاء الطمع عامل آخر ، ومعلوم انه لأجل أن يكتب المرء مع السعداء يكفيه لفظ كلمة لاله الا الله ، فانه بها يصير مسلماً بدون أن يشعر . وعززوا هذه الأقوال بأن عقائد الأور يبين تنافى البساطة ، وان شعائرها صعبة ، وان آدابهم كثيرة التجريد ، وفيها تحريج كثير على اللذات الحسية ومنع لتعدد الأزواج ، وبالجملة فقالوا ان الاسلام وجد ديناً موافقاً للزنجي كما وجد موافقاً للعربي ، ومن العبث الاجتهاد في وضع دين آخر محله في تلك الأصقاع . فهذه الظنون التي صارت قضايا مسلمة لم توضع موضع الحك والتقد ، ولو حصت ثبت أن ليس بصحيح كون الاسلام هو العقيدة التي تلائم الأسود الخالص أكثر من سواها ، فان أقلية مهمة من السنغاليين قد أمكن تنصيرها . وبلاد الأوغانده صار أهلها كلهم نصارى . أما كون العرب والبربر يأبون كل دين غير الاسلام ، فلنا من القبط والحبشة مثال كاف لاثبات كون الاسلام ليس ذا تأثير عليهم الى ذلك الحد .

فثلاثة أرباع الحبشة وهم جنس أمهاره Amharas . ومعهم أقلية بربرية وزنوج ، لبثوا متمسكين بالنصرانية بالرغم من تلاطم أمواج الاسلام في جوانبهم . وأحسن من ذلك أن بلاداً بأسرها مثل هرر كانت أسلمت بعد ثورة العراوش ، فعادت الى النصرانية بعد ظفر النجاشي متليك بالأمير عبدالله سنة ١٨٨٤ . ولقد بقيت الديانة المسيحية والقومية الحبشية متحدتين كما هو الشأن في الشرق ، بأن الديانة والقومية تسيران معاً ، وحفظتا استقلالهما أكثر من ألف سنة . وبينما قبائل بربرنا في الجزائر وأم البويل Pons والقولبي Fuilés ، الذين هم من جنس بربر الحبشة مشتقون هباء مشورا بسبب عقيدتهم الدينية ، الداعية الى الكسل والخلول ، رأيت الحبشة بأماتها لدينها ، واقفة في وجه الفتح العربي . وتمكنت المسيحية ان تعيش في وسط هذه الأمم الزنجية والبربرية ، وان كانت شعائرها هناك لاتزال معقدة ، لأنها مترجمة بعقائد يهودية ، وعادات يزنطية ، فالأكبروس (طبقة القيسيين) له في الحبشة نظام صارم ، وهو تابع للكنيسة الأرثوذكسية في الزواج ، وعزوبة الكهنة ، ويخرج القسيس في المراسم الدينية بالأقنوع المزركشة بالقصب بين قرع الطبول وتقر الدفوف . فالنجاشي بهذه العادات هو بعيد اذاً عن سهولة الشعائر الاسلامية

وهو يصوم صوم المسلمين الشاق ، وإذا بلغ الكبر يترهب في دير . فن هنا يظهر بطلان قول البعض « ان النصرانية شديدة التعقيد ، شاقة التكليف ، كثيرة المعاني المجردة بالنسبة الى مدارك الزنجي الذاذج ، فهي تخالف ظروف حياته وتبطل نظام اجتماعه ، ولذلك فالأسود المنتصر هو أسود مقالوع من أصله ، حال كون الأسود المسلم هو مسلماً بطبعه . »

فانت ترى أن النصرانية قد رسخت عند الامهارة ، الذين هم من قبيل السنيغاليين والبربر والبويل بدون أن يكونوا مقالوعين من أصلهم ، وتجدها تنمو هناك كما ينمو الاسلام ، وعقيدة أو توخيوس ^(١) تلاوتى هناك مع الزمان والمكان كالاسلام الذي يناسب الامم الفطرية مثل الأمم السوداء : وإذا كان عمل المبشرين شاقاً في البلاد السودانية والاسلامية ، فانما هو لكونهم يريدون وضع عقيدة امم راقية جداً محل عقائد أقوامهم في أدنى الدرجات (تأمل) ، أما النصرانية ، كما كانت في القرون الأولى ونصرانية الحبشة الحاضرة ، فنشرهما ممكن بسهولة نشر الاسلام ، الذي كان نجاحه بسبب المستوى العقلي الذي عند ناشريه ، لا لسبب معالي عقائدهم (تأمل أيضاً) .

لا شك ان الزنجي عند ما يدين بالاسلام يتقدم تقدماً محسوساً ، فبعض أرباب الخيالات الذين لا يحبون أن يروا الا المحاسن ، يجدون في الاسلام الامتناع عن المسكرات ، وتهذيب الاخلاق ، وترقية سوي الحياة ، ولاء حال المرأة في الاجتماع ، فيشبهون بالسعي في نشر الاسلام بين أمم الفتيش في مناطق خط الاستواء ، وكأن من طبيعة هذا العصر ، ان الناس يقدرون قدر المذهب بنسبة درجة نجاحه بدون تأمل فيما يجزئ اليه من العواقب ، فحمل الزنجي على الاسلام هو من باب الرفع الى أسفل ، وهو من قبيل المداواة بالطلاسم والرق ، مما هو وخيم العاقبة (تأمل) . ان اساس الدين الذي يدين به المسلم وتصطبغ به نفسه مهما كان حليماً ، والذي لا يعرف الا ذوو الخلطة والخبرة الطويلة ، ان هو الا عامل ثورات مستقبلية ، من مصلحتنا ان لا نتركها تفعل مفعولها . حتى ان هؤلاء المنهوسين بالاسلام أنفسهم ، يقفون حيارى احياناً عند ما يرون من الجماعات الاسلامية ، تلك المطامح التي لا تقف عند

(١) عاش في القرن الخامس للمسيح وكان يقول ان ليس في المسيح سوى طبيعة الهية ، خلافاً لقول نسطور ، الذي كان يقول أن ليس فيه الا طبيعة بشرية وكما حرمت الجماع قول نسطور ، حرم المجيء الحقيقي قول اوتوخيوس وقرر الطبيعيين ، ولكن القبط والحبشة تابعون لمذهب

حد ، وهاتيك الاحقاد المتأصلة في نفوسهم .

أما البعض الآخر فقد هالهم هذا النزوع الاسلامي الى الثورة ، فانتقدوا طريقتنا في بناء المدارس والمؤسسات الاسلامية والترغيب في لغة القرآن ، وأوضحوا عظيم الخطر الناشئ من تضامن الشعوب الاسلامية ، ودهشوا من قضية ارسال معلمين جزائريين لتعليم العقائد الدينية في جنة وتمبكتو^(١) وهؤلاء التفريقولون انه لا يكون من باب مس كرامة الاسلام ، ولا من السعي في نقض مبانيه ، ولا من حجب الحرية الدينية اذا اتخذنا التحوطات اللازمة بلزاء أخطار الحالة الحاضرة ، لا سيما ان هذه المساحات التي لا يجبرنا عليها أحد لا تقر بنا زلني الى الأمم الاسلامية ، وانه ليس للحكومة أن تدخل في حياة رعاياها الخاصة ، بل عليها أن تأخذ حذرهما من ديانة ، هي فيما عدا بعض مبادئ نادرة فيها شيء من السباحة ، يمكنك أن تختصرها بهذه الجملة « قاتلوا الكفار واستعبدهم واطرحوهم في الارض »^(٢)

فبين آراء المقاومين المتشددين وآراء المتوسمين الميالين الى الاسلام ، يوجد مكان لعمل معتدل حازم ، وهو انه لا ينبغي أن يسار على سياسة اسلامية واحدة ، بل على سياسة متعلقة بالظروف وبالبلدان وبدرجة حرارة الاهلين ، فيمكن تنسكب طريق قهر الاسلام بدون السعي في تأييده . واذا أيدنا في مستعمراتنا سلطة ادارتنا الملكية ، وجعلناها فوق الشريعة الاسلامية ، كان ذلك خطوة أولى في منع انتشار الاسلام بين الاقوام ، التي لم ترسخ قدمه بينهم . ولكن مادام القاضي الاوربي يرسل القضايا المعضلة ، التي يعجز عن حلها الى القاضي المسلم ، وفي المسائل التي يتناكر فيها الحصان ولا تمكن معرفة الصحيح بينهما ، يحيل القضية على اليمين كما في القرآن ، وهي طريقة بسيطة تكفي أولئك القضاة مؤونة التدقيق لتبسيط الحكم ، فنكون قد جعلنا للقضاء الشرعي نفوذاً ليس من الحكمة في شيء ولا سيما في هذا الوقت . كذلك تتحتم المراقبة الخفية للشايخ والمرابطين ، الذين بين الزنوج المستعدين لقبول الدعوة الى الثورة ، فانه كما قال سنة ١٩٠٥ الحاكم العام پونتي Ponty :

(١) تمبكتو في أول السودان الغربي مشهورة ، اما جنة فهي مدينة بالسودان على مسافة ٣٠٠ كيلو متر

الى الجنوب الغربي من تمبكتو ، وعلى ١٦٠ كيلو متراً الى الشمال الغربي من سيفو وسيكورو ، وأول

أوربي دخل جنة هو رجل فرساوي اسمه رينيه كاليه سنة ١٨٢٨

(٢) أين وجد هذا ؟

زيارات الغراء القادمين من المشرق بحجة الصدقات مضرة ، اذ هؤلاء يجوبون بلاد
السنغال والبول والسونينكة ، دعاة كثيراً أو قليلاً الى الجامعة الاسلامية ، ويدعون
انهم شرفاء ، ويلبسون عماماً خضراء ، وكما حدث هيجان اسلامي كانوا هم المشجنين لقراره ،
والمذيعين للاراجيف . ولا ننس حج مكة فانه في الآونة الحاضرة ، يؤثر تأثيراً مضرّاً بنا
بين رعايانا المسلمين ، ومع هذا ، فالبعض غافلون عن منع حج رعايانا الى مكة وعمما يحذثه
هذا السفر من أسباب تشويش اذهانهم ، لما يستمعون فيه من الأخبار الملفقة عن وقائع
البلاد الاسلامية ، فتى آباؤا الى ديارهم عادوا أقل ميلاً الينا . فان الحاج يسمع في الحجاز
أبناء عن جيع العالم لم تطيع في صحيفة والاوربي مصوّر فيها بشكل ظالم غائب (استغفر
الله ...) لا تحصى سياسته والمسلم مصوّر بشكل غالب ظافر لا بد أن يأخذ بهاره . كما ان
الطوائف التي أحرزها بعض الشريكين تروى هناك بالمبالغة والغلو ، ويتفادون فيها بعودة
الايام ، التي كان فيها العلم الاخضر منصوراً خفاقاً فوق رؤوس الامم ، المغلوقة . وهناك
المشعوذون المترنمون بنصرات الغازي (أي مصطفى كمال) واهلاكه الكفار كما أهلك
المسلمون قريناً يوم بدر . وكل هذه الوقائع تبرز فيها قوتها الخيالية الشرقية بشكل رائق
رائع ، فيذهب الحاج من مستعمراتنا أمينا لنا ويعود غير ما ذهب ، بل يتبدل نفسه ،
ويصير مبتهجا بنصرة أبناء ملته ، وتقوى فيه روح التضامن الاسلامي ، فيفرح بفوز
أتباع محمد ، ويتمنى لهم الظفر النهائي . وبعد اياه الى وطنه يستحيل أن لا يلقي الى بعض
أهل بلده ولو نجيا ما سمعه في مكة ، وحيث يكون نال لقب حاج فلا بد له من الاجتهاد في
اثبات أهليته لهذا اللقب ، هذعدا ما يحمله معه من القصائد والجرائد والحاسيات التي
يوزعها على أبناء وطنه ، وان كان ممن يعرف الكتابة راسل من تعرف بهم من الحجاج
مكرراً لهم آيات الكتاب المقدس حول الحجر الاسود .

وينضم الى هذه التأثيرات السيئة نفوذ الطرق الصوفية فان دورها مهم . وربما كان لها
القول الفصل فيما لو هبت العاصفة المتهتة دائماً للهبوب في جو الاسلام . فان أتباع عبد القادر
الجيلاني ولي بغداد مالتون افرقيتنا ، وهم هؤلاء التيجانية ، الذين كانت لهم اليد الطولى
في ثورة السنيغامبيا عسماً قام بها الخراج عمر . ولهم زوايا في باماكو ، وباقولاب ،
وسيقو ، وجنة ، وتمبكتو ، ولهم وسيلة مع السنوسي في طرابلس ، فكل هؤلاء المتحمسين

دعاة ثورة وعداوة للاوربيين . لا ينكر أن بعض الطرق قد أفادتنا في الجزائر ومراكش وغربي افريقية ، وكان نفوذ رجالها السلي موافقاً لنا ، وهؤلاء مثل الشيخ سيديا ، والشيخ سعد بو ، والمختار الكنتي ، الذين هم في موريتانيا (غربي مراكش) و بلاد النيجر . فقد كانوا معنا في فتح تلك البلاد ، ولكن مساعدتهم هذه هي نوع من الأعمال التجارية ، التي يريد أصحابها دائماً بقاء التوازن لأجل استدرار فائدته . وأما الخطر الأعظم ، فهو خطر الطرق الاسلامية التي مراكزها الأصلية في غير مستعمراتنا ، كبلاد العرب والعراق وطرابلس لأنها خرجت من يد نفوذنا .

هذه على وجه الاجال العوامل المضرة التي سلطنتنا الافريقية معرضة لها . ولاتقاء ضررها وصف الناس أدوية كثيرة ، منها علاج جمع كل الآراء وهو نشر اللغة الفرنسية ، فهو أمر ضروري وهو رأى لوشانلي Le Châtelier الذي يقول : « يوم لا يبقى اللسان العربي هو لغة التجارة في افريقية ، لا يبقى خطر من جهة الاسلام لأن مدارس تصير قفرة » . وهذا هو رأى پول برت Paul Bert الفسيولوجي المعروف القائل : « حل المسألة العربية هو في الكتاب ، وأتخى أن أرى في كل قرية مغربية معلماً عربياً ومعلماً فرنسياً » وهو أيضاً رأى الرحالة قاتل أمور افريقية علماً ينغر . وهو كذلك مشرب الكردنيال لافيجرى مؤسس جمعيات التبشير الذي قال : « لا حاجة بنا الى الدعوة لنفس الدين ، بل الحاجة هي الى التعليم والتمريض »

واذا نظرنا الى درجة انتشار لغتنا في الشرق بين أولئك الأقوام والأمم المختلفة ، نأسف كيف لم تقدر أن ننشرها في مستعمراتنا كما هي منتشرة في الشرق ، وأغرب منه أنه لو كان علما انتشر في مستعمراتنا بالسهولة التي انتشر بها في السلطنة العثمانية ، لربما كان أناس يحتجون على ذلك قائلين ، يجب على حكومتنا أن تتقي متحايدة . مع أنهم يرون أن البعثات الفرنسية في البلاد الاسلامية ، التي كالأناضول وكردستان والعراق وفلسطين قد نجحت نجاحاً تاماً بدون ابراث أقل قلق في سلطنة آل عثمان الكريمة ، الرحبة الصر ، وقد حصرت همها في تعليم لغتنا للروم والأرمن والكرج واليهود والمسلمين والكاثوليك ، وجميع هذه الأجناس التي جعلتها في عالم ثقافتنا . ولم يثر ذلك في البلاد التركية ، ولا العربية ولا الفارسية شيئاً من العصبية التي خيف من اثارها في الجزائر . ثم هذه مصر التي هي

تحت الحكم البريطاني ، تعرف لغتنا كما تعرف لغتها العربية . أما الجزائر فانها تجهل لغتنا تقريباً . ليس مقصدنا بهذا أن نوجد في مستعمراتنا نخبة علماء ومفكرين ، اذ يجوز أن ينبغ فيها أدياء راسخون ، وأرياب عقول سامية ، لكن يخشى أن يظهر من هم متعاملون نصف تعلم تكون لهم مطامع وماآرب (تأمل) انما المقصد هو وضع لغتنا التي هي عامل مدينتنا موضع لغة أخرى ، (أى العربية) هي قاعدة ثقافة أخرى وفكرة أخرى ، ان فرض معرفة العربي على عمالنا في المستعمرات هو حسن ، لكن اغناءهم عن العربي تنعيم اللغة الفرنسية كما في الشرق هو أحسن .

— ٣ —

الاسلام عند السنيغاليين

تجد السنيغالي في بيته كما هو في نابوره ، مرن الأفكار بعيداً عن الدين المشهود عند الجزائرى والمراكشى ، اعتقاده بالخرافات أكثر من اعتقاده بالدين ، مهم الاماند بأمر معيشتة أكثر من اهتمامه بالمذهب الدينى . وترى أنه في جميع مواطن الحرب لم تفلح لدى السنيغاليين دعوة الجامعة الاسلامية ، وقد احتك هؤلاء بالاسلام في البلاد العربية^(١) ولم يحدث بذلك عندهم أقل انحراف ، بل بقى السنيغالي بسيطاً ، طيب السريرة أميناً لرؤسائه ، ولم تؤثر فيه تحركات شيوخ الدين ، الذين ظلوا أروا بعساكر الهند الانكليزية وفر هؤلاء على أثرها ، فالسنيغاليون لم يفر منهم ولا واحد الى العدو ، لا في سورية ، ولا في كيبليسيا ، ولا في جميع الشرق الأدنى .

ان العرب والتورانيين يزددون بالاسود ، وهذا الاسود يقابلهم على ذلك بالانفصال عن دياتهم عندما يختلط بهم ، وهذا أمر واقع سواء في الشرق أو في شأى افريقية . وترى السنيغاليين في الاستانة والأناضول لا يدخلون الجوامع ، ولا يحاطون المشايخ ، ولا المقتبين ولا يحملون في حقائبهم أوراقاً مضرة ، ولا بطائق من وارد بلاد الاسلام متضمنة مدائح الغازى غالب الكفار . وان العداوة بين الأهالى والسود في شأى افريقية وان لم تأخذ

(١) أى في سورية والأناضول والاستانة

شكلا حداً ، هي السبب الكافل عدم امتداد دعوة سياسية بينهم . وفي نفس السنيغال لا في الجيش فقط ، لم يمكن التعصب الاسلامي احداث أقل عدوان لفرنسا ، بل بالعكس ، الاسلام في تلك البلاد الى الورا لا الى الأمام .

على أنه اذا كانت سداجة هذا الجنس وسلامة عقولهم ، لا تتجعلان في جيشنا خوفاً من دعوة الجامعة الاسلامية ، فلا يجوز أن نهمل التحولات اللازمة لاتقاء روح سارية في أماكن أخرى . فالأطباء يعلمون أن أحسن واق من أمراض المستعمرات ، هو تعاطي الاسباب المانعة لظهورها ، فكما أن العمال في بلادنا الاسلامية يجب أن يعلموا منازع ديانة الأقيوام الذين يولون عليهم ، كذلك القواد الذين دأبهم تعليم الجنود المسلمين يجب أن يعرفوا القواعد المبني عليها الاسلام ، وما ذا يوجد في أدنفة أتباعه . وعلى القائد أو الضابط أن يميز جيداً بين الاسود الذي هو مسلم حقاً ، من الاسود الذي اسلامه سطحي . فينبى أن نعرف عناصر الاسلام المختلفة في ممالكنا الافريقية ، للتمييز بين العناصر القابلة منها للاثارة ، والتي هي غير قابلة لها ، ثم أن نعمل في السنيغال احصاء نجلده كل مدة للأجناس والأديان ، لنعلم تطورات الاسلام هناك ، والميول الروحية التي عند عساكرنا السنيغالية . ومن المهم أن نعرف ما هو اعتقاد الجزائريين بالسنيغاليين ، لأن هؤلاء في نظر أولئك ، هم القوة التي وكل اليها توطيد السكينة في شمال أفريقيا ، ولا ترى ذلك محدثاً عندهم أدنى غضب لأن من طبيعة المسلم أن يطبع دائماً القوة القاهرة ولا يحق من التدابير المتخذة بحقهم ، والجزائري ولو كان يحقر الاسود ، ينظر بدون حقد ، بل بعين الرضى الى ترتيب توابير السنيغاليين وبالإجمال المسلم السنيغالي في سلك الجندي لا يمارس فرائض دينه . وقد جرت العادة الى اليوم بان لا يعارض في أمر دينه كصوم رمضان ، والاحتفال بالأعياد ، واقامة الصلوات ، وأن يترك هذا كله لارادته . وكلما قل التعرض له في هذه الأمور كان خيراً . وكذلك لحظ أنه من العبث حله على مراعاة فروض دينه ، أملا باستمالة المسلمين بهذه الوساطة ، فالسلم أثناء الخطة يفهم الضرورات التي تتمتع من أداء تلك الفرائض ، وهو يتعجب من اهتمام الأوربي بديانة المسلم أكثر من اهتمامه بديانة نفسه . انه من الواجب اذاً أن يراقب من العساكر السنيغالية من يفرطون في مراعاة شعائر

دينهم^(١) ولعمري ، أرى فرصة أحسن من وجودهم في الخدمة العسكرية لتعلم لغتنا ، إنها أحسن من كل المعلمين الذين يريدون إرسالهم إلى غرب إفريقيا . والذي حصل إلى اليوم من النجاح في هذا الباب ليس بقليل فإذا كان الضباط في الجزائر مضطرين أن يتعلموا لغة جنودهم ، ففي السودان الضباط يجادلون لغة جنودهم ، فهؤلاء مضطرون أن يتعلموا لغة الضباط ثم هناك ضرورة أخرى لتعلم الفرنسية ، وهي جهل الجنود أنفسهم ببعض لغات بعض لأنهم من أصناف وألسن مختلفة ، فلا حيلة لهم أن يفهموا إلا باللغة الفرنسية .

ومما جرت عليه القيادة ، اجتناب تكتيب الكتائب ، على صورة يكون فيها العنصر الاسلامي غالباً ، فتجد السنغاليين مشتتين بين الجماعات الفيتشية والمسيحية . وهناك على ذلك مثالا : في مدينة فيلبفيل بالجزائر يربط الأكلان الخامس عشر السنغالي ، الذي عنده ١٧:٩ جنود ، فتجد فيه ٥٤٢ مسلما و ١٣٧ مسيحيا و ١٠٣٣ فيتشيا أو غير تابع للمذهب خاص . والثابور ١٣٦ الذي بمدينة الجزائر ، الذي عنده ٤٨٩ جنديا فيه ١٤٥ مسلما و ١٨٢ مسيحيا و ١٦٤ فيتشيا ، فازدياد عدد المسيحيين من يوم إلى آخر هو ثمرة مساعي المبشرين والمؤسسات الخيرية . وتجد في يسكرة (بالجزائر) راهبات مستشفى لافيحري يربن صغار السنغاليين . انه إلى يومنا هذا لم تدخل حكومتنا بصورة رسمية في قضية تنصير السنغاليين ولا تزال مظهره الحيادي في هذا الموضوع ، لكن مع ملاحظتنا الوجهة السياسية فقط ، يحق لنا أن نتساءل هل من مصلحة مستقبلنا سوق الجماعات الفيتشية إلى الاسلام أم إلى النصرانية وعلى كل حال ، فقد دلت التجربة في الجزائر ، على ان المجري الديني الاسلامي دخل في حكم هذه القواعد البديهية التاريخية التي يتلقاها الخلف عن السلف بدون أدنى تحريف ولا تبديل ، فساكرنا السنغاليون ، مع كونهم غرق في بحر جماعات كلهم مسلمون ، لم يبدوا حتى اليوم أقل انجذاب إلى المحمدية . ولقد شهدوا مواطن حرية عديدة كان الهياج الاسلامي فيها شديداً ولم تنزعج صداقتهم ، عما هو جدير بكل تقدير ، وهو بما يبعثنا على الاكثار من تجنيدهم ، وعلى تأمين طرق مكافآتهم المالية ، واعطائهم رواتبهم في أوقاتها انه عندما انتصر الترك في ازميز ، أشار الدكتور اسماعيل صديق بك أحد كبار الوطنيين المصريين إلى الحفلات التي اجريت يومئذ بمصر . والاجتماعات التي تداعت إليها

الأهالى على صوت الطبل فقال : « هذا الطبل ، يؤذن بان أبناء مصر يقهرون أن يحرروا مصرأ ، مثلما حرر اخوانهم الترك بلادهم » .
فنحن لنا الثقة التامة في شعوبنا العربية الكريمة ، ولا نعتقد انها تتحرك بما يسوله لها المهيجون في يوم من الأيام ، ولكن لا شك بأن أماتهم تكون أماتن ، اذا صارت مبنية على قوة ، لا يمكن الدعوة ، ولا الديانة أن تزعزعها .

الخلاصة

ان أحد المؤلفين البلجيكيين المدعو المسيو كوليه Collet ، بعد أن أتبع له أن يدقق تدقيقاً عميقاً في حالة تطور الاسلام ، في الهند النبرلاندية ^(١) ألف كتاباً قال فيه : « ان التفاؤل الى حد التأمليل بأنه يمكن احتسار قوة الاسلام الحيوية في سبيل منفعة دولة أوربية هو حلم لئيد ، لكنه غير مبنى الا على مطالعات كثيرة من ذوى العقول السطحية » .
فهذه الكلمات هي ذات أهمية في هذا الزمن ، الذى يظن فيه بعضهم ان التودد الى الاسلام هو العلاج الأفضل . ولقد سبقت ألمانيا الى هذه الفكرة ، لكن لا تصريحات غليوم الثانى في الأرض المقدسة بصداقته للثلاثمائة مليون مسلم ، ولا سياسية برلين التركية لم تحدثا أقل اضطراب في مستعمرات الحلفاء الاسلامية ، ولا انضم شعب اسلامى واحد عدا تركيا الى ألمانيا ، بل جميع البلاد العربية انضمت الى الحلفاء ثم بعد المراكمة حاولت إيطاليا أن تعلن صداقتها للاسلام ، ووضع الدكتور انريكو انساباتو Enrico Insabato مصنفاً في ذلك قائلاً : « ان دولة غير مسلمة ، اذا عرفت أن تنهج خطة ولاء للمسلمين وتعطف عليهم ، أمكنها أن تصير صديقة لكل البلاد الاسلامية » فلم تلبث نتيجة هذا التأمليل أن ظهرت بالعكس ، اذ بعد أشهر قلائل فسر زعماء طرابلس الغرب بحسب أهوائهم القانون السمح ، الذى جات به عليهم ايطالية ، وطالبوا بالاستقلال التام ، فعادت عندئذ ايطالية الى طرق أخرى عبر عنها المسيو آماندولا وزير المستعمرات ايطالية بقوله : « أرجو أن يعتمد العصاة الى المقاومة ليكون ذلك واسطة لتدويج القطر ، ولكن الحكومة لن تعاملهم كئى قبل » .

وقد سارت في البانية الحوادث سيراً مشابهاً لهذا . ولا تنكر أن مبادئ المسيو انساباتو ، يمكنها أن توجد بين أمة أوربية والاسلام ، علاقات حسنة مبنية على حرمة متبادلة ، وعاطفة متقابلة ، لكن هذا يجب أن يكون مبنياً على فكرة نظام ثابت ، وراحة موطنة . وهذا هو رأى المستشرقين الحقيقيين ، الذين سبروا غور أفكار المسلمين بأقلامهم سنين طوالاً في بلاد هؤلاء ، نابذين الأغراض الشخصية والخيالات المرسلّة بدون تحقيق ، فقد قال أحد هؤلاء : « ان القوة هي وحدها علة بقائنا ، وإذا أننا بأقل علامة على نقص قوتنا ، فتحنا على أنفسنا باب الثورات » . وقال آخر : « نحن المال ، والسلاح ، والعقل ، والعدل ، فإذا خسرنا هذه المستعمرات نكون خسرتها برضانا » . فهؤلاء المحققون الذين استبطنوا ثانياً دخائل النفس المحمدية في غير الكتب والحكايات ، لا يستحسنون فرح الاسلام الفرنسي ببنصرات الأتراك الأخيرة . فان جداول التبرعات التي جرى الاكتساب بها في الجزائر وولس وداكار^(١) وتلماناف^(٢) لاغاة الترك الغالبين والأدعية في المساجد بفوزهم ، والتهاني التي وردت على أنقرة من ٣٠٠ مليون مسلم ، هذه كلها مقلعات لحوادث تالية . وكذلك حال هؤلاء المدققين ، ما شاهدوه من تأثير الوقائع التركية في تونس ، وصفاقس ، والقيروان ، وسوسة . فقد وردت برقية من المهديّة تفيد أن الشعور الذي كان يحصل من تلك المظاهر الخفيفة ، هو أن الشعب التونسي معجب جداً بشعب كالشعب التركي يأخذ حقه عنوة بقوة المدفع . أي أن التونسيين يطمعون ، بأن يأخذوا هذا الحق قريباً بالواسطة نفسها . ليس عامة الوطنيين هؤلاء الساذجون طبيو السرائر . المقدرين قدر السعادة التي هم راقعون في مجبوحاتها . والعارفون بفضل الأمان والأطمئنان . هم الذين نحن منهم على حذر . بل ليس الاسلام نفسه ، الذي عرف أثناء الحرب العامة أن يعلى نفوس رعايانا هؤلاء ، الى أن تحملوا ما تحملوه من الرزايا الفادحة بصبر الأبطال ، هو موجب علم ركوتنا . بل حزننا انما هو من تلك الفئة القليلة ، التي عليها مسحة الترية الأوربية ، والنشئة الغربية ، الذين قرأوا ما هضمته عقولهم هضمًا سيئاً ، غلبت عليهم المآرب ، واستغواهم التعصب ،

(١) أحد موانئ السينال

(٢) مدينة بحرية في ماذاغسرك

وأحبوا وطنهم، ولكن أحبوا أكثر منه منافعهم الشخصية. فهؤلاء الشبان المسلمون لا يقلعون عن غيهم مهما جرى، ومهما أعطوا من الحقوق. ومهما أجرى معهم من التسامح، فلا يكون ذلك الا طريقا لتوقيف الأوربي عند حده، وأخذهم مكانه. ففي وجه التضامن الاسلامي، الذي يزداد كل يوم كلما ازداد نجاح اتباع الاسلام، نجد الحصن الذي كان الغرب يتمتع به بدأ ينهار، وعلاقات أوربا بعضها مع بعض تسوء. فإذا كنا لا نقدر على تلافى هذا النزاع الغربي، فعلى الأقل يجب علينا في وسط مستعمراتنا أن نوحّد الجبهة بأزاء المهيجين والمقلقين^(١) بتدابير عامة شاملة، ويلزم أن نمنع سريان العدوى الى الجيش، فان السكون الحاضر في مملكتنا الافريقية، لا يجوز أن يصرف أنظارنا عن مشاهدة الغيوم المتلبدة في الشرق.

ان صور أبطال الاسلام مائة أسواق مصر وبيوت فلاحي الأرياف، فهذه حالة روحية، قد تسرى الى مستعمراتنا لاسيا تونس شمالا، وبممالك بحيرة تشاد جنوبا، وإذا نالت مصر استقلالها صارت مركزاً لتحرير الاسلام.

لا أحد يمكنه أن يتكهن على درجة هذه الحركة، لكن من راقب الحوادث الجارية تهيأ له الاستنتاج بأنه لا يجوز التفاؤل المفرط، كما لا يجوز التشاؤم بدون سبب. فالحالة تستدعي الاكثر ان وان لم تكن التهلكة محققة الوقوع، فعلى أي الأحوال يتعين حفظ القوة العسكرية التي لا يعتبر المسلم شيئاً غيرها، هذا مع الحزم والعدل، وبسط الأمان وتيسير المنافع المادية. انتهى.

إدحاض الأباطيل والمفتريات

اعتنينا بتعريب هذه المقالة بحرفها حتى لا نترك مجالا للكابرة، ولا مجالا للناكرة. وكنا نود لو تركناها كما هي تكفي بنفسها مؤونة الرد عليها، ولولا أن يكون في الشرق لسوء الحظ، من يتلقى كلام كل أوربي تقريباً حقيقة رياضية، أو قضية مسلعة، ولولا أنه لا يزال عندنا من حسن الظن في هؤلاء القوم، ما يجعل التنبية فرضاً، والتمحيص حتماً. نعم ان افتتان الناشئة من الشرقيين بعدل أوربا، وانصافها، ومعالي نزعاتها، قد خف كثيراً بعد الحرب العامة عند ما تجلت عرائس الحقائق على مناص المناهج، وقشعت رياح الحوادث غيوم الأوهام، التي كانت متلبدة في الشرق، من جهة تلك الفضائل وهاتيك المعالي،

ولسمن مع الأسف نقول ، انه لم تبرح لهذا المرض عندنا عقابيل كافية للضرر ، وبقياء جازية للارتكاس في الخطأ ، والانتكاس في المرض ، فلم تر منسوحة من ادحاض ما في هذه المقالة من الأباطيل ، وانهار ما فيها من التناقضات ، لا أكثرنا بنفس محررها ، بل بكونها نظرية الأكثرين في قومه وأمثال قومه ، ولو كان بعضهم يكتبها والبعض الآخر يعلنها .

بدأ الكاتب بتخطيطه الاوربيين ، الذين يشمت بعضهم ببعض عندما تقوم على فئة منهم ثورة اسلامية ، قائلاً ما معناه : ان كل ثورة اسلامية هي خطر على جميع دول اوربا ، فاني لم تصل اليها النارحالا تصلها فيما بعد . فهو من أنصار توحيد الجبهة الاوربية في وجه الاسلام والشرق أجمع . والحال أن هذه المسئلة غير محتاجة في أوربا الى تنبيه من حضرته ، بل هي قاعدة أساسية ماثية عليها للبول الاستعمارية ، منذ وجد الاستعمار ، وانسبطت يد الغرب الى الشرق . فانها مهما اختلفت هذه الدول وتناذرت في أوربا ، تفق صفا كالبنيان المرصوص في وجه الشرقيين ، لاسيا المسلمين منهم . ولو شئنا استقصاء الشواهد والأدلة على ذلك لم تكفنا المجلدات ، فلا نغني أنفسنا بالاستشهاد بتواريخ لانتهى وانما نقول اذا طرأ بعض الأوقات عوارض بسيطة تخاف هذه القاعدة الاستعمارية الكلية ، ف تكون عوارض جزئية محدودة لأسباب مجرمة لا مناص منها ، وضمن الدائرة التي لا تخل بالتضامن الأوربي العام في وجه الشرق ، وهو التضامن الذي لا يزال دستور الاستعمار الأعظم . مثلاً : لما أسقطت فرنسا الحكومة العربية في الشام وطردت الملك فيصل خلافاً للعاهدات التي كانت بين فرنسا وانكلترة ، وبين هاتين الدولتين والعرب ، ارتفع عويل العرب الى السماء ، واشتدت مشاحتهم لانكلترة ومطالبهم لها بمنطوق المعاهدات ، وصادف أثناء ذلك ، أن مسألة العراق أعضلت وعز حطها ، فأرسلت انكلترة فيصلا الى العراق قياماً بجزء مما تعهت به للعرب ، وتوفيراً للآل والرجال على نفسها ، لأنها بقيت تقاتل في العراق مدة سنتين بمائة وعشرين ألف جندي والنار لا تزداد الاشتعالا . فكان نصبها لقيصل ملكا على العراق مخالفاً لهورى فرنسا ، التي قابلت هذا العمل بعقد اتفاق مع الأتراك بشأن كيليكيا ، وأعدت تلك الولاية الى تركيا بدون أن تستشير في هذا الوقاف حليفتها انكلترة . فعد بعضهم هذه السياسة من الحليفتين مخالفة لقاعدة التضامن الأوربي الاستعماري ، وليس

الأمر كذلك ، فان انكثارة لم يكن ليتمكنها أن تستخف تماماً باليهود التي قطعها للامة العربية ، والى حد أنها لا تفكر أن ترضى هذه الأمة بشئ ، مع استمرار الحرب في العراق وامكان نشوبها في أماكن أخرى ، ومع ما كان يبدو لها من علامات تقرب العرب الى الترك لاسيما بعد أن خذلت العرب في الشام ، ولم تبد على اسقاط فرنسا للحكومة العربية بدمشق أدنى اعتراض ، فكان ارسالها فيصلا الى العراق نوعا من الكفارة لبعض تلك السيئات . وكذلك فرنسا أنفقت على كيليكييا نحو مليارين ، وخسرت فيها بضعة عشر ألف جندي وراثت نفسها مع حرج الحالة المالية وانصرافها الى تقاضى ألمانية ، التعويضات التي ليس استيفؤها بالأمر السهل ، عاجزة عن متابعة الأعمال الحربية في كيليكييا . ولحظت من جهة أخرى ان انكثارة تستمر لحساب نفوذها في الشرق مجاهد فرنسا في قتال الأتراك . فعدلت عن تلك الخطوة الأولى وجنحت الى مسألة الترك ، وتركزت لم ولاية هي في الواقع تركية ، وكان من أصعب الأمور على فرنسا أن تقدر على حفظها بدون جيش جرار . وبذل المليار بعد المليار . فلا الانكليز حاولوا ارضاء العرب في العراق حبا بالعرب . ولا الفرنسيين حاولوا ارضاء الترك حبا بالترك . بل التزاما من كل من الفريقين لمصلحته تحت ضغط الحوادث . ومع هذا . فلم يحدث انفراد كل منهما بسياسة هذه أدنى ثلثة في جدار التضامن العام بازاء الشرق . لأنه لا الانكليز عضدوا العرب على فرنسا مع كثرة ما ناداهم العرب للحفاظ على عهودهم المقطوعة للعرب . ولا الفرنسيين أعانوا الأتراك على الانكليز في شئ يذكّر بما ظهر في مؤتمر لوزان ، للتعقد أثناء تحرير هذه السطور ، اذ جبهة الحلفاء كانت فيه واحدة من الأول الى الآخر في وجه الترك والعرب والمصريين الخ . وكل ما جرى في أثناء هذا المؤتمر من الاختلافات الأوربية وأولها مسألة الروم ، لم يزغزع في شئ بناء التضامن الغربي بازاء الشرق . وبالاختصار فكل ما يقع من اختلاف النظر بين الدول الغربية بشأن المسائل الشرقية ، يبقى محصوراً في دائرة ضيقة ، لا يمكن أن يكسب صفة عامة وتبقى القاعدة عندهم ، هي ، ان نجاح أى غربي في أى بقعة كانت من الشرق هو نجاح للجميع والعكس بالعكس .

أما الذين يشر اليهم روجر لايون من كونهم يشمتون بحيراتهم ، أى الفئة التي من الفرنسيين تفرح بمشكلات انكثارة في مستعمراتها الاسلامية ، فهؤلاء أكثرهم من

الشيوعيين والاشتراكيين وهؤلاء كما تقدم أصداد الاستعمار ، لأنهم يقولون ان الاستعمار قضية عائدة على الطبقة المتحولة ، وهم لا يريدون أن يسفكوا دماءهم في افريقية وآسية ، ويموتوا بحميات هائيك الاصقاع النائية لأجل زيادة ثروة التمولين في بلادهم ، ناهيك أن طبقة العملة تشبه أهالي المستعمرات بكون الفريقين مستضعفين هؤلاء من الخارج ، وأولئك من الداخل ، فين الفريقين جاذب التضامن الذي بين الضعفاء والمظلومين ، وما عدا هؤلاء ، فيوجد غلاة الحزب الشمالي الذين يحبون الحرية كما لا يخفى ، وجميع هؤلاء لا يدوتون الا فئة قليلة بالقياس الى بقية الأحزاب ، وان وجد من غيرهم من الفرنسيين من يشتت بالانكليز في مشكلاتهم الاستعمارية اما حشداً أو ففاسة ، أو على أثر اختلاف دولي اشتد بين الامتين ، فلا يتعدى ذلك بعض كلمات طرغة ، ولا ينشأ عنه شيء بالفعل أبداً ولا يدخل أصلا في برنامج الحكومات السياسي .

فبعد أن تقرر وجود هذا التضامن المتين بين جميع الأوروبيين في وجه الاسلام والشرق بأسره ، لا عجب أن يكون هناك تضامن بين الشرقيين عموماً والمسلمين خصوصا لاسيما أن بين هؤلاء رابطة دينية ، لا يمكن زوالها غضب روجر لابون أم رضى . وقد كان يمكن أن تترأخى هذه الرابطة الاسلامية بالعدل والاحسان من قبل الدول المستعمرة ، اذ كان لا يوجد شيء تستصلح به قلوب الأعداء مثل العدل ، وكان الانسان كما يقولون أسير الاحسان من أى جهة آتى . فالل دول المستعمرة بدل العدل والاحسان ، لم تعرف في مستعمراتها سوى الضغط والظلم ، وامتهان الوطنيين والكييل لم بكميال وللأوربيين بكميال آخر ، والحجر على حريتهم ، والتصرف بحقوقهم ودعائهم ومواقفهم ، وابتزازهم أراضيمهم ، وهذا ما تنازرت به فرنسا أكثر من غيرها بدليل نسق استعمارها بالجزائر وتونس مما لا يحتاج الى بيان ، ومن شاء زيادة الوقوف فليقرأ كتاب «تونس الشهيدة» ليعلم ماذا يجري هناك أو فليقرأ بعض كتابات الفرنسيين أنفسهم ومن جللتها ما كتبه المسوقا لبلان كوتوريه Vaillant Couturier أحد أعضاء البرلمان الفرنسي من الحزب الشيوعي ، على أثر سياحة طويلة في الجزائر وتونس أجراها في العام الماضي ونشر خلاصة مشاهداته في جريدة الاومانيتيه ، بل فليسمع النظر في المبادئ التي يوصي بها لابون نفسه والمرء مؤاخذ باقراره فيعلم درجة الضغط الواقع على أولئك المساكين ، وبأى نظر تنظر الأمة المستعمرة اليهم ، فليست اذاً الرابطة الاسلامية وحدها

هى التى تجمع قلوب الجزائريين والتوانسة والمراكشيين وغيرهم الى قلوب أهالى الأناضول بل هناك رابطة المستضعفين بعضهم مع بعض ، ورابطة الأخ الذى تحت نير العبودية مع أخيه الذى تمكن من رفع ذلك النير عن عنقه . هذه لعمرى روابط طبيعية لا تزول ولا تخف ، لا بالسهر ولا بالمراقبة ولا بالحجر ولا بالحجز ، ولا بمنع القضاء بالأحكام القرآنية كما يشير به لا يون ولا بالتعب فى تنصير المسلمين كما يريد اذ كل هذه التدابير لا يكون لها نتيجة سوى أن تزيد النار اضطراما . بل الوساطة الوحيدة لا لازالة تلك الرابطة لأنها لا تزول أبداً ، بل لحصرها ضمن حدود لا تضر فيها بمصلحة فرنسا ، هى معرفة فرنسا حقوق الوطنيين المسلمين ، ومعاملتهم على سوى واحد مع الاوربيين وعدم التفرع بأى الوسائل لوضع اليد على أملاكهم ، وتجنب استغلالهم كما يستغل الانسان حرته ، وعدم القذف بهم فى الثغور والمهاالك ، ليكونوا فداء عن أبناء فرنسا وهم غير متمتعين بشئ من حقوق المساواة مع أبناء فرنسا الى غير ذلك من الشروط التى لو توفرت لعاش الوطنيون المسلمون فى دعة وراحة مع الفرنسيين ولم يضرروا لهم الحق ، ولكانوا ارتبطوا معهم برابطة محبة أكيدة بخلاف ما هى الحالة الآن ، اذ الرابطة الوحيدة التى تربط شمالى افريقية بفرنسا هى قوة السلاح ، وهذه كما لا يخفى مهما طال وجودها ، فقد يأتى يوم يخونها الدهر فيه ، فتذهب وتحل محلها قوة أخرى ، والدهر لا يدوم لأحد .

ثم يقول « يتسلون بالفرح الذى يديه لنا المسلمون من جراء خطتنا الحاضرة » فلم نفهم ما هى خطتهم الحاضرة التى تستوجب كل هذا المن على المسلمين ؟ هل هى اعدتهم كليكيا الى تركيا ؟ فهذا قد بينا أسبابه ، وان فرنسا لم يمكنها أن تعمل غير ذلك فى الآونة الحاضرة أم اعطاؤها حق الانتخابت لمسلمى الجزائر ، وهو أدنى ما يمكن أن يكافأ به قوم قدسوا لها نحو ٣٠٠ ألف مقاتل فى الحرب العامة ، تلف منهم ٦٢ ألفا . فبدلا من أن تسويهم باليهود أو الماطليين على الأقل ، كان أقصى ما منحتهم من الحقوق أن يكونوا ناخبين لاجزاء المجالس البلدية . أم سباحها بزيادة عدد الوطنيين فى التدوة التونسية ، لكن بشرط أن لا يكونوا الاغلبية وان لا يكون لهم الحق فى التعرض للامور السياسية أبداً ، وان لا يسوا بشئ البادى الاستعمارية الماشية عليها حكومة تونس ؟ أم أخذها لسورية بالى ثلاثة ارباعها مسلمون نقضا لكل عهد وميثاق ، وتعدليا على حقوق الامم وخلافا

لنصر يحاتها اثناء الحرب ، ثم معاملة سورية بصفة مستعمرة ، واستزاف أموالها ، واختلال بوحدها ، واثارة الاحقاد الدينية التي كانت ساكنة فيها منذ زمن طويل ، وحبس مفكرها ونهبائها المطالبتهم اياها باستقلال بلادهم ، واعتبار سورية أرضا فرنسية مع الهزؤ بأهلها بأنهم هم مستقلون ، وانما هي انما اتدبتها جمعية الأمم للوصاية عليهم لترشدهم وتعلمهم كيف يدرون فيما بعد أنفسهم بأنفسهم . . . أم الحرب القائمة بينها وبين أهالي مراكش والتي لولا حسن ادارة المارشال ليوتي بنفسه ، لكانت غير منحصرة في بعض جهات تلك السلطنة بل كانت عامة لجميعها ؟ ما هي خطتهم الحاضرة اذاً ، وماذا فيها من هذه الأيادي البيضاء على المسلمين ؟ لما انتصر الاتراك على اليونان لم ترد فرنسا أن تنتصر لليونان كما أراد لويد جورج ، لكونها من النزاع مع المانية في شغل يستغرق كل قوتها فالت الى الصلح ولم تكن في ذلك وحدها ، بل كان رأى الجميع والانكليز أنفسهم الذين أسقطوا لويد جورج وضع حد لهذه الحرب في المشرق ، ومع هذا فقد أجد الناس كلهم — الا اليونان فقط — سياسة الدول السلبية وسياسة فرنسا من الجلبة ، وأظهر لها مسلمو المغرب الشكر على سداد هذه السياسة ، التي هي كلها في مصلحة نفسها في الواقع ولكن لم تلبث أن تقاضت بدل مسئلتها هذه التي لم تكن فيها بالمنفردة مطالب اقتصادية ثقيلة على الاتراك ودعاوى خارجة عن العدل والنصفة ، ومن جعلتها التحريج على الترك في الزول لها عن حق سيادة السولة العثمانية على سورية .

إذاً بماذا تمن فرنسا وتعتد على المسلمين ؟ حتى يقرع لابون بعض عقلاء قومه بانهم كانوا مسرورين من مظاهر الرضى التي أبداهها مسلمو المغرب .

ثم يحذر أبناء جنسه من الاغترار بظاهر الشرقى الذى يخفى الحقد ويبدى الولاء . ولا تنكر أن هذا من الأمور التي يتجاوز بها الشرقيون الحد المعقول ، والتي كانت السبب في كثير من المضار ، لأن الافرنجى من شأنه أن لا يعمل الافراط في الكياسة الا بحمل الضف وانه كلما تواضع الانسان أمامه احتقره واستصغر شأنه ، هذا مجرب فيهم الاماندر . ولكن الشرقيين مفسطورون على الجمالة ، فتراهم يظهرون التودد الى أقوام استولوا على بلدانهم واستعبدهم ، فهؤلاء الذين عرفوا جيداً ماذا فعلوا بهم ويعرفون أن سياستهم معهم لا توجب أدنى مودة ، يعتقدون أن هذه الظواهر هي كلها كذب وملق ورثاء ، وانه كل من

وراءها الحقد والبغضاء اذلا يعقل أن الانسان يجب من أساء اليه . فليجنر الشرقيون والمسلمون من أن يأتوا بتصادق كلام هذا الرجل ، وليجعلوا للمجاملة حداً ثلثا يتهموا بالراء والتخداع . فلقد كان من الافراط بهذه المجاملة من النتيجة السيئة في احتلال سورية ، وادعاء أن أهلها هم الذين طلبوا ذلك ما ليس هنا محل بيانه وما طالما نهينا اليه . أمادعواه بأن الاسلام مبنى على الخضوع للقوة القاهرة فكذب محض ، واختلاق منه ، فان الاسلام أمر بأوامر ونهى عن نواه لا بد للسلم أن يجرى عليها اذا أراد أن يبقى مسلماً ، مهما وقف في طريقه ولو ذهبت بذلك نفسه . وهذا مبسوط في كتب الشريعة التي يفترى عليها لآبون بدون علم ولا حياء ، وليس للسلم أن يتقى في دينه الا في بعض نقاط لا يكون فيها خطر على وجود الاسلام ، ولو كان المسلم مأموراً بالاستسلام للقوة الغالبة ، لما قاوم الرسول صلى الله عليه وسلم قريشا وهي أقوى منه ، ولا قاوم الخلفاء الراشدون تلك الأمم كلها ودوخوها وهم لم يكونوا شيئاً بالقياس الى ما كانت عليه تلك الأمم . كلا ، فالاسلام مبنى على العزة وعدم المبالاة بالحياة ولا بالمال في التنب عن شريعة الاسلام ، وان القرآن ملآن بذلك والحديث الشريف مستفيض به ، وما سقط الاسلام الا بعد أن فتر عمل أهلهم بتلك الآى ، وغلب عليهم « كراهية الموت وحب الدنيا » وفقاً للحديث النبوى الذى أنبأهم بالحالة التي وصلوا اليها وبالسبب الداعية الى حصولها ، وهو حديث « يوشك أن تداعى عليكم الأمم من كل جانب تداعى الاك على التصاع الخ » .

ثم يقول ان ابتهاج الاسلام بعرضه بعض لم يكن من قبل ذا بال ، نظراً لقوة أوربا واتحادها في وجهه بخلاف ما هي اليوم ، والروسية التي كانت أعظم ضاغط على الاسلام صارت في هذه الآونة تناصره وتشد أزره . والجواب أن تضامن أوربا كلها على الاسلام ، كاف بدون الروسية ، ولا شك أن الحرب العامة قد استنزفت قوى أوربا والروسية ، وكرهت الحرب الى السواد الاعظم من العالم فاستفاد الشرقيون كلهم من هذا الضعف بدون نزاع وهبوا للمطالبة باستقلالهم ورفع الانبار عن أعناقهم ، ومن يلومهم على ذلك الا الذين لا وجدان لهم مثل هذا الكاتب والحزب الذى هو منه ، على أنه لو فرض أنها لم تحصل الحرب العامة لما كان الشرقيون راضين بأن يبقوا عبيداً الى الابد .

أما ابتهاج الاتراك بل المسلمين أجمع بنصرة المراكشيين على الاسبانيول فليس فيه

شيء من العجب ، فقد كان الاوربيون كلهم مبتهجين باتصال البلقانيين على الاراك
ابتهاجاً أنساهم كل مال تركبه البغار واليونان والصر ب من القذائع في تلك الحرب ،
وكان أحلى ما يروى للانكليز يومئذ وقائع الجبل الأسود التي تجلت فيها بسالة ذلك الشعب
الصغير الأثني ، أفلا يحق للمسلمين أن يبتهجوا بنصرة فئة قليلة من المغاربة ، كلهم قبائل
متطوعة ، على دولة عظيمة سافت عليهم ٢٠٠ ألف مقاتل ، فاستأصلوا منهم نحو ٣٠ ألفاً
وغنموا ١٧٠ مدفعاً و ٧٠ ألف بندقية و انتهى الامر بان عاد الاسبانيول كجاءوا لم يفوزوا
بطائل . ان فرنسا وقتئذ مع بغضها لاسبانية والمنافسة بينهما على طنجة وغيرها ، لم يسرها
فوز الريفين ، بل أوجست منه خيفة وعاونت اسبانية بما أمكنتها . وان الأمير محمد عبد
الكريم أرسل وفداً الى لندن يلتمس وساطة انكلترة في الصلح ، فلم تقبل انكلترة هذه
الوساطة ، مع شدة ادعائها محبة السلام . فلماذا لعمري ؟ الجواب بسيط ، وهو لأجل التكافل
الأوربي في وجه الاسلام . وكذلك المسلمون يفرحون بظفر الريفين ، أولاً ، لكونهم
اخوانهم في الدين ، ثانياً ، لكونهم فئة قليلة مظلومة ، غلبت فئة كثيرة قوية طالحة ، طالحة
الى استعباد تلك الفئة القليلة العدد الأتية الضيم .

أما ما ادعاه من كون النادي الشرقي يرلين هومن مرا كز دعوة الجامعة الاسلامية ،
وانه يصدر جريدة لواء الاسلام لبث هذه الدعوة ، فلما كان محرر هذه السطور هو رئيس
النادي الشرقي يرلين قد نشرنا في بعض الجرائد تكذيباً لدعواه هذه ، ولكون النادي هو
تحت حاية مجلس برلين البلدي والجنرال لوندوروف ، كما افترى علينا كذبا وبهتاناً ، وينا
أن النادي هو محفل اجتماعي ليس له شغل بالسياسة ، تأسس مجتمعاً للشرقيين من كل
الأجناس والأديان ، وفيه آراك ، وعرب ، وجركس ، وتر ، وافغان و فرس ، ومصريون
وهنود ، ومغاربة ، وفيه مسلمون ، ونصارى ، ويهود ، وبراهمة الخ . وأن جريدة لواء
الاسلام ليس لها أدنى علاقة بالنادي الشرقي . فاذا كانت كل معلومات لابون هي من قبيل
هذا الخبر فيكون مقصده التهيج فقط ، لايهام أبناء جلته وجود حركة اسلامية ألمانية ،
يتوسل بها الى زيادة الضغط على المسلمين .

ثم زعم أن ليست نتائج الحرب العامة هي العاملة فقط في هياج المسلمين ، بل هناك
عوامل من طبيعة الاسلام نفسه ، لأن الاسلام لا يخضع بزعمه الا للقوة . فكرر هنيانه

الأول الذى لم نعلم على أى شئ بناه ، اذسنة الأمم كلها انها تخضع للقوة وتنشز عند فقدانها ، لم يختص الاسلام وحده بذلك . بل الاسلام والشرق فيهما بقايا من كرم الأخلاق ، والغفو عند القدرة والسجاجة ، وترك الانسان حقه لمجرد علو الهمة ، ولليل الى المساكين وهذه كلها مناقب يهزأ بها الغرب ولا يفهم لها معنى ، بل يسمعون ويقرأون نواذر كثيرة عن الشرقيين لا سيما العرب منهم ، وينقلونها فى كتبهم من باب الكرم العريض والايثار على النفس وغفو الموتور عن الوائر بمجرد دخوله بيته ولو كان قاتلاً ابنه فلذة كبده ، وكـم من والد سامح بقتل ولده ووالدة سمحت بقتل ولدها لمجىء القاتل الى بيتهم مستشفحاً ، وكـم من تجاوز عن القود وعن الدية معاً ، فهل سمعنا أو قرأنا أن فذاً أوريباً فعل مثل ذلك مما يقع عند العرب كل يوم تقريباً ؟ وكـم فى التاريخ للإسلام من نواذر غفو عند القدرة ، قد عرف منها الافرنج شيئاً كثيراً باحتكاكهم مع عرب الأندلس ، وفى أثناء الحرب الصليبية مع صلاح الدين الأيوبي الذى كانت سيرته بهم بعد سيرتهم بالاسلام عند دخولهم القدس سبب عار لا يحصى للصليبيين ،^(١) كما أقر بذلك المؤرخون للنصفون من الافرنجة ، لأنها أظهرت ما هناك من سعة الفرق فى علو النفس ، ورقة الاحساس ، بين الأمم الاسلامية والأمم الأوربية . أفيقال بعد هذا ان المسلمين لا يخضعون الا للقوة القاهرة ، وانهم لا يؤثر بهم حسن المعاملة ولا العدل ، بل العامل الوحيد الذى يؤثر بهم ويكـفـل طاعتهم هو ارهاق الحد ؟ كبرت كلمة نخرج من أفواه هذا الكاتب وأمثاله ، ان يقولون الا كتبنا .

والحقيقة هي أن القوة المسلحة هي العامل الوحيد الذى يؤثر بالافرنج ، وأقرب شاهد على ذلك مثل الترك الذى لا حاجة لبيانه اذ كل أحد يعرفه ، فقد أصمت أوربا أذاتها عن جميع ما نادوها به من اليهود والمواثيق والتاركلت والحقوق البولية ، الى أن أثبتوا قوتهم بالقلبة على اليونان وغيرهم ، فعرفتهم حينئذ بشرأ ، ورضيت أن تجالسهم فى مؤتمر لوزان وأخذت تصانعهم وتداريهم . وهناك مثل اليابان التى لم تعتبر عندهم دولة متمدنة الا بعد أن قهرت الروس ، وأثبتت قوتها العسكرية . كان أحد كبار الوزراء اليابانيين يحدث على

(١) قتلا ٧٠ ألفاً فى المسجد الأقصى ولم يفوا عن النساء ولا الأطفال ، فلما استرد صلاح الدين القدس

لم يقتل منهم أحداً

نظاي باشا سفير تركيا في رومة مؤخراً فقال له : « ان شئتُمْ أتم الآراك أن تكونوا
متمدنين في نظر أوربا ، فاجتهدوا أن تكونوا أقوياء لا غير . فالتنا نحن اليابانيين كنا
بلغنا مبلغهم ، وتجاوزنا أمهم في العلم والصناعة ، وصرنا نصنع من الأمتعة ما يضاهي الذي
يصنعونه ، ونبيعه بأثمان أرخص من أثمانهم ، ولبشوا يعدوننا مع البرابرة . الى أن هجمنا
في يوم من الأيام على الروسية ، ونسفنا لها بوارج بدون اعلان حرب منا مخالفين بذلك
الحقوق الحرية الولوية ، ثم تابعنا الحرب الى أن اتصرتنا على الروس نهائياً ، وعرفوا
أنتا نعرف أن تقتل ونهلك وندمر مثلما يقتل الأوريون ودمرون ، صرنا عندهم دولة
عظيمة وصاروا يعدوننا متمدنين » . هذا كلام وزير ياباني كان تولى الصدارة في اليابان ،
وان شاء الشرق أن يفهم جيداً ما هي أوربا فليستظهر دائماً هذه الامثلة . ويعلم الله أننا
لم نكن لتوضح كل هذا من شأنهم في تقديس القوة المادية والتنمر على الضعيف
والتبصص للقوى ، لو لم يكونوا دائماً يقدفوننا بهذه التهمة عينها ، فقد تكررت منهم
هذه الكلمات بحق الشرقيين الوفا من المرار . وعند كل مناسبة ، تجدهم يقولون :
الشرقيون لا يعرفون الا القوة . الشرقيون لا يفهمون الا بلغة السيف . الشرقي لا يأتي
الا بالارهاب . لا تنس أنك تخاطب أمة شرقية . اعلم أنك في الشرق . وما أشبه ذلك ،
والحق أن القوة المادية هي معبود الغربيين قبل الشرقيين . ثم ذكر أنه في الحرب العامة ،
انقلبت أكثر الأمم الاسلامية الى الحلفاء ، وقاتل منها مليون ونصف مليون مقاتل تحت
راياتهم ، ولم يعبوا وابعان الخليفة الجهاد ، وتبارى علماء المغرب في الفتيا بعلم وجوب
الحرب في جانب الأتراك والألمان الى غير ذلك .

والجواب عليه ان كان يعني بالأمم الاسلامية البامبارة والسنغاليين وأمثالهم فهو لاء
مساكين لا يقدر على شيء ، ولا يعرفون شيئاً ، بل تراهم كلاً نعم يساقون الى الجزيرة
ولا يشعرون حتى يصل السككين الى أعناقهم ، ولم تترك فرنسا في سبيل ابقائهم في أدنى
دركت الجهل والحيولة بينهم وبين الشريعة الاسلامية واللغة العربية واسطة الا استخسمتها
لأجل أن تلعب بهم الكرة ، وتقتلع منهم كل شيء اسمه ارادة ، فهو لاء لا كلام فيهم . أما
الجزائريون والتونسيون والمراكشيون ، فمع كون الجهل أيضاً نجحاً على عامتهم ان لم يكن
في نسبة السنغاليين فقرياً منها ، ومع كونه لا يصعب على فرنسا شراء ضائر كثيرين منهم

فقد طاف عمال الفرنسيس عليهم يخطبون ويعطون ويعقبون الجامع ويحدثون العلماء والزعماء أثناء الحرب وفي كل أحاديثهم وخطبهم ، يصرحون بأن هذه الحرب هي حرب تحرير الأمم ، فكل من قاتل فيها وبذل دمه نال بعد الحرب استقلاله ، وكل من تخلف عنها لاحظ له من الحرية ، وإن هذه النوبة هي نوبة الجزائر وتونس . ثليل الحكم الذاتي بحيث لا يبقى بينهما وبين فرنسا الاصلة حلف فقط . وإن الألمان الذين هم أشد أعداء الاسلام ، قد خضعوا تركيا ، بل استألفوا فرقة الجون ترك فقط . وهي الغالبة على الأمر والآخذة على يد السلطان الخليفة ، فأعلنت هذه الفرقة الحرب بدون علم الخليفة وبلا علم الأمة ، وكذلك الفتوى بالجهاد هي تزوير من فرقة جون ترك ، هذه التي هي مارقة من الاسلام تهين الدين وتجاهر بعدوانه ^(١) وسيكون نصيب تركيا فيما لو انتصرت ألمانية ، السقوط بين أيدي الألمان الذين سيفضون على الاسلام القضاء المبرم بعكس الحلفاء الذين هم أحباء الاسلام ، ولا يريدون بأهله الا خيراً (!) فبعد أن يتسنى النصر للحلفاء ستمنح فرنسا الحكم الذاتي الى جميع مستعمراتها الاسلامية ، وستعطى انكسار مصر استقلالها التام وسيساعد الحلفاء العرب على تأسيس سلطنة عربية ، تأتأ من سورية وفلسطين والعراق وجزيرة العرب ، وعلى استئناف مجد الخلافة العباسية . وقالوا لأهل الهند انهم سينالون الحكم الذاتي بأجمعهم ، وأقسموا لهم جهد أيمانهم انهم ولو انتصروا على تركيا ، فلا ينال تركيا من الحلفاء أدنى سوء ، بل كل ما يريدونه من تركيا هو الانفصال عن هذه الدولة الألمانية التي تنوى وضع اليد على تركيا . هذه التصريحات والتأكيدات كررها الحلفاء ألوفاً من المرات على أهالي مستعمراتهم الاسلامية ، لا سيما الجزائر وتونس ومراكش ومصر والهند ، وعلى الأمة العربية ، ولبشوا بكرر ونها الى السنة الرابعة من الحرب العامة ، اذ قوى أملهم بالنصر النهائي فعند ذلك تغيرت نعمتهم ، وبدأت تلك الامم التي انقادت لوساوسهم تلاحظ انها انما وقعت في شرك ، وانما كانت من تمويهاتهم في غرور مبين . ولقد أصابت إحدى الجمعيات السورية في أمريكا بوصفها الحلفاء أثناء الحرب العامة وهم يشنون الدعوة لقضية تحرير الشعوب بزعمهم . فقالت في منشور أذاعته بعد الحرب : « فلورأيت الحلفاء ودموعهم

(١) واستشهدوا على ذلك بأشياء

تسبيل ، وهم يستنهضون الأمم لصرتهم في هذه الحرب التي لم يتابعوها بزعمهم الا لأجل تحرير الأمم كافة ، وقهر التسلط الألماني الخ » نعم بقي الحلفاء يشنون هذه الدعوة ودموعهم تسيل رقة وحناناً (١) الى أن قضوا وطرحهم ، فقلبوا ظهر المجن لكل من عاونهم وقاتل في صفوفهم ، وجفت دموعهم اذ ذاك ، وعادوا ذئاباً بعد أن كانوا جلازاً ، وتناسوا كل ما تعهدوا به أثناء الحرب بدون أدنى خجل ولا وجل ، فلذلك هاجت أحقاد تلك الأمم التي خدعوا بزخرف القول وختلوا بمواعيد ، لم تعد مواعيد عرقوب عندها شيئاً ، وقاموا عليهم من كل جهة ، فنهضت مصر تطالب باستقلالها التام ولم تزل ناهضة ، وحنق أهل الجزائر من خلف المواعيد الفرنسية حقناً دل عليه صنيعهم في انتخابات ١٩١٩ ، التي لم يرشحوا فيها واحداً موالياً لفرنسا . ولا تزال الحركة الوطنية تقوى فيما بينهم بفضل سوء السياسة الاستعمارية لا بدسائس الأناضول ولا بتحريكات الجامعة الاسلامية ، وازدادت ثورة المرأشيين اشتعالاً ، وهي منذ خمس سنين مضت من بعد الحرب العامة لم تسكن يوماً واحداً ، وثارَت المهند ثورات مختلفة الأنواع ، منها بالسلاح كما في شمال الهند وكثورة الموبلاه في المليبار وغيرها ، ومنها بالسياسة كالقوتمر الوطني الذي انقعد بمثلاً من جميع شعوب الهند وأديانها ، وكاتحاد المسلمين والهندوس ، وكقيام جمعية الخلافة ، وكقطاعة المناجر البريطانية بحيث نقصت في الهند نحو ٣٠ في المائة . ثم قام أهل العراق في وجه الانكليز ، الذين كانوا أعلنوا لهم يوم دخولهم بغداد سنة ١٩١٧ ، أنهم لم يأتوا ليجلکوا بلادهم ، بل ليعيدوا اليها الحكم العربي كما كان ، فلما استوسق الظفر لانكثرة حاولت الاستيلاء على العراق والحاقها بالهند ، فنار العراقيون بها مدة سنتين أذاقوها فيها عرق القربة ، ولم يضعوا السلاح حتى مكنتهم من تأسيس حكومة عربية ، اشترطوا أن تكون مستقلة استقلالاً تاماً ، ولن يبرحوا حتى يروا استقلالها تاماً ، وأما أهل تونس فنترك القول لهم ، فقد ورد في كتاب « تونس الشهيدة » المطبوع في باريس سنة ١٩٢٠ في خلاصة الكتاب ما يأتي :

« كانت مفاداة الشعب التونسي بجانب فرنسا ، في الحرب التي اكتسحت العالم المتمدين ٦٥ ألف مقاتل و ٣٠ ألف فاعل من أمة لا تزيد على مليونين من النفوس ، وقد قتل وجرح من الخمة والسنتين ألف مقاتل ٤٥ ألفاً ، وكانت لنا ثقة تامة في الحصول

على أمانتنا القومية على أثر ظفر الحق (!) والعدل بين الأمم ، وتنفيذ مبدأ تعيين الشعوب لصيرها ، الذى كان أعظم رجال القول نادوا به ووعدوا به هذه الشعوب أمام الله والناس . فهذه الثقة هى التى جلتنا على القيام بواجب المشاطرة الوجيعة بدون قيد ولا شرط فى الحرب العظمى العائدة خلاصنا فكان ديناً على فرنسا إعطاؤنا حريتنا من وجهين ، الأول الخسائر التى تحملناها من أجلها ، والثانى المواعيد الشهيرة التى قطعتها لنا ، فقد نالت الشعوب الصغيرة حتى من التى كانت فى صفوف الأعداء حريتها ، أما نحن فقد ادخرت لنا فرنسا لأجل المكافأة على خسارتنا طريقة من أغرب ما يتصوره العقل ، وذلك بتهيئة برنامج استعمار جديد زيادة على القديم ، تتمكن به من غصب أملاكنا وهضم حقوقنا ، فقد اعترمت إيطاليا فسة من صعاليك الفرنسيين ومعتريهم ومحاييهم فى بلادنا ، وتيسير أسباب معاشهم من مالنا وتقديم الأراضى اللازمة لهم من أرضنا . فإلى فائدة فرنسا لعمرى من متابعة خطة هى من سنة ١٨٨١ ، وعلى الخصوص من سنة ١٨٩٢ حتى اليوم مصدر كل عمل تأتبه فى تونس وبدلاً من أن تعدل عنها ولو على وجه المكافأة لرزاينا من أجلها ، تكون النتيجة ، أنها بعد انتهاء حرب الحق والعدل (!) تزداد فيها توسعاً وتفتناً إلخ .

لا نطمح أن ننقل هنا كل ما ورد فى « تونس الشهيدة » من الحقائق الرسمية ، التى تثبت الى أى حد وصل الفرنسيين من استعمار تلك البلاد ، واستعباد أولئك العباد ، وكما تقدم كانت مكافأتهم على الخمسة والأربعين ألف رجل الذين فقدوهم فداء لفرنسا ، أن قررت الحكومة الفرنسية إرسال كل المحاييج والسفلة والأفاكين الذين فى بلادها الى تونس ، وإعطائهم أراضى فيها من أملاك الحكومة التونسية وأوقاف التونسيين ، والاتفاق عليهم لعمارة تلك الأراضى بواسطة قرض يعقد باسم تونس ، ويدفع فائضه أهل تونس .

وبالجملة فإذا شاهد المسير روجر لابون ومن على شاكلة هيجاناً فى العالم الاسلامى فليبحث عن أسبابه فى مظالم الحكومات الاستعمارية ، وتكنئها بمواعيدها ، وخبطها هذه الشعوب بعسا العسف ، واستئثارها بأراضيههم ، وأموالهم ، ووضعهم تحت أقدام المستعمرين حقارة وإهانة فالشعوب الاسلامية والشرقية مهما بلغ بها الضعف فلن تفر فى يوم من الأيام على العبودية للأوربيين ، يلزم أن يرفع الأوربيون خيال تأييد هذه العبودية من رؤوسهم وأما زعمه أنه بعد معاهدة مودروس كان الاسلام بأسره قد استخذى ، وصار منتظراً أى

حكم يصدر من أوروبا ليطيعه ، وإن السبب في كونه رفع رأسه فيما بعد ، واستأنف أماله ، وعاد الى المحاصرة ، هو ما رآه من انصراف الجيوش من الشرق ووقوع المنازعات بين الحلفاء فهذا كذب محض ، وبهتان بحث ، ينقضه التاريخ وتكذبه القيد الرسمية ، فقد وضعت الحرب أوزارها ، ومصر والاسنانة والعراق والأناضول والقوقاس وسورية ملأى بمجيوش الحلفاء التي لبثت مرابطة في هذه البلدان مدة طويلة . وعندما أهالى مصر نهضوا لطلب استقلالهم كانت مصر توج بالجيش الانكليزى . وإن أهل العراق هبوا لمقاومة انكسارته غير هيايين المائة والعشرين ألف جندي ، التي ساققتها عليهم ، كما أنه لما نهض مصطفى كمال في الأناضول كانت الجيوش الانكليزية في الاسنانة والأناضول والقوقاس بعشرات الألوف ، وكان جيش فرنساوى نحو ٤٠ ألفاً في كيليكيا ، وجيش آخر في الاسنانة وجوارها ، وكان جيش للارمن في حدود أرضروم ، وبعد ذلك زحف ١٥٠ ألف يوناني ، فأطبق الأعداء على الأناضول من كل جهة ، ومع هذا فلم يزد الترك ذلك الاثباتا . فكيف يقال انهم تشجعوا بانصراف الجيوش عنهم . وأما في سورية فبلغ عدد الجيش الفرنسي ٧٠ ألف مقاتل ولم يمنع ذلك أهلها من مقاتلة الفرنسيين ، ولا صرفهم الخوف من كثافة الجيوش عن طلب حقهم الذى لا يزالون يطالبون به ، وأما شهابى الهند فلما زحفت عليه القبائل الأفغانية وجيش كابول ، أرصد الانكليز لمقابلتهم ٣٠٠ ألف مقاتل ، فكيف يكون المسلمون قد طمعوا وتجرأوا بانصراف الجيوش عن بلدانهم . وكذلك فارس أجبرت الانكليز على الجلاء عن بلادها ، والجيش البريطانى منتشر فى أكثر البلاد .

ثم يقول كان أكثر الناس مناهضة لقضية تجنيد الوطنيين هم الذين حصلوا العلم في مدارس فرنسا . اذاً فالفرق الذى تلقى تربية اسلامية والفرق الذى تلقى تربية أوربية كلاهما واحد في طلب الحرية ، وهذا أمر بدهى ، اذ لا الاسلام يرضى لأبنائه بهذا الاهتزام ، ولا أوروبا تميزه على أمة من أبنائها ، وكلا التعليمين ملتقيان في نقطة الاستقلال وإن السفسة التي معناها أن المسلم لا بد أن يكون تحت حكم أوربى لاجل انتظام سير المدنية التي ديارته تمنعه منها ، هذه لا يقبلها المسلم العتيق ولا الجديد ، بل لا يقبلها أوربى عنده وجدان سليم ، وما هي الا أكنوبة خلقت لتسويغ الاستثمار واقتناع الأحرار من الاوربيين ، الذين يقولون : « ما لنا ول هؤلاء القوم نهضم حقوقهم ، وتحكم فيهم ، ونذهب

فمقاتلهم في عمر دورهم « فيريد حزب الغزو والاستعمار أن يجاوبهم : « ان هذا ليس في شئ من الظلم ، لأن هؤلاء القوم لا يزالون عصاة على المدينة ما داموا مسلمين » . ثم يقول وهو من أغرب ما سمع في باب القحة انه « منذ خفق العلم الفرنسي فوق مرمى الجزائر تكون بين هذه الأمة وتام لم تعرفه من قبل » . وفي محل آخر يندب قصور عمال فرنسا في تأريث نار الشقاق بين العرب والبربر كما كان من قبل . وقلما سمعنا أن قوما يدعون أنهم في أرق طبقات المدينة بأسفون من كونهم لم يحسنوا التفرقة ، ولم يحكموا العداوة بين الأمم التي ساء بختها بسقوطها تحت أيديهم ، ويعطون أسفهم وندمهم من جراء هذا الإهمال . على أن كلامه هذا هو كذب محض ، فإن عمال فرنسا في الجزائر لم يهملوا وسيلة لشحن العداوة بين العرب والبربر الا توسطوا بها ، ولكن الذي جع بين العرب والبربر هو رابطة الاسلام ، ورابطة الظلم المحيط بالقريتين . وإذا كان عمال فرنسا منذ أول احتلالهم لسورية أي منذ سنة ١٩١٨ الى ساعة تحرير هذه السطور ، لم يفتروا يوما واحدا عن تأريث الضغائن الدينية بين المسلمين والنصارى في سورية وبين النصارى والدروز في لبنان ، بعد أن كانت هذه الضغائن والنحول قد سكنت وتلاشت تقريبا ، فتجد سورية ولبنان اليوم في أسوأ حال من هذه الجهة مما بذرت يد الاحتلال ، التي ظنت انها لا تمتد الا على بساط شقاق ، ولا تتمكن الا من خلال فتنة ، فما ظنك بما كان يفعله عمال فرنسا في الجزائر من تحريك الاحن بين العرب والبربر الذين ليسوا في مستوى أهل سورية ، لكن فرنسا لاتكلم بيد الا وتأسوا باخرى ، فكل ما زرعه عمالها من الشقاق بين دينك الجليلين في المغرب ذهب بفضل الظلم والغصب والامتهان وسوء الادارة ، التي وحدتهما . وهذا شان كل من حاق بهم خطر عام ، وليس بصحيح انه لما دخل الفرنسيين الجزائر كان فيها ٨٠٠ ألف بربري غير مسلمين ، فلا اسلام دين البربر قاطبة منذ أكثر من الف سنة ، واللسان العربي هم يعرفونه جميعا الا ما ندر من جهلائهم . وقد اجتهد عمال فرنسا كثيرا في فتنتهم في دينهم ، ووقفوا الى بعض ما قصده وذلك بأن أدخلوا عليهم الشكوك في عقائدهم ، فاصبح بعضهم معطلين أو ملحدين ، ولكن لم يتمكنوا من نقلهم من الاسلام الى النصرانية ، ولا ينكر أن كثيرا من الفرنسيين ومن عمالهم أيضا ، هم من ذوى الوجدان والاستقامة وارباب العقل والحكمة فنههم عن استقامة طبع وطهارة وجدان ، تابوا أن يزعموا مسلمي

الجزائر في دينهم وان ينكثوا بعهد المحافظة على حرية الدين الاسلامي ، ومنهم عن حسن تدبير ، وبعد ادراك تجنبوا أن يتعرضوا للجزائريين في عقائدهم وشرعيتهم خوفا من انتقاضهم ، وتفاديا من زيادة نفورهم ، فهؤلاء هم الذين روجر لابون لا يزال يندبهم ، ويقبح عملهم ، ويزعم أنهم كانوا يعززون الاسلام ، ويعاونون على تأييده ، وليس الأمر كذلك فاما من فرنسوى على وجه الأرض عزز الاسلام أوسى في نشره ، واما هناك فنتان احدهما ، ترى التعرض للمسلمين في كل شيء حتى في دينهم ، وأخرى ترى ذلك من قبيل اللعب بالنار وتوجس من وراثته الثورات والفتن ، فلا تحب أن تعرض للدعوة الدينية ، ولا أن تثير هذا الساكن ، وان رضيت بشيء من ذلك تنكبت فيه الطرق الرسمية . على أن تميز غير المسلم على المسلم في شرقى افريقية وسائر مستعمرات فرنسا ، ليس مما يمشى فيه فرنسا الضراء ، وناهيك انه من نحو عامين فقط ، اقترح أحد نواب السوسيا ليست في البرلمان الفرنساوى الغاء قانون ، بمقتضاه لاتعطي مكافئات عقارية لذوى الخدمة النصوح الالامسيحيين واليهود ، ومن يتنصر من المسلمين . وهذا قانون ليس بتقديم العهد ، بل وضعه مجلس نواب فرنسا منذ ثلاثين سنة ، وقد أبايت الحكومة على اقتراح النائب الاشتراكي بأنه يلىق الغاء هذا القانون بعد الخسائر الجليلة التي تحملها الجزائريون فداء لفرنسا . فأنت ترى كذب دعوى هؤلاء ، الذين يزعمون أن الحكومة الفرنسية قصرت في احتقار الاسلام واهتمامه في الجزائر . نعم هناك فئة قليلة من الفرنسيين ترى هذا الضغط بشس التدبير ، ولعمري كل عاقل في الدنيا يحكم لهذه الفئة بالصواب في رأيها .

ثم يفتدى على الاسلام بقوله انه مادان به شعب الا تأخر وتقهقر ، وانه مانع ، بقوانينه الدينية من الترقى الاجتماعى . والحال أن الاسلام ليس فيه شيء يمنع الترقى ، ولا توجد شريعة في الدنيا تقدر العلم وتعالى شأن العرفان وتجعل العلماء تلو الانبياء كشرعة الاسلام ، واذا كانت الأمم الاسلامية قد انحط شأنها في القرون الأخيرة لأسباب عديدة من جللتها : تكالب أوربا على بلادها ، وتظاهرها على استئصال قوتها فلم يكن نفس الاسلام هو باعث القهقرى بل كانت لذلك بواعث أخرى لم تخل منها أمة ومثال ذلك أن أوربا بقيت منحطة جاهلة ، متعمسة ، ملفوفة في حنادس الهمجية ، من بعد ماتنصرت بألف سنة . وبلغ من جهلها وانحطاطها أن مائة عربى افتتحوا قسما من ايطالية وقسما من سويسرة

في أوائل القرن العاشر ، واستولوا على أكثر الجبال والمضايق ، وبنوا القلاع والأبراج ، وجاذبوا الجبل جميع ملوك تلك الأطراف ولبنوا ممالك هاتيك الحصون والقلاع ، ضارين على أهالي تلك البلاد القلة والمسكنة نحو قرن تام ، ولم يكن عددهم أثمى مانعوا وأكثر ما كثروا يزيد على ألف رجل ، نجتزئ بهذا الفتح العجيب عن ذكر فتوحات العرب للاندلس والجنوبي فرنسا وجنوبي إيطاليا الخ وتهذيبهم أهالي جميع الممالك التي احتلوها وغلبوا عليها . فكما أن همجية أوربا لتلك العهد لم يكن السبب فيها الدين المسيحي ، فانحطاط الاسلام اليوم ليس السبب فيه الشرع المحمدي . وانما هي أدوار تتعاقب ، وتارات تتناوب ، وكل مملكة أوكل مدينة تطراً عليها أحوال من داخلها ومن خارجها ، فتنشئ وتسد ، ثم تعود فتنتفي ثانية ، ثم تعود فتسعد ثانية وهلم جرا . ولقد سعت قرطاجنة ثم شقيت وكان دينها واحدا ، ولقد علت رومة في أيام الوثنية ثم سقطت في أيام النصرانية ، فهل كان الدين المسيحي هو السبب في سقوطها ؟ كلا . ثم هذه اسبانية منذ أر بعمائة سنة ، كانت أقوى مملكة وأزهر مملكة ، وكانت اكتشفت أميركا وصارت في بسطة مستعمراتها نظير انكلترة الحاضرة . ثم لم تزل ترجع الى الوراء حتى عادت كالعرجون القديم ، وصارت تعجز عن قبائل الريف ، ولما كانت في عنجبية عزها كانت نصرانية ولما وصلت الى حالتها بقيت نصرانية . وكان التتر غالبين على الروس وملوك الروس يؤدون الجزية الى أعقاب تمرتك احقايا متطاولة ، ثم أصبح التتر كلهم رعايا الروس ، وصارت الملوك الباقية لهم اتباعا وخولا لقيصر روسيا ، ولما علا التتر كانوا مسلمين ولما انحط الروس كانوا نصارى والآن تغيرت الأحوال ، وكل باق على دينه . والنولة العثمانية الاسلامية وصلت الى بولونيه ، واستولت على المجر ، وحاصرت فينا ، وصارت ملاذاً لفرنسا وناهضت أوربا بأجمعها فروناً عديدة ، وكانت هي مسلحة ، وكانت أوربا نصرانية أكثر مما هي اليوم . فن العبت أن نقول ان الدين المسيحي أو الدين الاسلامي ، هو سبب تأخر هذه المملكة أو تقدمها وانما التأخر أو التقدم نكون له مقدمات وأسباب تتراكم فتعمل عملها ، وناهيك أن اليابان أمة شرقية وثنية ، بلغت باجتهادها وصلح عزيمتها أن ضارعت أقوى دولة أوربية لا بل ، فهرت أقوى سلطنة مسيحية وهي الروسية ، فلما كانت لم تزل في دور الانحطاط جاهلة بمجهولة عللوا ذلك في أوربا بكونها أمة غير أوربية ، وغير مسيحية ، كما يعللون اليوم أسباب تأخر

ممالك الاسلام فلما نهضت اليابان نهضتها هذه ، وكذبت فلسفتهم المبينة على الاهواء والمآرب ، لم يقدروا أن يدعوا أن اليابانيين تنصروا حتى أمكنهم أن يتقدموا ، ولولا تنصرهم لما بلغوا هذه الدرجة فرغموا أن اليابانيين وان لم ينصروا فقد تفرنجوا ، ولولم يتفرنجوا لم يصيروا الى هذه الرتبة . وبعضهم لم يجزؤ أن يقول ان اليابانيين تفرنجوا فقالوا : ان اليابانيين قاموا باقلااب اجتماعى فى داخل بلادهم حتى رقوا هذا الرقى . ان هذا لعمري كلام فارغ ، فان كل أمة تعتمد على العلم والعرفان ، وتعم المدارس فى بلادها ، وتنشد الانوار من حيث أتت ، يحصل بها اقلااب اجتماعى بطبيعة الحال ، فاليابان نشدت العلم وأخذت ماعند الأوربيين من المعارف والفنون ولكنها بقيت شرقية فى كل شئ ، بل بقيت على دينها مذهب سينتو مع منهب بودا ، لم تحدد عنهما ، ويخطئ من يظن أن اليابان بعد أن تعلمت وترقت ، أصبحت بلادين أو استخفت بالدين . فان كان من أهلها دهيرون أو قائلون بالطبيعة ، أو بوجود قوة مبدعة خصب ، فهو لا يوجد منهم فى كل أمة . وبالاختصار فيمكن الاسلام أن يرقى رقى اليابان ورقى أوربا ويبقى مسلماً ولكن الفتنة المستعمرة من الافرنج يريدون أن يلبثوا متسلطين على بلاد الاسلام ، فلا يزالون ينتحلون لديمومة سلطنتهم عليها أعالييل ومعاذير ، من جعلتها أن الاسلام دين جود أومثار فوضى وخل فلا يترك وشأنه ، كما كرر ذلك هذا الرجل عدة مرار كذبا وميناً .

ومن غريب مارواه ان قسيسا عريبا من سورية جاء بلاد الجزائر وصارت له مكانة عند أبناء جلده عرب الجزائر ، فأولو الأمر من الفرنسيس هناك حرصا على عدم تنصير المسلمين طردهوه من الجزائر ، والذى يظهر لنا ان كانت هذه الحكاية صحيحة ان هذا القسيس بسبب كون لغته هي العربية ، أراد أن يدخل مع المسلمين فى مباحثات ومناظرات دينية ، وربما يكون تجاوز الجدل الى النيل من الاسلام بما أدى الى هييجان الأفكار ، ورفع بعض المسلمين القضية الى أولى الأمر ، خافوا الفتنة وطردهوا الكاهن المذكور وبرهنوا بطردهم اياه على عقل وحكمة . ولو أن داعيا مسلماً دخل بين جماعة من النصارى الذين تحت حكم الاسلام ، وطفق يجادلهم فى دينهم ويثير خواطرهم ، وكنت واليا فى ذلك المكان اطردته ، وكان فى ذلك عين المصلحة . أما قول هذا الفرنسيس أن الكاهن السورى كان عند أبناء جلده عرب الجزائر فهو غريب فان الفرنسيس بعد دخولهم سورية جعلوا العرب

غير السوريين والسوريين غير العرب ، واجتهدوا في اثبات كون السوريين هم من سلائل الآراميين والفينيقيين وانهم ليسوا من العرب ، حال كون السوريين هم في الأغلب من العرب الذين أوطنوا سورية قبل الاسلام وبعده ، والذين هم من أصل فينيقي هم عرب أيضا لثبوت هجرة الفينيقيين من جزيرة العرب والذين هم من سلائل الآراميين عدا كونهم ساميين أبناء عم العرب قد ذهب الأكثرون من محقق علم التاريخ في أوربا ، ان آباءهم الآراميين جاءوا أيضا من جزيرة العرب مهد الأمم السامية بأسرها .

ثم ادعى أنه لم تنسق للاسلام مدينة تذكر الامدة قصيرة أيام الأمويين بالأندلس والعباسيين في بغداد أى نحو ثمانمائة سنة في الأندلس ، ونحو خمسمائة سنة في بغداد فهذه الأدوار رآها قصيرة لتعزيز برهانه الساقط ، مع أنها أطول على كل حال من مدينة أوربا ، التي لم تبدأ الا منذ أربعمائة سنة وفي القرون الوسطى كانت كدنية أوربا اليوم . وبعد أن اتهم الاسلام بالجنود والجنول ، وعدم القابلية للنباهة ، زعم أنه أخذ اليوم يتوسل الى العلم ، ويجتهد في صنعة السلاح ، ولم يقف عند السلاح للملادى بل تجاوزه الى السلاح المعنوى ، الذى هو الطبع والنشر وصارت له جرائد كثيرة في الشرق والغرب قائمة بدعوة اتحاد الاسلام . اذن الاسلام لم يكن جامدا كما يدعى هؤلاء الناس . ثم يتكلم على اسلام السودان وانه مشوب بخرافات فتيشية ويتفاعل بذلك خيرا ، وأكثر هؤلاء على هذا النمط من التفاؤل بعدم تحقق السودان بالاسلام الحقيقي " ، فلا أكاد أقرأ لكاتب أو سائح أوربي كلاما على اسلام الزنوج أو الجاوى أو الصينيين أو غيرهم ممن أسلموا حديثا الا رأيتهم يجتهد في اثبات كون اسلامهم ليس تاما ، وانه لا تزال عندهم عقائد وثنية أو عادات وثنية . وكأن هؤلاء الأوربيين يسألون أنفسهم بذلك من قبيل ، اللهم اننا لا نسألك دفع القضاء ولكن نسألك اللطف فيه . فعداوتهم للمذهب بوذا ومنهب سينتو ودين براهما ، بل لعبادة الضم نفسه ، ليست بدرجة عداوتهم للاسلام ، الذى كله توحيد وتنزيه . وأما قوله ان الزنجى لم يسلم الا لينال رفعة ، ولما كان يرى الأوربي أعلى من المسلم كان الأولى أن يتخذ دين الأوربي لنفسه . فنحن لا يسؤنا أن الاسود الفتيشى يصير نصرانيا كما يسؤ أكثر الأوربيين صيرورة الفتيشى مسلما ، لاتنا نعلم أن النصرانية ترقى عقله وخلقه ، وترفع سويته الاجتماعية عما كان . ولكن الزنوج الفتيشين بالرغم عن جعيات التبشير التي

لا تعد ولا تحصى وعن نفوذ أوروبا الذى يكتنفها سواء من الدول الكاثوليكية أو البروتستانتية ، وعن « كون الاوربى هو أعلى وأقوى من المسلم » فى نظر الزنوج ، فلا يزال هؤلاء يرجحون الاسلام ، ونحو ٤ مليوناً من هؤلاء دانوا به فى القرن الماضى ، وفى هذه المسألة ، بدون بعثات ، ولا جمعيات ، ولا دول تعضد الجمعيات ، ولا تنكر ان كثيرين من هؤلاء الزنوج الفتشيين تنصروا ، وقد أحسنوا بذلك صنعا ، لكن هؤلاء فئة قليلة فى جانب الذين أسلموا كما يعترف بذلك سياح الاوربيين ، الذين جلاوا فى افريقية وكتبوا عنها ، وأنفس المبشرين والرهبان الملقبين بالرهبان البيض وغيرهم ، بمن كتاباتهم ملأت الدنيا بهذه القضية .

ثم قال : ان البلاد الضاربة فى الشمال هي غير مساعدة على انتشار الاسلام فيها ، لآن طول النهار المفرط وقصره المفرط ، يحدثان خلا بمواقب الصلاة ، فيضطرب الشك الى قلب المؤمن . الى غير ذلك من التهمم والرقاعة مما كنا نحب أن لا نجابه عليه لسخفه ، ولكن قلنا حيث اتنا خضنا فى هذا الموضوع فلنتناوله بأطرافه فنقول :

ان أحكام الصلاة والصوم جعلت لاعتلية البلاد التى فيها النهار نهار والليل ليل ، فلا يضر تلك الأحكام بعض أقسام من الكرة هي من النادر الذى لا يعتد به . على ان الفقهاء قرروا انه فى مثل هذه الاصقاع النادرة ، التى يطول فيها النهار هذا الطول المفرط أو يقصر هذا القصر المفرط ، يكون العمل فى الصلاة والصوم مقبلاً عليه فى أقرب بلد من تلك الجهات ، وانحل بذلك الاشكال ، وليس فى الاسلام حرج بل هو أوسع وأسمح مما يتخيله هؤلاء القوم أو مما يريدون أن يخيّلوه لأبناء جلدتهم . وان القرآن الكريم ليس بكتاب جغرافية ولا قوسموغرافية ، بل كتاب توحيد وتنزيه ، وتهذيب نفوس ، وتطهير أخلاق ومع هذا فلم يرد فيه شئ يخاف قواعد العلم بل وجدت فيه آيات يثبت بحار غير المؤمن بالوحى من شدة مطابقتها للتحقيقات الحديثة سواء فى علم الفلك ، أو فى علم تكوين الأرض مما كان فى عهد نزول القرآن مجهولاً ، وذلك مثل آية « أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقنهما وجعلنا من الماء كل شئ حى » ، تأمل ما فى هذه الآية من الانطباق على جميع النظريات العلمية الحديثة التى معناها ان الأرض والاجرام الفلكية كلها كانت كتلة واحدة فانفصل بعضها عن بعض ، وكذلك ان الحياة بدأت فى

المياه . ثم تأمل هذه الآية « وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ » التي تثبت انه لا يوجد في الفلك جرم غير متحرك على الاطلاق مع أن الفلكيين في عصر القرآن كانوا يقولون بالسيارات والثوابت حتى التجأوا يومئذ عند تفسير هذه الآية الى التأويلات والاحتمالات البعيدة ، الى أن تقرر في علم الهيئة الجديد كون الاجرام الفلكية بأجمعها متحركة ، وصدقت الآية بدون أدنى تأويل . وانظر الى قوله تعالى « من كل زوج بهيج » وكيف كرر ذلك مراراً حتى يفهم الانسان ان الخلق كله من حيوان ونبات وجماد ، مبني على الازدواج حتى النبات فيه ذلك ، والجماد فيه القوتان السلبية والايجابية مما لم يكن شئ منه معلوما في زمن البعثة ، فلم يفهم العلماء بعد مرماه الى أن تكفلت به التحقيقات العصرية . وأمعن النظر في قوله « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَمَادًا وَهِيَ تَمْرٌ مِّنَ السَّحَابِ » مما هو المثل الملازم لكيفية دوران الأرض مع سكونها الظاهر وتدبر قوله « اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ » الآية التي يشير فيها الى القوة الكهربائية وغير ذلك من الآيات التي تدهش القارئ المتعلم ، بما فيها من الحقائق العلمية بشرط أن يكون ذا ملكة عربية ، يقدر بها أن يتدبر عمق غور تلك الآيات لا أن يكون أجنبياً عن أدب العربية . وقد ألف العلامة الفلكي العظيم ، للمقطع النظير في علم الفلك والطبيعة والتقويم المرحوم الغازي أحمد مختار باشا كتاباً في تطبيق الآي القرآنية على العلوم العصرية ، جمع فيه نحو تسعين آية كريمة ، وأوضح ما جعت من القواعد العلمية بأوجز لفظ وأقصر تعبير يعجز عن مثله البشر ، كما أنه شرح هذه النظريات كلها حسبما اتفق عليه علماء العصر الحاضر ، وأخرج منها وجوه المطابقة طالعة كالشمس ، وبلغني ان أحد الضباط الأتراك ممن نبغ في علم الفلك والهيئة ، نبوغاً باهراً قد ألب ككتاباً ممتعاً جليلاً أجاد فيه الى الدرجة القصوى تطبيق قواعد هذا العلم على القرآن ، فعلمت بكتابته هذا بعض جعيات التبشير المهدودة ، فأخذوا يراودونه في أن يبيعهم إياه بثمان جزيل لأجل أن يحرقوه ، ويخفوا من الارض كتاباً فنيا يستدل به على فضل القرآن المجيد ، وانطباقه على العلم . وليس هذا بعيد عن هذه الجعيات المنهوسة . ولولا كوننا تتجاف عن المناقشات الدينية ، ونكرها ونعتقد ضررها ، ونوجب حرمة الكتب السماوية التي تتمسك بها أديان محترمة كالدين المسيحي وشريعة موسى ، لأوردنا في مقابلة تمك هذا الرجل بالقرآن أقوال العلماء المحققين من أبناء جلده الفرنسيين

في ابطال نظريات التوراة من جهة تكوين الارض وبدأ الخلق ولكننا نؤثر اجتناب كل قول يمس عواطف هذه الملل الكريمة التي نرى أعظم خدمة للانسانية إيجاد الوئام بينها وبين الاسلام ، ولكن ان أبي الالماء نحيله على كلام أكبر فلكي فرنساوي المسيو فلانريون الشهير ، في خاطراته من صفحة ١٧٠ الى صفحة ١٧٨ حيث يذكر أنه كان مؤمناً معتقداً ناشئاً نشأة دينية ، وبقي كذلك الى الثامنة عشرة من عمره ، اذ بدأت تحلجه الشكوك وذكر أسباب هذه الشكوك وأظهر أن أصلها هو عدم الانطباق بين الفن والدين ، وأتى هناك على قصة كوبرنيك ، ثم غاليليه الفلكيين العظيمين ، والحرم الذي صدر بحق الاول ثم الثاني . وان شاء التوسع في ذلك فليقرأ كتاب « اختلاف العلم والدين » للعلامة درابر الاميركاني وغيره مما لا شأن لنا فيه ، لانتا نحن هنا في مقام سياسي لا نحب أن نخرج عنه ولا نأنتكره المناقضات الدينية ، ولنا على رأى التهافت على الكتب السماوية بالانتقاد والتخطئة كلما وردت فيها عبارة تخالف قاعدة علمية أو حقيقة فلكية فقلنا نفندها ، فان هذه الكتب انما هي لغرض آخر أخرى ، ولا بد من أن ينظر فيها الى طاقة العوام في الفهم والآفات الغرض المقصود منها ، فضلا عما في آياتها نيك الكتب المقدسة من الكنايات والمجازات المألوفة في اللغات التي جادت بها ، فلا بد لفارمها من أن يلحظ هذا الامر .

ثم قال ان الاسلام لم يوجد ليمتد الا في صحارى آسية الواسعة التي تتجلى فيها عظمة الله ، ولا يصلح بين الأنهار والشجر الكبار التي تجدد الافق بينها ضيقا كما في بلاد خط الاستواء حيث تصعب معرفة القبلة . وأيم الله قد وصل هذا الكاتب من الرقاعة ، الى حد أن صار الانسان لا يتنزل الى الجواب على كلامه أصلا ولقد ثبت أن الاسلام منتشر في خط الاستواء أكثر من كل مذهب آخر ، ولكن قد ظهرت نية من هذه الماحكات ، وهي أن يجعل الحكومة الفرنسية على عدم الاعتراف باسلام السود ، ومعاملتهم كزوجة قيتشين تتصرف الحكومة بهم كما نشاء في العقيدة كما أنه يوجد في جزيرة ماداغاسكر قبائل كثيرة أسلمت بواسطة الطارين على تلك الجزيرة من عرب زنجبار وجزر القمر ، فلم تشأ الحكومة الفرنسية السيطرة على الجزيرة أن تعرفهم بصفة مسلمين ، بل بقيت تعدهم وثنيين ولا تعتبر مسلمين الا المسلمين الغريباء النازلين بالموانئ ، وما المقصود من انكارها اسلامهم الا التعرض لهم في عقائدهم وردهم عن الاسلام قسرا .

ثم لاجل ترغيب الحكومات الاوربية في تنصير الزنوج ومنع انتشار الاسلام قال ، ان اقلية ذات بال من السنغال صارت مسيحية ، وان أهالي الاوغانده صاروا كلهم نصارى ، فليس الاسلام هو الدين الطبيعى للسود كما يقال دائماً . ونحن نجابه انهم ان كانوا نصارى ، فهو أفضل جداً عند الاسلام من أن يبقوا فتيشين يعبدون الوثن أو النار أو مظهر من مظاهر الطبيعة فان النصرانية تزلفهم من الانسانية وتبعث فيهم روح الفضيلة ، وتنتاشهم من ذلك التوحش الذى كانوا فيه . وذلك بخلاف ما يمتنى كثير من الأوربيين ، الذين أعمى الغرض قلوبهم من أن يبقى الزنوج على الفتيشية ولا يصيروا مسلمين ، مع أنهم في دخائل ضمايرهم يعلمون مزايا الاسلام العالية ورغبة أهالي افريقية فيه أكثر من غيره . أما قوله ان جميع أهالي الاوغانده صاروا نصارى ففيه مبالغة وهو مثل قوله ان بلداً بأسرها مثل هرر صار أهلها نصارى . وهاك ما ورد عن الأوغانده في انسيكلو بيديه المسيو موريس قال Maurice Wale التاريخية الجغرافية ومؤلفها من خول علماء فرنسا ، وهو مفقش المعارف العمومية في المستعمرات أى خير بأحوالها فهو يقول عن الأوغانده : « انها قطر في الشمال الغربى من بحيرة فيكتوريا نيازا ، مساحتها ١٥٠ ألف كيلو متر مربع وأهلها مليون نسمة ، قد حصلت فيها قلاقل على أثر موت الملك متيزا بسبب المناظرات الدينية بين المسلمين والكانتوليك والبروتستانت ، وقد تغلب البروتستانت على الآخرين بعرض ضباط الانكليز لهم ، والاوغانده هى تحت حاية انكلترة » انتهى . قلنا ان الانكليز اقتطعوا الاوغانده من أصل السودان المصرى استبداداً من عند أنفسهم وضموها الى مستعمراتهم ، ولم يرضوا أن يبقوها من جلة السودان المصرى ، لأن السودان المصرى هو بزعمهم تحت حكم مشترك بين انكلترة ومصر فالانكليز مضطرون أن يقبلوا ولو بالاسم بقاء حصة لمصر في حكم السودان المصرى ، لكنهم يريدون أن ينفردوا وحدهم بملك الأوغانده ، وقد عززوا البعثات البروتستانية هناك بكل قوتهم ، ولكنهم لم يقدروا أن يستأصلا الاسلام من تلك الأرض . وأما عن هرر فيقول المسيو قال « انه قد افتتحها منليك نجاشى الحبشة سنة ١٨٨٧ ، وكانت من سنة ١٨٧٥ تابعة لمصر ، وان أهلها ٣٥ ألف نسمة مسلمون شيعة . أما في دائرة المعارف الاسلامية فيقول ان أهلها ٥٠ ألف نسمة ، منهم الثلث من أهل البلاد الأصليين ، والباقيون ين سومايين وأجباش وهنود وسوريين وأرمن وروم وأوربيين . الى أن يقول ان

الاسلام دخل هرر منذ سنة ١٠٠٠ للمسيح ، فهو فيها قديم جداً ولا يزال يطرأ عليها أناس من جزيرة العرب ومصر ويثون دعوة الاسلام من هرر في بلاد غاللا Gailla الوثنية ، وقد نقصت هذه الدعوة قليلاً بعد مجيئ الحبش المسيحيين ، لكن مساجي هرر لا يزالون معبودين من المقتسدين في دينهم » وقد ذكر المسيو موريه Morie الفرنسي في كتابه تاريخ الحبشة المطبوع سنة ١٩٠٤ . أن الامبراطور منليك بعد أن فتح هرر وبدد جمع الأمير عبد الله على عبد الشكور ، هدم الجامع الأعظم في هرر وأقام محله كنيسة . ولم يقل إن أهل هرر تركوا الاسلام ، ولا أحد قال انهم تركوه .

ثم قال انه كان عمل المبشرين شاقاً في البلاد الاسلامية ، فهذا من أجل كونهم يحاولون وضع عقيدة أمم راقية جداً محل عقائد أقوام هم في أدنى المركات . فنحن نمسك القلم عن الرد على هذه الفقرة التي لا تدل على شيء سوى فحمة كاتبها على حين أن الاسلام يهزأ بهذه المطاعن على أن لا يوبن يجعل نصرانية القرون الأولى ^(١) أيضاً من قبيل الاسلام في ملاءمته للمستوى العقلي المنخفض ، فليتأمل الانسان وليتدبر في فحمة هؤلاء الناس حتى على الدين الذي ينتمون اليه ، ويريدون بث دعوتهم بزعمهم .

وبعد أن أشار بالتصديق على التعليم الاسلامي ، ومراقبة من يواظب على صلاته من مساجي السيفغال ، وبين مضار الحج ، وحرص على جميع هذه التداير ، التي يعلم منها مبلغ احترام هؤلاء القوم للحرية الدينية ، عاد فأشار بالطرق الآتية الى قلع اللغة العربية من شمال افريقية ، وجعل الفرنسية لغة الأهالي .

ومن الغريب أنه استشهد على وجوب هذه الطريقة ، بكلام بول برت الذي يقول : ان حل المسألة العربية هو بالكتاتيب ، وأنني أن أرى في كل قرية من قرى المغرب معاملاً عربياً ومعاملاً فرنسولياً ، فكلام بول برت كلام رجل عاقل مجرب لا غبار عليه ، وليس منا من يكره أن يتعلم مسالمو المغرب وافريقية اللغة الفرنسية ، بل نود ذلك من صميم أفئدتنا . وانما الذي يعارضه المسلمون بكل قوتهم هو أن تحمل اللغة الفرنسية محل اللغة العربية ، وتصير هي لغتهم القومية ، اذلا يوجد في الدنيا قوم يرضون بسلب لغتهم مهما كانت ، فما ظنك بالناطقين بالعربية التي يفتخر بها كل منسوب اليها ، ويجل قدرها

(١) أي النصرانية التي هي قريبة العهد من اليد المسيح والحواريين

حتى الغرباء عنها . وأما استشهاده بانتشار اللغة الفرنسية في الشرق وزعمه أنه قد تعلمها الأكراد والترك والعرب والأرمن والكرج الخ ، فمع كونه بالغ في دعواه هذه مبالغة عظيمة إذ ليس الامر كما يقول ، وإن تعلم الفرنسية منحصر في الطبقة الراقية فقط ، فإنه لا ينطبق على الغرض الذي يتوخاه ، لأن مقصود هذه الفئة المستعمرة أن تمحو اللغة العربية تدريجاً من المغرب ، وتحمل الناشئة الاسلامية منذ الصغر على اللغة الفرنسية توسلاً بذلك الى محو الاسلام ، القائم هناك باللغة العربية . مع ان الأمم الشرقية التي يذكر أنها كلها تعلمت اللغة الفرنسية لم تجعل هذه اللغة لسانها القوي ، بل جعلتها في مقدمة اللغات الأجنبية التي يناسب تعلمها لاغير ، فلذلك لم يحدث من تعلم الفرنسي أدنى محذور ما دام تعلماً اختيارياً لا يضر باللغات القومية ، بل يزيدها علماً . ولكن متى حاولت فرنسا عمداً وقصداً قلع اللغة العربية رأساً أو تدريجاً ، وقصر المغاربة على الفرنسية ، قامت عليها القيامة في جميع تلك الأقطار وفي غيرها ، وأظن أن العقلاء في فرنسا يدركون استحالة ذلك .

ولقد تقدم في هذه العجالة ما يكفي من الرد على سائر كلامه ، الذي تجده كثيراً ما ينقض بعضه بعضاً ، ومن جملة تناقضاته أنه بعد كل جلالة الشديدة على الاسلام يقول انهم لا يحنرون في تونس من عامة الأهالي الراضين في السعادة والامان^(١) ولا يحنرون من الاسلام نفسه ، الذي أعلى نفوس هذه الأقوام ، حتى تحملت ما تحملته من الخسائر الفادحة . فعرف هنا أن الاسلام يعلى النفوس ، وينهض بالهمم . قال ولكنهم يحنرون من تلك الطبقة المتعلمة الذين قرأوا أشياء فاسدت هضمها عقولهم . ولعمري ما من أمة في الارض قام بتحريرها الا نبهاؤها والطبقة المتعلمة منها فلماذا اذا قام الأروام أو البلغار أو الصرب أو الأرمن أو الكرج الخ ، بطلب استقلالهم كانت الطبقة الناهضة منهم محل اعجاب اوربا وثنائها ، وعظفت جميع تلك الدول المتعددة عليها ، فاذا جاء الدور الى أمة مسلمة تطلب تحريرها ، قامت أوربا سداً في وجه مطالبتها ولو كانت هي اليوم أرقى من هاتيك الأمم عند ما نهضت للاستقلال ؟ لماذا كل ما هب قوم من الشرقيين والمسلمين لطرح نير

(١) كما هم راضون أهل سورية الآن بل أهل سورية لا يزالون أسعد حالاً لأن اليد لا تمتد الى غضب أراضيهم وأوقافهم

العبودية عن أعناقهم رموا بالعصب والتعنت ، وكرهية الأوربيين ، وقيل ان ذلك هو من عمل القرآن في قلوبهم ، ومن تحرير رجال الدين . وان كان المطالبون منهم هم من الفئة التي طلبت العلم في اوربا ، واقصفت بعدم الدين ، قيل انهم طبقة قد قرأت أشياء لم تحسن هضمها ، هذه الجلة التي لا تزال نجدها في كلامهم بكرة وأصيلا ، كلما تكلموا عن أمة اسلامية أو شرقية يطالبونها بتحريرها قالوا عنهم هذه الجلة : قرأوا أشياء أساءوا هضمها .

اجال الكلام أنهم غلبوا على هذه المستعمرات واستعبدوا هذه الأمم ، فيريدون أن يحتاطوا لأجل تأييد سلطانهم عليها بجميع الوسائل ، ولا يفقون عن شيء في سبيل احكام سلاسل هذه العبودية ، ظانين أنهم يحفظونها راسقة في هذه الأصفاد الى الأبد ، فتراهم يفكرون في تهئية الأسباب لاستئصال كل ما يخشون وقوفه في وجه ما ربههم السيئة ، من دين ، ولسان ، وقومية ووطنية وما هم بقادرين على شيء من هذه المكابد الشيطانية ، التي لا يزيدهم استعمالها الا خيالا . وان كان ثمة أمل بحسن العلاقات وتمكن الألفة بينهم وبين تلك الأمم ، فلا يكون الا بسياسة العدل والمساواة ، واحترام ديانتهم ولغتهم ، والعمل عن تلك الأساليب الاستعمارية الخبيثة لمحلبور نامج أحزاب الشمال منهم .

وان كان ظن هؤلاء الجماعة أن تنصير السودانيين أو المغاربة ، يؤمنهم أبديا على تلك المستعمرات ، ويكفيهم شر استقلالها بما صرح به بقوله : « لسا في الجزائر كالانكليز بمصر اذهم يعتمدون فيها على أقلية قبطية » . فهذا وهم عريق في البطلان ، لأن هؤلاء الأمم سواء كانت مسلمة أو نصرانية ستطلب استقلالها وتأخذ وأنت ترى أن أما كثيرة ثارت على أمم كانت تسودها ، ولم يمنع من ذلك اشتراك السائد والسود في الدين ، ولديك امبراطورية النمسا أعظم شاهد ، وان قيل ان ذلك يكون في أوربا المتمدنة لافي افريقية أينما لك بمثل الجبشة مع انكلترة ، ثم مع ايطالية ، أفتحملت الجبشة حكم الطليان لكونهم نصارى وكونها هي نصرانية ؟ كلا . ثم يقول لسا كالانكليز الذين يتوكلون بمصر على أقلية قبطية . فهذه لعمري مكابرة في المحسوس ، اذ يكاد أن يكون الأقباط بمصر أشد تمسكا باستقلال مصر وجلاء الانكليز عنها من أنفس المسلمين ، فأى توكؤ توكأته انكلترة عليهم ؟ وأعجب من هذا أن الزنوج الذين تنصروا في غربي افريقية يكرهون الأوربيين

كما يكرههم الزنوج المسلمون وتجد الفريقين متحايين يود بعضهم نجاح بعض ، وقد تلاقى بعض المسلمين مع بعض كبار السودانيين النصارى في لندن ممن هم حكام في بلادهم تحت سيطرة الأوربيين ، فوجدهم يتمنون فوز المسلمين كما يتمنون فوز أنفسهم . وفى العام الماضى تقابلنا فى جنيف باثنين من رجال جمهورية ليريا فى غينية^(١) وكنا من الأوربيين يمثّلان ليريا فى جمعية الأمم ، فأخبرانا ان هذه الجمهورية التى تأسست سنة ١٨٢٢ للعبيد الذين تحرروا فى أميركا ، واعترفت الدول باستقلالها سنة ١٨٤٧ ، يسكنها اليوم مليون ونصف مليون نسمة ، منهم مليون ومائتا ألف مسلم ، وثلاثمائة ألف مسيحي وبنهم ٥٠٠ أوربى فقط . والمسلمون والمسيحيون هناك يعيشون كالأخوة ، ويغارون جميعاً على وطنهم . فهذا سيكون مصير افريقية فى يوم من الأيام بازاء المستعمرين ، ولا ينفع الأهالى كون أهل افريقية من هذا الدين أو ذاك الدين .

ولأت بشاهد آخر على نيات الفرنسيين بحق مسلمي مستعمراتهم ، وهو كتاب لـ J. Brévié بريفيه إلى بلاد النيجر الفرنسي ، الذى عليه صفة رسمية ولا يمكن أحداً أن يمارى بقوله انه كاتب منفرد برأيه الخاص ولا انه خال من الصبغة الحكومية ، فانظر ماذا تقول جريدة الاوفر L'oeuvre ، المعروفة انها من الجرائد الحرة ومن حزب الراديكال فى عددها المؤرخ فى ٢٢ يونيه سنة ١٩٢٣ . تحت عنوان :

الجنس الأسود والاسلامية

قد نشر المسيو بريفيه حاكم مقاطعة النيجر كتاباً ممتعاً ، يشرح فيه المقاومة الناجحة التى تبديها الأمم السوداء للإسلام فى السنين الأخيرة ، حال كونه فى النصف الثانى من القرن التاسع عشر ، غلب الاعتقاد بأن جميع الأجناس الزنجية صائرة الى الاسلام لاحتلاله ، فالآن مشهودة حركة بالعكس ، وبالرغم من الوعظ والارشاد اللذين يقوم بهما المبشرون المسلمون تجد الزنوج متمسكين بعقائد آبائهم وعادات أسلافهم .

فالمسيو بريفيه فى كتابه المسمى « الاسلامية ضد الطبيعية . فى السودان الفرنسي » Islamisme contre Naturalisme au Soudan Français يعترف أنه مهما كان من بدنى القيثيين فى درجات الحضارة فليس من المستحيل عليهم الترقى والتقدم ضمن دائرة

قوميتهم وخارجا عن الاسلام . ففي السنين الأوائل من استيلاء فرنسا على غربي افريقية كان عمالنا بسبب معرفتهم المدنية الاسلامية يميلون الى دعاة الاسلام الذين أمكنهم هكذا ان ينشوا بكل أمان تعاليمهم في الظاهر أرقى من عقائد الفتيشيين (تأمل) أما الآن فتقهقر الدعوة الاسلامية ، أمر لم يبق فيه شك . وان احصاء عدد الناشئة المتعلمة من المسلمين يتناقص في بلاد النيجر ، كما انه لم يتقدم الى الأمام في سائر البلدان التي امتد اليها الاسلام من قبل . وقد عزا المسيو بر يفيه هذا التقهقر الاسلامي الى تناقص عدد الزعماء ، والى ترايد عدد مدارسنا التي زاجت مدارس المشايخ المرابطين ، والى الغاء تجارة الرقيق التي هي من الأركان الاقتصادية عند تجار المسلمين ، والى الأمر بعدم مراعاة قضاء الشرع .

فالآن سياستنا عاملة بهذه المبادئ ، وقد توزع بلاغ على مأموري الادارة مصرح فيه بما يأتي : « يجب التزام الحياد مع الانتباه التام بحيث ان كلا من فريق الاسلام والفتيشية يمكنه أن يترقى وينمو في وسطه بدون تسلط هذا على عقيدة هذا » .

وقد وجد الأنسب حفظ تلك الهيئة الاجتماعية ، التي كان لها في الماضي زعماء تمثل عاداتها ، والتي هي الصورة الحقيقية لنزع ذلك العرق الأسود وابقاء تشكيلاتها البلدية المبنية على مبدأ المشيخة ، والعمل بأحكام قضائها ، الذين كان يضرب بعدلهم المثل حتى يقال في الحكم الذي قد استوفى شروطه : « هذا حكم من أحكام البامبارة القديمة » .

والحقيقة أن الغرض هو احياء عادات الزنوج القديمة وتقاليدهم الموروثة التي نشأوا عليها ويقول المسيو بر يفيه : « انه يوجد من ذلك قواعد قضائية كافية لأجل حل المشكلات الاجتماعية وفصل الخصومات الفردية ، وهي من وجوه كثيرة لاقتل متانة عن الشرع الاسلامي . وانه يجب علينا أن نجتمع تلك الهيئة الاجتماعية ، التي توشك أن تنحل ، والتي هي متفرقة أشتاتا حول تلك الأصول القديمة . انتهى » .

فليسمح لنا القارئ أن نأخذ من هذا الكلام النتائج الآتية :

أولا - ان كتاب حاكم مقاطعة النيجر الفرنسي ، وللمشور الرسمي الذي أشار بصدوره الى مأموري الادارة يدلان دلالة واضحة على كون فرنسا قد بدأت تقاوم انتشار الاسلام بنفوذ الحكومة ، وان عبارة وجوب الحياد مع الانتباه لمنع تسلط عقيدة أمة على أخرى ، هو من قبيل التمويه ، فانه ولا في وقت من الأوقات تسلط الاسلام بالقوة في المستعمرات

الفرنسية على عقائد الفتيشين ، كما أنه ولا في وقت من الأوقات روج عمال الحكومة الفرنسية في المستعمرات الدعوة الإسلامية ، بل غاية ما هناك ان عمال الادارة الفرنسية لم يكونوا يصابون الدعوة الإسلامية العداء ظاهراً ولم يجتهدوا في منع انتشارها كما هم يجتهدون اليوم ، وذلك كان منهم عملاً بمبدأ الحرية الدينية المشهور ، فالآن لما هالهم تقدم الاسلام بين الزوج قرروا توقيف نموه فعلاً ، بحجة أنهم لا يسمحون بتسلطه على عقائد الفتيشين . وتحت هذه الجلبة « منع تسلط عقيدة على أخرى » ، يعملون ما يشاءون لمنع المشايخ المرابطين من بث دعوة الاسلام بين السودانيين ، وافعال المدارس التي يمكن أن يفتتحها المسلمون في قرى الوثنيين ، وغير ذلك من التدابير التي ليس على الفرنسيين فيها من رقيب ولا حسيب هناك ، ولا ينتظر القارئ أن يجد لها مكتوبة على الورق وان كانت جارية بالعمل . ولا شك ان اغتباط حاكم النيجر بعلم تقدم الاسلام ، في هذه السنوات الأخيرة فيما بين الزوج ، وتفاؤله بحسن المستقبل ، هما من آثار التدابير الحكومية التي اتخذتها فرنسا لمنع انتشار الاسلام ، والتي يشير بها روجر لابون وأمثاله ، لوقف الدعوة الإسلامية في غربي افريقية وأواسطها . ولقد ظهر هنا اتنا كنا على صواب في قولنا ان آراء روجر لابون لم تكن آراء فرد مستقل بفكره ، بل هي آراء الحزب الأغلب بفرنسا بدليل كتاب المسيو بريفيه هذا ، والأوامر الرسمية الصادرة في هذا المعنى .

ثانياً - يظهر جيداً من قول الحاكم المذكور ، وكلام جريدة الاوفر ، أن الفرنسيين عولوا على احياء عادات الفتيشين وعقائدهم ، واجراء الأحكام بموجبها ، ومعلوم انه لم يكن ذلك اعجاباً بها ولا اعتقاداً بأنها تشبه الشريعة الإسلامية في شيء ، بل من باب اختيار أهون الشرين عليهم ، فانهم لما رأوا دعوة التبشير الأوربي غير ناجحة بين الزوج كما يرومون ، وانه لانسبة بين ما يكسبه الاسلام وما تكسبه النصرانية في افريقية ، بسبب كون الأسود يكره الأوربي فطرة وينفر من تقليده في دينه ، عادوا فأروا ان بقاء الفتيشين على عقائدهم الوثنية هو أوفق لمصلحة فرنسا من تدينهم بالاسلام ، فوجدوا الاحزم أن يعملوا لتأييد الفتيشية ، ويجمعوا عاداتها وعرفها قوانين جارية معمولاً بها ، ويعترفوا بافضية الفتيشين ، وبالجلبة فكل شيء يهون عند الأوربي — الا التادر الاندر — بالنسبة الى فوز الاسلام ونجاح دعوته .

ثالثاً - من كلام المسيو بريفيه يقين أنهم بدأوا بقصر القضاء الشرعى الاسلامى ، لقوله ان من جهة أسباب تناقص النشء الاسلامى ، هو « الأمر بعدم مراجعة قضاة الشرع » فانت ترى ما فى ذلك من الاخلال بمبدأ الحرية الدينية ، ومن معارضة المسلمين رأساً بأمور دينهم ، على حين ان الفرنسيس فى الوقت نفسه يريدون احياء أفضية الوثنيين ، ويجعلون اصطلاحاتهم القديمة قوانين وأصولاً يرجع اليها فى الأحكام . ولا يبعد أن يكونوا قد اجبروا أنفس المسلمين على مراجعة قضاة الوثنيين توهيناً لنفوذ الشريعة الاسلامية ، الذى هو هدفهم المرمى المتجلى وراء كل حركة من حركاتهم وتدير من تدابيرهم . وان لم يكونوا اجبروا جميع المسلمين على ذلك ، فلا بد أن يكونوا ساقوا الى ذلك الزوج ، الذين أسلموا حديثاً ، لأنه ظهر ان الحكومة الفرنسية عولت على ان لاتعترف باسلام من يريد أن يدخل فى الاسلام من الآن فصاعداً من الأمم السوداء ، وقد أسلعت قبائل كثيرة فى ماداغسكر ، فلم ترض السلطة الفرنسية فى تلك الجزيرة أن تحصيها فى المسلمين ، ولا أن تعتدها مسلمة بوجه من الوجوه ، واحتجت لعملها هذا الخفاف لكل حرية دينية ، بأن اسلام تلك القبائل هو خليط بعقائد وثنية . وربما يكونون اجبروا على التقاضى عند قضاة القبائل الوثنية من كان قد أسلم من هاتيك القبائل بحجة أنهم كلهم من أصل واحد ، فأمة « البامبارة » هذه المنتشرة فى السودان الفرنساوى ليست بأجمعها وثنية ، بل منها قسم كبير لاسيا أهل كارتا Kaarta مسلمون . والا فامعنى قول المسيو بريفيه ان من جهة أسباب تناقص الناشئة الاسلامية ، الأمر بعدم مراجعة قضاة الشرع الاسلامى ؟

رابعاً - قد نوه المسيو بريفيه حاكم النيجر وتابعته جريدة الافرى بمحاسن قضاء البامبارة ، ومثاته أصولهم وأوضاعهم ، وظهر أن الفرنسيس يريدون أن يجعلوها دساتير للاحكام وصرح الحاكم المذكور انها لاتقل عن الشرع الاسلامى مثاته ، وغير ذلك من المزاعم التى حملهم عليها مجرد رغبتهم فى منع العمل بالشريعة الاسلامية . والحقيقة انه ليس عند البامبارة شئ من هذا ، فالبامبارة جيل من السودان الفرنساوى يحد بلادهم شمالا السودان الذى يسكنه للغاربة من كولدوغو Kulodugu الى تامباكاره Tambakara وجنوبا السينغال الأعلى من مدين Medine الى بافولابه Bafoulabe أى بين ١٢ الى ١٤ من العرض الشمالى و ٦ الى ١٠ من الطول الغربى (من باريز) وهم أهم أجيال الجنس

المالدى . وقد وصفهم السباح الأوريون بالعمل والحرص ، والاقتصاد ، أما عاداتهم وأوضاعهم ففطرية ، اذ الأب هورئيس العترة والمتصرف بها كما يريد ، والاولاد الى سن الرشد ارقاء له ، وهو يزوج بنته بدون علمها كما أن البنت متى تزوجت صارت أمة لبعليها ، والطلاق عندهم مباح ، كذلك تعدد الزوجات ، والارث ينتقل من الاخ الى الاخ . وكانوا ينقسمون الى طبقات ثلاث ، الاشراف وهم المحاربون ويقال لهم تونثي ومعنى تونثي قوأس ، ثم الفلاحون ، ثم العبيد ، أما الآن فيرأسهم الاسر الملوكية القديمة مثل بنى «كاروبالى» و«دياره» و«ماسامى» ويأتى بعدهم طبقة يقال لها «نومو» أى الحدودادون ، ثم طبقة يقال لها «غارانقوى» أى صناع الجلد ، ثم طبقة السحرة ، ثم الارقاء . وكل قرية من قراهم ، لها زعيم يفصل فيها الخصومات بموجب أصول يتوارثها الخلف عن السلف . وهذه القرى المرتبطة بعضها ببعض ارتباطاً واهياً لاتشتد أواخيه فيما بين البامبارة الا عند قتال عدو عام ، كما حصل فى حروبهم مع الاسلام . وللبامبارة لغة اسمها «الباماناكا» هى من جملة لغات امه المالدى ، وهى فى منتهى الاختصار ، فليس من حالات للاسماء ولا للأفعال ، بل هى تلتزم حالاً واحدة فى المفرد والجمع والمذكر والمؤنث والحاضر والماضى والمستقبل . والكتابة عندهم قليلة وانما يستعملون لها الحروف العربية ، وليس لغتهم آداب ، وانما هى أخبار وقصص لاتنتهى الى أبعد من القرنين الاخيرين ، وبعض أغاني يرقصون عليها . وأما دياتهم فهى وثنية محضة ، وكل عائلة عندهم لها حيوان معبود اسمه تهنه Tenné لايقدر ان يقتلوه ، ولا أن يأكلوه ، ولأن ينظروا اليه اجلالاً له . ويعتقدون ان الاسلاف ، هم حافظون للاخلاف ، لذلك يدفنون موتاهم فى دهاليز بيوتهم ، ويضعون اشارات على مدافنهم كصور وجوه أو أيد ، ويقدمون عليها القرابين ، ومن قبل كانوا يذبحون الاسرى . وكثيراً ما يعبدون أشجاراً يذبحون أمامها الحيوانات قرباناً ، من غنم وكلاب وديكة ، وربما قدموا لها الفواكه والحبوب . وهم يسبحون مثل هذه الاشجار المقدسة بالعليق . وأما السحرة ، فهم عندهم بمثابة السكينة يخرجون من طبقة الحدودادين . ولهم جعيات سرية ، ويتكهنون بالمغيبات ويفحصون احشاء الحيوانات التى تقرب بذبحها ، ويطوفون فى الليالى بين القرى مرتدين البسة مخيفة يقصدون بها الفاء الرب . وليس للبامبارة تاريخ معروف سوى انهم كانوا من جملة الاجيال

التابعة لسلطنة مالى الاسلامية، فلما سقطت هذه السلطة أصبحوا مستقلين بأنفسهم ، وأسس أحد زعمائهم المسمى « كلاديان كور وبارى » على البلاد الواقعة على ضفتى النيجر مملكة واسعة، وقام من بعده أولاده فتنازعوا فيها بينهم حتى آل الملك الى أحد أحفاده المسمى « يتو » ، فجمع تحت حكمه جميع بلاد البامبارة وملك مدة ٣٠ سنة، وخلفه ابنه فوسع ملكه ، ثم جاء ملك اسمه « نغولو » فبسط ملكه حتى حدود تمبكتو . وفى النصف الاول من القرن التاسع عشر كان منهم ملوك أعزة فى « سيفو » و « مانسونغ » و « دودياره » تغلبوا على بومبارية « كا آرتا » وضربوا الجزية على أهل « ماسينا » و « فوتا » (١٨٣٠) وكان لهم اماره أخرى فى « الكا آرتا » أسسها فى أواسط القرن السابع عشر « سا كايا » ابن كلاديان كلروبارى ، ثم انتقل الملك من أعقابها الى اماره أخرى صاحبها « سبه ماسا » استمرت فى أعقابها الى أواسط القرن التاسع عشر فى « نيورو » هذا هو ملخص تاريخ البامباره .

وفى أواسط القرن التاسع عشر ، ظهر الحاج عمر الشهر ملك « التيكولور » فاستولى على الكا آرتا وأزال ملكها ، وزحف الى مملكة سيفو ، وكان ملكها قد تحالف مع ملك ما سينا لصد الاسلام ، فسقط كلاهما ودخل الحاج عمر الى سيفو فى ١٠ مارس سنة ١٨٩١ وأقام بكر أولاده ملكا عليها . ولكن البومباره انتقضوا عدة مرار على المسلمين ، وقاز منهم قوم « البليديغو » بالاستقلال ، وقطعوا ما بين سلطنة التيكولور ومملكة سيفو ، ودام ذلك النزاع الى سنة ١٨٩١ ، اذا وصلت الجيوش الفرنسية واحتلت البلاد وأزالت سلطنة التيكولور الاسلاميه . وجاء فى دائرة المعارف الاسلاميه الفرنسيه ، ان البومباره يثقلون فى السودان الفرنسي ، العنصر المخاصم للاسلام . وقد أيد هذا القول كلام حاكم النيجر فى كتابه السابق الذكر ، وسياسة الحكومه الفرنسيه التى يظهر انها تريد لتجني العداوة التى كانت عند هذه الأمة للاسلام . وتجعل البامباره سداً فى وجه المسلمين . فأما الأصول والعادة التى أشار المسيو بر فيه الى مناتها من تقاليد البومباره ، فقد مر بك من مجملها ما تعلم به انحطاطها وانحطاط عقائد أولئك القوم ، الذين يعبدون الحيوان والشجر وما أشبه ذلك ، ولا تحجب المسيو بر فيه من أن يقول : « انها لا تفل عن الاسلام متانة وان تعاليم الاسلام هي - فى الظاهر - أرقى من تعاليم الغنبيشين » . ومتى كان الولى من

ولاية الفرنسيين على تلك الديار ، يبلغ به التعصب وموت الضمير حد أن يقول مثل هذا القول ، فإذا تأمل من عدله وانصافه بين هاتيك الرعاية ...

خامساً - تحقق هنا بالرغم من تمويه الأمر الرسمي الذي يوصى بالمساواة ، أن فرنسا تحاول هناك بنفوذها وقوتها، وكل وسيلة لديها ، أن تمنع انتشار الدعوة الاسلامية ، وتفضل ، أن يبقى الزوج على عبادة الحجر والشجر والكلب والهر وغير ذلك ، على أن يدينوا بهذه الديانة السامية النقية ، التي هي الاسلام . وهذا لعمري منتهى الغلو في العدوان ، اذ لا يشك أحد في كون المسلمين يريدون ان كان هؤلاء الزوج لم يشرح الله صدرهم للاسلام ، أن يدين هؤلاء بالنصرانية ، ويردوا شرعة تهذيبها ، ولا يستمروا على تلك العقائد التي لا تليق بالانسانية . ولقد تذكرنا بهذه القضية قصة رواها المؤرخون ، ونقلها المستشرق الفرنسي ساوى العلامة البارون « كارادوفو » Kara de Vaux في كتابه « ابن سينا » وهو أن الخليفة المأمون العباسي بينما كان مرة غازيا بلاد الروم ، مر ببلدة حرثان ، فالتقاه أناس بزى غريب وأثواب ضيقة يرخون ذوائبهم فساء لهم : من أنتم ؟ فقالوا : حرانيون . فقال ، أنتم نصارى ؟ قالوا ، لا . قال أفيهود أنتم ؟ قالوا لا . قال أفنشدكم كتاب الهى أو لكم رسول ؟ قالوا لا . قال لهم ، ان كنتم لا ترغبون فى الاسلام ، فتنصروا ، أو تهودوا ، واتخذوا ديناً يعرفه الاسلام . فأنت ترى أن المسلمين لا يضيق صدرهم بنصرانية الوثنيين ، ولكن الأوربيين يفضلون كل انحطاط فتيشى على كل معالى الاسلام ، وهم مع هذا يدعون خدمة الانسانية والمدنية .

ونختم هذا للمقال بكلام قاله الحاج عبد الله الجزائرى نزىل برلين ، فى مقالة نشرها فى مجلة العالم الاسلامى الألمانية ^(١) وذلك على « الآباء البيض » الذين أسس رهبانيتهم الكردنيال لا فيجرى ، وأرسلهم يطوفون فى بلاد الاسلام بأفريقية بزى المسلمين ، ويدخلون فى كل ناد ويتحسكون بكل عائلة ، ويتوسلون بكل وسيلة لاجل بث دعوتهم بين الناشئة الاسلامية ، متسلحين لذلك بنفوذ الحكومة الفرنسية ، التي هى عضدهم أينما ذهبوا وكيفما انقلبوا . فبعد أن أفاض الحاج عبد الله الموما اليه ، وهو من خيرة رجال العلم والادب ، والمتمكنين من اللغة الفرنسية فى ذكر الفتان التي أحدثها هؤلاء الآباء البيض

(١) التي كان يصدرها أثناء الحرب الاستاذ الشيخ عبد العزيز جاويش والاستاذ عبد الملك بك حزة

في وسط الأسر الإسلامية بالمغرب ، والعقائد التي تخلخلت على أيديهم ، والبشوق التي انتفتت بواسطتهم ، وكيف أن الحكومة الفرنسية - التي يقولون إنها لا تقوم بدعوة دينية - كانت تميز المنتصرين على غيرهم ، وتعفيهم أحياناً من العقوبات ، وتستنيهم عما لا تستثنى منه غيرهم ترغيباً لهم ، في أن يصبأوا عن دينهم قال ما يأتي : « نحن لا نريد أصلاً بهذا أن نوجه أدنى طعن على الدين الكاثوليكي ، ونحن نعلم أن جميع الأديان جيدة ، وأن كلامها يدعو المتسكين إلى الفضيلة وحسن الترية ، ولا نعترض فيما لو كان المسلم يصبأ عن دينه باقتناع وجدانه ، وإنما دعوة الآباء البيض لها شكل آخر ، فانهم يهجمون على الإسلام في كل مكان ويحولون بين الأب وابنه ، والأخ وأخيه ، ويخربون نظام العائلات فيضطروا الأب أن ينكر ولده ، والأخ أن يهجر أخاه ، والعشيرة أن تبرا من بعض أبنائها . وغالباً يخرج مثل هؤلاء الذين اجتذبهم الآباء البيض مفسدين لا هم من الجياد لا في الإسلام ولا في النصرانية . »

ونحن نرى أن إرخاء العنان للآباء البيض في بث الدعوة الدينية بين مسلمي إفريقيا ونحرس فرنسا بهذه المسائل ولو من تحت ستار مما يضرها في سياستها ، ويحجر عليها من المتاعب أضعاف ما تتوخى ربحه ، فانه لا يهيج الاحتقاد ولا يورث الضغائن شيء ، مثل المنازعات الدينية ، التي لا يقلح قوم جعلوها قطب رضى سياستهم .

الاسلام في افريقية^(١)

للمؤلف

من أعظم الكتب المؤلفة في هذا الموضوع كتاب
« الاسلام والنصرانية في افريقية » تأليف المسيو بونه موري

L'Islamisme et le Christianisme en Afrique G. Bonet Maury

وقد نقل عنه المستر ستودارد بعض أشياء ، ونحن نلخص منه ما يأتي ، لأنه جمع
فاوحي في تاريخ مسابقة الاسلام والنصرانية في القارة الافريقية . قال :

« ان الاسلام انبسط على افريقية الشمالية الغربية ، فتحولت هذه الاقطار دار
اسلام رغبة أو كرهاً ، لكنه افتتح افريقية الشرقية سلماً . وكان مبدأ ذلك بواسطة تجار
العرب والهنود الذين كانوا يفنون على تلك الديار زرافات ، فوصلوا الى رأس Guardafui
والى جنوبى Capricorne . ولقد وجد منذ القرن الألف بعد المسيح مسلمون في كيوان ،
على أكثر من ٢٠ من العرض الجنوبي أدنى من زامبازة Zambéze » الى أن يقول :
« في أواخر القرن الحادى عشر (للمسيح) طمست أكثر الكنائس الارثوذكسية التى
كانت ممتدة على ساحل افريقية الشرقية ، ومن مصر الى المغرب الا بعض جماعات لبثت
أشبه بجزر صغيرة مجهولة ، فى وسط الاقيانوس الاسلامى . ولكن هناك كنيسة بقيت قائمة
على صخرة المتانة معتمدة ببجبالها ، وهى الكنيسة الحبشية التى يركزها وشجاعة أبنائها
الجليلين ، صدت جميع غارات الاسلام . وقد كان هؤلاء الأقباش من أتباع الكنيسة
المنشقة ، لا يعرفهم الكاثوليك الرومانيون ، ولا الارثوذكس البيزنطيون . »

ثم قال : « بعد أن وطد دعاة الاسلام دعائم هذا الدين فى جميع سواحل افريقية
الشمالية ، قصدوا داخل البلاد ضارين الى الصحراء التى يسكنها البربر ، وفاقوا فى ذلك
أساقفة افريقية اللاتينية الذين فى أوج عزهم وسلطانهم لم يفكروا فى نشر الدين المسيحى
فى تلك الجهات . فنزوح السودان تلقوا القرآن من جهتين احدهما البربر المسلمون ،
والثانية قوافل العرب ، التى كانت تخترق فزان والواحات الى تمبكتو . فسلطين دولة المرابطين

وكانوا متحمسين جداً في الاسلام ، خرجوا من مراکش قاصدين أواسط افريقية لجل
أهالي بلاد غانة ومالي على الاسلام ، فظهر أبو بكر بن عمر من أعوان الملك سني على ، وهو
بربري الأصل ، وشيد مملكة السونغاي في غانة سنة ١٠٨٧ ميلادية وهؤلاء السونغاي هم
من الجنس النوبي ، رحلوا من مصر العليا عند الفتح العربي ، وكانت لهم دولة لم تبدأ
بالانحطاط الا في زمن فتح المنصور (السعدي) سلطان مراکش للسودان .

قد رواق سلطانه الى أبعد من زاوية النيجر ، وجيع البلاد المعروفة الآن بساحل
الذهب ، والداهومي ، وبلاد نيجريا ، الى بحيرة تشاد . وقد كانت هذه السلطنة تنقسم الى
أربع ممالك ، وكانت قاعدتها جنة Djenné التي كنت ترى فيها التجار والعلماء من الغرب
الأقصى والجزائر ومصر ، وكانت سفائن هذا السلطان تسري في النيجر ، وقوافل الصحراء
تحمل البضائع الى أطراف هذه السلطنة ، فتتقل الذهب والعاج والنحاس والمسك ، ودين
محمد . وانبث المرابطون في القرى ، يعلمون القرآن والكتابة بالعربية . وكان أبناء المشايخ
يأتون الى تمبكتو لتحصيل العلم ، فلم تكن تمبكتو سوقاً لتجارة أواسط افريقية فقط ، بل
كانت دار علم انتشر ذكرها حتى سواحل البحر المتوسط . ولما مات أبو بكر بن عمر في
سنة ١١٢٠ ، كانت بلاد النيجر أو نيجيريا الى حدود الكونغو اسلامية .

هذا ما كان من جهة البربر وأما العرب ، فإن إحدى فصائل بني هلال تقدمت من
نواحي طرابلس الى واحة « ودان » ومن هناك الى « والانه » ثم تقدمت نحو السودان ،
فتلاقت مع البربر الآتين من الشمال الغربي واختلطت بهم ، وصارت تمبكتو التي اختطها
الطوارق في سنة ١٠٧٧ ، مركزاً للدعوة الاسلامية نفث منها الى كل الجهات .

وفي الجنوب الغربي وصل الاسلام الى البامبارة bambarras والمادينغ Madinges
والبله Peulls ، الذين في القرن التاسع عشر صاروا أشد جاته وأجهد دعائه ، في بلاد النيجر
والسينغال الأعلى . وكان في بلاد المادينغ المسماة بلاد الملل Melle قد أسلم الزعماء والأشراف
والتجار منذ القرن الثاني عشر ، وبق العامة فتيشين . ووصل الاسلام في الجنوب الشرقي
الى بحيرة تشاد ، في القرن الثالث عشر . وأما في الشمال الشرقي ، فكانت الغاله Gallas
والتوبة ، قد دخلوا في الاسلام بين سنة ١٣٠٠ وسنة ١٣٥٠ .

ثم قال تحت عنوان « مساعدة الاسلام على تمدن افريقية » ما يأتي :

« لم ننظر الى الآن نتائج الفتح العربي الامن الوجهة الدينية ، مع انه يجب أن نعرف هل كانت للمسلمين في هذه الصفحة الأولى من استيلائهم (٦٣٨ - ١٥٥٠) يد في مدينة افريقية الشمالية أم لا ، وهل كان لهم سهم في نشر العلوم والآداب والصناعات ، أم لا . ففي هذا المقام يلزم أن نفرق بين مصر والمغرب ، لأن الفرق بين مدينتي هذين القطرين الذي أولها أخذ عن اليونان ، والثاني عن الرومان ، لم يخل من التأثير في ثقافته الاسلامية .

فلننظر أولاً الى مصر وقبل كل شيء يجب أن نصحح خطأ شائع طول القرون الوسطى ، وهو أن العرب أحرقوا مكتبة الاسكندرية بأمر الخليفة عمر . والحال أن العرب في ذلك العصر كانوا أشد إعجاباً بعلوم اليونان وفنونهم ، من أن يقدموا على عمل كهذا . كما انه معلوم أن قسماً من تلك المكتبة ، كان احترق في أثناء ثورة الاسكندرانيين ، التي احترق فيها أسطول قيصر ، وأن قسماً آخر أحرقه المسيحيون في القرن السادس . واختلط العرب القسماط وتركوا للقبط عميس ، ولم يعترضوا القبط في دينهم ولعاداتهم ، وأطلقوا لهم الحرية في انتخاب البطرك ، وبناء الكنائس . وغاية ما أبطل عمرو من العادات القديمة ، هو ما كانوا جارين عليه من زمان الوثنيين ، من رمي فتاة في النيل كل سنة التماساً لفيضانه .

وبعد أن انفصلت مصر عن بغداد ازدهرت المعارف والفنون في مصر ، وتأسست بمصر المدرسة الجامعة الباقية الى اليوم ، وهي الأزهر . وكان لها مكتبة فيها ٦٠٠٠ مجلد ، وكرتان تملآن الأرض ، وبني مرصد فلسكي ، اشتمل فيه علماء من الطبقة الأولى مثل ابن يمين صاحب الزيج الحاكمي . وصحح العرب بمعارفهم الفلكية وبتدقيقات سياهم ، أكثر نظريات الجغرافيين اليونانيين ، ويكفيك ذكر المسعودي وابن حوقل وابن بطوطة وأبي الحسن لظهور شأن العرب في علم الجغرافية ، وان من الأسباب التي دعت الى احتفال العرب بهذا العلم ، ما فرضه القرآن من الحج ولو مرة واحدة الى مكة . أما في صنعة البناء فمع كون العرب احتدوا شيئاً على مثال البيزنطيين ، لا ينكر أنهم تركوا فيها آثاراً خالصة مثل قصر الخلافة في القاهرة ، ومثل القبة ، وزيزه بقرب بلرمو (في صقلية) ، ولا تنس من المساجد جامع الحسن ، وجامع عمرو ، والأزهر » . الى أن قال :

أما انتشار العلوم والآداب في المغرب ، فقد كان بطيئاً في البداية بسبب مقاومة البربر لها ، والفتن التي وقعت بين أمراء الاسلام . ولكن فيما بعد شيدت المدارس والمساجد

في القيروان ، وبجاية ، وتلمسان . وكان في بجاية في القرن الثاني عشر علماء نوابغ ، وفيها كان المتصوف الكبير أبو مدين ، وفيها تعلم ليونارد بوناكسي الحساب والجبر والهندسة . وكان في تلمسان أيضا مدرسة شهيرة أقرأ فيها ابن خلدون وغيره . وفي القرن الماضي تخرج فيها محمد السنوسي . وهناك جوامع شهيرة في الحسن مثل جامع سيدي عقبة ، المبني على مرقد الفاتح المذكور ، وجامع سيدي أبي مدين في ضواحي تلمسان ، ثم الجامع الكبير في القيروان . وكل هذه لا تداني في الروق والبهاء جوامع مراكش . (وأطال في وصفها)

وخلاصة فصله هذا هو ما يأتي :

« ان حصة الاسلام في مدينة افريقية كانت أقل من حصة النصرانية فيما يتعلق بتنفيذ الأهالي وتربيتهم ، ولكنها أهم في العلوم الصحيحة وصناعة البناء » .

ثم قال تحت عنوان « قيام النصرانية لأخذ الثار » تنقله ملخصاً لطول شرحه :

« في القسم الاول من القرون الوسطى ، أهملت أوروبا المسيحية افريقية ، الا ما كان من مساعي بعض الباباوات . ولكن تألفت فيها بعد الرهبانيات وجدت الحركة الصليبية ، وكانت سيرة مسلمي المغرب ومصر والشام الى ذلك الوقت تجاه النصارى ، سيرة تسامح وتساهل ، لا بل سيرة ولاء واحسان ، بخلاف الأمم المسيحية التي كانت سالكة تجاه الاسلام خطة البغض والعدوان ، بدون رحمة ولا هوادة . ثم لما وقعت الحرب الصليبية استمد مسلمو المشرق مسلمي المغرب لقتال الصليبيين . فتخلف المغاربة عن هذه النجدة لسببين ، أحدهما كون المغاربة بربراً أكثر مما هم عرب ، فلذلك كان اسلامهم قاتراً ، الثاني كون جيرانهم الفرنج ذوي علاقات تجارية معهم ، ولم يكونوا يطالبونهم بمالك وبلدان كما كانوا يطالبون مسلمي الشرق ويتقاضونهم أن يتخلوا لهم عن بيت المقدس . ثم بلغت العلاقات بين ملوك المغاربة والافرنج ، أن كان أمراء تونس ومراكش يستخدمون في جيوشهم جنداً من الافرنج يأذنون لهم باقامة شعائر دينهم علناً ، في السكن التي يتزلون بها ^(١) ، وكانت قد انعقدت عدة معاهدات بين الأوربيين والمغاربة في القرن الثاني عشر والثالث

(١) يقال ان المأمون أحد سلاطين الموحدين كان عنده عشرة آلاف جندي افرنجي ، وكان قد شيد

لهم كنيسة في عاصمة مراكش

عشر، أشهرها معاهدة بين جمهورية ييزا، وسلطان المغرب، وأمراء تلمسان، وجزر الباليار — عند ما كانت للعرب (٢٥ يونيو ١١٣٣) — . ومعاهدات بين جمهورية جنوى، والسلطان عبد المؤمن (١١٣٥). فكانت هذه المعاهدات تضمن للفرنج دماءهم وأموالهم، وتبيح لهم أن يتحაკموا عند قناصلهم، وأن يقيموا شعائر دينهم جهرا وكان ملوك الاسلام هم الذين يعطونهم عرصات الارض اللازمة لبناء الكنائس والمقابر . ومن الوثائق المشهورة الشهادة بعظم التسامح الذي كان عليه ملوك الاسلام لذلك العهد، المعاهدة التي عقدها أبو عبد الله المستنصر صاحب تونس مع فيليب الجريء ملك فرنسا، وشارل دوق انجو، ونيبو ملك ناظر سنة ١٢٧٠ وذلك بعد وفاة القديس لويس ملك فرنسا، والتي جاء بها في الشرط السادس « ان الرهبان والقسوس المسيحيين، يمكنهم أن يقطعوا في ممالك أمير المؤمنين وتعطى لهم الارض اللازمة، لبناء الكنائس والاديرة، ودفن الموتي . وللرهبان المذكورين أن يقيموا شعائر دينهم، ويلقوا المواعظ علناً كما لو كانوا في بلادهم » . فكثر بذلك عدد النصراني في بجاية وسردونية بقرب القيروان، وكذلك في المغرب الأقصى، حتى كان لم مطران يقيم بفاس . ثم تحول الى مراكش (١٢٢٣) وبقى هناك كرسى للطران الى القرن السادس عشر. ولما استولى جولان الاول ملك البرتغال على سبتة (١٤١٨)، جعل هناك اسقفية ثانية . وكانت كنائس كاثوليكية عديدة في وهران، وتلمسان، وعنابة، وبجاية والمهدية، وتونس، وطرابلس وكان يخدم فيها الرهبان الفرنسيكان والدومينيكان، ولكن بث الدعوة المسيحية بين المسلمين كان محظوراً .

وكما كان عند بعض سلاطين الموحدين جند من النصراني فكان أيضاً عند السلاطين الرينيين أخلافهم مثل هذا الجند، حتى طمعوا أن يستأثروا بحراسه بعض الثغور البحرية مثل طنجة، وسبتة، وسلا. وكتب البابا اينوشنسيوس الرابع (١٣٤٦) الى السيد ملك المغرب كتاباً طويلاً، حاول فيه اقناعه باعطاء الجند الافرنجي الذي عنده قلعة من هذه القلاع البحرية تكون في عهدهم، وذلك بأن لملك المشار اليه أعداء أقوى يمكنهم أن يباغثوه، ويسلبوا ملكه، وان أصدق أنصاره هم الجنود النصراني الذين عنده وما داموا في خدمته، فالدول النصرانية كلها تنصره، ولكن قد تقرأ حوادث غير منتظرة وتغلب

الكثيرة على الشجاعة ، فكان من المصلحة أن يعطى هؤلاء الأجناد المسيحيين بعض المدن البحرية السورة ، ليعتصموا بها عند الضرورة فالسلطان السيد لم يسمع كلام البابا وجاء مطران مرا كش الى رومة (١٣٥٠) وجدد السى ، فكتب البابا الى السلطان المرتضى خلف السيد يلح عليه فى إجابة ذلك الطلب والا فهو يمنع المسيحيين من الدخول فى خدمته فلم يعبأ سلاطين المغرب بهذا الوعد ولا ذلك الوعيد ، ولا رضوا بأن يسلموا المرتزة الافرنج الذين فى جيشهم قلعة على ساحل البحر ، وبقى مع هذا عندهم أجناد كثيرة من الافرنج .

أما سيرة مسلمى الشمال الشرقى من افريقية ، فكانت تختلف فى هذا الموضوع سيرة مسلمى الشمال الغربى ، اذمن المعلوم أن الزخفة الصليبية الخامسة التى كان أكثر رجالها من الجار والالمان ، والزخفة السابعة التى قام بها القديس لويس ملك فرنسا كانت وجهتهما مصر ، فانارت الحفيظة الدينية عند أهلها بعد أن كانوا أولا فى غاية التساهل مع المسيحيين فلما استرد المصريون دمياط (١٢٢٨) ، هدموا كنيسة مارمرقس فى اسكندرية وهدم السلطان قلاون عند توليه عرش مصر جميع المدن البحرية ، من الاسكندرية الى طرابلس الغرب وطرده الافرنج من هذه المدينة . بعد أن كان مضى عليها نحو ١٤٠ سنة وهى فى حوزة امراء النورماندين أصحاب صقلية . وفى ذلك الوقت استقر فرسان ماريوحنا المطرودون من فلسطين ، ومن افريقية ، فى جزيرة رودس . وبلغ بغض أقصاه بين المسيحيين والمسلمين واضطر نصارى النوبة والغاله Gallas أن يدخلوا فى الاسلام فى القرن الرابع عشر . ولكن الأحباش ازدادوا تمسكا بالنصرانية ، وأرسل النجاشى زيرا يعقوب وفدا من قبله الى مجمع فلورنسه (١٤٥٢) يلتبس توحيد الكنيسة الحبشية مع الكنيسة الرومانية ، ولما كان التعصب المذهبي شديدا بين الشرقيين والغربيين ، ترصد الأقباط هذا الوفد عند ما بهم من ايطالية وقتلوه .

وكان كثيرون من أسارى الافرنج أرقاء فى بلاد الاسلام ، يشتغلون فى مزارع كبار المسلمين وهم فى أقصى درجة من القاقة ، حتى كان بعضهم يصبأ عن دينه طمعا فى الخلاص من الرق . فأنشأ الفرنج جمعيات رهبانية لفداء هؤلاء الأسارى ، أشهرهم العصبة المسماة بالفقراء Allakker من رهبان مار يعقوب الاسبانوليون ، وطاققة التالوثيين Trinitaires

ورهبان سيدة مرسي Notre-dame de la Mercy وهاتان الطائفتان من الفرنسيس . وقد كان تأسيس نظام الثلاثين سنة ١١٩٨ ، على يد رجل اسمه يوحنا متى من البروفانس في جنوبي فرنسا ، وكان أتباعه يحشون على أقدامهم ولا يؤذن لهم بالركوب الا اذا مسهم الاعياء ، فيركبون الحير ، ولهذا لقبوا بالاخوان ذوى الحير . وانتشرت دعوتهم في كل أوروبا ، وكان لهم في فرنسا وحدها ١٥٠ ديراً . وقيل ان عدد من أنقذوا من أسرى للمسيحيين من سنة ١١٩٨ الى القرن الثامن عشر يبلغ ٩٠٠ ألف . وأما النظام الثانى المنسوب الى سيدة مرسي ، فكان غرضه منع الأسرى الفرنج من الدخول في الاسلام وهم في الأسر ، وكان من مبادئ أصحابه استعمال السيف اذا الجأ الأمر لأجل الدفاع عن النصرانية ، وقبول الأسر والبقاء رهناً عند العدو ، لأجل منع الأسرى من التحول عن دينهم . وكثير منهم ألقوا بأنفسهم في التهلكة ، وعاشوا سنين في الأقياد والأصفاد عند امراء الاسلام ، لأجل المحافظة على ديانة أسرى قومهم وبلغ عدد أسفارهم الى مدينة الجزائر وحدها من جراء فداء الأسرى ٧٣ رحلة ، وعدد من أنقذوه ١٢ ألفا وخمسة أسيير ولكن بعض الرهبان تجاوزوا حدود الحية الى التهور وقام في أذهانهم دعوة المسلمين الى النصرانية فلم يقدرُوا على نصير مسلم واحد ، ووقعوا من أجل ذلك في البلاء . ومنهم من ذهب قتيلاً خفة عقله ، وهؤلاء مثل انطون ريفولى ، ودانيال بلقيدير ، وريموند لول ، وهو أشهرهم . وكان يعقوب الأول ملك أراغون قد استرد جزيرة ميورقة من أيدي العرب سنة ١٢٦٩ ، فوجد لول هذا هذه الجزيرة مركزاً صالحاً لبث الدعوة المسيحية في المغرب ، وبنى ديراً للفرنسيين في الجزيرة وجعل الغرض منه تدريس العربية لامكان بث الدعوة ، وكان هو متضلعا في العربية وقصد نشئة مبشرين في هذا الدير ، يقذف بهم في بلاد الاسلام للغاية المذكورة . وذهب هو بنفسه الى تونس ، وأخذ يناظر علماء الاسلام ، ويقذف بالرسول أمامهم فآلقوه في السجن ولولا رافة أمير تونس به ، لأوردوه حنقه . وبعد ذلك خلوا سبيله ، وجاء الى الجزائر ، بمشرا ، ثم الى بجاية حيث ضاق ذرعهم به فقتلوه (٢١ يونيو ١٣١٥) . وبالجملة ، فان النصرانية أمكنها بواسطة المعاهدات التجارية وحسن المعاملة ، أن تطلأ أرض المغرب ، ولا تجد النفرة التي وجدتها في مصر وطرابلس الغرب على أثر الحروب الصليبية

مما يدل على كون اللطف والحسنة ، أوفى بالمقصود من العنف والمخاشنة .

وفي تلك الأيام حصلت حركة دينية عند البربر ، وظهرت عندهم الطرق الدينية . المشابهة للرهبانيات عند النصارى ، وترجع هذه الحركة الى سبيين ، أحدهما ، عقيدة التصوف التي ترمي الى الفناء في الاله ، والثاني دعوة أهل البع والاهواء ، وغير المسلمين ، الى الاسلام . وأتباع هذه الطرق يشبهون الرهبان في الانقطاع للعبادة ، وكثرة الصلاة ، ومنهم من هم نظير الرهبان العسكريين ، يعتقدون أنهم مكلفون باستعمال السيف لنشر الدعوة ، ولكنهم يفتقرون عن رهبان النصارى بعدم البطولة ، وعدم قطع النفس عن النساء^(١) ويقال لمحل اجتماعهم رباط ، ولرئيس الطريقة مرابط . ولذلك لما قام عبدالله بن ياسين ، بالدعوة الدينية لهداية البربر من لمنونة وغيرها ، اجتمعت حوله عصابة سمووا بالمرايطين ، وكانت لهم دولة وصوله بلغت أوجها في زمان يوسف بن تاشفين (١٠٥٠) . وقام مقام المرابطين الموحدون ، وكانت لهم دولة عظيمة ، وكان الشرفاء أعقاب ادريس ، من أتباع العقيدة الصوفية ، وكانت هذه العقيدة تقرأ في فاس وتونس ، وهما أعظم مراكز العلم بافريقية ، وقد أخذ بها خلق كثير . وكان عبد القادر الجيلاني المولود في جيلان من فارس ، متصوفا عظيما زكى* النشأة كثير التعظيم لسيدنا عيسى ، متساهلا مع النصارى الذين كان يقول انهم أهل كتاب وان الله سينبرعقوهم يوماً ، فأخذ بالوعظ والارشاد ومات في بغداد سنة ١١٦٦ ميلادية ، وله أتباع لا يحصى عددهم ، ووصلت طريقته الى اسبانية ، فلما زالت دولة العرب من غرناطة انتقل مركز الطريقة القادرية الى فاس . وبواسطة أنوار هذه الطريقة زالت البع من بين البربر ، وتمسكوا بالسنة والجماعة . وكان هذه الطريقة هي التي في القرن الخامس عشر ، اهتدى على يدها زنوج غربي افريقية . أما الطريقة الثانية فهي الشاذلية نسبة الى أبي الحسن الشاذلي ، أخذ عن عبد السلام بن مشيش ، الذي أخذ عن أبي مدين ، وكانت ولادة أبي مدين في اشبيلية سنة ١١٣٧ ميلادية وقرأ في فاس ، وحج البيت الحرام ، ثم استقر يعلم التصوف في بجاية . وتبعه خلق كثير انقسموا بعده الى ثلاث فرق ، الأولى الشاذلية المنتشرة في الجزائر والثانية المرقاوية الذين مركزهم في مراکش.

(١) لارهبانية في الاسلام كما لا يخفى

والثالثة المدينة الذين هم كثيرون في طرابلس الغرب. قال : (وبعد أن أفاض في بحث الطرق والزوايا وتشكيلاتها وأوضح المشابهة التي بينها وبين الرهبانيات في القرون الوسطى)

ان العرب لم ينتظروا تشكيل الطرق حتى يثبوا الدعوة القرآنية في السودان ، بل منذ أواخر القرن السابع كانوا اخترقوا فزان ودخلوا السودان ، وكانت في غانة لأوائل القرن الثامن لليلاد انتعاش مدرسة للقرآن ، ولكن الاخوان (اتباع الطرق) هم الذين تم على يدهم اسلام القسم الأعظم من مسلمي أواسط افريقية ، وهم الذين أوقفوا الحجة الدينية بعد أن كادت تفتت ، وأدخلوا معظم السودان في الاسلام بالارشاد والتعليم ، وبالأخذ والعطاء ، وبالمصاهرات مع ملوك الزنج . وقد تقدم ذكر أبي بكر بن عمر التتوني الذي امتاز بنشر الاسلام في السودان ، حتى دانت له جميع الأقطار السنيغالية والنيجيرية الى الكونغو . كذلك بنو حسن من عرب بني هلال ، توجهوا جهة ودان جنوبي طرابلس وتقدموا منها في الصحراء الى والاته ، فتلحق هناك العرب مع البربر وامتزج بعضهم ببعض ، وجاءت من هذا الاختلاط القبائل المسماة بالمشدوف (هذه القبائل ليست هي المشدوف فقط بل المشدوف والدويش وغيرها وقد ألف على هذه القبائل المسيو جورج بوله Georges Poutet كتاباً اسمه « مغاربة افريقية الغربية الفرنسية » بحث فيه عن تاريخها الماضي والحاضر ، وعن أحوالها الاجتماعية من كل نوع ، ونظراً لكون المؤلف من مأموري المستعمرات فقد أتبع له أن يطلع على وثائق لا يطلع عليها غيره ، فجاء كتابه بغاية التدقيق . والمغاربة المذكورون منهم من أعقاب بني حسن الهلاليين ، ومنهم من صنهاجة وغيرها من البربر ، وبينهم اشراف ينتمون الى آل البيت ، ومجالاتهم من الساقية الحمراء جنوبي السوس الأقصى ، الى نهر السنيغال ، وهم خمس طبقات الأولى ، أهل الحرب وهم بنو حسن . والحراثون وهم أشبه بالرعية ، لكنهم أحرار . والمرابطون أى طلبة العلم . وصنهاجة الذين يدفعون الضرائب . ثم العبيد . وأشهر القبائل المذكورة الطرارزة وهم نحو ٨٠ ألف نسمة ، كان أميرهم لعهد تأليف كتاب المسيو بوله سنة ١٩٠٤ ، هو أحمد بن سلوم . ثم البراكنة وهم أولاد عبد الله وعددهم ٤٠ ألفاً ، وأميرهم أحمد وولد سيدي علي .

ثم الابكك وعندهم ١٦ ألفاً ، وأميرهم بكار ولد سويدي أحد . ثم الشرايط وهم ٢٠ ألفاً ، وأميرهم المختار ولد أحد . والقبائل الساحلية منها آل سيدي محمود وهم ٤٠ ألفاً ، وأميرهم سيدي المختار ولد محمد محمود . ثم أولاد مبارك وهم ١٨ ألفاً ، وهم مع أولاد ناصر من سلالة بني حسن الهلاليين ، وعدد أولاد ناصر ١٢ ألفاً . ثم الكوتة وهم خمسة آلاف . ومن قبائل الساحل المشدوف وهم أكثرها عدداً ، وينقسمون الى عدة فرق لكل منها زعيم ، وزعيم الزعماء محمود مختار وهناك قبائل ساقية الجراء مثل أولاد دليم ، والرغيبات ، والعروسي ، والفيلاي ، والصبايل ، ورئيس هذه القبائل الشيخ ماء العينين المشهور . وقد خن المسيو يوله عددهم جميعا بثلاثمائة ألف ، وكانت بين امراءهم وبين فرنسا معاهدات لذلك العهد ، اظن انها صارت الآن في خبر كان لاسيما ما كان مع امراء القبائل التي في السينغال) .

ثم قال المسيو موري تحت عنوان « اكتشافات البرتغاليين على سواحل افريقية واستئناف البعثات الكاثوليكية » :

لا يخفى ان العرب ومن معهم من البربر كانوا افتتحو اسبانية ، واجتازوا جبال اليرانه ، واولغوا في بلاد الغال (فرنسا) ولولا انتصار شارل مارتل عليهم في بوانيه ، لكانت فرنسا اسلامية ، ولأصاب الكنيسة الغالية ماأصاب كنيسة افريقية وكنيسة اسبانية على أنه في نفس اسبانية ، كان البرتغاليون ، وأهل ناظر ، واستورية ، لايزالون يقاومون العرب . ولاسيما البرتغال ، فقد كانوا أول من طرد العرب من بلادهم . ولم يكتفوا بذلك بل شنوا الغارات على العرب في أرضهم ، فافتتحو سبتة ، وطنجة ، وقطان . ثم امتدوا على ساحل افريقية الغربية حتى عرفوه كله . وأشهر من قام منهم بهذه الاسفار والفتوحات ، هو الأمير هنري ابن الملك جوان الأول الذي كانت أمه أميرة انكليزية ، فانه ترك اشبونة دار الملك وانتبذ نفسه مكانا في ساغر بقرب رأس سان فسان ، يحيط به بعض اليهود وبعض علماء المغاربة من فاس ومراكش ، الذين كانوا علماء العالم لتلك الوقت وأخذوا ينقبون في جغرافيات العرب وغيرها حتى عرفوا امكان الدوران حول افريقية . ورسوم الأمير هنري هذا الرجل العظيم الذي كان له الفضل على جميع أوربة ، خطة سير السفن عليها ، فاجتازت ، رأس بوجدور (١٤٤٢) ، والرأس الأخضر (١٤٤٤) على أنوار غايات (م ٢٤ - ثاني)

مادر Madères ، التي استمر بها الحريق سبع سنين الى أن بلغت سياره ليون Sierra Léone . وسنة ١٤٧١ بعد موت هنرى أيضا ، واظب البرتغاليون على الايغال في الاقيانوس حتى قطعوا خط الاستواء وجازوا زاير (الكونغو) ، ثم رأس الزوايع الى ميناء آلفوا (١٤٨٦) . وفي ٨ يوليو عام ١٤٩٧ وصل فاسكو دوغاما الى موزامبيق ، ومنها الى ماليندى وثاني سنة نزل في كاليكوت من الهند الشرقية .

ولامت هذه الفتوحات ، شرع البرتغال بنشر الدين المسيحى وتأسيس الاسقفيات واختاروا لهذا الأمر الجزر البحرية ، لما فيها من الوقاية . فجعلوا كرسياً أسقفياً في إحدى جزر الخلدات ، وآخر في جزيرة مادر ، وآخر في جزيرة امام الرأس الأخضر . وآخر في جزيرة بازاء زاير ، ومنها صعد الدومينيكيون الى بلاد الكونغو وبشوا دعوة الانجيل ، ونجحوا نجاحاً حل البابا على وضع أسقف في سان سالفادور (١٥٩٥) . وبعد ذلك بخمس وعشرين سنة أرسل ملك الكونغو الفارس الثالث ، بعثة الى البابا يلتمس بها مبشرين فارسلوا اليه الكبوشيين فكان نجاحهم باهراً . وخلفهم الجزويت ، فأسسوا مدارس في سان باولو ، وسان سلفادور (١٦١٩) وصاروا يتقدمون الى داخل البلاد حتى بلغوا كازانقي على ٦٠٠ ميل من الساحل ولكن هذه البعثات كلها سقطت في أواسط القرن الثامن عشر لاسيما عند إلغاء رهبانية الجزويت ، وحاولت جمعية البعثات الخارجية في باريس (١٧٦٠) أن تقوم مقام الجزويت في الكونغو ، فلم تفلح . مع هذا بقيت لذلك التعليم آثار ، وكان ألوف من الزوج يقرأون ويكتبون .

وبعد قرن كامل من انقطاع التبشير هناك جاء « آباء الروح القدس » وأحيوا ما كان درس من آثار الجزويت والدومينيكيين (١٨٦٧) ، وساعدوا على إلغاء تجارة الرقيق وعلى الاكتشافات الجغرافية ، وأدخلوا في هاتيك الاصقاع زراعات وصناعات كثيرة وكان البرتغاليون قد بشروا بالانجيل في افريقية الشرقية ، وانحنوا مركزاً للدومينيكيين في موزامبيق (١٦١٤) وأقام القديس فرانسيس كسلفارس مدة في موزامبيق ، وفي مالينده ، وفي جزيرة سقطرة . وأسس فاسكو دوغاما ديراً للتبشير في جزيرة زنزيبار ، وامتدت منه البعثات الى مومباسه ، والساحل ، ونمت هناك رعويات مسيحية عديدة في القرن السادس عشر والسابع عشر ، ولكن سنة ١٦٩٨ جاءت غارة عربية من مسقط

أخنت على تلك الكنائس ، ورفعت علم الاسلام وحده . سنة ١٧٢٨ ، حاول المبشرون استئناف العمل ففشلوا ، ولزم انتظار القرن التاسع عشر لاجل الرجوع الى بث الدعوة المسيحية في هاتيك الاقطار .

وكان جوان الثانى ملك البرتغال سنة ١٤٨٧ انقذ اثنين من رجاله الفونسو بايفا ، وير وكوفيلهام ، من طريق مصر الى الهند للبحث عن رجل هندي مسيحي يزعمون أن اسمه القسيس يوحنا ، فأت أحدهما المسمى بايفا بمصروذهب كوفيلهام الى الهند ، ثم عاد الى افريقية ووصل الى الحبشة ، فأكرم النجاشي موصله ، ولكنه لم يسمح له بالخروج . فأخذ هذا الرجل يرأسل بلاده ويخبرهم بما رأى ، فأرسلت حكومة البرتغال وفداً من الأشراف والكهنة ، ومعهم عدد من الحدادين ، والتجارين ، والبنائين ، والاطباء الى بلاد الحبشة ، واستمرت هذه العلاقة بين الملكتين دهرًا طويلا ، حتى ان راهبا يسوعياً برتقالياً اسمه بايز حول النجاشي سوسينيوس الى الكنيسة (١٦٢٤) . وقيل ان أكثر الاحباش كانوا مستعدين للانضمام الى الكنيسة الرومانية لولا عناد بطريرك اللاتين ما ندىز Mendez الذى لم يأخذهم بالتؤدة ، بل حاول حملهم على جميع العقائد والشعائر اللاتينية دفعة واحدة وأراد تأسيس ديوان تفتيش ، لمراقبة الذين يأبون الانقياد . جفرت من ذلك ثورة ذهبت فيها حياة المبشرين البرتغاليين ومن تابعهم من الحبش (١٦٤٠) ، وحاول الفرنسيس التبشير فى الحبشة تحت حاية قناصل فرنسا ، فلم يفلحوا ، وقتل المبشرون الذين أرسلوهم الى سواكن ، ومصوع . ولكن الفرنسيكانيين الطليان أسسوا مراكز لهم فى بلاد الغالة (١٨٣٩) ، ثم توجه اخوان فرنسيان انطون ، وأرنولد أبادى ، ومعهما راهب غازارى اسمه سايتو من قبل مدرسة البروباغنده فى رومة ، التى أردفتهم بثلاثة آخرين فأقام أحدهم جا كويس فى عدوه بقرب النجاشي ، وذهب سايتو الى غندار للتبشير فى بلاد الآماره . وكان أحدهم مونتورى قاصداً للسودان المصرى ، فبعد خمس سنوات من وصولهم ، أسسوا عدة كنائس . وفى سنة ١٨٥٣ كان عدد الحبش الكاثوليك خمسة آلاف ، بالرغم من مقاومة أبونا سلامة رئيس الكنيسة القبطية الحبشية . وبقيت هذه البعثة ناجحة حتى تولى النجاشي تيودوروس ، فأراد استئصالها وحل جا كويس على الأدهم ، فأت فى الحبس سنة ١٨٦٠ . وبعد وفاته قام مقامه المطران ييانسى ومع

المطران ماساية ، ووجها عزمهما الى التبشير في بلاد الغالة ، وبواسطة الحكومة الفرنسية مع الباب العالي أخذوا فرمائاً بتأسيس مركز في جزيرة مصوع (١٨٦١) ، واستؤنف العمل الديني في الحبشة . ولكن لم يطل الامر حتى وقعت المنافسة بين فرنسا وإيطاليا في هاتيك الجهات ، وأسست ايطالية مستعمرة الاريترة ، وجعلت مركزها مصوع وأفردها بأسقفية ، وطردت منها المبشرين الفرنسيين ، ولم يبق هؤلاء سوى رعويات في تيغري ، وبلاد الآماره . وكانوا شادوا مدارس ، ومستشفيات ، ودوراً للصناعات ، وملاجئ ، للايتام والمجاذيم . ونشر الطليان الدعوة المسيحية في بلاد الغالة ، وهم جيل أذكاء أشداء يسكنون بين الحبشة وبحيرة فيكتوريا نيارزا . وصارت هناك رعويات مسيحية زاهرة وامتدت الى بلاد كافا . ثم دخلت الى هرر ، بالرغم من معارضة أمراء الاسلام هناك . ولنظر الى الدعوة المسيحية في جهات أخرى فنقول ، ان مارفسان دوپول الفرنسي كان وجه مهمته نحو جزيرة ماداغسكار ، التي بسطت يدها عليها فرنسا في أيام الوزير ريشليو ، فانتشر في سواحلها تجار الفرنسيين وأرسل الرهبان العازريون اثنين منهم سنة ١٦٤٨ ، فأخذوا بالتبشير وصبروا على المكابر ، ومناخ تلك الجزيرة لم يؤاتهما ، فاتا بعد أن نصرا ٦٠٠ نسمة من الوطنيين . ثم ذهب بدلا عنهم أربعة آخرون فاتوا بالبحر . فاثني ذلك عزم الرهبان ولا سيما عزبة مارفسان دوپول ، الذي بقي يحرضهم على السفر للتبشير ، فذهب آخرون وزرعوا هناك الانجيل ، وتحملوا من الانتقام والعذاب ما تحملوه ، ولكنهم تغلبوا على الوثنية مع تمادى الايام ، فالآن الجزويت ، والبروتستانت ، الفرنسيون ، والكويكرس ، والنورويجيون يستغلون مازرعه العازريون من مائتي سنة في تلك الجزيرة العظيمة .

ثم تألفت رهبانية آباء الروح القدس ، وسنة ١٧٧٨ أبحر الابوان بيرتو وغليكور الى السنغال ، فأخذوا ينصرون الزوج في سان لويس وجزيرة غوري Gorée وفي سنة ١٨٤٨ اندمجت هذه البعثة في بعثة قلب مريم الافقس تحت ادارة يهودى متنصر اسمه ليرمان ، أحسن التدبير ، وربط الدعوة الكاثوليكية بالحكومة المدنية ، فانتسعت مؤسسات هذه البعثة في افريقية تدريجاً ، فتجد لها مراكز في الكونغو البرتغالي ، وفي غامبية ، وفي مستعمرة سيرا ليونه الانكليزية ، وزنجبار ، ولها في المستعمرات الفرنسية اسقفية ، كرسياها دا كلر Dakar التي فيها ١٥ ألف متنصر . ومركز في كيتا Kita في السودان

السنيغالي ، وآخر في كونا كرى من غينية الفرنسية . واسقفية في غابون Gabon من الكونغو الفرنسية . وأخرى في أوبانغي Oubangui من الكونغو الأعلى . ولم يقتصر هؤلاء الرهبان على التبشير بالإنجيل بل نشروا العلم ، وأحبوا الزراعة ، وأتوا بنباتات جديدة ، وأدخلوا حيث وجدها صناعات مفيدة ، وهدبوا الأخلاق وأبطلوا كثيراً من قبيح العادات .

ثم أتى بعد رهبانتي العازرين والروحيين ، بعثة ليون الإفريقية وبعثة الآباء البيض . ففي سنة ١٨٥٦ أسس المطران دوماريون برازيلك أصله من الدعاة في الهند الشرقية ، مدرسة لتخريج المبشرين المراد إرسالهم لتنصير الزنوج . ثم عين هو أسقفاً في سيارا ليون ، فذهب ومعه عدد من الرهبان فهلكوا بالبحر الصفراء ، فتطوع غيرهم للقيام مقامهم ، وما زالوا صابرين ثابتين حتى أفلح عملهم ، فترى لهم اليوم كراسي في ساحل العاج ، والنيجر الأدنى ، وساحل الذهب ، والداهومي ، وبنين . وقد وفقوا توفيقاً كبيراً في ساحل العاج وفتحوا تسع مدارس منها مدرسة دينية في دابو وقد أجدوا طابع أهل تلك البلاد من السكينة وحب العمل ، بخلاف أهالي داهومي ، الغلاظ الشداد ، المتعصين للفيتشية ، ثم أسسوا مدرسة زراعية في توكبو ، وأسقفية في بنين Benin

وأخر رهبانية تأسست لنشر الدين المسيحي في إفريقية هي الآباء البيض ، أسس هذه الجمعية الكردينال لا فيجري مطران الجزائر سنة ١٨٦٩ ، وعاكسه في هذا المشروع المارشال ماكاهون ، الذي كان رأيه أشبه برأي الشركة الانكليزية في الهند من تجنب الدخول في قضية التنصير ، لتلا محصل مشكلات الإدارة الفرنسية ، فالكردينال كان يرى غير هذا الرأي ، ويقول انه يجب الامتناع بالأهالي واستجلابهم إلينا ، لتلا يلبشوا على عقيدة القرآن ، التي تجعل بيننا وبينهم فاصلة كبرى . فزال الكردينال مصرّاً على فكره حتى أنشأ هذه الرهبانية وراعى فيها عادات القوم ، وأردفها برهبانية أخرى للنساء اسمها « الراهبات المبشرات لسيدتنا العذراء » (١)

(١) الحقيقة ان كل من رهبانتي الآباء البيض والراهبات المذكورات ، نالت عند الحكومة الفرنسية في كل شيء وارتفعت منها شكوى الجزائريين ، وغيرهم من سكان المستعمرات الفرنسية بدون فائدة ، وليس هنا مقام تفصيل ذلك

ومبادين عمل الرهبان البيض هي أولا الجزائر وتونس . ثانيا الصحراء والسودان . ثالثا بلاد خط الاستواء من افريقية . رابعا بلاد نياسا غربي الموزامبيق التي فيها كرسى أسقفية (١) .

وبلاد خط الاستواء الافريقية وبلاد نياسا كلتاهما ، من المستعمرات البريطانية والبرتغالية ، فلاتهما تنا الا في الدرجة الثانية . ولكنهما مع ذلك لا تخلوان من العمل ، فيما يتعلق بمقاومة الاسلامية ومنع الرق (٢) . فان قرار مؤتمر برلين سنة ١٨٨٥ بمنع الرق ، قد قاومه تجار العرب بالسلاح واضطرت الدول الى قمع ذلك بالقوة (٣)

أما في الجزائر وتونس ، فلما كان الحكم لفرنسا لم يكن من حاجة الى استعمال القوة فرهبانية الآباء البيض تلجأ الى الوسائل السلمية لا غير . فهي تؤسس بقرب كل محطة مستوصفا طبييا ، وصيدلية . الأول منهما ، يصف العلاجات والثاني يعطيها مجاناً ، ثم مدرسة ودار أيتام . وليس الا بعد وقت طويل وبإذن أهل الأولاد ، يلحق الآباء هؤلاء الأولاد

(١) لسائل أن يسأل : لماذا يسلمون في تونس والجزائر ولا يعملون في المغرب الأقصى ؟ والجواب دور الآباء البيض ورايات التبشير ، يأتي في المغرب الأقصى بعد أن يتم اخضاع الثايرين في جبال الاطلس ونزع السلاح من أيدي القبائل ، أما الآن والثورة لا تزال قائمة ، فالحكومة الفرنسية تمهل في هذا الامر وان كانت لا تهمل .

(٢) ان الرق ليس من الاسلاميه بل ان الرق عادة قديمة عرفتها النصرانية والاسلاميه وغيرهما . وما حجب الاسلام شيئاً الى الناس أكثر من تحرير الرقيق الذي هو من أفضل القربات شرعا . ثم لمنعت أوروبا تجارة الرقيق ثلثت في وجهها شعوب مسيحية كثيرة مثل البوير في جنوبي افريقية ، وكل أحد يعلم أن أمريكا انقسمت قسمين في أمر العبيد ، وثار الحرب بين الفريقين أربع سنوات ، فاجتهد بعض مؤلفي أوربة بالصاق الرق بالاسلام خاصة ، هو من جهة التعامل على الاسلام ، كما انني وإن كنت أجد صنع الدول التي ساعدت على إلغاء الرق ، لا أنكر أن معاملة العبيد السود في بلاد الاسلام ، هي أفضل بكثير من معاملات الأمم المستعمرة لرعاياها البيض ، نعم ان هذه الأمم لا تبيع أهالي الجزائر ، وتونس . وتونسكين ، وغيرهم أرقاء في الأسواق ، ولكنها لا تعترف لهم أدنى حق بإزاء الأوروبيين ، وهي تضع يدها على ما شاءت من أراضيهم ومعادن بلادهم ، وتستثمر أرضهم ودمهم وعرق جبينهم قسراً بدون أن يكون لهم بذلك أدنى خيار فهل الرق سوى هذا ؟ .

(٣) يذكر المؤلف هنا مقاومة العرب ونضى مقاومة المجلس الأوربي في الترنسفال .

التعليم الديني^(١) أما اليتامى فيعلمون التعليم الديني فرضاً . وقد تقدم الآباء البيض الى الداخل فصارت لهم مؤسسات في لاقوات (١٨٦٨) وفي أوارغله (١٨٧٣) ، وفي توغورت (١٨٧٨) الخ ولا دخلت العساكر الفرنسية مدينة تمبكتو سنة ١٨٩٤ في ١٠ يناير تحت قيادة الكولونل بونيه والقومندان جوفر ، أسس الآباء البيض مركزاً في تمبكتو وستة أخرى في جوارها .

وخلاصة ما قامت به الرسائل الكاثوليكية من رتقال ، وطلبان ، وفرنيس ، في القارة السوداء ، هي انها هاجت هذه القارة من الجانب الغربي ، ومن الصحراء ، ومن الكونغو ، ومن جهات البحيرات الكبيرة ، نعم انها لم تفكر أن تتزق العصبية الاسلامية ، لكنها هذبت قسماً عظيماً من الأمم الفتيشية ، وتوفقت الى ابطال كثير من عاداتهم البربرية .

ثم ذكر المؤلف ، اشترك السياح والمبشرين في تهذيب افريقية فقال : ان لفنستون في أحد تقاريراته يقول : « ان نهاية الاكتشاف الجغرافي هي بداية العمل التبشيري . وهذه حقيقة كلية اذ من المحال أن نكتشف أراضى جديدة بدون أن ينبه ذلك فينا شوق دعوة أهلها الى الانجيل ، هذه البشارة التي أعطينا السلام والعزاء والرجاء . » فلفندراينا المبشرين الكاثوليك ، يتعقبون آثار البحارة البرتغاليين والفرنيس والطلبان ، ويؤسسون أوطاناً مسيحية في سواحل افريقية الغربية والشرقية ، متخذين هذه المراكز في سواحل شرقي افريقية محاطة في طريقهم الى الهند ، ولكن كل هذا ما عدا الذي جرى في الحبشة ، لم يتجاوز مناطق معلومة من سيف البحر . ولكن جاء فيما بعد ذلك السائحون الجوابون في الربع الأخير من القرن الثامن عشر والأربعاء الثلاثة من القرن التاسع عشر فدخلوا من مصاب الأنهر . وتوغلوا في البلاد ومنهم من ذهب قتيل جرأته فكانوا هم طلائع المبشرين ، وعلى آثارهم سار هؤلاء ، وبالأجال فداخل افريقية التي توجل منها هؤلاء الجوابون الى باطن هذه القارة ، هي أربعة أوجه ، وأولها النيل لامتداد طريقه من مصر الى أقصى منابعه . الثاني نهر الغامبية ثم نهر السفينغال . الثالث ، رأس الرجاء المعروف

(١) غير معقول أن يسمح المسلمون أهل الأولاد بتلقيهم تعليماً دينياً غير الاسلام بمجرد رضام ، بل هنا أحد أمرين ، اما أن يكون أهل الأولاد لا يجسرون على الاعتراض أو يكونون هم أنفسهم تركوا الاسلام

بالكاب نظراً لأهمية هذا الموقع التجارى . الرابع ، الجزائر منذ استولت عليها فرنسا ثم طرابلس . الخامس ، جزيرة زنجبار بسبب علاقاتها مع السواحل التي تحاذيها .

وأول من توغل في افريقية من جهة النيل هو جيمس بروس James Bruce الاكومى المتوفى سنة ١٧٩٤ ، وصل الى مصر سنة ١٧٩٨ ، وصعد الى الأقصر وشاهد آثارها ، ثم الى اسوان ومنها الى القصر ، ومنها أجاز الى جلة وركب البحر من جلة الى مصوع ، ومن هذه صار الى الحبشة مزوداً بتوصية من بطريرك القبط في مصر الى الرأس ميشل ، وأقام مدة بمدينة غندار قصد منابع النيل وطن أنه وصل الى رأس نبع النيل الأزرق ، والحقيقة أنه لم يصل الا الى العبادى ، وهو ملتقى أنهر من النيل لا أصل نبعه . ثم عاد الى مصر من طريق اسوان . وبعد ١٢ سنة من سياحة بروس هذا جاء الى مصر فولنئى الكاتب الفرنساوى الشهير ، ولقت أنظار قومه الى وادى النيل قائلاً : « يجب للاستيلاء على وادى النيل ثلاث حروب : الأولى مع انكثرة . الثانية مع العنانية . الثالثة وهي أشدهن مراسامع الاسلام . لأنه هو السائد في هذا الوادى . وربما كانت هذه العقبة غير قابلة الجواز » (كذا) وكان نابليون بوناپرت قد قرأ كملت فولنئى ، فكانت مما استفزته الى غزو مصر . ولم يكن تجسيم فولنئى صعوبة هذه الحملة الا يزيد فيها رغبة بوناپرت ، في غرامه باقتحام الصعاب وعشقه للجد ، فكانت تلك الغزاة الشهيرة التي ظهر فيها من مزايا نابليون العسكرية مظهره ، وانما لم يقدر الناس قدر مهارته السياسية ، استجلابه خواطر المسلمين وامتزاجه بهم في عقائدهم وعاداتهم ، وقد كانت غزاة مصر هذه من سنة ١٧٩٨ الى ١٨٠١ ، مبدأ لاسفار ورحلات صوب منابع النيل استمرت الى ١٨٤١ وقد حذا حذو نابليون بوناپرت في سبيل* الاكتشاف والبحث ، أمير مصر الكبير محمد على في زمانه ، وصل فريدريك غاليلو Gailliaud الى طيبة وواحة سيوه ، ثم صعد مجرى النيل الى أن وجد خرب العاصمة القديمة مروييه Meroé (١٨١٨ الى ١٨٢٠) الى ان بلغ الدرجة ١٠ من العرض الشمالى . وبعد هذا ببضع سنين وصل عالم اللانى الى التوبة العليا ، وكان أول أوروبى دخل كردوفان غربى النيل الأبيض ، ثم أنفذ محمد على بعثة وصلت الى درجة ٤ من العرض الشمالى في غوندوكورو . وامتد عمل السباح الى الحبشة وبلاد شوا وبلاد الغالا ، فكان ممن اشتهروا بذلك روشه ديريكور

Rochet d'Herieoure وتيوفيل لوفاف Théophile Lefebvre (١٨٣٩ إلى ١٨٤٣) ، وأبناء آبائى D'Abbadie (١٨٣٣ إلى ١٨٣٨) وهؤلاء من الفرنسيين ثم الإنكليزيين شارل بيك Beke والالمانيان كراف وايزمان ثم ان الالمانيين أرهاردت وريبان ، هما اللذان توغلا في اصقاع البحيرات الكبرى ، ووصلا الى قنن الثلج من بلاد كينيا Kenia والكيلمانجارو Kilmandjaro (١١ مايو ١٨٤٨) ومن هناك انفتحت الطريق التي انطلق منها سموئيل باكر (١٨٦٤ إلى ١٨٧٣) والكولونل غوردون ، وأمين باشا ، ولبنات بك وغيرهم . وكان هؤلاء السياح أثر بعيد الصب في تهذيب الزنوج ، واجتهد سموئيل باكر وأصحابه بالتقاء الرق ، مستظهراً على ذلك بأمر الخديوى ، وهلك غوردون في الخرطوم بيد المهدي ، بعد أن أقام بضع عشرة سنة يرقى من أخلاق السودانيين .

ولم يكن شئ يشابه همة هؤلاء الأبطال في شرق افريقية ، سوى همة أعضاء تلك الجمعية الانكليزية المسماة African Association التي تأسست سنة ١٧٨٨ في لندن وكانت الاطالس الجغرافية الى ذلك الحين لا تمثل أواسط افريقية الا برقعة بيضاء منسعة ، لأن الجغرافيين لم يكونوا يعرفون عنها شيئاً . وكما كان السياح الذين ساروا من مصر غرضهم منابع النيل ، كان السياح الذين صعدوا من نهري السنغال والسنغامبيي يقصدون تمبكتو ، تلك المدينة الشهيرة عند العرب . فلما جاور دانيال هوغتون Houghton ركب نهر السنغامبيي ، ووصل الى مدينة Médina ، ومنها الى عاصمة بامبوك Bambouck (١٧٩١) ، لكنه لم يبلغ نهر النيجر ، وانقطع خبره . أما مونغونج Mungonpark الاكومي ، فصعد من بلاد غامبيي ، فوصل الى النيجر عند سيجو Segou وعاد من حيث أتى ، ثم بعد تسع سنوات ، عاد فصعد النيجر ووصل الى تمبكتو ، ثم أوغل الى بوسانغ ، وهلك قتيلاً سنة ١٨٠٦ . وكان رفيقه الفرنسي موليان Mollan قد اكتشف منبع نهر السنغال ، و منابع نهر الغامبيي وريوغرانده سنة ١٨١٨ .

ثم ان رينيه كاليه Rene Caillié الفرنسي ، لم يزل يحب تلك الأقطار حتى وصل الى تمبكتو بعد مشاق لا توصف ، وذلك في فبراير سنة ١٨٢٨ ، وبعد أن أقام بها مدة

لحق بقافلة مغربية عائدة الى فاس ، فوصل الى هذه العاصمة في ١٢ اغسطس ، ومنها ذهب الى الرباط وأبحر الى فرنسا ، وأكرمته الحكومة والجمعية الجغرافية ، لكونه أول أوروبي وصف تمبكتو وصفا عن عيان ^(١) .

وسافر الضابط لانغ Laing الاكوسى من طرابلس الغرب ، قاصداً تمبكتو في ١٦ يوليو ١٨٢٥ ، فبلغها في ١٨ اغسطس ١٨٢٦ ، ولكنه قتل أثناء اياحه . وأما الاكوسى كلاپرتون Claperton فاكشف بحيرة تشاد ، وبملكة الفلانة ، وزار مدن كانوا ، وكازينال ، وسوكوتو ، ومات في سوكوتو سنة ١٨٢٧ وكان معه رفيق اسمه ريشاد لاندنر فاكشف مصب النيجر ثم أكل اكتشاف مجرى النيجر الدكتور بايكي الاكوسى ومعه جاعة ، وذلك من سنة ١٨٥٤ الى سنة ١٨٦٤ .

فهؤلاء السياح وأمثالهم هم الذين بقصص أسفارهم هاجوا شوق مبشرى الكنيسة الانكليكانية والميتودية الانكليزية ، وكان الانكليكانيون منذ سنة ١٨٠٤ أسسوا مراكز لهم في سيراليون Sierra Leone واقتدى بهم الميتوديون بعد ١٠ سنوات من ذلك التاريخ ، وفي سنة ١٨٦١ ، كانت لنصارى الزنج في تلك الأقطار كنيسة مستقلة بذاتها .

وأما طريق الكاب فهي الطريق الثالثة التي دخل منها المبشرون الى باطن افريقية ، والمبشرون هنا لم يسبقهم السياح بل كانوا هم السابقين ، بدأ بذلك جورج شميد سنة ١٧٣٧ ، ويانسن سنة ١٨٠٠ ، فوصلا الى بلاد الهوتنتوت ، ثم ان الدكتور تيودور فان دير كيب الهولاندى ، ذهب الى بلاد الكافر من ناحية بور البزابت . ثم الدكتور فيليب الانكليزى وصل الى بلاد البوشمن Buschmen ، الذين هم أشد أولئك الأقوام توحشا ، وقد تكلم هؤلاء المبشرون عن قسوة طائفة البوير نحو السود ، ولا سيما الدكتور فيليب هذا ، الذى كانت له اليد الطولى في الغناء الرق بتلك الديار ، وكان هو السبب في اعطاء الهوتنتوت حقوق رعايا المستعمرات .

وعن ذهب للتبشير في بلاد الكاب يسو Bisseux الفرنساوى أحد دعاة البعثة الانجيلية الباريزية ، وصل الى وادى شارون Charron فوجد هناك أربعة آلاف مستعمر

(١) أما العرب فكانوا يعرفون تمبكتو منذ قرون ، وبقيت هذه المدينة والمالك التي تجاورها أعصرا طويلة جزءا من سلطنة الغرب الأقصى ، ووصول الشح العربي الى تمبكتو ، لم يكن له من الشأن أكثر من وصوله الى إحدى مدن المغرب .

فرنسي من أعقاب الطوغوط (برتسانت الفرنسي) ، جلاوا الى هناك عند طردهم من فرنسا ، ولكنهم كانوا نسوا اللغة الفرنسية تماما ، ولم يبق عندهم من آباءهم الا بعض نسخ فرنسية من التوراة . ثم ان اثنين من بروتسانت باريز لير Lemire ورولان Roland وصلا سنة ١٨٣٣ الى لسوتو Lessouto . وصار هذا القطر من ذلك الوقت مركزاً للدعاية البروتستانتية الفرنسية . وبعد هذا التاريخ بخمسين سنة ، تقدم أوجين كويلار Eugene Coillard الفرنسي الى بلاد زمبازة العليا ، ونصر كثيراً من زنوج الماروتزي Marotse .

ولكن الاكوسيين أحرزوا قصب السبق في تهذيب أهالي تلك الأقطار ، اشتهر منهم موقا Moffat الذي قضى زهاء نصف قرن ، يجتهد في تنصير أمة البيتشوانه Betchouana وترجم التوراة الى لغة البيتشوانه Sitschouana ، فأوجد في لغة أولئك المتوحشين أدباً لم يكن معروفاً ، وازوج موقا ابنته ، من ليفنستون الشهر المولود سنة ١٨١٥ ، وكان هذا رحلة ومبشراً معاً ، بدأ سياحته بين نهر الاورانج وزمبازة ، ثم دخل أواسط القارة الافريقية ، ومنها خرج في لواندة Louanda بساحل الكونغو ، ومنها ذهب الى كاليان Quelimane بساحل الموزامبيق ، وهو أول أوروبي اطلع على مجرى نهر زمبازة ، وهذه رحلته الأولى من سنة ١٨٥٣ الى ١٨٥٦ ثم باشر رحلته الثانية (١٨٥٨ الى ١٨٦١) فعرف بها مجرى النهر الأدنى ، ودخل بلاد الشيري Chire ، واكتشف النياسا Nyassa من البحيرات الكبرى في أواسط افريقية . وأما في رحلته الثالثة ، فخاب الاقليم الواقع بين بحيرة نياسا وبحيرة تنغانيكا ، وعرف طرف التنغانيكا الجنوبي ، وسنة ١٨٦٨ اكتشف بحيرة بانغفلو Bangwelo ، وفي هذه السنة انقطعت أخبار ليفنستون المذكور ، فقلق بال الناس عليه نظراً لباهر اقدامه وجرائئه ، فأرسل مدير جريدة النيويورك هيرالد أحد الأخباريين المدعو هنري ستانلي لتعقب آثار ليفنستون ، فسافر ستانلي من باريز سنة ١٨٧١ ، فالتقى ليفنستون بعد ١٠ سنوات في محل يقال له أوجيجي على ضفة بحيرة التنغانيكا ، ومات ليفنستون بعد ذلك بستين أي عام ١٨٨٣ على ضفة بحيرة بانغفلو . وكانت ليفنستون هذا همه عالية ، وعزمة راسخة ، استخدمهما في الغاء الرق ومنع تجارة الرقيق ، وتعرض من أجل ذلك مراراً للاخطار .

أما الطريقان الباقيتان الى داخل افريقية فهما (الجزائر وطرابلس) اللتان كانت تذهب

منهما القوافل الى باطن القارة السوداء ، وكانت هذه القوافل تحدث عن بحيرة عظيمة في الداخل يقال لها وانغراء ، وكانت جمعية الشركة الافريقية في لندن أرسلت الماجور پدلى Peddie والضابط ليون بين سنة ١٩١٦ وسنة ١٩١٩ فهلك الاول، وعجز الثاني عن تجاوز فزان ولكن فصل انكارتة في طرابلس كان يؤكد تلك الشركة أن الطريق من طرابلس الى برنوهي مفتوحة نظير الطريق من لندن الى ادمبرغ .^(١)

فأرسلت الشركة الافريقية بعثة عقلت عليها للماجور دنهام ، فسارت من طرابلس في آخر مارس عام سنة ١٨٢٢ فرت من فزان ووصلت الى كوكا عاصمة برنو في ١٧ فبراير عام ١٨٢٣ وتوغل كلا برتون أحد اعضاء هذه البعثة الى بحيرة تشاد وزاراكانو ، وسكوتو . ثم أرسل الانكليز بعثة ثانية تحت قيادة جس ريشار نسون ، وكان معه الالمانيان أوفر فريغ Overweg وبارث Barth فساروا من طرابلس في خريف سنة ١٨٥٠ ، واخترقوا فزان الى العاير ووصلوا الى بحيرة تشاد . وسنة ١٨٥٢ مات الالماني أوفر فريغ ولكن زميله بارث لم يفتر عزمه بل أوغل في بلاد الاداموه في الجنوب وعرف أن نهر ينوى Binoué هو من شعب نيجر . ثم ذهب الى سيكوتوف في الغرب ، ومنها صعد وادى النيجر الى الشمال الغربي . حتى بلغ تمبكتو فاقام بهذه المدينة من سبتمبر سنة ١٨٥٣ الى مايو من السنة التالية وعاد من تمبكتو ، الى برنو ، ومنها عاد الى أوربا سنة ١٨٥٥ .

وأما الفرنسيين فبعد فتح الجزائر ، بدعوا يمجوبون الصحراء ، فكان اسماعيل بودريه ترجان القلم العربي في «الاقوات» أول من أتى بالمعلومات الحقيقية عن الصحراء وعن التوارق الذين بين واحدة وارغله ، وغلت وذلك في نحو سنة ١٨٥٠ وعقبه في سنة ١٨٥٩ هانري . دوفافيه فجاء بمعلومات كثيرة عن التوارق . وبعد ذلك بسنتين أرسل الكردينال لافي جري رهبانه الاباء البيض الى أقاصى الصحراء ، حيث أسسوا مراكز للتبشير وفتحوا

(١) الحقيقة أن هذه الرحلات التي فلم بها السياح الاوربيون في باطن افريقية ، وعددها أهل أوربا مآثر عبقرية ، ووضع أصحابها في صف أعظم الهمة ، كان العرب من سياح وتجار ودرأيش ، قاموا بأضفاف أضفافها منذ قرون ، ولكن بدون بأو ولا غر ولا ضوضاء عظيمة بل بكل بساطة لا يرى الواحد منهم في القهاب الى بحيرة تشاد او الى السكتو من القرابة ، أكثر مما يرى في القهاب من تونس الى غدامس . ولا وصل الاوربيون الى تلك الأقطار التي ظنوا أنها مجهولة عند كل العالم ، لم يجدوا من يجاهلها مكاناً الا في عرب ، أو آثار العرب وثلاثة الرية .

مدارس للتعليم .

ومن المداخل المهمة التي كانت للاكتشاف والتبشير جزيرة ممباسا Mombasa وتوابعها ، وقد كانت مستعمرة برتغالية أو برتغالية ، فاستولى عليها امام مسقط ، ثم سلطان زنجبار . ولما كانت منفذاً للقوافل الواردة من الداخل رأت فيها جمعية التبشير الانكليكانية محلا مناسباً لبث الدعوة . وسنة ١٨٤٤ جاء رجل الماني من ورتمبرغ اسمه كرايف . فسكن في ربابي بقرب ممباسا ، ثم انضم اليه جواب آخر الماني اسمه ريمان ، فأزمعا السير والنظر في داخل البلاد ، وكان أهم ما اكتشفاه ، جبلان مغطاة قنهما بالتلج الابدي جنوبي خط الاستواء ، وهما كينيا وكيليا نجاروا^(١) . وتقدم هذان الرحلان في بلاد جاجا Djaggan وكان أهلها من أشد الزوج توحشا يأكلون لحوم البشر فاخذ كرايف وريمان يرشدانهم ويهذبان من أخلاقهم ، وفي احدى المرات أراد أحد ملاوك تلك الناحية أن يكافئ كرايف على هدايا قدمها له فوهبه عاجا وموائى وعدداً من العبيد فقال له كرايف : أما العبيد فلا أقبلهم لان العبودية هي خلاف القانون الالهي ، وأما الموائى والعاج ، فما جئت الى بلاد اوزامبارة لاجل حطام الدنيا ، فإذا شاء الملك يعطيني بعض أولاد غير ارقاء آخذهم معي الى ربابي وأريهم . ولما علمت جمعية لندن الجغرافية باكتشافات هذين الجوايين أرسلت بعثة عقدت عليها لضابط من الجيش الانكليزي الهندى وهما ريشارد بورتون ، وسبيك ، فسافروا من زنجبار سنة ١٨٥٨ واكتشفوا بحيرة تانغانيك^(٢) . ثم بحيرة نياسا التي لم يروا الا قسمها منها واطلقوا عليها اسم بحيرة فكتوريا ثم توغل سبيك ورفيق آخر معه في شمالي خط الاستواء الى الغرب ، فصادقا نهراً ظنوا أنه من أصول النيل ، ثم سارا في نحو الشمال فوصلا الى غوندوكورو في بحر الجبل ، وتلاقيا مع صموئيل باكر وأمرأته اللذين كانا يبحثان عن منابع النيل آتيين من الخرطوم .

وبعد عشرين سنين من هذا التاريخ تلاقى هارنى ستانلي مع ليفينغستون في أوجيجي على شاطئ التانغانيك . والضابط كلهم خرج من زنجبار سنة ١٨٧٣ فلقى في الطريق قافلة الزنوج الامناء ، التي كانت آتية بجمعة ليفينغستون وأوراقه الثمينة ، وسار

(١) ١١ مايو عام ١٨٤٨

(٢) ١٣ فبراير ١٨٥٨

من الشرق الى الغرب مخترقا جميع قارة افريقية واكتشف مجرى لوكايا Loukaya ولولا به Loualaba ونفذ الى ساحل بنقويله Benguela على سيف الاطلانتيك (١٨٧٨) . ثم ان هاتري ستانلي تمكن من نقل مركب بخارى الى بحيرة فيكتوريا نيازا ، فجاء في جميع أقسام هذا البحر الداخلي وأقام مدة ببلاد اوغاندا Ouganda ، ثم ضرب الى الغرب ، فوصل الى أعلى نهر الكونغو وعرف الشلالات التي سميت منذ ذلك الوقت باسمه . وأما الضابط البرتغالي سربا بنيتو Serpa-Pinto فاخترق هذه القارة من الغرب الى الشرق ، اذ سار من بنقويله في ١٢ نوفمبر سنة ١٨٧٧ ، وأوغل في مجاهل نانو ، وهيرامبو ، وبيهي ، ووصل الى الزامبيز الاعلى ومنها الى بلاد الماتيليه Matelêhe ، والترانسفال .

فاسفار هؤلاء السياح هاجت شوق جعيات التبشير الى بث الدعوة الدينية ، لاسيما كتاب ستانلي الى مسيحي انكلترا الذي حرره من مقرميتسه Mtesa ملك الاوغانده (١٨٧٨) فقد أحدث هياجا عظيما ، ورأيت جعيات كلبيات اكسفورد ، وكامبريدج ، ودبلن ، وجعية الكنيسة الانكليكانية ، والاباء البيض ، والمبشرين الالمان ، يتسابقون الى رود هاتيك الارباء والدعاية فيها .

وهذه الاسفار أيضا كان لها التأثير الأكبر في اهتمام الدول الأوروبية بمنع تجارة الرقيق المخجلة ^(١) وكانت انكلترا هي السابقة في هذه الخطة ، ولما كانت جزيرة زنجبار هي أعظم مركز لهذه التجارة فقد اجبر الانكليز سلطان زنجبار عام ١٨٧٣ على امضاء تعهد بمنع تجارة العبيد ، وأخذت مراكب انكلترا تضبط جميع مراكب العرب التي تجر فيها عبيداً ، وكثر عدد هؤلاء المستنفذين ، فعمروا لهم مكانا يشتغلون فيه قصاد جزيرة بمباسه وسنة ١٨٧٦ انعقد مؤتمر جغرافي في بروكسل ، انتخب فيه ليوبولد ملك البلجيك رئيسا للشركة الشعوبية لتحضير افريقية ، وهذه الشركة ، هي التي أوجدت حكومة الكونغو الحرة .

وسنة ١٨٨٥ ، انعقد في برلين مؤتمر لتقسيم افريقية بدعوة البرنس بيسمارك ، وخرج في نصيب المانية حصص صالحة مثل مستعمرات الكاهرون ، وتوفو ، وزنجبار ، وتقرر بين الدول التشديد في الغاء الرق ، والتعهد بحماية رسالات التبشير الساعية في تهذيب

(١) اوافق على أنها مخجلة

السود بدون تفريق بين المذاهب والأجناس ، كما ان حرية الأهالي الدينية بقيت مضمونة وقد أيد قرارات مؤتمر برلين هذا مؤتمر انعقد في بروكسل عام ١٨٨٨ ، تداعت اليه جميع الدول النصرانية وأرسلت اليه بعض الدول الاسلامية مثل تركيا ، وإيران ، وزنجلار معتمديها ، وقرر انشاء دائرة دولية في زنجبار لمراقبة ابطال الرق .

الرسالات البروتستانتية في افريقية

لم تصل البعثات التبشيرية الى افريقية الا بعد البعثات الكاثوليكية بقرنين ونصف قرن ، وهو أمر طبيعي لأن البروتستانتية قبل أن تفكر في نشر دعوتها في خارج أوروبا ، كان عليها أن توطد قدمها في داخل أوروبا . ولكن البروتستانتين بعد أن بدأوا في التبشير سبقوا أقرانهم الكاثوليك في الاجتهاد والنجاح . وكانت الدول المسيحية بادئ ذي بدء أرادت حل الزواج على التنصر بنفوذ الحكومات ، وسارت زمانا على هذه الخطة ، ولكن دول انكلترا وهولانده ، والدانمارك ، رفضت في التالى هذه الطريقة خشية حدوث الثورات في مستعمراتها ، وتركت اثناء مهمة التنصير للجمعيات غير الرسمية .

وان أكثر الأمم رسالات دينية في افريقية هي الأمة الانكليزية ، فانها تنفق بقدر ثلثي نفقات الرسالات البروتستانية باجمعها . ولكن الذين بدأوا بالتبشير لم يكونوا الانكليز بل الألمان والدانمركيين . وقد كان أول من اقتحم هذه الأخطار من الألمان هو المورافيين حاولوا الدخول من أربعة أبواب معا : الجزائر ، والقاهرة ، وساحل غينية ، والكامب . ففشلوا في الثلاثة الأبواب الأولى بسبب تمسك أهل الاسلام بدينهم ، وبما فشلت بهم الحى في غينية ، فقد كانوا يرسلون الفوج بعد الفوج ، فتحصدهم الحى تباعا حتى عللوا عن رسالة غينية ، ولم يستأنف العمل هناك الا بعد ستين سنة بواسطة جمعية (بال) من سويسرة الالمانية . أما في بلاد الكامب ، فقد كانت لهم اليد الطولى في تهذيب الهونتوت والكافر Kafres ، وتخفيف آلام المجنومين . ولما توطن المبشر الألماني جورج شميد في بافانس كلوف على ٥٠ ميلا شرقي الكامب ، كان الفلاحون الهولنديون « البوير » يحتقرون الهونتوت الى حد أنه هو قرأ امام عدة كنائس الاعلان الآتي « ممنوع دخول الهنتوت والكلاب الى هنا » . وسنة ١٧٩٢ أسس المورافيون في تلك البلاد مركزاً أطلقوا عليه اسم وادى الرحة Gnabental ، وفي سنة ١٨٠٠ صار هذا المركز قرية ذات ١٢٠٠ نسمة

فيها صناعات وأشغال مفيدة ، واليوم هي من أزهر بلاد الكلب ، وفيها ثلاثة آلاف هونتوتو مسيحي . ثم أوغل المورافيون في بلاد الكافر الى مسافة ٦٠٠ ميل شرق الكلب . وعافت أعمالهم حروب الانكليز مع أمة الكافر ، لكنهم ثبتوا في موقفهم وصبروا على الشدائد من سنة ١٨٢٨ الى سنة ١٨٨٥ ، اذ وقفوا الى تأسيس مركز في شمال بحيرة نياسا Nyassa في الجنوب الغربي من المستعمرة الألمانية الشرقية . وكان للبعثة المورافيه عام ١٩٠٢ نحو ١٢ مركزا ، و٢٢ مدرسة ، و٢٠٠٠ تلميذ ، ونحو ١٠ آلاف متنصر وعلموا الأهالي البناء والحرف . ولكن أهم عمل قاموا به هو معالجة المجازيم ، فان الانكليز منذ سنة ١٨١٨ بنوا مستشفى لمجنوبي الهونتوت وسلموا خيمته الى المورافيين ، وكان مستشفى واسعا ذا جدران عالية وباب واحد ، فلبثوا يخدمون هذا المستشفى ٤٤ سنة ، وكان الدكتور لابز مدير المستشفى متعزيا عند وفاته ، بأنه وجد من المجازيم ٩٥ رجلا قبلوا الدين المسيحي . ولما أرادت الحكومة الانكليزية استبدال قسوس انكليز بهم ، خرجوا من ذلك المعهد الصحي يا كين ، ومن الغريب انه لم يصب ولا واحد من المورافيين بالجذام مع شدة عدوى هذا المرض .

ويأتي بعد المورافيين دعاة جمعية بال (أو بازل بالألمانية) فقد نطحوا افريقية سنة ١٨٢٨ بطلب ملك الدانمرك ، فذهبوا الى ساحل اذهب وكانوا سبعة ، فأت منهم خمسة بلجي ، والتجأ أحد الاثنين الباقين الى أحد الجبال حيث الهاء تقى ، فجعل هناك مركز رسالة ومصحة معاً ، وسنة ١٨٣٥ أسس في اكرونغ كنيسة لنصارى السود ، وكانت مبادئ العمل في غاية المشقة اذ مضت ٣٤ سنة ولم يقتصر سوى ٨٠٠ شخص ، ولكن منذ سنة ١٨٥٧ أخذت الرسالة تنجح وعدد المتنصرين ينمو ، حتى كان مجموعهم سنة ١٩٠٢ نحو ١٨ ألفا . وهذه الرسالة اليوم تمتد الى بلاد الاشانتي التي قاعدتها كوماسي ، والى حدود مستعمرة طوغو الألمانية . ولها أيضا تسعة مراكز في مستعمرة الكامرون الألمانية ، حيث يلف حولها نحو ثلاثة آلاف نصراني كامروني ، وعندها في الكامرون ١٣٧ من الكتابيب ، يختلف اليها نحو ٣٢٠ ولد . وقد ترجم رجال هذه البعثة التوراة الى اللغة المسماة دوالا Doualla

ثم جمعية برلين الافريقية وهي احدى جمعيات برلين الانجيلية ، أسسها ديستلكامب

Diestelkamp سنة ١٨٨٦ للتبشير في شرق افريقية ، فأرسلت دعائها الى الجنوب الغربي من مملكة الاورانج ، والى غربي غريكا ، والى بلاد الباسوت في الترانسفال ، والى شمالي بحيرة نياسه ، فيوجد لها في هذه الأيام ٢٧ مركز دعاية و ٢١ ألف متنصر ، وازهر مؤسساتها مدينة بوتشابلو ، التي عدد سكانها ٤ آلاف كلهم نصارى ، وفيها صناعات ومهن في غاية الفائدة .

ثم جعية الكنائس الانجيلية في بلاد الين أرسلت دعائها للتبشير في بلاد داهوتنتوت ، ثم نظحت بلاد الناما Namas ، والحريرو Herreros الذين هم من أشد القبائل عتوآ والافواظبو الذين ين نهر الاورانج والكونيين ، ثم إن أحد البيوتات التجارية الالمانية من برآم أسس محلا تجاريا في اوتجيمبنغه Oujimbinge قامت هناك الالمان وجعلوا لأنفسهم مستعمرة سموها مستعمرة الجنوب الغربي الافريقي ، فالرسالة الانجيلية الرينة عندها في هذه الأيام في مستعمرة السكب ٢٥ مركز دعاية ونحو ١٦ ألف متنصر ، وفي مستعمرة الجنوب الغربي المذكورة ٢٤ مركزا ونحو ١٢٥٠٠ متنصر .

ثم جعية شمالي ألمانة التي مركزها برآم ، وجعية هرمانسبورغ التي مركزها هانوفر هما أيضا تشتغلان في الدعاية بافريقية ، فالأولى تضم هذا المقصد في ساحل العبيد وعندها نحو ٣ آلاف مرید ، والثانية تشتغل في بلاد الباسوتو شمالي الترانسفال ، والباسوتو قوم كان البوير يعاملونهم معاملة أرقاء . ثم تقدم دعاة هذه الجمعية الى بلاد الزولو ، وشرعوا في التعليم والتبشير ، فمن نصف قرن الى اليوم صار عندهم نحو ٤٣ ألف متنصر .

ثم تأتي جمعيات السويد والنرويج ، فليسويد جعية تبشر في مستعمرة ايطالية بالاريتره ، وفي بلاد كوانه ، ومقاطعة جازه ، شمالي الحبشة الى الغرب ، وكان عندها سنة ١٩٠٢ عشرة مراكز و ٥٠٠ مرید و ١٤ مكتباً للصغار . أما النرويجيون ، فقد أسسوا في ماداغسکر رسالة في غاية العظم ، فالتخبوا مقاطعة بيسيليو للعمل بالاتفاق مع جعية لندن التبشيرية ، ثم تقدموا الى بلاد ساكالاف في الساحل الغربي من ماداغسکر ، والى الساحل الجنوبي الشرقي . وبعد جهد استمر ٣٠ سنة ، كان عندهم سنة ١٩٠٠ خمسمائة مكتب ، وواحد وخمسون ألف وثلاثمائة مرید ، ولهم أيضاً مدرسة علمية عالية ، ومدرسة لاهوتية ، ومدرسة طبية تابعة لمستشفاهم بئاناناريف .

ثم الجمعيات الهولندية ، وأول من اعتنى منها بالتبشير ، جمعية تأسست سنة ١٧٩٧ في روتردام ، اسمها جمعية جنوبي افريقية لتوسيع مملكة المسيح . وكان بطلاها نيو دور فان دركامب وكبشر ، فنهبا الى بلاد الكاب وباشرا العمل في بلاد الهوتنتوت وعند ذلك اشدت عزمة الكنيسة الهولندية في الكاب ، فقامت بما يجب عليها من التبشير بين زوج بلاد الأورانج والترانسفال . ولما دخلت بلاد الكاب تحت سلطة انكلترة سنة ١٨١٥ ، انطلقت أيدي الجمعيات التبشيرية الانكليزية في العمل لاسيما جمعية التبشير بالانجيل المعروفة بهذه الأحرف الثلاثة S.P.G فقد بثت الدعاية بين الأهالي بهمة المطران غراي ، وسنة ١٨٦٤ دخلت هذه الجمعية ماداغسكير ، وأمسست كرسى اسقفية في تاناناريف ، وصار عندها ١١ ألف مريد .

ثم برزت الى الميدان جمعية رسالات الكنيسة الانكليزية المؤسسة عام ١٧٩٩ ، وكان معظم همها مصروفاً نحو افريقية ، وكانت كلمتها « ينبئ رجال ذوو عقل ديني لا كمال عمل روي » وفي البداية كانت تكتب أكثر دعاياتها في ألمانية ، فقد أخذت من مجمع مدينة بال وحده ثمانين داعياً كلهم من الطراز الأول . وكان ميدان عملها الكاب وواى النيجر الأوسط ثم مومباسه ، ثم الأوغانده حيث وقع الخلاف بين البشرين الكاثوليكين والبشرين البروتستانتين وجر الى معارك دموية ، ومع هذا ، فإن هذه الجمعية جمعت حولها ١٦٤ ألف متنصر في الأوغانده وحدها وكان يوجد هناك نحو ٢١٢ ألف زنجي كاثوليكي ، و ٤٠ ألف مسلم . ولا يزال نحو ٣٨٠ ألف زنجي على عبادة الأصنام^(١) فالرسالة الانكليزية بواسطة هذه الجمعية تمكنت من تأسيس خمس عشرة اسقفية وهي مايتاني : اسقفية الكاب (١٨٤٧) سياراليون (١٨٥٢) ناتال (١٨٥٣) ، غرامستاون (١٨٦٣) ، بلومفونتن (١٨٦٣) ، والزولو (١٨٧٠) سان جان في بلاد الكافر (١٨٧٣) تاناناريف بمدغسكر (١٨٧٥) ، بريتوريه (١٨٧٨) ، زنزيبار وشرقي افريقية . خط الاستواء . بلاد النيجر . نياسه وماشونه في روديزيه Rhodésia . ويضاف الى هذه الاسقفيات مدارس للعلوم والمهن كالحدادة ، والتجارة ، وجر الأثقال ، وغيرها ، وأشهر هذه المعاهد التي في غراهامستون ، ثم التي

(١) قرأت في بعض الكتب الفرنسية أن الانكليز عززوا قوة الحامية الانكليزية بالسلاح في الأوغانده وضاقوا الكاثوليك والمسلمين

في بلاد الكافر، ثم الذى فى جوار الكلب، ثم الذى فى كيبوزى .

ولقد اعترف بجلال أعمال هذه الجمعيات أبعاد الناس عن الدعوة الدينية . فقال اليزه ركوس الجغرافى الفرنسى الشهير : انه بتأثير دعاية الجمعيات الانكليزية دخل كثير من زنوج سيراليون فى النصرانية وصار منهم أكثر الوعاظ والمبشرين ، وأقبل الناس على التعلم ونححر الأرقاء ، وتأسست مملكة سوداء حرة .

ثم جمعية رسالات لندن للمؤسسة سنة ١٧٩٥ ، أرسلت دعايتها الى بلاد البوشمن فى الأورانج الأعلى ، والى ماين بلاد الكلب وبحيرة ناقي ، والى جزيرة ماداغسكير ، وأسست سنة ١٨٧٧ مراكز بقرب تنقانيكا ، ولورامبو ، واوجيجى . وقد كان مریدو هذه الجمعية بلغ عددهم سنة ١٨٥٠ فى بلاد الكلب ٣٥ ألف نسمة ، وأما فى سنة ١٩٠٢ فكان عددهم ٩٦ ألفاً عدا رعية كنيسة ناتال . وتنصر على يد ليفنستون أحد أولاد ملوك بلماقواتو المدعوكما ، فنع استعمال الأثرية السحولية بين الأهالى .

وقد اقتنت بالكنيسة الانكليكانية الكبرى الكنائس التالية ، فالكنيسة المعمدانية نشرت دعوتها فى خليج غينية وجعات لنفسها مركزاً فى جزيرة فراندوبو الاسبانية ، ثم بنت دعايتها فى الكامرون حيث بنت مدينة فكتوريا التى صارت قاعدة مستعمرة الكامرون الألمانية ، وتركت فى تلك البلاد مآثر عظيمة من تركية الأخلاق . والفاء الرق وإبطال السحر واسقاط السحرة الى أن صاروا يتوارون فى الغاب وصارت الفتيشية سخرة يهزأ الجميع منها . ولما استولى الألمان على الكامرون لم يرتاحوا الى وجود المبشرين الانكليز فيها ، فتخلى هؤلاء عن مؤسساتهم لجمعية بال الألمانية (١٨٨٧) ، ولبت التصارى الوطنيون مستقلين بكنائسهم . وتحولت الجمعية المعمدانية من الكامرون الى الكونغو حيث كان البرتغاليون قد أدخلوا كثيرين فى الكشلكة ، فاجتهد الانكليز الممديانيون فى استئالة قسم من أهل الكونغو ، ولكن الى اليوم لايزيد عدد المتنصرين على أيديهم على أكثر من ٦٠٠ نسمة (١٩٠٦) .

ويرجع الى هؤلاء الممديانيين الفضل فى تنفيه الأفكار الى ما كان يجريه عمال البلجيكي فى الكونغو من المظالم والفظائع ، التى تشمئز منها الطباع ، والتى شاع ذكرها فيما بعد ، فصر أمر ملك البلجيكي ليوبولد حينئذ بالتحقيق عن هذه الفظائع ، ونار من أجل

ذلك غضب أولئك المستخدمين الذين افترضت أعمالهم لكن المبشرين قاموا بواجبهم تجاه النصرانية والانسانية جميعا .

ثم الكنيسة المسماة بالمتودية Wesleyenne ou Méthodiste ^(١) بدأت بالتبشير في سيراليون سنة ١٧٩٦ ، ونجحت نجاحاً عظيماً حتى يعد مریدوها اليوم بنحو ٧٥٠ ألف نسمة منهم ١٥٠ مبشراً زنجياً وعندها فروع ممتدة من غامبيه الى النيجر . والكنيسة المتودية هذه رعية في بلاد الكاب ، والكافر ، والزولو ومحصى مریدوها هناك بنحو ١٠٠ ألف نسمة . وفيما بين الزوج المتوديين ظهرت الحركة المسماة بالاتيوية Ethiopisme التي معناها زرع المسيحيين السود من أمة البانتو Bantous في جنوبي افريقية الى ادارة الكنائس الأهلية بدلا عن الأوربيين ، عملا بقاعدة « افريقية للافريقيين » ، وقد بزغت هذه النزعة سنة ١٨٩٦ في الترانسفال ، وأخذت اسم الاتيوية بحجة ان أصحابها يريدون الانتماء الى الكنيسة الاتيوية أي الحبشية ، لأنها كنيسة مسيحية أصلية في افريقية تأسست منذ أيام الحواريين . وهم يرمون المبشرين الأوربيين بكونهم غالبا يجاملون التبشير مصيدة للدينا ، وغرضاً من أغراض السياسة والتجارة ، ولا يفهمون حقيقة احتياج الروح السوداء ، فرماهم تأسيس كنيسة افريقية حرة لا تحت سيطرة المبشرين الأوربيين ، ولكن أصحاب هذا المشروع كان ينقصهم العلم اللازم والقوة الكافية لتحقيقه ، فراجعوا الكنائس السوداء بأمر كالأجل مساعدتهم ، فلم يفوزوا بطائل يذكر فأنضموا سنة ١٩٠٠ الى كنيسة الكاب الانغليكانية ، واتخذوا لقب الجمعية الحبشية وعددهم نحو ١٠ آلاف ، ^(٢)

ثم الكنيسة البرسيتيرية L'Eglise Presbytérienne في بلاد الايكوس لها مراكز دعاية في بلاد نانال ، وعندها مدرسة في بليتسفورد . وكذلك الكنيسة الايكوسية الحرة لها مراكز في بلاد الكافر ، والزولو ، وعندها مدرسة صناعية في لوفيدال ، فيها نحو ٥٠٠

(١) كنيسة بروتستانية أسسها في أكسفورد يوحنا ولسلي John Wesley سنة ١٧٢٩

(٢) يعلم القارئ المفكر من هنا ان نزعة الاستقلال عمت جميع الأمم حتى السوداء ، وصارت الى المسائل الدينية أيضاً فكل قسم من الزوج يتصرفون على أيدي الأوربيين حتى هؤلاء يطلبون استقلالهم الكنسي ، ويخونون الى الحبشة النصارى ، ملتجئين لافضل اليهم لأنهم افريقيون في الجنس .

طالب ، و يتبعها مزرعة نموذجية ، تبلغ غلتها كل سنة ألف فنتار من الحبوب
وبالاجال فالرسالات الألمانية امتازت بالتدقيق في اللغات الافريقية ، وبالثبات وحفظ
النظام ، ولكن الرسالات الانكليزية والايكوسية امتازت بالجبرأة وبعد الهمة ، وبالصدق
في تحرير الزوج ، ومنع المظالم الواقعة عليهم من المستعمرين ، على ان كلا الفريقين
ادخل في افريقية الشغل اليدوي ، والصناعة والزراعة ، مقرونة بالتعليم الديني والتنهيد ،
فصرت ترى من هؤلاء السود زراعا وعشفاً ^(١) وممرضين وميكانيكيين وقوامين على
التلغراف .

أما البروتستانتيون الفرنسيين فقد أرادوا الاقتداء بغيرهم من أبناء سائر الكنائس
الانجيلية ، وتأسست لهم جمعية تبشير في باريس سنة ١٨٢٨ ، وأرادت بث دعائها في العالم
الوثني مبتدئة في ذلك بالمستعمرات الفرنسية مثل جزر الانتيل ، والبونديشيري ، ولكن
الكاثوليكين أبوا ذلك ، فلم يسمح كلرولس العاشر ملك فرنسا للبروتستانت الفرنسيين
بالتبشير في تلك الأصقاع ، فاعمل هؤلاء همته في بلاد الكلب لا سيما عند جبل يقال لهم
الباسوتو Bassoutos وقد مضى على دخولهم تلك البلاد سبعون سنة هذبوا فيها أخلاق
هذا الجيل ، وأوجدوا بينهم العلوم والمهن ، وأسسوا مدارس وكتاتيب ومطابع ،
وعندهم الآن ٣٠ ألف مسيحي من الأهالي و ١٢ ألف ولد في كتاتيب الجمعية ، وقد جمع
المبشرون لغة هؤلاء القوم في معجم ، وألفوا لها نحواً وصرفاً وآداباً ، وترجوا لها
التوراة .

ولما تأسست في فرنسا الحكومة الحرة أذنت لهم بالتبشير في المستعمرات الفرنسية ،
فذهبوا الى السنغال سنة ١٨٩٢ ، الى الكونغو الفرنسي ، الى زمبوية العليا ، والى
ماداغاسكر . فأما الرسالة السنغالية فكان عليها أن تجادل خصمين عنيدين . المناخ الوبي ،
والتعصب الاسلامي . وبالرغم من ذلك ، تمكنت من تأسيس مركزين أحدهما في سان لويس
والآخر ، في بونديبور . أما في الكونغو الفرنسي فكان أولا المبشرون الامريكيون من
الكنيسة البرسبترية ، فمما قضت الحكومة الفرنسية بتعليم اللغة الفرنسية بصورة اجبارية
دعا المبشرون الامبريكيون جمعية التبشير البروتستانتية الفرنسية لأخذ مراكزهم (١٨٩٢)

(١) جمع عشيق أو عشوق وهو الذي يسوى رايحين الحقائق

وأسسوا أربعة مراكز جديدة ، وشرعوا في الوعظ بين قبيلتين أحدهما يقال له الغياووه Galoas والثاني الباهوين Pahouins . وأما في زميرية العليا فانهم جعلوا ميدان عملهم بلاد الباروتري Barotsis ، فنجحوا نجاحاً عظيماً ، ومن لم ينتصر من هؤلاء القوم ، فقد تهذبت أخلاقه بالاحكام مع المبشرين ونشر التعليم المسيحي ، ومنهم لفانيكا ملك البلاد الذي أمر بمنع الاثربة الكحولية في مملكته ، فالبعثة الفرنسية الانجيلية عندها هناك ستة مراكز ، مع مدارس وكنائس عديدة . ولكن بدأت تزاحها منذ سنوات في ذلك القطر الجمعية الخبشية المار ذكرها ، والتي مبدؤها « افريقية للافريقيين » .

ولما استولت فرنسا على ماداغسكار بتامها سنة ١٨٩٥ ، كان التبشير في هذه الجزيرة الكبرى في يد الجمعية النورويجية ، ورسالتين انكليزيتين احدهما ، رسالة لندن ، والثانية رسالة الكويكرس . فلما زحفت العساكر الفرنسية ، اتهم بعض دعاة رسالة لندن بتحريض أمة الهوفا Hovas على المقاومة ، فطلبت الحكومة الفرنسية تحلي رسالة لندن عن قسم من مؤسساتها لرسالة فرنسا الانجيلية ، وكان لرسالة لندن حينئذ خسمائة كنيسة ، وثلاثمائة وخمسة وسبعون كتاباً للاولاد . ولم يخل هذا الأمر من احداث شكوك وشبهات في افكار الماداغسكارين المنتصرين حديثاً فاهتبل الجزويت هذه الغرة لتحذير الحكومة من البروتستانتية ، وزعموا ان بروتستانتى هو مرادف انكليزى ، وان كاثوليكي مرادف لفرنسى أو محب لفرنسا ، فبمساعدة بعض ضباط الفرنسيين ألقوا في السجون عدداً كبيراً من القسوس الانجيليين من الوطنيين ، وانتزعوا منهم نحو مائة كنيسة ومدرسة ، وسلموها الى الرسالة الكاثوليكية . وما زال هذا الاعتداء واقعاً حتى تولى الجزيرة الجنرال غالياني ، فأبطله . والآن تحت يد البعثة الفرنسية الانجيلية في ماداغسكار في مقاطعة ايميرنه Imérina ٣٤٢ كنيسة يختلف اليها ٧٧٧٥٨ مؤمناً وفي مقاطعة بستيليو Bastileo ١٨٧ كنيسة يختلف اليها ٣٣٣٢٩ مؤمناً ، هذا عدا المدارس الابتدائية والعالية ، ودور المعلمين والمعلمات ، ومستشفى للجذام .

ولا ننسى مساعي الكنيسة الانجيلية الميثودية الفرنسية في بلاد البربر Kabylie من جزائر الغرب ، فقد ذهب الى هناك مبشر اسمه جالابرت عظيم الثبات والمهارة فجعل مركزاً في المتن Matheu ، وآخر في القصور ، وآخر في بجاية ، ونصر عدداً من المسلمين

أكثرهم من البربر، فظهر أن تنصير المسلمين لاسيا من أمة البربر، ليس من الصعوبة بالدرجة التي كانوا يظنونها.

ثم إن الأمريكيين قد تعاطوا أيضا التبشير في افريقية وذلك، أن سود امريكا اهتموا باخوانهم سود افريقية من قبيل تضامن الجلدة، وإن البيض تذكروا انهم هم الذين كانوا قد أتوا بهؤلاء السود واستخدموهم واستعبدوهم، وأذاقوهم العذاب ألوانا، فرسلتهم التبشيرية الى افريقية، هي تكفير جناية الاعتداء على الانسانية بما ارتكبه آباؤهم بحق الافريقيين.

فللأمريكيين في افريقية ثلاث رسالات: الرسالة للتبشيرية، والرسالة للمعدانية، والرسالة البرسبترية. فلما تأسست مستعمرة ليبيرية في ساحل غربي افريقية وجاءها الزنوج من امريكا (١٨٢٠) أرسلت الكنيسة المتبشيرية أن تؤسس في ليبيرية مركزاً فلم تتمكن من ذلك ولكن سنة ١٨٥٨ أسست أسقفية وجد فيها وعاظ مشهورون مثل بورنس وتايلر. (١)

(١) سنة ١٩٢٢ كان محرر هذه السطور من جملة الوفد السوري، المطالب باستقلال سورية في جنيف لدى جمعية الأمم، غلب العادة كنا نطلب من جميع الوفود الدولية بدون استثناء، الملائمة معهم لبسط القضية السورية لهم، فكانوا في الغالب يميئون سؤالنا ولما كانت جمهورية ليبيرية هي من جملة أعضاء عصبة الأمم ورد لنا الجواب من مندوبيها أيضاً بتعيين موعد للمناقشة، فذهبت أنا وزميلي احسان بك الجابري. وتذكرنا ساعة ذهابنا، كيف إن حكومة أمة سوداء زنجية تكون حرة مستقلة وعضواً في عصبة الأمم، وإن قطراً مثل سورية وفلسطين هما من أقدم وأشرف أنظار العالم، وأمة كالامة المرية تكون محرمة استغلالها، ولا يكون لها حق أن تساوى هذه الامة الزنجية الضعيفة، في الجلوس على كرسى في عصبة الأمم. ولما وصلنا إلى المحل الذي فيه مندوبو ليبيرية الثغاة اثنتان اوريان، تكلمنا معنا بالفرنسية، وعرفنا منهما أنها مندوبتا تلك الجمهورية، ففرحنا لهما قصتنا والتسنا منها كالعادة ضم أصواتها إلى الأصوات الذين يطالبون باستقلال الأمم، فاعتبرا بأنهما يخافان الضرر من غرمانتا الفرنسيين والانكليز فيا لورضا أصواتهما باسقاطنا في مطالبنا، اذ قالوا لنا ان جمهورية ليبيرية صغيرة ومجاورة لمستعمراتهم، فيمكنهم الانتقام من الليبريين، ونحن في الباطن عفرناهما، ولكنهما قالوا لنا، انها يتنيان نجاح قضيتنا ونجاح كل البلاد الاسلامية فأثناهما وهل في جمهورية ليبيرية مسلمون؟ فالتفت أحدهما وقال مؤكداً: «ان جمهورية ليبيرية سكانها مليون وخمسةائة ألف نسمة، منهم ثلاثمائة ألف نصارى، ومليون ومائتا ألف مسلمون. فأثناهم وكم عدد الاوربيين في ليبيرية؟ فقال: الاوربيون التائبون لليبيرية هم ٥٠٠ نسمة لاغير. فلم نزد في السؤال على ذلك، ونظن ان ازدياد عدد المسلمين هناك أمر حديث العهد.»

أما الرسالة المعمدانية الاميركية فلها مراكز في موز وفه ، وسيرايلون ، وفي ليبيريا ، وفي بلاديروبو ، وقاعدتهم في هذه لاغوس على ساحل غينية . وقد عضدهم في مساعيهم كلها مبشرو الجمعية المعمدانية السوداء .

وأما الكنيسة البرسيترية الامريكية ، فقد وجهت نظرها من الأول الى مصر (١٨٥٤) ، وساعدها الخديوى سعيد باشا في مشروعاتها ، فشادت مدارس في القاهرة والاسكندرية وسنة ١٨٩٣ ، اسست الكنيسة القبطية الانجيلية وصارت لها شعب في أسبوط ، والاقصر ، والمنصورة ، وسنة ١٨٩٥ ادخلت النصرانية في اسوان بعد أن كانت انقرضت من هناك منذ ١٢ قرناً ، فالاقباط الانجيليون اليوم (١٩٠٦) يبلغ عددهم ٢٥ ألفاً وانتهى السيو بونه موري كلامه الملخص هنا بقوله ، ان نجاح هذه البعثات الانجيلية كلها في افريقية ، دليل على كون قوة السعاية النصرانية لاتغلب فيما لو تجردت من الأغراض السياسية ، فانه لا يوجد آفة على التبشير أعظم من المآرب الاستعمارية ، اذ بذلك الأهالي يجعلون التبشير لجميع الآثام والموبقات ، التي تصدر من عمال الحكومات المستعمرة .

نهضة الاسلام في افريقية وأسبابها

ووسائل دعوتها

(١٧٩٠ — ١٩٠٠)

قال : ذكرنا مجاهد الرسالات الكاثوليكية والبروتستانتية في افريقية ، سواء ، لأجل اعادة الاقباط والاحباش الى حظيرة الكنيسة الرومانية ، أو لأجل تنصير الزنوج ، وبقي علينا استئناف الكلام على امتداد الاسلام في افريقية .

فقد رأينا كيف ان الاسلام بين سنة ٦٣٨ و ١٠٥٠ مسيحية في دوره الأول فتح سريعاً شمالاً افريقية وأدخلها في دينه ، وامتد من ساحل البحر المتوسط الى السودان امتداداً كلن بطيئاً ، لكنه كان أميناً . وقد توقف سير الاسلام قليلاً في القرن العاشر بسبب ثورات البربر ، وحروب الروم ، وفن ملوك المغرب بعضهم مع بعض ، ولكنه استأنف همته وأدخل في حظيرته نصارى التوبة ، وأمم الغالة ، والسواحليين (سواحل زنجبار) ، وقبائل الصحراء ، ثم أسس في السودان ممالك عزيزة ، ومراكز

عظيمة لبث الدعوة ، وهذا في دوره الثاني .

أما في الدور الثالث من سنة ١٧٥٠ الى ١٩٠١ فقد نهض نهضة ثالثة ، على أيدي مشايخ الطرق أو الاخوان ، وذلك انه في أواخر القرن الثامن عشر ، لما دخلت الدعوة البروتستانتية من كل نوع الى افريقية ، وضاعت الكنيسة الكاثوليكية فيها مجاهديها بسائق المنافسة ، كان لابد من أن يتنبه الاسلام لمقاومة النصرانية ، وان يشتد الصراع بين هاتين القوتين المتقابلتين ، مقرونا ذلك بالاهواء السياسية ، التي تزيده شدة وحدة .

وأكثر أسباب هذه النهضة الأخيرة ، راجعة الى التصوف ، والاعتقاد بالأولياء ، وبظهور المهدي .

ثم ذكر المؤلف كيفية دخول التصوف في الاسلام مالم نأثره ، لأن مؤلفي الاسلام أدركوا بهذا الموضوع ، وأشار الى عقيدة الأولياء قائلا ، انها مخالفة أشد المخالفة لروح القرآن وان نبي الاسلام ﷺ كان نظره عاليا جدا الى السماء ، ومجتهدا أن يعاين آفاق بعيدة بانظار المؤمنين وبصلاواتهم ، ولكن المؤمنين لم يلبثوا أن شعروا بالاحتياج الى الوسيلة عند الله ، واتخاذ متوسطين لديه تعالى ، يكونون أقرب متناولا . فلم يأت القرن الثالث من الهجرة حتى ظهرت في الاسلام العقيدة بالأولياء ، وابتدعت زيارة قبورهم ، وصاروا يعتبرون لهم خصائص ، ويعززون اليهم الكرامات والخوارق وأصبح لكل منهم أتباع ومريدون ، وأشبعت القضية العقيدة الكاثوليكية من هذا الوجه ، فالولي الفلاني يشفي من الريح كما كان القديس فيا كريس يشفي مرض البسور . والشيخ محمد أبو طالب ، يقصده الناس لأجل لفيان الحوائج الضائعة ، كما كانوا في النصرانية يقصدون القديس انطون بادو والامام الشافعي ، يستغيث به طلاب الأزهر ، للنجاح في دروسهم والولي الفلاني هو شفيع الميامين مثل القديس ايف Ives . والآخر مستغاث السياح ، يقيمهم من اللصوص في الطريق .

وأفاض المؤلف في ذكر الأولياء والقبور ، والعقب للشيدة للزيارات وأداء النذور مما لا يحتاج القارئ الى معرفته ، ثم وصل الى عقيدة المهدي فقال :

معلوم الدور الذي أخذته عقيدة المسيح المنتظر في اليهودية وظهر فيما بعد أنها مستعارة من الفرس . كذلك المسلمون يعتقدون بظهور رجل في آخر الزمان يقال له المهدي

يملاء الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ويستتلون على ذلك بأحاديث للنبي ﷺ . ثم ذكر المهديين الذين ظهروا في الاسلام وأدعوا المهدوية فعدّ منهم ابن تومرت ، الذي ظهر بدولة للموحدين في القرن الثاني عشر للسّيح . ثم قال ان كثيرين من مسلمي الهند اعتقدوا في أكبر خان المغولي سلطان سلاطين الهند في القرن السادس عشر انه المهدي المنتظر ثم قال انه سنة ١٨٦٢ ظهر واحد من أمة البله Pevilla من بلاد ماسينا في أواسط افريقية كان درویشا من أتباع الطريقة النيجانية ، فزعم انه المهدي وأسس في السودان مملكة مستقلة ، الا وهو الحاج عمر الذي سيأتي ذكره (١)

قال وأشهر المهديين في عصرنا محمد أحمد الذي ظهر في السودان سنة ١٨٨١ فشدّ خسين الف مقاتل من المؤمنين المتحمسين ، وهزم العساكر المصرية المرسله لقتاله في عدة وقائع ، واستولى على الأبيض قاعدة كردوفان وعلى بربر مفتاح بلاد النوبة ، ثم حصر الخرطوم عاصمة السودان المصري الواقعة في الزاوية المتشككة من فرعى النيل الأبيض والازرق ، وكان فيها قائد أ كوسى اسمه غوردون فدافع عنها دفاع الأبطال ، ولكنه لم يقدر على المهدي ، فدخل هذا الخرطوم وقتل غوردون وأطاع له جميع السودان (١٨٨٥) لكنه لم تطل حياته بعد هذا الفتح مات في ٢٨ يونيو سنة ١٨٨٥ تاركا سلطنة عظيمة تمتد من اسوان الى النوبة الى دنقلة الى كردفان الى واجات دار فور . وخلفه عبد الله التعايشي فوسع الفتوح التي كان فتحها المهدي وما زال حتى تغلب عليه الجنرال كيتشر في ٣ اغسطس سنة ١٨٩٩ في واقعة أم درمان ، و بقيت للهدى أشياع تقاثل في الأطراف ، الا أنهم انقضوا شيئا فشيئا .

ولم يعترف جميع مسلمي افريقية بمهدوية محمد أحمد وكان من جملة المعارضين له رئيس الفرقة السنوسية ، (٢) ثم قال المسيو بونه موري مصنف الكتاب الذي نقلنا عنه كل هذا النقل ما يأتي ملخصا :

-
- (١) هو الحاج عمر الفوق قال لي سيدي احمد الشريف انه كانت له صلة مع السنوسية وانه زار الجنوب
(٢) هذا صحيح فان المهدي السوداني محمد احمد دعا سيدي محمد المهدي السنوسي للاتحاد معه ووعد به بأن يجعله مقدم رجلاه ، فرفض دعوته واحتج على دعواه ، وبينهما مراسلات في هذا الشأن أنبت سيدي احمد الشريف في تاريخ جده وعمه الذي سينشره ، وقد اطلعت السيد المشار اليه عليه في هذه الأيام الأخيرة

انه في القرن الثاني عشر والثالث عشر للمسيح تأسست طرق الدراويش كائنها من نوع المقابلة للرهبانيات النصرانية في القرون الوسطى ، والحروب الصليبية . وفي القرن الثامن عشر والتاسع عشر حصلت نهضة جديدة عند أتباع الطريقتين القادرية والشاذلية ووجدت طريقتان هما التيجانية والسوسية .

القادرية

القادرية مؤسسها الشيخ عبد القادر الجيلاني المتوفى في بغداد (١١٦٦) ، وكان له حرمة حقيقية للسيد المسيح وكان يقول : « يلزم أن ندعو لا لانفسنا فقط ، بل لكل من خلقه الله مثلنا » . فلذلك امتاز أتباعه بروح التسامح مع التصاري واليهود . والقادرية كثيرون جداً في المغرب وزاويتهم الكبرى في « عزازات » أسسها الشيخ مختار الكبير . وبعد وفاته انقسمت القادرية الى ثلاث فرق : الاولى القادرية البكاية الذين مركزهم الزاوية المذكورة ، وقد انتشروا الى تمبكتو . الثانية القادرية الذين في آدرار^(١) ، والثالثة القادرية الذين في والاته وقد انتشروا الى السودان الغربي فلهم مراكز في كانكان وتيمبو ، من بلاد فونجالون^(٢) وفي مورساردو من بلاد الماندنيق ،^(٣) ومن هذه النقطة امتدوا الى الجهات المجاورة فعمروا ديار بلال الله ، وذكر الله ، ومدينه . وما زالوا حتى وصلوا الى مقاطعة سيراليون^(٤) وبالاجمال فالقادرية هم أحسن مبشرى الدين الاسلامي في غربي

(١) آدرار واحة من الصحراء الغربية شرق الرأس الأبيض على مسافة ٤٠٠ كيلو متر شمال السنغال أهلها بربر وعرب وأم قراها ، شقيط ، ووادان ، وانار ، عرفها الاوربيون منذ سنة ١٨٥٠ بواسطة ليوبولد بانه

(٢) أحد أقاليم السودان الفرنسي واقع بين غنيمة الفرنسية والسودان المعروف بهذا الاسم والسنغال وغنيمة البرتغالية وهو بلاد جبلية لكن ارتفاع أعلى قممها عن سطح البحر لا يزيد على ١٣٠٠ متر . ومنها تنبع أنهر النيجر والسنغال والغاللي والنامبية . ومناخها لا بأس به . وفيها معادن ومن حاصلاتها الزيت والقطن والمنقط أى الكاوتشوك ، وأهلها ستمائة ألف نسمة من جنس الجالووه والبله والتريفولور ، وعلمهم مسلمون وامراؤهم يقال لهم المالى من جنس البله . وعاصمة البلاد تيمبو وهي تحت حماية فرنسا ، يصرّف عليها والى غنيمة الفرنسية . عن معجم موريس وال Maurice Wahl مفتش المعارف في المستعمرات الفرنسية (٣) جبل من الزنج في غربي افريقية ينسب اليهم قبائل البامباره والمالينكة والسوكتة

(٤) مستعمرة انكليزية على ساحل غنيمة يحدها غنيمة الفرنسية شمالا والسودان الفرنسي من الشمال الغربي والشرق . وجمهورية ليبرية من الجنوب ، والإقيانوس الاطلانتيكي من الغرب ، عدد سكانها ١٢٦ ألف نسمة ، ومناخها وبني لكثرة مستعمراتها

افريقية من السنغال الى بنين ، التي بقرب مصب النيجر . وهم ينشرون الاسلام بطريقة سلمية أى بالاستعمار والتجارة والتعليم ، ونجد التجار الذين من السونينكة والماندجوله المنتشرين على مدن النيجر وفي بلاد كارنا Kaarta وماسينة Macina ، كلهم من مريدي الطريقة القادرية ومن مريديهم من يتخمدون في مهنة الكتابة والتعليم ويفتحون كتابات ليس في زوايا الطريقة فقط ، بل في كل القرى فيلقنون صغار الزنج الدين الاسلامي أثناء التعليم ، ويرسلون النجباء من تلاميذهم على نفقة الزوايا الى مدارس طرابلس والقيروان ، وجامع القرويين بفاس ، والجامع الأزهر بمصر فيخرجون من هناك طلبة مجازين أى أسانذة ، ويعودون الى تلك البلاد لأجل مقاومة التبشير المسيحي في السودان .

الشاذلية

أما الطريقة الشاذلية فقد تأسست في النصف الأول من القرن الثالث عشر لليلاد ، وهي من أوليات الطرق التي أدخلت التصوف في المغرب ، ومركزها بوبريت في مراکش . وكان من أشياخها سيدي العربي الدرقاوي (المتوفى سنة ١٨٢٣) ، الذي أوجد عند مريديه حاسة دينية شديدة امتدت الى المغرب الأوسط ، وكان للدرقاوية دور فعال في مقاومة الفتح الفرنسي . وبما امتاز به الدرقاوية هو شدة الطاعة لمشايخهم ، فان الدرقاوي المار الذكر كان يوصيهم ساعة موته قائلاً : « يجب على الاخوان أن يكونوا في يد المرشد كاللجنة بين يدي الفاسل » . فما أشبه هذه المبادئ حتى في صيغة التعبير نفسها بمبدأ رهبانية اغناطيوس دولوبولا .

التيجانية

وهناك الطريقة التيجانية ، مؤسسها أحمد بن محمد التيجاني المتوفى في فاس سنة ١٧٨٢ ، وكان يتظاهر بالتسامح مع غير المسلمين ، ومع هذا ففي النصف الثاني من القرن التاسع عشر لم تقف التيجانية عن استعمال القوة في محاصصة أقرانهم ، ونشر العقيدة الاسلامية ^(١) . وأهم مراكز التيجانية عين ماضي على ٧٠ كيلومتراً في الجنوب الشرقي

(١) اذا لحظ القارى ان تغيير طور التسامح الذي كان عليه التيجانية لم يتم الا في النصف الثاني من القرن الماضي ، علم أنه لم يكن الا من أثر تكالب الآباء البيض جماعة لا فيجري وأمثالهم ، فما لامشاحة فيه أن التسامح يولد التسامح ، والتكالب يهيج التكالب

من اللغات ، وفي تياسين . وهم كثيرون في مراكن ، ولقد نجح الطريقة التيجانية عدد كبير من أهالي ماسينه في السودان وأهالي فوتاتورو Fouta-Toro وفوتاجلون وامة البله وصاروا من أشد أنصار الاسلام وانضموا حول راية الحاج عمر ، فكانوا طيلة أربعين سنة هم سادة السودان من تمبكتو الى الافيانوس الاطلانكي .

وكان الحاج عمر هذا ابن شيخ مرابط ولد سنة ١٧٩٧ في قرية الفارمن بلاد ديمار^(١) فرباه أبوه وعلمه ، ثم حج البيت الحرام وزار المدينة ، وقرأ مدة في الأزهر وعاد الى بورنو سنة ١٨٣٣ ، ثم ذهب الى بلاد الهاوسه وأخذ يعظ الناس بالرجوع الى عقيدة السلف ويطعن في تساهل القادرية . وفي أثناء ذلك جاء أخوه أجد ومضى به الى بلاد فوتا من السنغال ، فخرج على بلاد البامباره وحصلت معه هناك حوادث وعوارض كثيرة ، لكنه تغلب عليها ، وانضم اليه في بلد كسكان^(٢) رجل يقال له محمد وسار على طريقته وادخل في الاسلام فرقة من البله يقال لهم الواسولونكة Ouassoulonké .

ولما علت كلمة الحاج عمر ونظر اليه الناس نظرهم الى المهدي ، حشد جيشاً صغيراً وأنار جميع مسلحي بلاد غابون^(٣) وهزم البامباره الوثنيين شر هزيمة في تومبا ، واستولى بعدها على كونيكا كاري^(٤) وسنة ١٨٥٤ جعل مقره العام في نيورو Niouro^(٥) ثم استولى على مملكة سيفو^(٦) وعلى بلاد ماسينه . وكانت وفاة الحاج عمر سنة ١٨٦٥ وهو في حرب مع زنوج ماسينه ، وقد خلف للطريقة التيجانية سلطنة اسلامية عظيمة في وسط بلاد الزنوج القتيشين .

(١) ناحية من قطر السنغال على الضفة اليسرى من النهر بين والو من الغرب وتورو من الشرق

(٢) مدينة من السودان الفرنسي جنوبي النيجر الأعلى أهلها خمسة آلاف نس

(٣) ناحية من بلاد الكونفو الفرنسي أشهر مدنها ليرفيل وغلاس Libreville et Gilass وبلاد أولالي Oulli وبلاد الرب Rip ، ووطد فيها دعائم الطريقة التيجانية . سنة ١٨٤٧ عاد الى نواحي فوتاجلون ، وبني قلعة حصينة في ديمغراي Dinguiray ناحية من السودان الفرنسي شمالي النيجر أهلها من التوكولور والزنوج المالينكة

(٤) من بلاد غينية الفرنسية

(٥) من السودان الفرنسي شمالي السنغال الأعلى عاصمة احمدو الاولى أهلها من البله ، اختصها الفرنسيين

سنة ١٨٩٠

(٦) من السودان الفرنسي على الضفة اليمنى من متوسط النيجر قاعدة ملك احمد وافتتحها الفرنسيين

سنة ١٨٩٠

ثم خلف الحاج عمر ابن أخيه ومريد آخر له اسمه اجدو شيخو بن عمر ، وحاولا توسيع فتوحات الحاج عمر ، وأنارا أهالي فونانورو والسوينكة الذين في بلاد كاراته Kaarta والتكولور الذين في السينغال على فرنسا ^(١) ، فصار وجود هذه السلطنة التيجانية في وسط السودان خطراً عظيماً على سيادتنا .

وكان تحرير الخلاف هو هذا : هل يتم تدمير السودان الغربي على يد فرنسا وضباطها والبشرين المسيحيين ، أم على يد التيجانية ورسل الاسلام ؟

فالكولونل ارشبنارد باخذه جنه Djenne ^(٢) وبنجارا ^(٣) أوقف غارة التيجانية في هذا القسم من افريقية ويسر فتح السودان بين يدي المدينة الاوربية . ثم عقب ذلك فتح الكولونل دورغنيس ديبورد Dorgnis Desbordes لبلاباماكو Bammakou واستلحاق القومندان غالييني Galiéni لبلاد فوناللون ، وافتتاح الكولونل ارشبنارد لبلاد ماسينه ، وتوجت جميع هذه الفتوحات باحتلال تمبكتو (١٠ يناير ١٨٩٤) مما خلد أعظم الشرف للعساكر الفرنسية ، وأعاد ذكرى ظفر شارل مارنل في پواتيه Poitiers ، بسبب ما كان يترتب من النتائج العظام لمستقبل افريقية ، فيما لو لم يتم هذا الظفر ^(٤)

السنوسية

ثم السنوسية وهم أشد عداء للاوربيين من جميع طرق الدراويش ، وقاعدتهم الجهاد في الكفار وجع كلمة المسلمين أجعين على العدو العام ، وكان مع هذا مؤسس هذه الطريقة سيدي محمد بن علي السنوسي مستقلاً في رأيه غير متقيد بالمذاهب . ^(٥)

(١) لايتنى أن كل قوم يحافظون على استقلالهم فهم ثائرون عصاة في نظر المستعمرين
(٢) بلدة من السودان الفرنسي الى الجنوب الغربي من تمبكتو عدد أهلها ستة آلاف نسمة احتلها الفرنسيين سنة ١٨٩٣

(٣) من السودان الفرنسي في بلاد ماسينه لاتبع كثيراً عن صفة التيجر البني
(٤) يشير الى أن افريقية كانت تكون كلها اسلامية لولا قضاء فرنسا على سلطنة التيجانية هذه ، كما ان اوربا كانت تكون اسلامية لولا انتصار شارل مارنل على العرب في پواتيه وهي الكلمة التي يتفق عليها مؤرخو الافرنج .

(٥) سألت محرم هذه السطور سيدي أحمد العريف خليفة سيدي محمد بن علي السنوسي ، وحفيده ، عن حقيقة هذه الرواية ، فأنكر ذلك ، وأما قال ان جدّه كان متبياً للسلف . وقد لحظت ان الأستاذ المشار اليه يقبض في الصلاة مثل الحنفية وغيرهم ولا يرسل يديه مثل المالكية فسألته عن سبب مخالفته في ذلك

ولد محمد بن علي السنوسي بقرب مستغانم^(١) سنة ١٧٩١ ، وقرأ العلوم في فاس^(٢) ثم حج السيد محمد السنوسي بيت مكة (١٨٢٩) وفي أثناء طريقه تلقى اجازات كثيرة ، ودخل في عدة طرق ، وعاد الى المغرب وقرأ في لاغوات . وسنة ١٨٣٩ عاد الى الشرق ، وأخذ يقرأ في الازهر ولكن أحد المشايخ راعاه ما هو فيه من استقلال الفكر ، والنزوع الى الاجتهاد ، فافتي بمخالفته للشرع^(٣)

وكذلك حصلت ريبة في أمره بمكة ، لميله الى بعض المبادئ الوهابية^(٤) ، ولكنه وجد في اتفاق تام مع السيد أحمد بن ادريس الفاسي شيخ القادرية ، وعند وفاة هذا الاستاذ أسس طريقة جديدة وذهب الى افريقية ، وجبال في برقة ، وبنى الزاوية البيضاء ، أول زاوية له^(٥) . وكثر أتباعه في واحة الفرافرة ، وفي القطر الطرابلسي .

للملكية مع أنه مالكي فأجاب ، أن جده كان يترض على السادة المالكية في ذلك ، ويقول ان الذي ثبت عن الرسول صلى الله عليه وسلم هو القيس ، وان الذين تناولوا اسباب الالدين عن الامام مالك اخطأوا .
(١) عملة يقال لها الوسطة

(٢) سيدى أحمد العريف يقول ان ولادة جده كانت سنة ١٢٠٢ هجرية وفي الترجمة التي ألفها لجده ذكر ما تلقاه من العلوم وقرأ من الكتب ، وأسماه من أخذ عنهم من الأشياخ ، وهو شيء هائل بالمره قل أن يوفق أحد لثله ، وما يجدر بالذكر أنه أخذ عن السيد أحمد بن ادريس دفين صيا في غير ، والسيد أحمد بن ادريس المشهور بالولاية أخذ عن سيدى عبد الوهاب النازي للمرحوم الذي عاش ١٣٠ سنة وأدرك الولي الكبير سيدى عبد العزيز البياغ وأخذ عنه ؛ ويظهر أن أبناء البيت السنوسي كلهم منتسبون الى العلم ، فان والد السيد محمد السنوسي وجده وأعمامه وأبناء أعماله ، وكثيراً من نسائهم مثل جدته لأبيه السيدة الزهراء وعمته السيدة فاطمة كانوا علماء ؛ وأكثرت تربية السيد السنوسي كانت على يد النيسة فاطمة المشار اليها ، وكانت من فنليات أهل زمانها . متبحرة في العلوم ؛ منقطعة للتدريس والوعظ . يحضر دروسها ومواظبها الرجال . وقد اعتنت كثيراً هذه النيسة بقرية ابن أخيها لما توسمت فيه من باهر النتاج ، أما والده السيد على فكان قد توفي شاباً في سن الخامسة والمشرين . وكان يجمع الى العلم والصلاح الفروسية والرماية الى الدرجة القصوى . . . لذلك تجد السنوسية ينزع بهم عرق الى السيف كما ينزع بهم عرق الى القلم .

(٣) لعله يشير الى الشيخ عليش الذي بلغت أشيائه لم يخف فيها على حقيقتها . فأصدر فتوى بحق الشيخ السنوسي ، وقيل انه لما فهم جلية الأمر رجع عنها .

(٤) هنا ما ينسكه السنوسية

(٥) ان بعض معمرى الجبل الأخضر يقولون ، انهم سمعوه يقول وهو يقف البيضاء هذان الانفرنج سيأتون يوماً الى هناك ، ويهدمون قبعة الصحابي سيدى رافع رضي الله عنه ، ويربطون خيولهم في مسجد الزاوية البيضاء ، ويأخذون حجراً من بنيان البيضاء قديماً منحوتاً مكتوباً عليه ، عبارات لاتينية . وان هؤلاء

وفي التوات^(١) وفي السودان حيث له عشرون زاوية^(٢)، ثم سنة ١٨٥٥ أسس مركز طريقته في جغوب وهي سوقا القديمة، على مسافة ثلاثة أيام من سيوه، وصارت أعظم مدرسة للبشرى الاسلام في أواسط افريقية. وكان المؤدى الى بحيرة تشاد طريقان أحدهما، شرقي من سوكنه الى مرزوق، والثاني غربي من غدامس والعار، فالسنوسيه نشروا طريقتهم في وادي والباقرمي وبوركو وتبعوا نهر ينوى الى أن بلغوا النيجر الادنى حيث نجدهم يهدون تلك القبائل الى الاسلام وبواسطة السنوسية صارت نواحي بحيرة تشاد هي مركز الاسلام العام في أواسط افريقية. ويقوّم عدد مريدي الطريقة السنوسية باربعة ملايين، وطريقة هؤلاء الجماعة في التبشير، هي أن يشتروا الارقاء صغارا من السودان ويربوهم في جغوب، وغدامس، وغيرها، ثم متى بلغوا أشدهم وأكلوا تحصيل العلم أعتقوهم، وسرحوهم الى أطراف السودان، يهدون أبناء جلدتهم الباقين على الفيتشية، وهكذا يرسل كل سنة مئات من مبشرى السنوسية لبث دعاية الاسلام في جميع افريقية الداخلية من سواحل الصومالى شرقاً، الى سواحل السنغامية غرباً، ولقد حذا سيدي محمد المهدي وأخوه سيدي محمد الشريف حنّو والدهما في السعي الى الغرض الذي توخاه، الا وهو تخليص الاسلام من النفوذ الأجنبي، وإعادة الامامة العامة كما كانت في عصر الخلفاء.

وبالاجال، فإن مريدي هذه الطرق هم الذين سعوا في نشر الاسلام ووفقوا اليه في افريقية، قال كوپولاني Coppulani ان هؤلاء نارة بهيئة تجار وطوراً بهيئة مبشرين، يهدون الى الاسلام الأقوام الفيتشيين، وتجدهم ينشرون زوايا جديدة في هذه الاقطار الواسعة الشاسعة الممتدة من شمالي افريقية الى اقصى اقصى السودان، وأحياناً يؤسسون ممالك مثل سلطنة راج، واجلو، وساموري. انتهى ملخصاً

ثم انتقل المسيويون موري الى ذكر تشكيلات الزوايا، والمدارس، والجمامع، والجامعات، مثل الأزهر في مصر والقرويين في فاس، والزياتونية في تونس، وغيرها، وبرامج التعليم فيها. وقال «ان العلوم التي فيها تنقسم الى قسمين الاول، العلوم الاعدادية (مايسمونه بالآلات) كالنحو والصرف والبيان والمنطق والقراءة والعروض والحساب والجبر

المعبرين الذين سمعوا منه هذا الكلام رأوا مصداقه كلّه في آخر حياتهم. لأن الطالبان جاءوا وهموا بية سيدي رافع — وان كانوا جددوا بناءه بعد ذلك — وربطوا خيلهم في مسجد البيضاء، وأخذوا الحجر النقي عليه اللاتين من الجدار

(١) غربي الجزائر

(٢) مجموع زوايا السنوسية اليوم ثلاثمائة زاوية

والثاني ، العقائد وأدب الدين وأسباب التنزيل والحديث والفقه - (قال) : ويقرأون في بعض مدارس فاس ، الكيمياء والطب والهندسة والانشاء والتصوف والموسيقى (قال) : ولم أجد ذكر الفلك في العلوم التي يعلمونها هناك ولا في محل مع ان علم الفلك كانت به عناية عظيمة في المغرب . »

قلنا لعل هذا خطأ ممن أطلعه على برامج التعليم أو سهو ، أو ان علم الفلك أهمل في هذه السنين الأخيرة ، فانه من العلوم التي كانت تعلم في فاس وغيرها من مدارس الاسلام بالاعتناء الزائد ، واليك مثالا على ذلك ماقرأته في سيرة سيدي محمد بن علي السنوسي نفسه ، وهي مخطوط الفقه حفيده سيدي أحمد الشريف ، يذكر الشيوخ الذين أخذ عنهم في فاس فيقول : « ومنهم العلامة اهلهم سيدي محمد بن الطاهر الفيلاي الشريف العلوي قرأت عليه مختصر السعد ، وجع الجوامع ، والسلم ، وجلة صالحة من مختصر الشيخ خليل ، وهو يروى عن الحافظ ابن كيران ، والعلامة الزروالي ، وشيخهم العلامة ابن شقرون ، باسائدهم السابقة ، وغيرهم من أمثال علماء فاس . ومنهم العلامة المتقي الماهر للتفتن أبو المواهب سيدي أبو بكر بن زيان الادريسي ، حضرته في علوم كثيرة ، وقرأت عليه الفرائض والحساب ، والأربعين وصناعتها ، والأسطرلابين وصناعتها ، والعلوم الأربعة الرياضية والهندسة والهيئة والطبيعة والارتماطيق ، وأصول قواعد الموسيقى ، والمساحة ، والتعديل ، والتقويم ، وعلم الأحكام والنسب (بكسر النون) والوقف والقواعد الجفرية ، والأصول الزايرجية ، والبسط والتكسير ، والجيز ، والمقابلة وغيرها الخ . »

فانت ترى أن الهيئة كانت تدرس في فاس في القرن الماضي وأخبرني السيد أحمد الشريف أن أستاذه سيدي أحمد الربيعي كان يارعها بهذه العلوم ، ويعلم الهيئة والاسطرلاب ، وكان تلقاها عن السيد العلامة ابن السنوسي ، وكانت عندهم الآلات المتعلقة بهذا العلم ، والكرات والازياج وغيرها .

ثم ذكر السيد بونه موري برنامج الأزهر وأشار الى أن أول مصطلح لتعليم الأزهر ، هو الشيخ المهدي العباسي وذكر ما أدخله فيه من الاصلاحات لعهد الخديوي اسماعيل ، وان المصطلح الثاني ، هو الشيخ محمد عبده الذي ادخل في برنامج الأزهر الجغرافية ، والتاريخ ، والتاريخ الطبيعي ، والرياضيات ، والفلسفة ، وغير ذلك فنفتح في الأزهر روحا جديدة . (قال) وقاومه بعض العلماء الجامدين وغيروا عليه قلب الخديوي ، فأثرت هذه الحوادث في محضته وتوفي في رمل الأسكندرية سنة ١٩٠٥ .

الزوايا السنوسية

لما كان قد تقدم ذكر الزوايا السنوسية في عدة مواضع وكان عندنا أسماء القسم الأشهر منها آثارنا الحاق هذا الجدول بما تقدم من خبر هذه الطريقة وهي : —

زاوية التاج ، في واحة الكفرة ، مقر السادة السنوسية ، ذرية سيدي محمد بن السنوسي .
 » الجغبوب ، في واحة الجغبوب المقر الثاني للسادة المشار اليهم وفيها المدرسة الكبرى
 لتخريج تلاميذهم

» طرابلس الغرب ، وشيخها سيدي عبد الوهاب العيساوي .

» الرجبان ، في جبل يفرن من عمل طرابلس ، وشيخها سيدي محمد العيساوي .

» مزده ، فوق قصبة غريان ، شيخها سيدي عبد الله السني .

» طبقة ، بقرب زنتان ، اشياخها أولاد سيدي محمد الأزهرى .

» الحراية ، بين نالوت وفساطو بالجبل الغربي .

» سيناون ، فوق نالوت — زاوية درج فوق سيناون .

» غدامس ، على حدود ايلة تونس ، شيخها سيدي أحمد الحبيب .

» مصراته ، شيخها السنوسي بن عبد العال .

زاوية ثانية ، في مصراته ، شيخها عبد الله بن شنيشع .

» مسلاته — زاوية القطرون .

» مراده ، بين جغبوب وفزان في الصحراء ، شيخها سيدي محمد الرويعي .

» مرزوق ، قاعدة فزان شيخها سيدي عبد اللطيف بن عبيد .

» هون ، في البلاد التي على أبواب السودان ، شيخها سيدي مصطفى الهوني .

» سوكنه ، في البلاد الواقعة بين طرابلس وفزان ، شيخها سيدي الشريف حامد بن
 بركات .

» واو في جنوبي طرابلس نحو السودان ، شيخها سيدي محمد الأشهب .

» غات شيخها الحاج أحمد الغاتي — التوات جنوبي عمالة الجزائر .

» الهواري في واحة الكفرة على مسافة خمس ساعات شمالي مقر السادة ، وشيخ زاوية

الحواري سيدي الفضيل السومى .

- زاوية الجوف في نفس واحة الكفرة ، شيخها سيدي عبد المهدى الفضيل .
 » ترزبو عن زاوية التاج على مسيرة ستة أيام ، شيخها القطب الصالح السيد المدني من تلاميذ سيدي ابن السنوسي الكبير .
 » ريبانه على ثلاثة أيام من الكفرة ؛ شيخها سيدي حسين بزامه .
 » الوجنقة الكبرى في أوائل السودان على خط دارفور على مسيرة ١٧ يوما الى الجنوب من الكفرة ، شيخها سيدي عبد ربه البرعصي .
 » الوجنقة الصغرى ، شيخها سيدي عبد الرزاق الفاخري .
 » قرو عن الوجنقة الكبرى على مسيرة ثلاثة أيام الى الغرب ، شيخها انفاضل الأدب سيدي محمد بن عبد الله السني أحد دعاة الاسلام في أواسط افريقية . أصله من بلاد سنار في الحبشة عباسي النسب .
 » البرقوات — زاوية زندر في السودان .
 » رضى على أبواب السودان ، شيخها ابراهيم الغربي — زاوية كانو في بلاد النيجر .
 » قانت بالقرب من غات ، شيخها السنوسي الغاني الانصاري .
 » عين كلك التي جرت الحرب عليها بين السنوسية والفرنيس على مسيرة ستة أيام غربي قرو ، شيخها الفاضل سيدي عبد الله الفضيل الزوي . وعين كلك هذه فيها أنهار جارية ومن أخصب بقاع البسيطة .
 » ون قبلي زاوية عين كلك على مسافة يوم ونصف يوم مائلة الى الشرق وهي على مسافة نحو ٢٠ يوما من مرزوق فزان ، وشيخ الزاوية هذه سيدي المهدي السني ولد سيدي محمد السني .
 » بني غازي شيخها الأستاذ العلامة سيدي أحمد العيساوي .
 » أم شخنب على مسيرة ٧ ساعات الى الجنوب من بني غازي كان شيخها الأديب سيدي محمد علي بن عبد المولى .
 » الطيلمون على مسيرة ١٠ ساعات من بنغازي الى الغرب شيخها سيدي محمد علي المحجوب .
 » مسوس قبلي الطيلمون وشيخ هذه الزاوية سيدي سنوسي الاشهب .
 » اجدانية غربي بنغازي شيخها سيدي عبد اللطيف الزوي .

- زاوية القطفية على مسيرة ٤ أيام الى الغرب من بنغازى شيخها الزروالى بن عبد اللطيف .
- » التوفلية غربى القطيفة بمسافة ٦ أيام شيخها سيدى أحمد بن ادريس .
- » الزعفران غربى التوفلية على مسافة يوم ونصف يوم بجوار قصر سرت شيخها ابن شفيع
- » زليطن فى محل اسمه زو و شيخها سيدى محمد بن عثمان بن بركة .
- » زويله من فزان .
- » زله شرقى زاوية سوكنه شيخها سيدى الخريصى .
- » أوجه شيخها سيدى عبد الله الفضيل .
- » جالو تسمى زاوية العرق و شيخها سيدى عبد الله التواقى .
- » اللبة فى أوجه أيضا و شيخها الحاج محمد فريطيس .
- » شنحره فى بلاد جالو وأوجه شيخها سيدى محمد صالح .
- » سيوه وهى الزاوية الأولى تخص السادة رأسا والوكيل عليها سيدى يوسف بن عبد الله بن أحمد .
- » سيوه المنسوبة الى آل معرف شيخها سيدى محمد بن عبد الله الزوى رقيق سيدى أحمد الشرف الأستاذ الأكبر فى سياحته الى الاسنانة والأناضول .
- » سيوه الثالثة تخص السادة رأسا والوكيل عليها أحمد الجبرى .
- » سيوه الرابعة شيخها الشيخ أحمد أبو غالى .
- » حطية الزيتون على مسافة ٦ ساعات الى الشرق من زاوية بنى معرف وهى تخص السادة رأسا والوكيل عليها سيدى الحسين الشريف .
- » القاره على مسافة ١٣ ساعة على الفارس الى الشرق من حطية الزيتون وهى تخص السادة رأسا والوكيل عليها صالح ولد سيدى يوسف .
- » الفرافرة على مسافة ستة أيام الى الشرق شيخها سيدى السنوسى بن خالد .
- » القصر الى الشرق من الفرافرة فى الواحات شيخها ابن سيدى محمد الموهوب .
- » الواحات البحرية شيخها سيدى صالح السعدى .
- » الواحات البحرية الثانية شيخها سيدى المبروك القطعانى .
- » منديشة الى جهة صحراء القيوم شيخها سيدى عبد المالك الموهوب .
- » القلمون فى الواحات أيضاً . وكل هذه الزوايا فى سيوه والواحات فى عيون ونخيل وكروم .

- زاوية الفيوم وشيخها سيدى عبد العال السنومى .
- » الزينية بالصعيد المصرى فيها أولاد الولى الكبير سيدى أحمد بن ادريس .
- » سيدى ابراهيم الرئيس القامى فى الصعيد .
- » حوش ابن عيسى بجهة الاسكندرية شيخها سيدى محمد بن مالك
- » الغيط عند العامرية فى مديرية البحيرة شيخها سيدى مرتضى الغريانى
- » بهيج وشيخها سيدى موسى العقارى
- » سيدى يادم الايرش على مسافة ساعتين من بهيج
- » سيدى عبد العاطى بن محيطة على مسيرة نصف يوم من زاوية سيدى يادم
- » الضبعة ويقال لها زاوية شينة وشيخها سيدى عبد المنعم أبو شينة وهى على مسيرة يومين من زاوية سيدى عبد العاطى
- » قريوة على مسافة يوم من شينيه وشيخها سيدى عبد الرحيم الفاخرى
- » فوكه على مسافة ثلاث ساعات من قريوه شيخها سيدى عبد الرحيم التهامى
- » محطة فوكه وشيخها سيدى موسى بن موسى .
- » بقوش وشيخها سيدى هارون بن بدر القناشى وهى على ساعتين من فوكه
- » سيدى على بن مورد الى الغرب من زاوية بقوش بساعتين
- » أم الرخم غربى مرسى مطروح وشيخها أبو القاسم الطيب
- » نجيله الى الغرب بيوم من أم الرخم وشيخها سيدى عبد القادر بن عمر
- » شماس على ٣ ساعات من نجيله الى الغرب وشيخها سيدى عمر الاوجلى
- » عايم الجلول على مسافة ثلاث ساعات الى الغرب من زاوية شماس وشيخها سيدى محمد الشريف
- » برانى على مسافة يوم الى الغرب من هذه وشيخها سيدى الشريف بن ميلود
- » سيدى عمران بن ابراهيم على مسافة يوم من زاوية برانى ومن زاوية سيدى عمران ابن ابراهيم الى السلوم مسيرة يوم . وهذه الزوايا من الاسكندرية الى السلوم كلها فى بلاد أولاد على
- » جبيل على مسافة ثلاث ساعات الى الغرب من السلوم شيخها سيدى محمد الشارف من أولاد عم السادة
- » أم ركب فى موقع دفنة على ٣ ساعات من زاوية جبيل وهى زاوية سيدى على بن عبد الله

- زاوية سيدى حسين الغرياني فى دفنة أيضا على ثلاث ساعات من أم ركه
- » المرصص فى غربى مرسى بطريق على مسافة يومين من التى قبلها وشيخها سيدى صالح الشريف
- » أم الرزم أو أم ارزم ^(١) على مسيرة يومين من المرصص وشيخها سيدى مرتضى
- فركاش وعندها عين فضاخة وبستان جليل
- » سيدى محمد بن فارس على ساعتين من أم ارزم الى البحر
- » مرطوبة على مسافة ساعتين الى الغرب من التى قبلها وشيخها سيدى عبد الله
- فركاش وفيها عيون عذبة جارية من الجبل الذى فوقها وبساتين
- » درنه فى نفس المدينة شيخها السنوسى الغرياني
- » العزيات من درنة الى الجنوب على مسافة يوم شيخها سيدى السنوسى الجبالى
- » الخيلة على مسافة يوم من العزيات شيخها محمد بن الحسين
- » بشاره على بضع ساعات الى الجنوب الغربى من درنه وشيخها سيدى عبد القادر
- فركاش وعندها عين جارية وبساتين
- » ماره الى الشرق من بشاره وشيخها سيدى عبد الله أبو سيف وهى على رأس نبع
- ماره من ازره وأعنب ينابيع الدنيا وعليه البساتين والطواحين
- » تربت الى الغرب من بشاره وشيخها كان سيدى محمد الغزالى . وكل هذه الزوايا فى
- بلاد قبيلة العبيدات الكبيرة
- » نقا شرق ترش شيخها سيدى الحبيب بن جلول -- زاوية العوينة بهانبك الجهات أيضا
- » القائدية المنسوبة الى قبيلة فاند وشيخها سيدى صالح بن اسماعيل
- » شحات أى مدينة سبرنا القديمة وهى بلدة عالية فى رأس جبل مشرف على البحر
- تنبع المياه من مغارة بأعلاه وتسقط فى شلالات بديعة ولها منظر من أجمل مناظر
- الدنيا وشيخ زاوية شحات سيدى محمد الدردنى . والزوايا هى زاوية قبيلة الحاسنة
- » ماسه وهى الزاوية البيضاء التى كانت أول ما أسسه السنوسى الكبير تبعد عن شحات
- نحو ساعتين الى الغرب وهى على بضع دقائق من مقام سيدى روينع الانصارى
- رضى الله عنه وشيخ الزاوية البيضاء الآن سيدى محمد الغمارى . والزاوية زاوية البراعمه
- » الحامة غربى الزاوية البيضاء على ساحل البحر وشيخها سيدى السنوسى التهارى
- » الحنية غربى الحامة وشيخها سيدى أحمد بن العيساوى
- » القصرين قبلى زاوية الحامة وشيخها سيدى محمد العربى

(١) أم ارزم معناها الرزم

- زاوية العرقوب شرقي زاوية القصور وشيخها سيدى جاد الله الجبلى
- » القصور شرقي قصبة المرج وشيخها البطل المشهور القائد للجهادين في حرب الطليان
- سيدى عمر المختار وهى زاوية قبيلتي العرفا والعبيد
- » اسقفه غربى دريانه وشيخها سيدى الامين النهارى
- » دريانه غربى طليته وشيخها الشريف النهارى
- » المرج على أربع ساعات قبلى طليته وهى زاوية سيدى عمران السكورى
- » كرسا تبعد عن زاوية ماره السابقة الذكر بمسافة ساعتين صوب البحر وجاعتها
- التراكى وشيخها سيدى يوسف العجال
- » الاثرون على ٤٠ دقيقة من زاوية التراكى وشيخها سيدى الحبيب الجلول
- » كفضه على ساعتين ونصف ساعة الى الجنوب من زاوية الحنية السالفة الذكر
- وشيخها سيدى حبيده بن عمور
- » ميراد مسعود بحرى زاوية القصرين وشيخها سيدى محمد بن حوا
- » الحامدية غربى ميراد مسعود وشيخها سيدى عبد الله الكليلي
- » عائلة دغار على مسافة نصف ساعة من الحامدية الى الغرب وشيخها سيدى محمد الغالى
- » نيان شيخها سيدى العربى النهارى
- » طليته على أربع ساعات بحرى قصبة المرج وشيخها التوائى الكليلي
- » توكره غربى طليته وشيخها سيدى عبد الله الجيلانى
- » برسس غربى توكره وشيخها ابن سيدى عبد الله الجيلانى . وأكثر هذه الزوايا في
- بلاد قبيلة الدرسا
- » مستغانم في القطر الجزائرى وشيخها سيدى أحمد بن تكوك
- » سيدى محمد بن صادق في بلاد الجريد من مملكة تونس وفي تلك البلاد خمس زوايا
- أخرى تحت نظارة الشيخ المذكور
- » جدة في الحجاز تحت نظارة شيخ زاوية أبى قيس بمكة
- » أبى قيس بمكة المشرقة شيخها سيدى حامد - زاوية الطاق وهى تحت نظر الشيخ المذكور
- » الجديدة في طريق المدينة - زاوية بدر الشهداء وشيخها سيدى محمد النهارى
- » المدينة المنورة وشيخها سيدى مصطفى النهارى - زاوية ينبع البحر
- » ينبع الوجه - زاوية الجراء - زاوية الصفراء - زاوية رابغ - زاوية صبح
- » العيص . وهذه كلها في الحجاز وجلة ما هو مقيد عندنا من هذه الزوايا ١٣٠ زاوية
- ولا تزال زوايا كثيرة في المغرب والسودان والحبشة والصومال مجهولة عندنا .

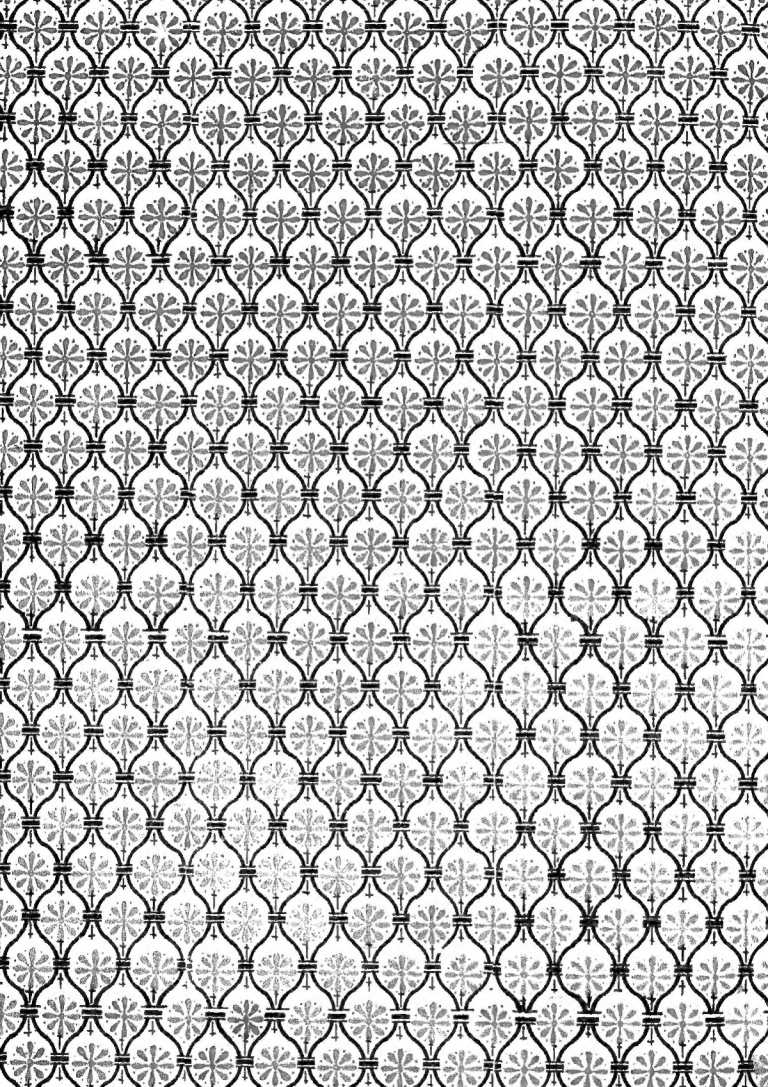
التاج الجامع للاصول أُمَاحَدِيْثُ الرِّسُول

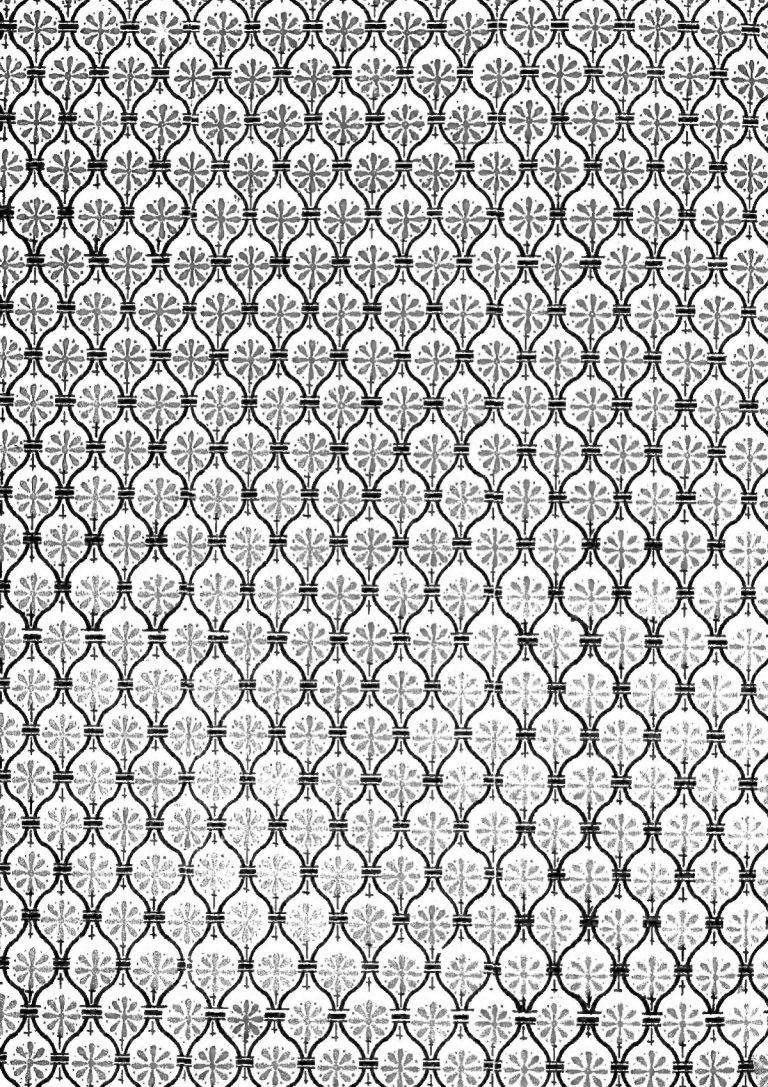
عليه الصلاة والسلام

(تأليف المحدث الكبير الشيخ منصور علي ناصف)

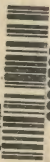
كتاب التاج الجامع للاصول المشهورة في علم الحديث وهي البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي بل وزاد عليها المؤلف من موطأ الامام مالك ومسند الامام الشافعي والامام أحمد وغيرها وزاده حسنا بأن وضع في أوائل كل باب ما ورد من القرآن الكريم بخصوصه مطبوع على ورق أبيض ناعم جيد واعتناء زائد - ظهر منه جزآن - والباقي تحت الطبع

عَنْتِيْ بِمَكْتَبَةِ وَمَطْبَعَةِ عِيْسَى الْبَابِي فِي كَاهِنَجِير
مَدِيْنَةُ كَبِيْرَةِ النُّوْرِيَّةِ عِيْرَةِ ٢٦ بِالْمَدِيْنَةِ





Bibliotheca Alexandrina



0226725